

سنن ابی داؤد  
کی جامع اور مکمل شرح  
مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء  
الرابع



# السنن المصنوعة

على

## سنة أبي داود

كتاب الزكاة  
آخر كتاب المناسك

افادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد حافل صاحب مدظلہ

صدر المدرسين و مفاہر علوم سہانہ

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ علیہ

ناشر

مکتبۃ الشیخ

۳/۴۴۵، بہادر آباد، کراچی ۵ فون: 021-34935493



سنن ابی داؤد کی جامع اور مکمل شرح مع متن، اعراب، ترجمہ احادیث و تخریج

الجزء  
الرابع

الذَّكَا الْمَنْصُور

على

سَيِّدِ ابْنِي كَاوَد

كتاب الزكاة تا آخر كتاب المناسك

اقادات درسیہ مع اضافات و نظر ثانی

حضرت مولانا محمد حافل صاحب مدظلہ

صدر الدین مظاہر علم سہانوی

تلمیذ رشید

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ علیہ

ناشر

مکتبۃ الشیخ

۳/۴۴، بہار آباد، کراچی ۵ فون: 34935493-021

## جدید ایڈیشن کے جملہ حقوق بحق مکتبہ الشیخ کراچی محفوظ ہیں

مؤلف دامت برکاتہم کی طرف سے صحیح احکام اور افادات کے ساتھ،  
احادیث کے مکمل متن، ترجمہ اور مختصر کے ساتھ مختصر ایڈیشن

نام کتاب : الدر المنصود علی سنن أبي داود «الجزء الرابع»  
افادات درسیہ : حضرت مولانا محمد عاتل صاحب مدظلہ  
صدر المدرسين مدرسه مظاہر علوم بہار نورد  
ترجمہ : مولانا محمد زکریا مدظلہ (استاذہما للعلوم الاسلامیہ کراچی)  
مختصر و ترتیب : جدید : امراکین الخلیب اکیڈمی  
مصرعہ منزل علامہ بنوری ٹاؤن،  
کراچی۔ 200-235 7-0321  
ناشر : مکتبہ الشیخ ۳/۳۵، بسا اور آباد کراچی ۵  
اصناف طبع جدید : ربیع الاول ۱۴۳۸ھ دسمبر ۲۰۱۶ء

## مکتبہ خلیلیہ ★ مکتبہ زکریا

دکان نمبر 19، اسلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی ★ دکان نمبر 2، قاسم سٹریٹ، نزد سویراج ہسپتال، اردو بازار، کراچی  
0312-5740900, 0321-2098691 ★ 021-32621095, 0312-2438530

قدیمی کتب خانہ، کراچی	دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی	نور محمد کتب خانہ، آرام باغ، کراچی
کتب خانہ اشرفیہ، اردو بازار، کراچی	کتب خانہ مظہری، گلشن اقبال، کراچی	مکتبہ العامیہ، اردو بازار، کراچی
اسلامی کتب خانہ، بنوری ٹاؤن، کراچی	مکتبہ ندوہ، اردو بازار، کراچی	مکتبہ عمر فاروق، شاہ فیصل کالونی، کراچی
مکتبہ العلوم، بنوری ٹاؤن، کراچی	مکتبہ رحمانیہ، لاہور	دم زم پبلشرز، اردو بازار، کراچی
مکتبہ قاسمیہ، لاہور	مکتبہ حرمین، لاہور	المیزان، لاہور
مکتبہ حقانیہ، ملتان	ادارہ تالیفات، ملتان	مکتبہ امدادیہ، ملتان
مکتبہ البعاری، فیصل آباد	مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ	مکتبہ عثمانیہ، راولپنڈی
سید احمد شہید، اکوڑہ ٹنک	مکتبہ علمیہ، پشاور	ادارہ اسلامیات، لاہور

﴿ ہر دینی کتب خانہ پر دستیاب ہے ﴾

مَقْبُولٌ بِمَدْرَسَةِ الْإِسْلَامِ فِي

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
63	نصاب بقر	3	فہرست مضامین
64	نصاب ذہب	11	کتاب الزکوۃ
65	مال مستقادمیں زکوۃ کب واجب ہوتی ہے؟	11	ابحاث خمسہ مفیدہ
67	زکوۃ الخیل کا مسئلہ	17	مناظرہ شیخین والی حدیث کی شرح
70	عقوبۃ مالیہ	25	باب ما تجب فیہ الزکوۃ
72	مقدار جریمہ	25	زکوۃ کن کن اشیاء میں واجب ہے؟
82	کیا کفار عبادات کے مکلف ہیں؟	26	زرعی پیداوار میں نصاب کی بحث
83	نقل زکوۃ کا مسئلہ	31	باب العروض إذا كانت للتجارة
85	باب رضا المصدق	33	باب الكنز ما هو وزکوۃ الحلی
87	باب دعاء المصدق لأهل الصدقة	35	حلی نساء میں زکوۃ ہے یا نہیں؟
89	باب تفسیر أسنان الإبل	37	نصاب کی تکمیل کیلئے دو مختلف الوں کا ضم
94	باب أين تصدق الأموال	37	باب فی زکوۃ السائمة
96	باب الرجل یبتاع صدقته	38	نصاب ذہب کا ثبوت
99	باب صدقة الزرع	42	کتاب الصدقة کا ذکر
104	اداء الزکوۃ بالقیمۃ	45	نصاب اہل کی تفصیل
105	باب زکاة العسل	50	نصاب غنم کی تفصیل
108	باب فی خرص العنب	51	خلطہ جوار کی بحث
108	خرص سے متعلق مباحث ثمانیہ	53	خلطہ الشیوع
109	خرص کا مفہوم عند الجمهور و عند الحقیہ	54	خلطہ جوار کن کن اشیاء میں معتبر ہے؟



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
167	باب کراہیۃ المسألة	115	باب متی یخرج من التمر
168	صوفیہ کی بیعت سلوک پر استدلال	116	باب ما لا يجوز من الثمرة في الصدقة
169	باب فی الاستعفاء	118	زکوۃ الفطر سے متعلق مباحث عشرہ عالیہ مفیدہ
175	باب الصدقة علی بنی ہاشم	122	باب متی تؤدي؟
178	ازواج منظر ات اس حکم میں شامل ہیں یا نہیں؟	123	باب کم يؤدي في صدقة الفطر؟
181	باب الفقير يهدي للفقير من الصدقة	130	خطہ کا ذکر صحاح میں
181	صدقہ اور ہدیہ میں فرق	132	باب من روى نصف صاع من قمح
182	باب من تصدق بصدقة ثم ورثها	135	صاع من اقط
183	باب فی حقوق المال	136	باب فی تعجيل الزكاة
190	باب حق السائل	140	نقل زکوۃ کا مسئلہ
192	باب الصدقة علی اهل الزمة	141	باب من يعطي من الصدقة، وحده الغني
193	باب ما لا يجوز منعه	141	حد غنی کے بارے میں اختلاف روایات و مذاہب ائمہ
195	باب السائلة في المساجد	143	فقیر اور مسکین کی تعریف میں اختلاف علماء
196	باب کراہیۃ السائلة بوجه الله تعالى	149	صحیحہ متلس کی شرح
197	باب عطية من سأل بالله	150	زکوۃ کے معارف ثمانیہ کا بیان مع مذاہب ائمہ
198	باب الرجل يخرج من ماله	157	باب من يجوز له اخذ الصدقة وهو غني
199	تصدق بجميع المال میں اختلاف علماء	158	اس مسئلہ میں مذاہب ائمہ
201	باب فی الرخصة في ذلك	160	باب کم يعطى الرجل الواحد من الزكاة
204	باب فی فضل سقي الماء	160	انحاش غلاشہ
	میت کو کن اعمال کا ثواب پہنچتا ہے اور اس میں	162	ایک فقہی اشکال و جواب
205	مذاہب ائمہ؟	165	حد غنی کے بارے میں دلیل جمہور

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
206	باب فی المنیحة	265	ذات عرق کی توقیت کس کی جانب سے ہے؟
208	باب أجر الحازن	266	تقديم الاحرام علی البیقات
209	باب الموالاة تصدیق من بیئت زوجها	268	باب الحائض قبل بالحج
213	باب فی صلة الرحم	269	باب الطیب عند الاحرام
214	صلہ رحمہ کن رشتہ داروں کے ساتھ واجب ہے؟	271	باب التلبید
221	لیس الواصل بالمکافی	273	باب فی الهدی
222	باب فی الشح	274	باب فی هدی البقر
225	کتاب اللقطة		ازواج تسعة کی طرف سے بقرة واحدة کی قربانی
225	لقطے سے متعلق مباحث تسعة	275	کیسے درست ہے؟
240	حضرت علیؑ کے لقطہ پانے کا قصہ	276	باب فی الإشعار
244	کتاب الناسک	280	باب تبدیل الهدی
244	ابتدائی مباحث	281	باب من بعث بهذیه وأقام
246	استطاعت کے اقسام	281	یہاں پر دو مسئلے الگ الگ ہیں
251	باب فی المرأة تعج بهذیر محرم	283	باب فی رکوب البدن
254	باب لا ضرورة فی الإسلام	285	باب فی الهدی إذا غطب قیل أن یبلغ
256	باب التجارة فی الحج	289	باب کیف تتحرر البدن
257	باب الکری	289	نحر اور ذراع میں فرق
259	باب فی الصبی یحج	290	نحر ما ینذبح و ذبح ما ینحدر
261	بار، فی المواقیت	292	باب فی وقت الاحرام
261	حقیقۃ احرام	296	بیت اللہ شریف کے ارکان اربعہ
263	دخول مکہ بغیر احرام کی بحث	298	مکہ سے مدینہ کیلئے طرق اربعہ



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
339	المذاهب فی التلبیة	299	باب الاشتراط فی الحج
341	باب معنی یقطع التلبیة	299	اختلاف امر مع مشاء اختلاف
342	باب المحرم یؤدب غلامہ	300	باب فی افراد الحج
344	باب الرجل یحرم فی ثیابہ	300	اقسام حج
346	باب ما ینبیس المحرم		آپ ﷺ کے احرام میں اقوال ستہ روایات
351	باب المحرم یعمل السلاح	302	مختلفہ کی توجیہ
352	باب فی المحرمۃ تغطي وجهہا	303	انواع حج میں فضیلت کے لحاظ سے ترتیب
353	باب فی المحرم یظلل	306	احرام عائشہ کی تحقیق
354	باب المحرم یحجم	310	طواف قارن کی بحث
356	باب یمسح المحرم	312	عمرة التعمیم
357	باب المحرم یغتسل	320	حیۃ الوداع میں ہدی کن کن حضرات کے ساتھ تھی؟
358	باب المحرم یتزوج	321	مصنف کے قول پر قوی اشکال اور اس کی توجیہ
363	باب ما یقتل المحرم من الذنوب	323	کیا سوق ہدی مانع عن التحلل ہے
366	باب لحم الصيد للمحرم	323	بعض صحابہ کی نجی عن التبع
371	باب فی الجراد للمحرم	325	باب فی الإحرام
372	باب فی القدیة	330	اقض لنا قضاء قوم کائنات ولدوا لیوم
376	باب الإحصاء	334	باب الرجل یهل بالحج ثم یجعلها عمرة
378	محرم بالعمرة پر کیا واجب ہوتا ہے؟	335	کن عبادات میں نیابت عن الغیر جائز ہے؟
379	عام حاضر اہل الشام ابن الزبیر قتہ ابن الزبیر	336	حج علی المصوب
380	باب دخول مكة	338	حج الضرورة عن الغیر
384	باب فی رفع یدیہن إذا راى البيت	338	باب کیف التلبیة

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
441	باب الوقوف بعرفہ	386	باب فی تقبیل الحجر
443	باب الخروج إلى منی	388	باب استلام الأركان
444	باب الخروج إلى عرفہ	389	باب الطواف الواجب
445	باب الرواح إلى عرفہ	390	حدیث میں امور اربعہ وضاحت طلب
446	باب الخطیۃ علی المدبر بعرفہ	392	استلام سے متعلق چند فروع مختلف فیہا
446	خطب الحج کی تعداد و تعیین مع اختلاف ائمہ	394	طواف ام سلمہ راکباً
448	باب موضع الوقوف بعرفہ	394	باب الاضطباع فی الطواف
449	باب الدفعة من عرفہ	395	باب فی الرمل
	مغرب کی نماز مزدلفہ کے راستہ میں اختلاف اور	402	باب الدعاء فی الطواف
452	اس میں مذاہب ائمہ	404	باب الطواف بعد العصر
454	باب الصلاۃ بجمع	405	باب طواف القاسم
460	باب التعجیل من جمع	408	باب الملتزم
462	رمی یوم النحر اور رمی ایام التشریق کا وقت	411	باب أمر الضفا والمروة
465	باب یوم الحج الاکبر		آپ حجۃ الوداع میں بیت اللہ شریف میں داخل
466	باب الأشهر الحرم	414	ہوئے یا نہیں؟
467	إن الزمان قد استدار کھیئتہ	416	باب صفة حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم
467	باب من لہ یدماک عرفہ	429	حج کے ایام خمسہ اور ان ایام کی کاروائی
469	وقوف مزدلفہ کے حکم میں اختلاف ائمہ	433	جمع بین الصلوٰتین بعرفہ
470	باب الذلول معنی		نظر الی رجل الی المرآہ ونظر المرآة الی الرجل میں
474	باب بیبت عمکة لیا لی منی	436	مذاہب ائمہ کی تحقیق
474	بیت منی کے حکم میں اختلاف علماء	438	جرم عقبہ کی رمی کی کیفیت



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
503	فاستقبل بطن سرت حتی لقي طريق المدينة	476	باب الصلاة معنی
504	ابوداؤد کی روایت میں ایک وہم	476	قصر الصلاة معنی میں امام مالک کے مسلک کی تحقیق
505	باب الإفاضة في الحج	478	اتمام عثمان کی وجوہ
505	ثم صلي الظهر معنی	479	باب القصر لأهل مكة
505	أحرو طواف يوم النحر إلى الليل <sup>تفصیلی کلام</sup>	481	باب في رمي الجمار
508	باب الوداع	481	رمی سے متعلق بعض مسائل مختلفہ بین الائمہ
509	باب الخاض مخرج بعد الإفاضة	486	رمی جمرات کا طریقہ، مع اختلاف ائمہ اربعہ
512	وانتظري رسول الله ﷺ بالابطاح الحديث		رخص لرعاء الإبل في البيتوة يوم
514	باب التحصيب	487	النحر الحديث
518	هل ترك لنا عقيل منزلا		إذا رمى أحدكم جمرة العقبة فقد خل له كل
520	باب فيمن قدم شيئا قبل شيء في حجة	488	شيء إلا النساء
522	باب في مكة	489	حج میں دو تحلل ہوتے ہیں تحلل اصغر و تحلل اکبر
523	مکہ میں سترہ قائم کرنے کی حاجت ہے یا نہیں؟	489	باب الحلق والتقصير
523	باب تحريم حرم مكة	493	تاخير رمي جائز ہے کہ نہیں؟
527	ارض حرم کے وقف وعدم وقف کی بحث	494	باب العمرة
529	باب في نبيذ السقاية	494	عمرہ کے حکم میں اختلاف ائمہ
531	باب الإقامة بمكة	495	كانوا يقولون: إذا عفا الوبر الخ
532	باب الصلاة في الكعبة	497	عمرہ رمضان سے متعلق حدیث ام معقل
534	عثمان بن طلحة المحبسي وشيبه بن عثمان	500	آپ ﷺ کے عمروں کا بیان
	کیا آپ ﷺ حجۃ الوداع میں بیت اللہ میں		باب الهلة بالعمرة تحيض فیدر کھا الحج فتقص
539	داخل ہوئے؟	502	عمرہ تھا و تحلل بالحج هل تقضي عمرتها؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
548	مسجد حرام و مسجد نبوی کی نماز کی فضیلت	540	باب فی مال الکعبۃ
552	باب فی تحویم المدینۃ	543	کیا تہج طائف حکم حرم میں ہے؟
552	جرم مدینہ کے حکم میں خفیہ اور جمہور کا اختلاف	543	باب فی اثبات المدینۃ
559	باب زیارۃ القیوہ	544	لا تشن الرحال إلا إلی ثلاثۃ مساجد الحدیث
560	إلا مد اللہ علی روحی کی تشریح	547	شدر حل بقصد زیارۃ روضۃ شریفہ نبویہ ﷺ
	تمت		



بسم الله الرحمن الرحيم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
اللهم اني احمداك واشتهيك

### كِتَابُ الزَّكَاةِ

﴿ زکوٰۃ کے متعلق کا تفصیلی بیان ﴾

**ابحاث خمسہ مفیدہ:** یہاں شروع میں چند چیزیں قابل ذکر ہیں:

① الناسبة بما قبله وترتيب الكتب

② المعنى الغوى والشرعى

③ هل تجب الزكوة على الانبياء؟

④ بدء المشروعية

⑤ مشروعيت زكوة کی حکمت۔

فہلہ خمسۃ ابحاث

**بحث اول (الناسبة بما قبله وترتيب الكتب):** مصنف جب اسلام کے رکن ثانی یعنی صلوٰۃ سے فارغ ہو گئے

تو اب رکن ثالث کو شروع کرتے ہیں، حدیث نبویؐ اسلام علی محمدین<sup>①</sup> میں بھی یہی ترتیب ہے، شروع میں شہادتین پھر صلوٰۃ اس کے بعد زکوٰۃ، اور قرآن کریم کی ترتیب بھی یہی ہے اسی لئے اکثر فقہاء و محدثین مصنفین نے ایسا ہی کیا ہے۔ چنانچہ صحیحین اور سنن ترمذی میں بھی یہی ترتیب ہے، لیکن سنن نسائی و ابن ماجہ ان دونوں میں زکوٰۃ پر صوم کی تقدیم ہے اور..... موطا مالک کے نسخے مختلف ہیں، نسخہ ہندیہ میں زکوٰۃ پر صوم کی تقدیم ہے اور بعض دوسرے نسخوں میں زکوٰۃ مقدم ہے صوم پر۔

قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ صوم مقدم ہو زکوٰۃ پر، اس لئے صلوٰۃ و صوم دونوں عبادت بدنیہ ہیں اور زکوٰۃ عبادت مالیہ ہے۔ نیز اصح قول کی بناء پر صوم کی فرضیت مقدم ہے زکوٰۃ پر، کما سیاق۔

اور تقدیم زکوٰۃ کی وجہ یہ ہے جیسا کہ اوپر گزرا کہ اکثر احادیث اور قرآن کریم کی ترتیب یہی ہے حتیٰ کہ قرآن کریم میں<sup>②</sup> بتیس جگہ صلوٰۃ کیساتھ زکوٰۃ کا ذکر کیا گیا ہے جن میں آٹھ آیات سورہ مائدہ کی ہیں اور باقی سورہ مدنیہ کی۔ درمختار میں لکھا ہے کہ صلوٰۃ و زکوٰۃ

① صحیح البخاری - کتاب الإيمان - باب الإيمان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: نبی الإسلام علی خمس ۸، صحیح مسلم - کتاب الإيمان - باب

أركان الإسلام ودعائه العظام ۱۶

② یہاں درمختار میں بجائے تیس ۳۲ کے بیسی ۸۲ مذکور ہے، اس پر علامہ شامی نے تنبیہ کی ہے کہ اثنین و ثمانین کے بجائے اثنین و ثلاثین ہونا چاہیے۔ (رد

المحتار علی الذی المختار - ج ۳ ص ۱۷۰، الحل المفہم)



کا یہ اقتران دلیل ہے اس بات کی کہ ان دونوں میں کمال اتصال و تعلق ہے۔<sup>①</sup>

اور دوسری وجہ تقدیم زکوٰۃ کی یہ ہو سکتی ہے کہ بعض علماء نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ ارکان اربعہ میں فضیلت کے لحاظ سے صلوٰۃ کے بعد زکوٰۃ کا مرتبہ ہے، ثم الصیام، ثم الحج، لیکن یہ ترتیب حنفیہ کے نزدیک ہے۔ چنانچہ علامہ ابن عابدینؒ نے ترتیب یہی لکھی ہے اور کتب شافعیہ، شرح اقلع وغیرہ میں اس کے خلاف ہے، ان کے نزدیک صوم اور حج افضل ہے زکوٰۃ سے۔ چنانچہ مروضۃ المحتاجین میں ہے: وقدّم العلماء بیانها علی بیان الصوم والحج مع انهما افضل منها نظر الحدیث «بني الإسلام» اه<sup>②</sup> اور پھر آگے انہوں نے حدیث میں تقدیم زکوٰۃ کی حکمت بیان کی ہے۔<sup>③</sup>

**بحث ثانی (المعنی اللغوی والشرعی):** زکوٰۃ دو معنی میں مستعمل ہے:

- ① نماز و زیادتی، کہا جاتا ہے: زکا الذرع، جب کھیتی بڑھنی شروع ہو جائے۔
- ② طہارت و تزکیہ جیسا کہ اس آیت کریمہ میں: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا<sup>④</sup>، يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ<sup>⑤</sup> اور چونکہ معنی لغوی معنی اصطلاحی میں ملحوظ ہوتے ہیں اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ یہ دونوں لغوی معنی زکوٰۃ شرعی میں پائے جاتے ہیں۔
- ① اول اسلئے کہ اخراج زکوٰۃ مال میں برکت و زیادتی کا سبب ہے، حدیث میں ہے: يَتَأْتِيَنَّكَ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ<sup>⑥</sup> اور یا یہ کہے کہ زکوٰۃ کی وجہ سے ثواب میں زیادتی ہوتی ہے، اور یا اس لحاظ سے کہ زکوٰۃ کا تعلق مال نامی سے ہے<sup>⑦</sup> اور ثانی معنی اسلئے پائے جاتے ہیں کہ زکوٰۃ سبب ہے رزق و بخل سے پاکی کا یا طہارت من الذنوب کا۔
- بعض علماء نے زکوٰۃ کے ایک تیسرے معنی بھی لکھے ہیں: مدح، کما فی قوله تعالیٰ: فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ<sup>⑧</sup>، اور معنی شرعی زکوٰۃ کے<sup>⑨</sup> یہ ہیں: نصاب حولی میں سے ایک خاص جزء (ربع العشر) کی تملیک ایسے مسلم شخص کو کرنا جو فقیر ہو اور ہاشمی یا مولیٰ الہاشمی

① مد المحتاج علی الذی المختار - ج ۳ ص ۱۷۰

② مروضۃ المحتاجین ص ۲۶۷

③ وہ یہ کہ چونکہ انسان کی جبلت میں بخل اور حب مال ہے جسکی وجہ سے زکوٰۃ کا اداء کرنا مشکل ہوتا ہے اس لئے زکوٰۃ کی اہمیت اور تاکید ظاہر کرنے کیلئے حدیث میں اس کو مقدم کیا گیا ہے نیز زکوٰۃ کی ایک نوع یعنی صدقۃ الفطر لکی ہے جو تقریباً سبکی پر واجب ہے خواہ وہ مسفر ہو یا کبیر غنی ہو یا فقیر بخلاف حج اور صوم کے اہ، غنی اور فقیر کا عموم صدقۃ الفطر میں عند الجمہور ہے خلافاً للحنفیہ کما سنایا ۱۲۔

④ تحقیق مراد کو پہنچا جس نے اس کو سنوار لیا (سورۃ الشمس ۹)

⑤ پڑھ کر سنایا ہے ان کو اس کی آیتیں اور ان کو سنوارتا ہے (سورۃ الجمعة ۲)

⑥ المعجم الأوسط للطبرانی رحمہ اللہ ص ۲۲۷ ج ۲ ص ۲۷۴

⑦ سومت بیان کردہ اپنی خوبیاں (سورۃ النجم ۳۲)

⑧ علامہ قسطلانیؒ نے اسکی تریف اور طرح کی ہے وہ لکھتے ہیں: ذی الشرع: اسم لما يخرج عن مال أو بدن علی وجه مخصوص اہ۔ (ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۲۶) یہ تریف انہوں نے اس لئے کی کہ وہ اصل زکوٰۃ کی دو قسمیں ہیں: زکوٰۃ مالہ اور زکوٰۃ بدنہ، زکوٰۃ بدنہ سے مراد صدقۃ الفطر بھی

نہ ہو، بنیت احتمال امر خداوندی اتوا الزکوۃ (یا اس طرح کہ لیجئے بنیت زکوۃ) بشرط قطع المنفعة عن الملك (یعنی یہ تملیک اس طور پر ہو کہ اس کے بعد اس مال زکوۃ میں مزرعی کی کوئی منفعت باقی نہ رہے)۔ اس آخری قید کی وجہ سے مزرعی کے اصول و فروع مصرف زکوۃ ہونے سے نکل گئے۔ چنانچہ انکو زکوۃ دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ ان رشتوں میں آپس میں منافع مشترک ہوتے ہیں لہذا المملک اور المملک کے درمیان قطع منفعت کا تحقق نہ ہو۔ (زیلعی) زکوۃ کا اطلاق جس طرح اخراج مال پر ہوتا ہے جو کہ فعل مکلف ہے اسی طرح اس مال پر بھی ہوتا ہے جو زکوۃ میں ادا کیا جائے۔

**تنبیہ:** بذل الجہود میں زکوۃ کی تعریف میں غیر ہاشمی ولا مطلبی لکھا ہے <sup>①</sup> ہاشمی کے ساتھ مطلبی کی نفی شافعیہ کا مسلک ہے اور بذل میں یہ عبارت حافظ سے لی ہے جو شافعی ہیں۔ حنبلیہ کی بھی ایک روایت ہے قیاس کرتے ہوئے زکوۃ کو خمس غنیمت پر مالکیہ اس مسئلے میں حنفیہ کے ساتھ ہیں کما ہو مصرح فی کتبہم۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس مسئلے میں بنو المطلب بنو ہاشم کے ساتھ نہیں ہیں، ہاں البتہ خمس غنیمت میں بنو المطلب ہمارے نزدیک بھی بنو ہاشم کے حکم میں <sup>②</sup> ہیں، جیسا کہ آئندہ ان شاء اللہ تعالیٰ کتاب الجہاد میں تقسیم غنیمت کے باب میں آئے گا۔

**فائدہ:** زکوۃ کی تعریف سے معلوم ہوا کہ اسکی حقیقت تملیک ہے، لہذا جہاں تملیک کے معنی نہیں پائے جائیں گے وہ زکوۃ شرعی نہ ہوگی مثلاً مسجد پر خرچ کرنا، کفن میت میں دینا، رفاہ عام میں لگانا جیسے مہمان خانہ، مسافر خانہ وغیرہ نوانا۔

**بحث ثالث (بدء المشروعية):** زکوۃ کی فرضیت کب ہوئی؟ اس میں تین قول ملتے ہیں:

① بعد الهجرة ۲ میں اور یہی سن صوم کی فرضیت کا ہے، لیکن ان دونوں میں سے کون مقدم ہے، زکوۃ یا صوم؟ اس میں دونوں قول ہیں، قال النودبی فی «الدوخة» الی الاول اور اکثر کی رائے اسکے برعکس ہے کہ صوم کی فرضیت پہلے ہے زکوۃ سے (اس کی تائید آگے حدیث سے بھی آرہی ہے) صوم کی مشروعیت شعبان ۲ میں ہوئی اور زکوۃ کی شوال ۲ میں۔ البتہ صدقة الفطر کی مشروعیت قبل الزکوۃ صوم کے ساتھ ہوئی۔ جیسا کہ مسند احمد اور نسائی کی ایک <sup>③</sup> روایت میں اسکی تصریح ہے جس کے راوی قیس بن سعد ہیں، وہ فرماتے ہیں:

لے ہے صدقة الفطر کے وجوب کا تعلق مال اور نصاب سے نہیں بلکہ انسان کی ذات اور بدن سے ہے، اسی لئے اس کو زکوۃ الراس والبدن کہتے ہیں کما یأتی فی محلہ، نیز یہ تعریف مبنی ہے اس پر کہ زکوۃ کا اطلاق جس طرح تملیک مال اور اخراج مال پر ہوتا ہے اسی طرح مال مخرج پر بھی ہوتا ہے اسی لئے صاحب منہل نے لکھا ہے وفي عروت الشرع اسم للقدح المخرج من المال خفا لله تعالى (المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد ج ۶ ص ۱۱۳)، یعنی مال کی وہ مخصوص مقدار جو نکالی جاتی ہے حق اللہ ہونے کی حیثیت سے۔

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد ج ۸ ص ۲

② یعنی خمس غنیمت میں جیسے بنو ہاشم کا حصہ ہے اسی طرح بنو المطلب کا بھی ہے اسلئے کہ حدیث میں اس کی تصریح ہے، ۱۲۔

③ امام نسائی نے تو اس حدیث پر مستقل باب باعہا ہے: بَابُ فَرَضِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ قَبْلَ زَكَاةِ

أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَةِ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ تَزُولَ الزَّكَاةُ، لَكُمَا نَزُولُ الزَّكَاةِ ❶

دیکھئے! اس حدیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ حضور نے صدقۃ الفطر کا امر فرضیت زکوۃ سے قبل فرمایا، زکوۃ کا نزول اسکے بعد ہوا۔ نیز اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ صوم کی فرضیت بھی زکوۃ سے قبل ہے اسلئے کہ صدقۃ الفطر تو صوم ہی سے متعلق ہے تو جب صدقۃ الفطر زکوۃ سے مقدم ہے تو صوم بھی زکوۃ سے مقدم ہوا (قالہ الحافظ)۔

❷ دوسرا قول ابن الاثیر الجزری کا ہے کہ زکوۃ کا نزول ۹ھ میں ہوا لیکن یہ قول مردود ہے اسلئے کہ بہت سی ایسی احادیث جو یقیناً ۹ھ سے پہلے کی ہیں ان میں زکوۃ کا ذکر موجود ہے مثلاً حدیث ضمام بن ثعلبہ جو ۵ھ کا واقعہ ہے ایسے ہی حدیث ہر قل جو ۶ھ کا واقعہ ہے۔ البتہ تحصیل زکوۃ کے لئے بعثت عمال میر ۹ھ میں ہوا، کما قال الشراح۔

❸ تیسرا قول قول محدث شہیر ابن خزیمہ کا ہے کہ زکوۃ کی فرضیت قبل ہجرت ہے جس کو انہوں نے حدیث ام سلمہؓ سے ثابت کیا ہے، ہجرت الی الحبشہ سے متعلق ہے کہ نجاشی کے سوال کے جواب میں حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے فرمایا: وَيَا مُؤَدَّا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ کہ محمد ﷺ ہم کو صلوۃ و زکوۃ و صیام کا حکم فرماتے ہیں۔ اور یہ قصہ ہجرت الی المدینہ سے قبل کا ہے۔ ابن خزیمہ کے استدلال پر حافظؒ نے اشکال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: وفي استدلاله بذلك فطر، اس لئے کہ اس وقت تک تو صلوۃ خمسہ اور صیام بھی فرض نہیں ہوئے تھے تو ہو سکتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان یہ سوال و جواب حضرت جعفرؓ کے حبشہ پہنچنے ہی نہ ہوا ہو، بلکہ ایک مدت کے بعد ہوا ہو اور اس مدت کے اثناء میں یہ چیزیں فرض ہو گئی ہوں، جس کی اطلاع حبشہ میں حضرت جعفرؓ تک پہنچ گئی ہو، حافظؒ فرماتے ہیں: ولكنہ بعيد اور پھر آگے وہ لکھتے ہیں: اور بہتر یہ ہے کہ یوں کہا جائے: اس حدیث میں صلوۃ و صیام و زکوۃ سے مطلق نماز اور روزہ و صدقہ مراد ہے نہ کہ صلوۃ خمسہ اور صیام رمضان اور زکوۃ معبوداھ ❹۔

لیکن ابن خزیمہ کے علاوہ بھی بعض دوسرے علماء کی رائے یہی ہے کہ زکوۃ کی فرضیت قبل ہجرت ہوئی، البتہ اس کی تفصیل اور نصاب کا تقرریہ چیزیں بعد ہجرت ہوئیں، کیونکہ بہت سی آیات قرآنیہ جو کہ مکی ہیں ان میں زکوۃ کا ذکر ہے جیسا کہ شروع میں گزر چکا کہ اس طرح کی آیات تقریباً آٹھ ہیں، ملا علی قاریؒ کی بھی یہی تحقیق ہے اور مولانا نور شاہؒ کی بھی کما فی فیض الباری ❺۔

**بحث رابع (هل تجب الزکوة علی الانبیاء):** بعض کتب حنفیہ و مالکیہ میں تصریح ہے (کما فی الاوجز) کہ زکوۃ انبیاء علیہم السلام پر واجب نہیں ہے اور در مختار میں تو اس پر اجماع نقل کیا ہے لیکن بظاہر اجماع سے علماء احناف کا اجماع مراد ہے، اس

❶ مسند احمد - احادیث رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم - حدیث کبیر بن سعد بن عبادہ ۲۳۸۴، سنن النسائي - کتاب الزکاة

- باب فرض صدقۃ الفطر قبل نزول الزکاة ۲۵۰۷

❷ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۲۶۶

❸ فیض الباری علی صحیح البخاری - ج ۳ ص ۸۹

لئے کہ مطلقاً اس پر اجماع کا ہونا مجھے کسی اور کتاب میں نہیں ملا، بلکہ صاحب روح المعانی<sup>۱</sup> نے وَأَوْضَعْنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا<sup>۲</sup> کی تفسیر کے ذیل میں اس سلسلے میں تردد کا اظہار کیا ہے، بلکہ بعض کتب شافعیہ جیسے انوار ساطعہ میں احقر کو اس بات کی تصریح مل گئی کہ شافعیہ کے نزدیک انبیاء علیہم السلام کیلئے ملک بھی ثابت ہوتی ہے اور اگر وہ صاحب نصاب ہوں تو زکوٰۃ بھی ان پر واجب ہوتی ہے۔

جن علماء کے نزدیک واجب نہیں تو عدم وجوب کا منشاء کیا ہے؟ اس میں چند قول ہیں: بعض کہتے ہیں: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو دنیا کے مال و متاع سے منترہ رکھا ہے، ان کے پاس جو کچھ ہوتا ہے وہ درحقیقت لمات اور ودیعت کے طور پر ہے بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کی ہوتی ہے اور بعض یوں کہتے ہیں کہ زکوٰۃ ذریعہ ہے تطہیر مال کا اور کتب انبیاء پہلے ہی سے پاک اور طیب ہے تطہیر کی ضرورت ہی نہیں اور کہا گیا ہے: زکوٰۃ ذریعہ ہے رفیلہ بخل کے ازالہ کا اور وہ حضرات بخل سے منترہ ہوتے ہیں۔

**بحث خامس (مشروعیت زکوٰۃ کی حکمت):** علماء نے اس میں متعدد مصالح و حکم لکھی ہیں:

- ① اپنے آپ کو گناہوں کی اور بخل کی گندگی سے پاک کرنا۔
- ② فقراء و مساکین پر احسان اور ان کے ساتھ ہمدردی۔
- ③ آخرت میں اس کی وجہ سے درجات کی بلندی۔
- ④ مال چونکہ انسان کو طبعاً محبوب ہے اس لئے اس کی کثرت پر قوی خطرہ ہے کہ آدمی اس میں مشغول و منہمک ہو کر اللہ تعالیٰ اور دار آخرت سے غافل ہو جائے تو اس محبت اور غفلت کو کم کرنے کے لئے زکوٰۃ کو واجب قرار دیا گیا تاکہ تعلق مع اللہ اور اس کا تقرب حاصل رہے۔
- ⑤ اس میں امتحان اور تمیز ہے مطیع اور غیر مطیع کے درمیان کہ کون سا بندہ ایسا ہے جو اپنی محبوب و مرغوب طمع شے کو اللہ تعالیٰ کے لئے خرچ کرتا ہے اور کون نہیں کرتا۔
- ⑥ ایک فائدہ یہ ہے کہ جب فقراء کو ہر سال مالداروں کے مال میں سے ایک حصہ ملتا ہے گا تو ان کو اس سے ایک گونہ تسلی حاصل رہے گی جس کے نتیجہ میں ارباب اموال کے مال فقراء کے ناجائز تصرف اور قہر سے محفوظ رہیں گے ورنہ وہ لوگ زبردستی یا خبیات و سرقت پر مجبور ہوں گے جس سے ظاہر ہے کہ فساد فی الارض ہو گا۔
- ابتدائی مباحث پورے ہوئے اب حدیث الباب کو لیجئے۔

① روح المعانی فی تفسیر القرآن الکریم والسیع الثانی ج ۱ ص ۸۹-۹۰

② اور تاکید کی مجھ کو نماز کی اور زکوٰۃ کی جب تک میں رہوں زندہ۔ (سورۃ صرہ ۳۱)



## ۱۔ باب وجوب الزکاة

## شرح نص زکوۃ کا بیان

۱۵۵۶۔ حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ الْقُفَيْي، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: لَمَّا كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ، وَكَفَّرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ، قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ، حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ، إِلَّا بِحَقِّهِ وَجَسَابَةٍ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟" فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لَا أَقَاتِلُنَّ مَنْ فَتَرَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، قَرَأَ الزَّكَاةَ حَتَّى أَمَاتَ، وَاللَّهِ، لَوْ مَتَّعَنِي عَقْلًا كَلَّمْتُ الْيَهُودَ ثُمَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَاتِلِهِمْ عَلَى مَتْعِهِ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: قَوْلُ اللَّهِ، مَا هُوَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ شَرَحَ صَدْرُ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ، قَالَ: فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا رِوَايَةُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِهِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: عَقْلًا. وَهَذَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، قَالَ: عَنَّا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: قَالَ شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ، وَمَعْمَرٌ، وَالزُّبَيْدِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ: لَوْ مَتَّعَنِي عَقْلًا، وَهَذَا عُثَيْبَةُ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: عَنَّا.

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی جب وفات ہوئی اور آپ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکرؓ خلیفہ بنائے گئے اس وقت عرب کے بہت سے لوگ مرتد ہو گئے تو حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا کہ آپ ان مرتدین سے کیسے قتال کریں گے، حالانکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: مجھے لوگوں سے قتال کا حکم ملا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ پڑھ لیں، پس جو شخص یہ کلمہ پڑھ لیا تو وہ مجھ سے اپنا مال اور اپنی جان کو محفوظ کریگا (تو ایسے شخص کی جان اور مال سے تعرض کرنا صحیح نہ ہوگا) بسوائے اسلام کے حقوق کے اور ایسے شخص کا حساب اللہ کے ذمے ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: قسم! میں ضرور بغیر در ان لوگوں سے قتال کروں گا جنہوں نے نماز اور روزے کے درمیان فرق کیا ہے (کہ وہ نماز کو فرض مانتے ہیں لیکن زکوۃ ادا نہیں کرتے) پس بیشک زکوۃ مال کا حق ہے، خدا کی قسم! یہ لوگ مجھے وہ اونٹ کی رسی دینا چھوڑ دے جو وہ رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتے تھے تو میں اس اونٹ کی رسی نہ دینے پر بھی ان سے قتال کروں گا، تو حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا: خدا کی قسم! میں نے دیکھا کہ اللہ پاک نے حضرت ابو بکرؓ کے سینے کو قتال کیلئے کھول دیا ہے اور انکا سپر شرح صدر ہو گیا، تو میں سمجھ گیا کہ یہ قتال ہی برحق حکم ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ رباح بن زید نے مسر کے واسطے سے زہری سے اس کی سند سے نقل کیا ہے (جیسا کہ اوپر عقیل نے زہری سے روایت کی ہے) بعض راوی نے یہاں لفظ عقال نقل کیا ہے اور ابن وہب نے یونس کے واسطے سے زہری سے لفظ عناق نقل کیا ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے

ہیں کہ شعیب بن ابی حمزہ معمر اور زیدی نے امام زہری سے اس حدیث میں **لَوْ مَتَّعُونِي عَنَّا** ذکر کیا ہے اور عنبسہ نے یونس کے واسطے سے امام زہری سے اس حدیث میں لفظ **عَنَّا** کا ہی ذکر کیا ہے۔

۱۵۵۷- حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، وَسَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ حَقَّهُ أَداءُ الزَّكَاةِ، وَقَالَ: عَقَالًا.

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اسلام کا حق زکوۃ ادا کرنا ہے اور اس حدیث میں راوی نے لفظ **عَقَالًا** ذکر کیا ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۳۵) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۸۸) صحیح البخاری - استنباط المرقدين والمعادين وقيلهم (۶۵۲۶) صحیح البخاری - الاعتصام بالكتاب والسنة (۶۸۵۵) صحیح مسلم - الإيمان (۲۰) جامع الترمذی - الإيمان (۲۶۰۷) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۴۳) سنن النسائي - الجهاد (۳۰۹۱) سنن النسائي - الجهاد (۳۰۹۲) سنن النسائي - الجهاد (۳۰۹۳) سنن النسائي - الجهاد (۳۰۹۴) سنن النسائي - تحريم الدم (۳۹۶۹) سنن النسائي - تحريم الدم (۳۹۷۰) سنن النسائي - تحريم الدم (۳۹۷۱) سنن النسائي - تحريم الدم (۳۹۷۲) سنن النسائي - تحريم الدم (۳۹۷۵) سنن أبي داود - الزکاة (۱۵۵۶) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲/۲)

یہ حدیث ابو داؤد کے علاوہ صحیحین اور ترمذی اور مسند احمد میں بھی ہے۔ ترمذی جلد ثانی کتاب الایمان کی پہلی حدیث یہی ہے اور حضرت امام بخاریؒ نے اس حدیث کو کئی جگہ ذکر کیا ہے، اولاً کتاب الایمان پھر کتاب الزکوۃ میں جس پر ترجمہ قائم کیا ہے باب وجوب الزکاة اس کے بعد جلد ثانی کے اخیر میں کتاب استنباط المرقدين والمعادين وقيلهم میں اور وہاں اس پر ترجمہ قائم کیا ہے باب قتل من آتی قیول الفرائض وما یسبوا إلى الردة لیکن امام ابو داؤد نے اس حدیث کو یہاں کتاب الزکوۃ ہی کے عنوان کے تحت بغیر جوید و ترجمہ کے ذکر فرمایا ہے جس کی بظاہر وجہ یہ سمجھ میں آتی ہے کہ مصنف کی غرض اس حدیث کو یہاں لانے سے صرف زکوۃ کی اہمیت کو بیان کرنا ہے اور کسی خاص مسئلہ کا استنباط مقصود نہیں تاکہ اس پر کوئی مخصوص ترجمہ قائم فرماتے۔

یہ حدیث کافی محتاج تشریح و توضیح ہے، شرح نے اس پر خوب لکھا ہے، ہم کوشش کریں گے کہ حسب ضرورت اس کا خلاصہ یہاں آجائے، واللہ المستعان۔

**مناظرہ شیخین والی حدیث کی تشریح:** اس حدیث میں دو جزء ہیں: ① ایک **كَفَّرَ مَنْ كَفَّرَ مِنَ الْعَرَبِ** یہ تو تاریخی چیز ہے ② اور جزء ثانی اس کا مناظرہ شیخین ہے۔ حضرت عمرؓ کا اشکل حضرت ابو بکرؓ پر کھینچنا تھا قاتل الناس؟ یہ اصولی اور فقہی مسئلہ ہے۔ جزء اول پر بعض شرح نے تفصیلی کلام کیا ہے اور بعض نے مختصر علامہ قسطلانیؒ نے شرح بخاری میں اس پر مختصر آئی لکھا ہے ہم پہلے اسی کو لیتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی حدیث مناظرہ شیخین کی تمہید میں فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد جب صدیق اکبرؓ خلیفہ بنائے گئے اور بعض قبائل عرب مرتد ہو گئے (جس پر صدیق اکبرؓ نے ان سے قتال کا ارادہ فرمایا) تو حضرت عمرؓ نے ان سے عرض کیا: کَیْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ لَمْ تُحْ.

**حدیث کا جزو اول مرتدین کی تعیین:** علامہ قسطلانی کَفَرُوا مِنْ كَفَرٍ پر لکھتے ہیں: بعض تو ان میں سے کافر ہوئے عبادت اوثان کی وجہ سے اور بعض مسیلہ کذاب کے اتباع کے وجہ سے اہل یمامہ وغیرہ اور بعض اپنے ایمان پر قائم رہے لیکن وہ زکوٰۃ دینے سے انکار کر بیٹھے (اس تاویل باطل کے ذریعہ) کہ زکوٰۃ تو عہد نبوی کے ساتھ خاص تھی؛ لقولہ تعالیٰ: خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا<sup>①</sup>۔ دیکھئے اس آیت میں حضور ﷺ کو خطاب ہے کہ آپ ﷺ ان سے زکوٰۃ لیجئے اور زکوٰۃ لے کر ان کو گناہوں کے اثرات سے پاک کیجئے۔ نیز ان کے حق میں دعا بھی کیجئے، بے شک تمہاری دعا ان کے لئے موجب سکون و طمانینت ہے اور یہ شان عالی حضور ﷺ ہی کی تھی کہ آپ ﷺ کی دعا باعث سکون تھی، آپ ﷺ کے غیر کو یہ صفت کہاں حاصل ہے کہ وہ زکوٰۃ لے اہ۔<sup>②</sup>

اور امام نوویؒ نے شرح مسلم<sup>③</sup> میں خطاب سے اس پر تفصیلی کلام نقل فرمایا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اہل ردت کی دو صنف تھیں: صنف اول وہ لوگ جو بالکل ہی اسلام سے پھر گئے تھے، اس صنف میں دو طرح کے لوگ تھے: بعض وہ تھے جو جھوٹے مدعیان نبوت مسیلہ واسود غشی وغیرہ کے اصحاب میں شامل ہو گئے تھے اور بعض وہ تھے جو اپنی جاہلیت سابقہ کی طرف لوٹ گئے تھے یعنی عبادت اصنام اور کفر و شرک (اور اس ارتداد میں اتنا عموم و اطلاق ہوا کہ بسیط ارض پر صرف تین مسجدیں ایسی رہ گئی تھیں جن میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوتی تھی، مسجد مکہ، مسجد مدینہ، اور مسجد عبد القیس، بحرین کے قریہ جواثی میں۔

اور صنف ثانی وہ لوگ تھے جو صلوٰۃ اور دیگر شرائع اسلام کو مانتے تھے لیکن زکوٰۃ کی فرضیت اور اسکے اداء الی الإمام کا انکار کرتے تھے۔ یہ لوگ درحقیقت مرتد اور کافر نہیں تھے بلکہ باغی تھے، مرتدین کی کثرت کی وجہ سے ان میں خلط ہو گئے تھے اہ۔ اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ اس زمانہ میں راہ حق سے بھٹکنے والے دو قسم کے تھے: ① مرتدین جس میں دو طرح کے لوگ تھے کما سبق، ② فاروقین بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ جن کو باغی کہنا چاہیے۔

خطابیؒ کے کلام سے معلوم ہو رہا ہے کہ فتنہ ارتداد کی وبا تمام بلاد عرب میں پھیل گئی تھی جس نے عموم و شیوع کی شکل اختیار کر لی تھی، اس پر حضرت شیخ نے حاشیہ ہذل میں اشارۃ اور شاہ صاحب نے فیض الباری میں صراحتہ نقد کیا ہے کہ اس طرح نقل کرنے

① لے ان کے مال میں سے زکوٰۃ کہ پاک کرے تو ان کو اور پاک کرے تو ان کو اس کی وجہ سے (سورۃ التوبہ ۱۰۳)

② إرشاد السامی لشرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۶

③ المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۱ ص ۲۰۲-۲۰۶

میں دینی مضرت کے علاوہ یہ ہے کہ یہ بات خلاف واقع بھی ہے ہو قد مرمی عن ابن حزم (فی کتابہ الملل والنحل) اذہ لم یورد إلا شذوذة قليلة (فیض الباری) ①۔

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند کا مضمون ② اشاعت اسلام میں اس ارتداد سے متعلق قابل مطالعہ ہے۔

اور صاحب منہل و کفر من کفر من العرب کی شرح میں لکھتے ہیں: یعنی دین سے پھر گئے وہ لوگ جن کے کفر کا اللہ نے ارادہ کیا اور شرائع اسلام کے منکر ہو گئے صلوٰۃ و زکوٰۃ سب کو چھوڑ دیا اور اپنی حالت سابقہ جو جاہلیت میں تھی اس کی طرف لوٹ گئے اور بعض جھوٹے مدعیان نبوت بھی ظاہر ہوئے، مسیلہ کذاب بنو حنیفہ سے اور طلحہ الاسدی اور سہیل بنت الحارث اور اسود غسی یمن میں۔ ان مرتد ہونے والوں میں یہ قابل تھے ③: اسد، عطفان، بنو حنیفہ یمامہ میں اور اہل بحرین اور زعمان و قضاعہ اور اکثر بنو تمیم اور بعض بنو سلیم اور پھر آگے لکھتے ہیں: وثبت علی الإسلام أهل الديانة، اللہ تعالیٰ نے ان کو اسلام پر جمائے رکھا ابو بکر صدیقؓ کی برکت سے اسی طرح باقی رہے اہل مکہ سہیل بن عمرو کی بدولت اس لئے کہ انہوں نے بھی اہل مکہ کو ایسا ہی خطبہ دیا جیسا کہ صدیق اکبرؓ نے دیا تھا حضور ﷺ کی وفات کے موقع پر اور طائف میں قبیلہ ثقیف بھی قائم رہا اسلام پر عثمان بن ابی العاصؓ کی بدولت، انہوں نے بھی ان کو اسی طرح خطبہ دیکر سمجھایا جیسا کہ سہیل نے دیا تھا اہل مکہ کو ④۔

نیز اسلام پر قائم رہنے والوں میں یہ قابل بھی ہیں: اسلم و غفار و جہینہ و مزینہ و شحج و ہوازن و جشم و اہل صنعاء و غیرہ۔ اور بعض وہ تھے جو صلوٰۃ و غیرہ امور دین کو مانتے تھے لیکن زکوٰۃ کو منع کرتے تھے، ایک شبہ کی وجہ سے اور یہ لوگ دراصل اہل بغی

① فیض الباری علی صحیح البخاری ج ۳ ص ۹۱

② اس میں حضرت مولانا لکھتے ہیں: فتح مکہ اور وفات رسول اللہ ﷺ میں تقریباً بیس سال کا زمانہ ہے (کذا فی الاصل، والحواب علی الظاہر و حائل سال) اس عرصہ میں سارے ملک عرب میں اسلام پھیل گیا اور غالباً قباہل عرب میں کوئی قبیلہ بھی ظاہر اسلام سے منحرف نہ رہا لیکن ان نو مسلموں میں بہت سے ایسے تھے جو فی الواقع مسلمان نہ ہوئے تھے بلکہ اپنی قوم کی دیکھا دیکھی احکام اسلام لدا کرنے گئے اور ذمہ مسلمانان میں داخل ہو گئے تھے، (پھر آگے اس کو مولانا نے شواہد سے ثابت کیا ہے) اور بہت سے ایسے بھی تھے کہ گو اس وقت اپنے ارادہ اور اختیار سے اسلام لائے مگر ایمان لائے اندر راسخ نہ ہوا تھا، ایسے ہی لوگوں کی نسبت کلام مجید میں ارشاد ہے: قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ نؤمنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَنَسَلْنَا فِي الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِنَا (ترجمہ: کہتے ہیں گنوار کہ ہم ایمان لائے، تو کہہ: تم ایمان نہیں لائے تم کہو: ہم مسلمان ہوئے اور ابھی نہیں تمہارا ایمان تمہارے دلوں میں۔ سورۃ الحجرات ۱۴) ان لوگوں کے اندر ایمان راسخ نہ ہونے پایا تھا وہ اسلام کی برکات کا ذائقہ چکھنے نہ پائے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کا سانحہ پیش آگیا اس لئے ان دونوں گروہوں میں فوراً تحریک پیدا ہو گئی اور ارتداد کی ایسی تندہ تیز ہوا چلی کہ اکثر قباہل اس سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہے (پھر آگے اس میں اس کی تفصیل ہے جو اس کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے) (اشاعت اسلام المعروف بہ دنیا میں اسلام کی گہر پھیلا۔ ص ۵۵-۵۶ مطبع قاسمی دارالعلوم دیوبند)۔

③ اور مطالعہ طبعی لکھتے ہیں: جیسے قبیلہ عطفان اور نذرہ اور بنو سلیم وغیرہم، ۱۲۔

④ المنہل العذب المودد شرح سنن ابی داؤد ج ۹ ص ۱۱۷



تھے ان پر کفر کا اطلاق تغلیظ ہے اور کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو فرضیت زکوٰۃ ہی کے منکر ہو گئے تھے اور بعض لوگ ایسے تھے جو خود تو زکوٰۃ دینا چاہتے تھے لیکن ان کے رؤساء ان کو ادا کرنے سے روکتے تھے، جیسے بنی ربیع۔ چنانچہ انہوں نے اپنے صدقات کو جمع کر کے صدیق اکبرؓ کے پاس بھیجے کا ارادہ کیا تو ان کو مالک بن نویرہ نے منع کر دیا، اور اس نے ان صدقات کو اپنے ہی قبیلہ والوں پر تقسیم کر دیا۔ یہ صورت حال مسلمانوں پر بڑی سخت گزری تو ابو بکر صدیقؓ نے بڑی سرعت کے ساتھ اس صورت حال کے انسداد کیلئے گیارہ لواء (جھنڈے) تیار کرائے اور ان کے لئے گیارہ ہی قاعد مقرر فرمائے، جن میں خالد بن الولیدؓ اور عکرمہ بن ابی جہل اور عمرو بن العاصؓ بھی تھے۔

فقاتلوا أهل الردة حتى رجعوا إلى الإسلام. وقاتلوا المتبیین حتى قتل مسيلمة باليمامة، والأسود<sup>①</sup> العنسی بصنعاء، وهرب طليحة الأسدي وسجاح بنت الحارث، وأسلما بعد ذلك. وقاتلوا مانعي الزكاة حتى أدوها، وقطع دابر القوم الذين ظلموا، والحمد لله رب العالمين، اهـ<sup>②</sup>۔

**حدیث کا جز ثانی فاروق اعظم کا اشکال:** کَیْفَ تُقَاتِلُ الثَّامِنَ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ، حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ، إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابِهِ عَلَى اللَّهِ عَذَابٌ وَجَلَّ؟" صدیق اکبرؓ نے جب مانعین زکوٰۃ سے قتال کا ارادہ فرمایا تو اس پر فاروق اعظمؓ نے اشکال کیا کہ یہ لوگ کلمہ گو ہیں، مسلمان ہیں اور حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ شہادتین کا اقرار کریں۔

اس حدیث میں اقرار شہادت کو قتال کی غایت قرار دیا گیا ہے اور یہ کہ شہادت کے بعد آدمی معصوم الدم والمال ہو جاتا ہے اور اس کی جان و مال سے تعرض جائز نہیں رہتا، پھر آپ ان سے قتال کا ارادہ کیسے فرما رہے ہیں؟ اس پر صدیق اکبرؓ نے فرمایا: وَاللَّهِ! لَأُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهُ! میں ضرور قتال کروں گا ان لوگوں سے جو فرق کرتے ہیں صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے درمیان کہ صلوٰۃ کے تو قائل ہیں اور زکوٰۃ کے نہیں، اور دلیل میں یہ فرمایا کہ زکوٰۃ حقوق اسلام میں سے حق المال ہے اس کا مقابل بقرینہ مقام سمجھ میں آرہا ہے یعنی کما ان الصلوٰۃ حق البدن یعنی جس طرح حق البدن کے تارک سے

① اسود عسی کا قتل حضور ﷺ کی حیات میں ہو گیا تھا، فیرڈنہی صحابی نے اس کو حضور ﷺ ہی کے حکم سے قتل کیا تھا جس پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا: نَازِ فِرْدُز، اس کے مقتول ہو جانے کی اطلاع آپ ﷺ کو بذریعہ وحی کی گئی تھی، حضرت فیرڈنہ قتل کرنے بعد اس کے قتل کی خبر آپ ﷺ کی خدمت میں جس قاصد کے ذریعہ کرائی تھی اسکے مدینہ منورہ پہنچنے سے ایک دن قبل آپ ﷺ کی وفات ہو گئی تھی، البتہ وحی کے ذریعہ آپ ﷺ کو اطلاع ہو گئی تھی، جس کا تذکرہ آپ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا تھا، صحابہ نے دریافت کیا کہ کس نے قتل کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ایک مہلک شخص نے ناز فیرڈوز ۱۲، اسود عسی کذاب اور سیلہ کذاب دونوں کے قتل کے واقعہ کو مؤثر عین لے لے کر بیان کیا ہے، اسود کے قتل کو آپ ﷺ کی وفات سے قبل اور سیلہ کے قتل کو وفات کے بعد صدیق اکبرؓ کے قتل مرتدین جنگ یمامہ میں۔

قتال کیا جاتا ہے اسی طرح حق المال کے تارک سے بھی ہونا چاہیے، اس سے بظاہر یہ معلوم ہو رہا ہے کہ تارک صلوٰۃ کے بارے میں سب صحابہ کے ذہن میں یہ تھا کہ جس سے قتال کیا جائے گا۔

**صدیق اکبر کے جواب کا ماحصل:** صدیق اکبرؓ کے جواب کا ماحصل یہ ہوا کہ خود یہی حدیث جس کو آپ پیش کر رہے ہیں دلالت کر رہی ہے کہ مقاتلہ بحق الاسلام و بحق الکلمہ جائز ہے، یعنی جو شخص باوجود کلمہ گو ہونے کے حقوق اسلام میں سے کسی ایک حق کو ترک کرے تو اس سے قتال کیا جائے گا۔ شرح لکھتے ہیں کہ خلیفہ ثانی نے یا تو لایا یحقوہ اس استثناء کی طرف التفات نہیں فرمایا تھا جس کی وجہ سے اشکال ہوا اور یا ان کے اشکال کی وجہ یہ تھی وہ سمجھ رہے تھے صدیق اکبرؓ یہ قتال ان لوگوں کے کفر کی وجہ سے کر رہے ہیں، صدیق اکبرؓ کے جواب سے معلوم ہوا کہ یہ ارادہ قتال کفر کی وجہ سے نہیں بلکہ فرق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ کی وجہ سے ہے اور اس فرق کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں: ایک یہ کہ فرضیت زکوٰۃ ہی سے انکار ہو، دوسری یہ کہ انکار صرف اداء الی الإمام سے ہو، اول صورت بھی اگرچہ کفر ہی کی ہے لیکن شرک کی طرح کفر صریح نہیں اور قتال جس طرح کفر صریح کی وجہ سے ہوتا ہے اسی طرح کفر غیر صریح کی وجہ سے بھی، اور صورت ثانیہ یعنی اداء الی الإمام سے انکار یہ کفر نہیں بلکہ بغاوت ہے اور بغاوت سے بھی قتال مشروع ہے۔

**شیخین کا اختلاف و مناظرہ کس گروہ کے بارے میں تھا؟** بعض مصنفین کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مناظرہ مرتدین اور مانعین زکوٰۃ سب ہی کے بارے میں تھا یہ تو غلط ہے۔ چنانچہ اکثر شرح حدیث نے اس مناظرہ کو صرف قارئین بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ پر محمول کیا ہے، خواہ وہ قارئین جاحدین زکوٰۃ ہوں یا مانعین زکوٰۃ، لیکن ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ یہ مناظرہ و اختلاف جاحدین میں بھی نہیں تھا اس لئے کہ وہ تو کافر ہیں (کیونکہ ضروریات دین میں سے کسی چیز کا انکار کفر ہے) ان کے قتال میں کیا اشکال ہو سکتا ہے؟ بلکہ صرف مانعین اداء الی الامام میں تھا جو باغی تھے اور اسکی تائید حدیث کے اس جملہ سے بھی ہو رہی ہے: **وَاللّٰهُ لَوْ مَتَّعُونِي عَقَالًا لَّكَانُوا اِلٰی رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَاءًا لَّهُمْ عَلَىٰ مَنُوعٍ** یہی بات حضرت نے بذل میں لکھی ہے، وبقیہ صاحب المنہل ①۔

**منشأ اشکال:** شرح نے لکھا ہے: ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو یہ حدیث صرف اتنی ہی پہونچی تھی یا اس وقت ان کو صرف اتنی ہی مستحضر تھی: **يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**، ورنہ صحیح بخاری میں خود حضرت عمرؓ کے صاحبزادے عبد اللہ بن عمرؓ

① یہاں سوال ہوتا ہے کہ راوی تو اس مناظرہ کی تمہید میں خود کہہ رہا ہے: **وَكُفْرٌ مِنْ كُفْرِ الْعَرَبِ** جس کا بظاہر تقاضا یہی ہے کہ یہ اختلاف و مناظرہ سب کے بارے میں تھا؟ جواب یہ ہے کہ بظاہر غلط فہمی اسی لفظ سے ہو رہی ہے، حالانکہ راوی کی فرض اس جملہ سے اس وقت کی عام حالت اور فضا کو بیان کرنا ہے نہ اس بات کو بیان کرنا کہ مناظرہ ان لوگوں کے بارے میں تھا اور اگر اس کا تعلق ان ہی لوگوں سے ملا جائے جن میں مناظرہ تھا تو یہ بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ ان مانعین زکوٰۃ میں بعض جاحدین زکوٰۃ تھے اور بعض مکفرین اداء، سو قسم اول تو مادۃ کافریں اور قسم ثانی جو باغی تھے ان پر کفر کا اطلاق نقل کیا ہے، ۱۲۔

② بذل المجہود فی حل أبی داود - ج ۸ ص ۹ - ۱۰، المنہل العذب المورود شرح سنن أبی داود - ج ۹ ص ۱۱۸

کی حدیث میں حَقِّی يَشْهَدُوْنَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكَاةَ<sup>۱</sup> موجود ہے، بلکہ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں جو ابو ہریرہؓ سے مروی ہے یہ ہے حَقِّی يَشْهَدُوْنَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكَاةَ<sup>۲</sup>۔ اگر ان کو یہ پوری حدیث مستحضر ہوتی تو پھر اشکال ہی نہیں ہوتا، اسی طرح حضرت ابو بکرؓ کو بھی غالباً اتنی ہی یاد تھی، ورنہ زکوٰۃ کو صلوٰۃ پر قیاس کرنے کی یا یہ کہنے کہ اِلَّا بِحَقِّی سے استنباط کرنے کی ضرورت ہی پیش نہ آتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ صدیق اکبرؓ کے علم میں پوری حدیث ہو، لیکن دلیل نظری سے ثابت کرنا چاہتے تھے اور گویا تنبیہ تھی عمر فاروقؓ کو کہ اگر آپ اپنی بیان کردہ حدیث میں غور کرتے تو اشکال پیش نہ آتا۔

**فقہی مسئلہ:** یہاں سوال ہوتا ہے کہ مانع زکوٰۃ کے بارے میں فقہاء کیا فرماتے ہیں؟ جواب یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں کتاب اِسْتِثْنَاءِ الْمُؤَدِّیْنَ میں ایک باب مستقل اسی مسئلہ کے لئے قائم فرمایا ہے باب قَتْلِ مَنْ اَتَى قَبُولَ الْقَرَابِطِ وَمَا تُسَبِّحُوْا اِلَى الرَّدَّةِ اور اس میں امام بخاریؒ نے یہی حدیث مناظرہ شیخین والی ذکر فرمائی ہے۔ اس باب کے ذیل میں علامہ عینیؒ وغیرہ شراح نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص فرائض اسلام میں سے کسی فرض کا انکار کرے پس اگر نفس فرضیت ہی کا انکار ہو تو وہ مرتد ہو جائے گا، مرتد کے احکام اس پر جاری ہوں گے یعنی قتل بعد الاستتابہ اور اگر فرضیت کا تو قاتل ہو لیکن ادا کا انکار کرتا ہو تو پھر حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کو نہ قتل کیا جائے گا اور نہ اس سے قتال کیا جائے گا بلکہ قہراً زکوٰۃ لی جائے گی بشرطیکہ وہ جتنے والا نہ ہو اور مقابلہ پر نہ آئے اور اگر وہ جتنے والا ہے اور محاربہ کے لئے تیار ہے تو پھر امام المسلمین اسکے ساتھ قتال کرے گا۔ پس صدیق اکبرؓ نے ان مانعین زکوٰۃ کے ساتھ جو قتال کیا تھا وہ اسی نصب قتال کی وجہ سے تھا کہ یہ مانعین زکوٰۃ قتال کے لئے خود ہی آمادہ تھے) تارک صلوٰۃ کا حکم جلد ثانی میں کتاب الصلوٰۃ کے شروع میں بالتفصیل گزر چکا اس کو بھی دیکھا جائے۔

اس حدیث میں ہے اِلَّا بِحَقِّی یہ ضمیر اسلام کی طرف راجع ہے جو قرینہ مقام سے سمجھ میں آ رہا ہے اور بخاری شریف کی ایک روایت میں اسکی تصریح بھی ہے اور علامہ طبریؒ نے ضمیر راجع کی ہے قول کی طرف جس پر ”فمن قال“ دال ہے یعنی بحق هذا القول ای قول لا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ، وحسابہ علی اللّٰہ، یعنی جو شخص کلمہ توحید لا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ پڑھے گا اور اپنا اسلام ظاہر کرے گا تو ہم اس سے مقاتلہ ترک کر دیں گے اور اسکے باطن حال کی تفتیش نہیں کریں گے کہ آیا وہ مخلص ہے یا منافق باطن کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف مفوض ہے، البتہ بحق الاسلام قتال ضرور کریں گے مثلاً حدود و قصاص اور منع عن الصلوٰۃ والزکوٰۃ وغیرہ۔

واللّٰہ، لَوْ مَتَّعُوْنِیْ عَقَالًا: مزید برآں صدیق اکبرؓ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر ان لوگوں نے زکوٰۃ کی ایک رسی بھی مجھے دینے سے انکار کیا تو میں اس پر بھی ان سے قتال کروں گا، عقل کی تفسیر میں چند قول ہیں:

① صحیح البخاری - کتاب الإيمان - باب ان تاووا اقاموا الصلوة وآتوا الزکاة دخلوا سبیلہم ۲۵

② صحیح مسلم - کتاب الإيمان - باب الامر بقتال الناس حتی یقولوا لا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ محمد رسول اللّٰہ ۲۱

① بعضوں نے اسکو اسکے ظاہر پر رکھا ہے یعنی رسی کا ٹکڑا اب یہ کہ رسی زکوٰۃ میں کہاں پہنچاتی ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ مبالغہ کے طور پر ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی زکوٰۃ میں سے قدرِ قلیل (جو قیمت میں رسی کے برابر ہو) ادا نہیں کرے گا چہ جائیکہ پوری زکوٰۃ۔

② عقلاً کا اطلاق صدقۃ عامہ (ایک سال کی زکوٰۃ) پر ہوتا ہے اور دو سال کی زکوٰۃ کو عقلاً ان کہتے ہیں۔ یہ قول بعض اکابر اہل لغت نضر بن شمیث، ابو عبیدہ مزروعی وغیرہ سے منقول ہے۔

③ اس سے مراد وہ رسی ہے جس میں حیوان کو باندھ کر زکوٰۃ میں ساعی کو دینے میں اسلئے کہ حیوان کی زکوٰۃ میں تسلیم کا تحقق عادیہ بغیر اس کے نہیں ہوتا۔

④ ایک قول یہ ہے کہ عقلاً کہتے ہیں قلوں (جوان اونٹنی) کو، مطلب یہ ہوا کہ اگر ایک اونٹنی دینے سے انکار کریں گے تو اس پر بھی قتال کرونگا چہ جائیکہ اس سے ناکد۔

⑤ اس سے زکوٰۃ ہی کی رسی مراد ہے جیسے کوئی شخص رسی ہی کی تجارت کرتا ہو تو ظاہر ہے اس کی زکوٰۃ میں رسی ہی واجب ہوگی اسلئے کہ عروض تجارت میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے لیکن یہ قول بس ایسا ہی ہے اسلئے کہ اس میں رسی کی کیا تخصیص ہے؟

فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ: فاروق اعظمؓ فرمادے ہیں مجھے یقین ہو گیا کہ صدیق اکبرؓ کی رائے حق ہے۔ یہ یقین کیسے ہوا؟ ظاہر ہے کہ اسی دلیل سے جو ان کے کلام اور اس مناظرہ میں مذکور ہے جس کی تشریح گزر چکی اور یہ مطلب نہیں کہ میں نے ان کے سامنے جتھار ڈال دیئے اور ان کی بات کو تقلید تسلیم کر لیا، اس لئے کہ ایک مجتہد کے لئے دوسرے مجتہد کی تقلید جائز نہیں۔

قَالَ بَعْضُهُمْ: عَقْلًا قَالَ: عَنَّا قَا: عقلاً تو کسرۃ عین کے ساتھ ہے جسکی تشریح پہلے گزر چکی ہے اور عناق فتورۃ عین کے ساتھ ہے بکری کا بچہ جو ایک سال سے کم ہو۔ اس لفظ میں روایات کا اختلاف ہے بعض نے عقلاً کہا اور بعض نے عناقاً، زیادہ تر شراح شافعیہ لفظ عناق کو ترجیح دیتے ہیں۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے تصریح فرمائی ہے: ہوا صحیح۔ اسکی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے ایک اختلافی مسئلہ وابستہ ہے جس کا تعلق زکوٰۃ سوائم سے ہے۔ اور عناق ہونے کی صورت میں بظاہر شافعیہ کی اس میں تائید ہوتی ہے وہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی ملک میں صرف صغار ہی صغار ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں اس میں تین مذہب ہیں:

① امام مالکؒ فرماتے ہیں: یجب فیہا ما یجب فی الکبار۔

② امام ابو یوسفؒ و امام شافعیؒ فرماتے ہیں: یجب واحدٌ منہا (یعنی بچہ ہی زکوٰۃ میں واجب ہو جائے گا)۔

③ طرفین (ابو حنیفہؒ و محمدؒ) فرماتے ہیں: لا یجب فیہا شیء، ان دونوں کے نزدیک ساتھ میں وجوب زکوٰۃ کیلئے مخصوص بن شرط ہے وہ یہ کہ یا تو وہ سب کے سب مسیتہ ہوں یا کم از کم بعض ان میں سے مسیتہ ہوں اور بعض صغار اور اگر وہ سب کے سب صغار ہوں، فصلان<sup>①</sup>، غنایان، غنایان، تو پھر ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جو ہر قائل النذرۃ میں لکھا ہے کم سے کم سب اہل جس میں زکوٰۃ

① فصلان جمع لصل ولد الناقة اذا فصل عن امه، حملان جمع حمل (بفتح حین) ولد الشاة، عجلان جمع عجل (دروازن سنورہ معنی، العجل ولد البقر۔



واجب ہوتی ہے بنت مخاض ہے اور بقر میں تیج اور غنم میں شتی (یہ سب کے سب پورے ایک سال کے ہوتے ہیں، اس سے کم نہیں) لہذا ان دونوں کے نزدیک صغار سوائے نصاب کا انعقاد ہی نہیں ہو گا ہاں ۱۰ البتہ صغار کے ساتھ کبار بھی ہوں خواہ وہ صرف ایک ہی ہو تب صغار میں زکوٰۃ واجب ہو جائے گی تبعاً للکبیر، گویا صغار سے نصاب کی تکمیل تو ہو سکتی ہے لیکن انعقاد نہیں ہو سکتا اور زکوٰۃ میں بچہ اس صورت میں بھی نہیں لیا جائے گا مثلاً کسی شخص کی ملکیت ۱۰ میں نصاب غنم یعنی چالیس ۴۰ بکریاں تھیں، درمیان سال کے انہوں نے چالیس بچے دیئے پھر وہ سب بکریاں سل پورا ہونے سے قبل مر گئیں اور ان صغار پر سال پورا ہو گیا (یعنی حول الامہات) تو اس صورت میں ان صغار میں عند الطرفین زکوٰۃ واجب نہ ہو گی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حول الا مہات کے پورا ہونے پر واجب ہو جائے گی، ان کے نزدیک حول الامہات ہی حول الاولاد ہے۔

مذکورہ بالا اختلاف سے معلوم ہوا کہ امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک صغار کی زکوٰۃ میں صغیر واجب ہوتا ہے لہذا اعمان والی روایت ان دونوں کے موافق اور موید ہوئی اور حنفیہ وغیرہ کے خلاف جواب یہ ہے کہ صدیق اکبرؓ کا یہ کلام تعلیقاً ہے کہ اگر بالفرض ایسا ہوتا ہو گا تو میں ایسا کروں گا لہذا اس کو دلیل ٹھہرتا کہاں درست ہے؟ نیز ان کا یہ کلام بطریق مبالغہ ہے۔ چنانچہ دوسری روایت میں لفظ عقل ہے، عقل ہی زکوٰۃ میں کب واجب ہوتی ہے؟ اور اگر بالفرض یہی مراد ہے جو آپؐ کہہ رہے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اس حدیث مرفوعہ کے خلاف ہے جو آگے باب زکاة السوائم میں آرہی ہے یعنی سوید بن غفلہؓ کی حدیث جس کے لفظ یہ ہیں: **أَنْ لَا تَأْخُذَ مِنْ رَاضِعٍ لَكِنْ** ۱۰۔ قال صاحب المنہل: **أَيُّ لَا تَأْخُذَ صَغِيرٍ أَوْ رَضِعٍ اللَّبْنِ** اور یہی معنی اس کے شیخ ابن الہمامؒ نے بیان کئے ہیں کما فی البدل، اگرچہ شرح شافعیہ نے اس حدیث کے دوسرے معنی لئے ہیں وہ یہ کہ یہاں مضاف مخدوف ہے اسی ذات راضع لبن، یعنی دودھ دینے والی بکری زکوٰۃ میں نہ لی جائے کیونکہ وہ خیار مال سے ہے اور زکوٰۃ لی جاتی ہے اذ سائر مال سے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

بحمد اللہ حدیث کی شرح پوری ہوئی۔

۱ دبی القدوری: ونیس فی الفصلان والعاجیل زکاة عند ابی حنیفہ ومحمد رحمہما اللہ، إلا ان یكون معها کبارہ (مختصر القدوری ص ۱۶۶)

۲ اس مسئلہ کی فقہانہ کئی مثالیں اور صورتیں بیان کی ہیں اور بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ مشکل ہے اس لئے کہ یہ کہنا کہ صغار میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی بظاہر موجب اشکال ہے کیونکہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے حولان حول کے بعد اور سال پورا ہونے کے بعد ان پر فصلان یا حملان وغیرہ ہونا صادق نہیں آتا دوسرے لفظوں میں کہئے کہ وہ صغار صغار نہیں رہتے پھر اس کا کیا مطلب کہ صغار میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی؟ اس لئے فقہاء کو اس کی توجیہ میں مخصوص صورتیں بیان کرنی پڑی (زیلی) توجیہ کا حاصل یہ ہے سال میں بچوں کو ان کی ماؤں کے تابع رکھا گیا ہے، اصول کے سال کو فروغ کا سال قرار دیا گیا۔

۳ سنن ابی داؤد - کتاب الزکاة - باب فی زکاة السائمۃ ۱۵۷۹، بدل انہود فی حل ابی داؤد - ص ۸ ص ۷۴

## ۲۔ باب ما تجب فيه الزکاة

کن اموال میں زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے؟

الفاظ ترجمہ دو معنی کو محتمل ہیں:

- ① ان اشیاء کا بیان جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو۔
- ② مال کی وہ مقدار جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یعنی نصاب زکوٰۃ، حضرت شیخ کا میلان حاشیہ بذل میں اول کی طرف ہے اور صاحب بذل و متہل نے دوسرے معنی لئے ہیں، وهو الظاهر عندی ①۔

زکوٰۃ کن کن اشیاء میں واجب ہے؟ مشہور ہے کہ زکوٰۃ تین چیزوں میں واجب ہوتی ہے:

- ① نقدین (ذہب و فضة)۔
- ② عروض تجارت۔
- ③ سوائم (ابل، بقر، غنم) زروع اور شمار میں چونکہ عشر یا نصف عشر واجب ہوتا ہے اس لئے اس کو علیحدہ ذکر کرتے ہیں، کیونکہ زکوٰۃ شرعی توزیع العشر (چالیسواں حصہ) کا نام ہے۔
- صاحب بدائع فرماتے ہیں: زکوٰۃ کی دو قسمیں ہیں: فرض اور واجب۔ فرض توزکوٰۃ المال ہے اور واجب زکوٰۃ الراس یعنی صدقۃ الفطر اور زکوٰۃ المال کی دو قسمیں ہیں:

① زکوٰۃ الذہب والفضة و اموال التجارة والسوائم۔

② زکوٰۃ الزروع والثمار (غله اور درختوں کے پھل) اور وہ عشر ہے یا نصف العشر ③۔

نیز جانتا چاہیے کہ نقدین و سوائم کا تو نصاب متعین ہے اور مال تجارت میں قیمت کا اعتبار ہے اور زروع و شمار میں اختلاف ہے کہ اس کیلئے نصاب شرط ہے یا نہیں (کما سیأتی) اور بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں وجوب زکوٰۃ مختلف فیہ ہے جیسے بقول و حضرات ④۔

۱۵۵۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ فِيْمَا دُونَ خُمْسٍ ذَوْدٌ صَدَقَةٌ، وَلَيْسَ فِيْمَا دُونَ خُمْسٍ أَوْاقٍ صَدَقَةٌ، وَلَيْسَ فِيْمَا دُونَ خُمْسَةٍ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ».

حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ پانچ اونٹ سے کم میں

① بذل المسجود فی حل أبي داود - ج ۸ ص ۱۵، المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۱۲۳

② بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - ج ۲ ص ۲، أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۵۰۸

③ ذبیہ کے نزدیک جن اشیاء میں زکوٰۃ واجب ہے اگر ان سب کو تصنیفاً شمار کیا جائے تو وہ کل ۹ ہوں گی: ذہب، فضہ، مال تجارت، سوائم جو تین ہیں: ابل، بقر، غنم، زروع، شمار، مسل ان کے علاوہ ۲ دوسرے اختلاف ہے لام صاحب اور صاحبین کا، بحول اور حضرات غلام صاحب قائل ہیں صاحبین نہیں، ۱۲۔

زکوٰۃ واجب نہیں اور پانچ اوقیہ چاندی (دو سو درہم) سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں اور پانچ وسق (تین سو صاع) سے کم زمین سے پیدا ہونے والے غلہ میں عشر واجب نہیں۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۴۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۷۹) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۹۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۱۳) صحیح مسلم - الزکاة (۹۷۹) جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۶) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۴۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۴۶) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۶) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۸۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۸۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۸۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۸۶) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۸۷) سنن أبی یزید - الزکاة (۱۵۵۸) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۷۹۳) موطأ مالک - الزکاة (۵۷۵) موطأ مالک - الزکاة (۵۷۶) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۳۳) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۳۴)

یہ حدیث متفق علیہ (صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ہے) اس میں تین چیزوں کا نصاب بیان کیا گیا ہے: نصاب اہل، نصاب ورق (نقد)، اور نصاب الزرع والحبوب یعنی زمین کی پیداوار کا نصاب جس میں عشر یا نصف العشر واجب ہوتا ہے، اب ہر ایک کے بارے میں ترتیب وار لیتے:

① نصاب اہل خمس ذود بتایا جاتا ہے، ذود کا اطلاق جماعت اہل پر ہوتا ہے تین سے لے کر دس تک، اور کہا گیا ہے دوسے لے کر نو تک، اس کا مفرد من لفظ نہیں آتا جیسے لفظ قوم اور رخص، خمس ذود کو دو طرح پڑھا گیا ہے اضافت کے ساتھ خمس ذود اور خمس کی تین کے ساتھ خمس ذود، اس صورت میں ذود بدل ہو جائے گا خمس سے، خمس ذود سے مراد خمس اہل من الذود ہے (اونٹوں میں سے پانچ) اور متبادر معنی یعنی خمسہ اذود مراد نہیں ہے اس لئے کہ پانچ ذود تو کم سے کم پندرہ اونٹ ہو جائیں گے جو مراد نہیں ہے، یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ نصاب اہل پانچ اونٹ ہیں۔

② نصاب نقد خمس ادا ہے ادا اوقیہ کی جمع ہے یعنی چالیس درہم۔ پانچ اوقیہ کے دو سو درہم ہوتے ہیں بحساب وزن سبعة یعنی اس طرح کہ ہر دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں اس اعتبار سے دو سو درہم ایک سو چالیس مثقال کے برابر ہوں گے، نصاب نقد میں اسی پر علماء کا اجماع ہے (قالہ الحافظ) لفظ اوقیہ سے ماخوذ ہے اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اتنی مقدار درہم کی آدمی کو محتاجی سے بچاتی ہے۔

③ اوسق، وسق کی جمع ہے ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور پانچ وسق کے تین سو صاع ہوتے ہیں تقریباً پچیس من۔ زمین کی پیداوار (زرعی پیداوار) کا نصاب اس حدیث میں پانچ وسق قرار دیا ہے زرع و ثمرہ میں بالاتفاق ایک صورت میں عشر اور ایک صورت میں نصف العشر واجب ہوتا ہے (صدقۃ الزرع کا مستقل باب آگے آ رہا ہے) لیکن اس میں اختلاف ہے کہ

① یا پھر یوں کہا جائے کہ یہاں ذود کا استعمال مطلق اہل کے معنی میں ہے، اہل معنی میں نہیں۔

② درہم وزن کے اعتبار سے مختلف ہوتے تھے: وزن سبعة، وزن ستہ، وزن خمسہ وغیرہ۔

③ اور وزن جدید یعنی گرام کے اعتبار سے دو سو درہم کے بارے میں مابین کے قول مختلف ہیں: ① ۹۵ گرام، ② ۲۰۹ گرام، ③ ۶۱۲ گرام اور نصاب ذهب جو کہ میں مثقال ہے، اس میں بھی تین قول ہیں: ① ۸۵ گرام، ② ۸۷ گرام، ③ ۹۰ گرام۔ (التسهيل للصوفی للمسائل القدوسیہ - ص ۱۰۹)

معشرات یعنی جن چیزوں میں عشر واجب ہوتا ہے اس کیلئے کوئی خاص مقدار و نصاب شرط ہے جیسے زکوٰۃ کیلئے ہوتا ہے یا نہیں؟ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین اس میں بھی نصاب کے قائل ہیں اور وہ نصاب یہی ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے یعنی پانچ وسق اور ایک جماعت علماء کی جیسے ابن عباسؓ، عمر بن عبد العزیزؓ، ابراہیم غنیؓ، و مجاہدؓ اور امام ابو حنیفہؒ وجوب عشر کیلئے نصاب کے قائل نہیں ہیں بلکہ قلیل و کثیر سب میں واجب مانتے ہیں۔

**امام صاحب ومن وافقه کی دلیل:** بعض آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ کی بنا پر مثلاً **وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ** <sup>۱</sup>، **أَنْفَقُوا مِنْ طِبَابَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ** <sup>۲</sup> اور احادیث صحیحہ جو کتب صحاح میں موجود ہیں مجملہ ان کے حدیث ابن عمرؓ جو صحیح بخاری میں مرفوعاً مروی ہے: **فِيَمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ الْعَشْرُ وَمَا سُقِيَ بِالْبَصْرِ نِصْفُ الْعَشْرِ** <sup>۳</sup> اور اسی مضمون کی دوسری حدیث جو صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے مرفوعاً مروی ہے: **فِيَمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَالْعَشْرُ، وَفِيَمَا سُقِيَ بِالسَّائِبَةِ نِصْفُ الْعَشْرِ** <sup>۴</sup>۔ اور یہ دونوں حدیثیں اسی کتاب میں باب صدقة الزرع میں آ رہی ہیں، یہ آیات اور حدیثیں عام اور مطلق ہیں جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ زرعی پیداوار میں بلا قید نصاب کے ایک صورت میں (جب کہ اس میں آب پاشی کی سونہ برداشت کی گئی ہو) نصف عشر واجب ہوتا ہے اگر وہ زمینیں بارانی وغیرہ ہیں جن میں آب پاشی کی مشقت اٹھائی نہیں پڑتی ان میں عشر واجب ہوتا ہے، قاضی ابوبکر ابن العربی المالکی تحریر کرتے ہیں **أَقْوَى الْمَذَاهِبِ فِي الْمَسْأَلَةِ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ دَلِيلًا وَأَحْوَطُهَا لِلْمَسَاكِينِ وَأَوْلَاهَا قِيَامًا شُكْرَ النِّعْمَةِ** <sup>۵</sup>۔

**جمہور کی طرف سے اس پر نقد اور ہماری طرف سے اس کا جواب:** جمہور کی طرف سے حافظ ابن حجرؒ نے تبعاً لحافظ ابن القیم اس حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ اس سے مقصود صرف ان روز میتوں کا فرق بیان کرنا ہے جن میں سے ایک کی پیداوار میں عشر اور ایک کی پیداوار میں نصف عشر واجب ہوتا ہے، نصاب و عدم نصاب سے اس میں تعرض ہی نہیں بلکہ اس لحاظ سے یہ حدیث (ابن عمرؓ و جابرؓ) مجمل ہے اور حدیث ابوسعید خدریؓ یعنی حدیث الباب مفسر ہے اور مفسر قاضی <sup>۶</sup> ہوتا ہے

۱ اور ادا کرو ان کا حق جس دن ان کو کاٹو۔ (سورۃ الانعام ۱۴۱)

۲ خرچ کرو ستمی چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس چیز میں سے کہ جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے۔ (سورۃ البقرۃ ۲۶۷)

۳ صحیح البخاری - کتاب الزکاة - باب العشر فیما یسقی من ماء السماء والباء الجاری ۱۴۱۲

۴ صحیح مسلم - کتاب الزکاة - باب ما فیہ العشر أو نصف العشر ۹۸۱

۵ عارضة الأخری شرح صحیح الترمذی - ج ۲ ص ۱۲۵

۶ وہ اس طرح بھی کہتے ہیں کہ حدیث ابوسعیدؓ خاص ہے اور حدیث ابن عمرؓ عام اور خاص کو تقدم حاصل ہے عام پر۔ ہماری طرف سے کہا گیا ہے کہ اول توحذیر کے نزدیک عام، خاص دونوں قوت میں برابر ہوتے ہیں، دوسرے یہ کہ ہم نے پاس بھی خاص حدیث موجود ہے رواۃ الطحاوی، عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً فی کل عشرۃ أئناء قنؤ، فی وضع فی التبتوح للمساکین۔ (شرح معانی الآثار - کتاب البیوع - باب العربا ۵۶۰ - ج ۴ ص ۲۰، العرب الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۱۰۸، أوجز المسائل إلی مرطاً مالک - ج ۵ ص ۴۹۷)۔



مجل پر۔ ہماری طرف سے جواب دیا گیا کہ حدیث میں اجمال نہیں بلکہ اثبات عموم ہے اس لئے کہ لفظاً عموم کیلئے ہے اور یہ کہنا کہ مقصود صرف تمیز بین العشر ونصف العشر ہے یہ حدیث کی افادیت کو کم کرتا ہے بلکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ زمین کی پیداوار میں مطلقاً ایک صورت میں عشر اور ایک صورت میں نصف العشر ہے، نیز مفسر کیلئے ضروری ہے کہ مفسر کے تمام افراد کو شامل ہو اور یہاں پر ایسا نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث ابن عمر و جابر میں تو ہر قسم کی پیداوار کا ذکر ہے خواہ وہ مکمل و موسوق ہو یا نہ ہو جیسے زعفران وغیرہ، اور حدیث ابو سعید خدریؓ جس کو آپ مفسر کہنا چاہتے ہیں اس کا تعلق صرف موسوق و مکمل سے ہے غیر موسوق کا حال اس میں بیان نہیں کیا گیا اسی لئے داؤد ظاہری نے یہ مسلک اختیار کیا کہ زمین کی پیداوار میں جو چیزیں موسوق یعنی کیلی ہیں جیسے تمام اجناس اور غلے ان کیلئے تو نصاب شرط ہے جو اس حدیث میں مذکور ہیں جو چیزیں غیر موسوق ہیں مثلاً زعفران اور روئی وغیرہ ان میں نصاب کی قید نہیں کہانی حدیث ابن عمرؓ کو یا انہوں نے جمع بین الحدیثین کی یہ شکل اختیار کیا ہے۔

**امام صاحب کی طرف سے حدیث الباب کی توجیہ:** اب رہا مسئلہ یہ کہ حدیث الباب کا کیا حل ہے؟ سو اس کی امام صاحبؒ کی طرف سے مختلف توجیہات منقول ہیں جن کو حضرت شیخؒ نے أوجز المسائل<sup>①</sup> میں یکجا جمع فرما دیا ہے جن میں سے چند ہم یہاں ذکر کرتے ہیں:

① آپ یہ سمجھ لیجئے کہ صدقہ کا اطلاق زکوٰۃ اور عشر دونوں پر ہوتا ہے، اس حدیث میں تین چیزوں کا نصاب بیان کیا گیا ہے: ابل، فضہ، حبوب و ثمراتینوں جگہ لفظ صدقہ مذکور ہے۔ پہلی دو جگہ صدقہ سے بالاتفاق زکوٰۃ مراد ہے، تیسری جگہ جمہور نے تو صدقہ سے عشر مراد لیا ہے اسی لئے یہ حضرات عشر کیلئے بھی نصاب کے قائل ہیں اور امام صاحب کی جانب سے کہا گیا کہ اس تیسری جگہ بھی صدقہ سے زکوٰۃ ہی مراد ہے اور خمسة اوسق سے مراد وہ غلہ نہیں ہے جو اپنی کاشت سے حاصل ہوا ہو جیسا کہ جمہور سمجھ رہے ہیں بلکہ اس سے وہ غلہ مراد ہے جو تجارتی ہو جسکو آدمی نے کسی ذریعہ سے تجارت کیلئے خاص کر لیا ہو اور مال تجارت میں وجوب زکوٰۃ کیلئے نصاب بالاتفاق شرط ہے جس میں قیمت کا اعتبار ہے۔ جو مال تجارت قیمت میں دو سو درہم کے برابر ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور حضور ﷺ کے زمانہ میں ایک وسق غلہ کی قیمت عامہ ایک اوقیہ کی بقدر ہوتی تھی لہذا پانچ وسق غلہ قیمت میں پانچ اوقیہ چاندی کے برابر ہوا جو کہ نصاب فضہ ہے۔ حضرت گنگوہیؒ کی رائے الکوکب الدہی<sup>②</sup> میں اس طرح لکھی ہے کہ لوگ (تاجران غلہ) اجناس کی قیمتوں کی تحقیق و تفتیش کرتے تھے کہ ان کو یہ معلوم ہو جائے کہ ہمارے پاس جو غلہ ہے وہ نصاب کے بقدر ہے یا نہیں؟ تاکہ پھر وہ اس کے اعتبار سے اسکو زکوٰۃ ادا کر سکیں اس پر آپ ﷺ نے اس زمانہ میں اجناس کی قیمت کے پیش نظر ایک تقریبی تحدید تجویز فرمادی، اب یہ کہ سب غلوں کی قیمت تو برابر نہیں ہوتی تو پھر پانچ وسق کو معیار

① أوجز المسائل إلی موطأ مالك - ج ۵ ص ۴۹۸-۵۰۱

② الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۱۲

کیسے بنایا جاسکتا ہے؟ حضرت نے خود ہی یہ اشکل فرما کر لکھا ہے کہ ممکن ہے آپ ﷺ نے لوگوں کی سہولت اور دفع خرچ کیلئے توسعاً مقدار تجویز فرمادی ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس توجیہ میں کوئی بُعد نہیں ہے اکابر قداماء سے منقول ہے۔ نیز اس کی نظیر بھی باب زکوٰۃ میں موجود ہے مسئلہ الخمر جس کے جمہور قائل ہیں اور پھر لسان شارح خواہ وہ تخمین کے قبیل سے ہو بہر حال جتہ شرعیہ ہے۔

⑤ ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ اس حدیث کا تعلق عاشر سے ہے، اور مطلب یہ ہے کہ جن کاشتکاروں کے یہاں معمولی سی کاشت ہوتی ہے ان کا عاشر عاشر کو لینے کا حق نہیں ہے بلکہ وہ اس کو خود ادا کر سکتے ہیں، البتہ جن کے یہاں بڑی پیداوار ہے کم از کم پانچ دس ان کی زکوٰۃ عاشر کو لینے کا حق ہے، ہمارے حضرت شیخ اسی جواب کو زیادہ پسند کرتے تھے۔

⑥ یہ حدیث عربیہ پر محمول ہے اور عربیہ جیسا کہ احادیث میں وارد ہے مادون خمسة أوسق یعنی میں ہوتا ہے (کما سیجی علی کتاب البیوع) عربیہ ایک خاص طریقہ ہے ہبہ کا یعنی عند الحقیقہ اور عند الجمہور اس کی حقیقت صحیح ہے۔ بہر حال جب مالک نے ایک شکی ہبہ کر دی یا بیع کر دی تو پھر اس میں زکوٰۃ کیوں واجب ہو؟ یہ جواب ابو سعیدہ قاسم بن سلام سے کتاب الأموال میں منقول ہے جو کہ غریب الحدیث کے بڑے لام ہیں۔ یہ جواب شاہ صاحب العرف الشذی میں منقول ہے وہاں سے حضرت شیخ نے اوجز میں نقل فرمایا ہے۔ یہ کل تین جواب ہوئے جس کو اس پر اضافہ مطلوب ہو وہ اوجز کو دیکھئے۔

۱۵۵۹- حَدَّثَنَا أَبُو بَنٍ مُحَمَّدُ الرَّزِّيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ الْجَمَلِيِّ، عَنْ أَبِي الْبُخْتَرِيِّ الطَّائِفِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، بِرَفْعِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ زَكَاةٌ، وَالْوُسْطَى سِتُّونَ مَحْتَمًا"، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو الْبُخْتَرِيِّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ».

حضرت ابو سعید خدریؓ رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پانچ دس غلہ سے کم میں زکوٰۃ لازم نہیں ہوتی اور دس ساٹھ مہر لگے ہوئے صاع کا ہوتا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس روایت میں ابو البختریؓ کا حضرت ابو سعید خدریؓ سے صاع ثابت نہیں۔

۱۵۶۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ بْنِ أَغْوَيْنَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَرَبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: "الْوُسْطَى: سِتُّونَ صَاعًا مَحْتَمًا بِالْحِجَابِ".

ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ دس ساٹھ صاع کو کہتے ہیں، ایسے صاع جن پر کوفہ کے گورنر حجاج بن یوسف نخعی کی مہر لگی ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۴۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۷۹) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۹۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۱۳) صحیح مسلم - الزکاة (۹۷۹) جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۶) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۴۵) سنن النسائي - الزکاة

(۲۴۴۶) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۳) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۴) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۵) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۶)  
 سنن النسائي - الزکاة (۲۴۸۳) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۸۴) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۸۵) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۸۶) سنن النسائي  
 - الزکاة (۲۴۸۷) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۵۹) سنن ابن ماجه - الزکاة (۱۷۹۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۶/۳) مسند احمد - باقي  
 مسند المکثرين (۳۰/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۴۵/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۵۹/۳) مسند احمد - باقي مسند  
 المکثرين (۶۰/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۷۳/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۷۴/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين  
 (۷۹/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۸۶/۳) مسند احمد - باقي مسند المکثرين (۹۷/۳) موطأ مالک - الزکاة (۵۷۵) موطأ مالک -  
 الزکاة (۵۷۶) سنن الدارمي - الزکاة (۱۶۳۳) سنن الدارمي - الزکاة (۱۶۳۴)

**شرح الحديث** وَالْوَشِيُّ: سَيُتُونُ يَخْتَوِمًا: مختوم صناع کی صفت ہے یعنی سَتُونُ صَنَاعًا يَخْتَوِمًا، ختم بمعنی مہر، وہ صناع  
 جس پر سرکاری مہر لگی ہوئی ہو اور آگے آ رہا ہے مختوماً بالحقاج یعنی جس پر امیر کو فہ حجاج بن یوسف کی مہر لگی ہوئی ہو جس کو صناع  
 حجاجی کہتے ہیں اور یہی صناع عراقی بھی کہلاتا ہے اور شافعیہ کا صناع صناع حجازی سے مشہور ہے اس کی تفصیل جلد اول میں مقدمہ اراء  
 وضوء کے باب میں گزر چکی۔

۱۵۶۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ، حَدَّثَنَا صُرَدُ بْنُ أَبِي النَّازِلِ، قَالَ: سَمِعْتُ حَبِيبًا  
 الْمَالَكِيَّ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: يَا أَبَا الْحَجْدِ، إِنَّكُمْ لَتَحَدِّثُونَنَا بِأَحَادِيثَ مَا تَجِدُهَا أَصْلًا فِي الْقُرْآنِ، فَغَضِبَ  
 عُمَرَانِ، وَقَالَ لِلرَّجُلِ: «أَوْجَدْتُمْ فِي كُلِّ أُنْثَى مِنْ هَذِهِمَا؟» وَمِنْ كُلِّ كَذَّاءٍ كَذَّاءُ شَاةٍ شَاةً، وَمِنْ كُلِّ كَذَّاءٍ كَذَّاءُ بَعِيرٍ كَذَّاءً  
 وَكَذَّاءً، أَوْجَدْتُمْ هَذَا فِي الْقُرْآنِ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: «فَعَنْ مَنْ أَخَذْتُمْ هَذَا؟ أَخَذْتُمُوهُ عَنَّا، وَأَخَذْنَاكَ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»، وَذَكَرَ أَشْيَاءَ تَخَوَّفَهَا.

**ترجمہ** ایک شخص نے عمران بن حصین سے کہا کہ انے ابو حنیدہ! آپ ہمیں ایسی احادیث بیان کرتے ہیں کہ  
 جب احادیث کی کوئی اصل ہم کتاب اللہ میں نہیں پاتے تو اس پر عمران بن حصین غصہ ہو گئے اور انہوں نے اس شخص سے  
 کہا کہ کیا تم لوگ قرآن کریم میں یہ حکم پاتے ہو کہ ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے اور بکریوں کا زکوٰۃ کا  
 نصاب اس طرح ہے اور اونٹ کا نصاب زکوٰۃ اس طرح ہے، کیا تمہیں یہ سارے تفصیلی مسائل قرآن میں ملتے ہیں؟ تو  
 اس شخص نے جواب دیا: نہیں، تو حضرت عمران بن حصین نے ارشاد فرمایا: تو تم نے یہ مسائل کہاں سے حاصل کئے؟ تم  
 لوگوں نے یہ مسائل ہم (صحابہ کرام) ہی سے تو حاصل کیے ہیں اور ہم صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے یہ مسائل سیکھے  
 ہیں اور عمران بن حصین نے زکوٰۃ کے ان مسائل کی طرح اور دیگر مسائل ذکر فرمادیئے۔

**شرح الحديث** قَالَ رَجُلٌ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: يَا أَبَا الْحَجْدِ، إِنَّكُمْ لَتَحَدِّثُونَنَا بِأَحَادِيثَ مَا تَجِدُهَا أَصْلًا فِي الْقُرْآنِ، فَغَضِبَ  
 عُمَرَانِ، وَقَالَ لِلرَّجُلِ: «أَوْجَدْتُمْ فِي كُلِّ أُنْثَى مِنْ هَذِهِمَا؟» وَمِنْ كُلِّ كَذَّاءٍ كَذَّاءُ شَاةٍ شَاةً، وَمِنْ كُلِّ كَذَّاءٍ كَذَّاءُ بَعِيرٍ كَذَّاءً  
 وَكَذَّاءً، أَوْجَدْتُمْ هَذَا فِي الْقُرْآنِ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: «فَعَنْ مَنْ أَخَذْتُمْ هَذَا؟ أَخَذْتُمُوهُ عَنَّا، وَأَخَذْنَاكَ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»، وَذَكَرَ أَشْيَاءَ تَخَوَّفَهَا: یہ حدیث صحاح میں سے صرف ابوداؤد ہی میں

ہے اور منہل میں لکھا ہے: أخرجه البيهقي أيضاً في البعث اه۔

حافظ نے فتح الباری میں اس روایت کو بیہقی ہی کے حوالہ سے نقل کیا ہے جس میں یہ بھی ہے کہ عمران بن حصینؓ کی مجلس میں بعض صحابہؓ نے شفاعت کا ذکر کیا تو اس پر ایک شخص نے یہ اعتراض کیا جو یہاں روایت میں مذکور ہے۔ حافظ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بظاہر یہ معترض خوارج میں سے تھا سوائے کہ یہ فرقہ شفاعت کا انکار کرتا ہے اور صحابہؓ کو ان پر رد کیا کرتے تھے۔<sup>①</sup> مضمون حدیث تو واضح ہے کہ ایک شخص نے عمران بن حصینؓ سے کہا کہ تم ہم سے ایسی ایسی حدیثیں بیان کرتے ہو جن کی کوئی اصل کتاب اللہ میں ہم نہیں پاتے، اس پر ان کو غصہ آگیا اور فرمایا کہ زکوٰۃ کا ذکر قرآن میں ہے تو تم بھی اس کو مانتے ہو، اچھا یہ تو بتاؤ کہ قرآن میں یہ بھی ہے کہ اتنے مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اس سے کم میں نہیں ہوتی۔ نیز یہ کہ اتنے مال میں اتنی مقدار واجب ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ، یہ سب تفصیل قرآن میں کہاں ہیں؟ ظاہر ہے کہ یہ چیزیں تم نے ہم سے سیکھی ہیں اور ہم نے جناب رسول ﷺ سے مطلب یہ ہے کہ ہمارے دین و شریعت کا مدار صرف قرآن پر نہیں ہے، بلکہ رسول ﷺ کے بیانات اور تشریحات پر ہے، قرآن کریم تو متن ہے احادیث رسول اسکی تشریح ہیں، یہ حدیث حیث حدیث کی صریح دلیل ہے۔

### ۳۔ باب الخروض إذا كانت للتجارة، هل فيها من زكاة؟

سامان تجارت میں زکوٰۃ دینے کا حکم

عروض بضم العین عرض کی جمع ہے، جیسے فلوس فلس کی، سامان و متاع و کل شیء یوسد فی التقدین (قاموس) اور بعض نے لکھا ہے: عروض وہ سامان جو کیل و موزون نہ ہو اور نہ وہ حیوان ہونہ عقار (المصباح المنیر)۔

۱۵۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدِ بْنِ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ سُلَيْمَانَ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الذِّي نُعَدُّ لِلْبَيْعِ».

حضرت سمرہ بن جندبؓ نے ارشاد فرمایا: اَمَّا بَعْدُ ابے شک رسول اللہ ﷺ ہمیں ایسے سامان سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے جس کو ہم تجارت کیلئے تیار کر کے رکھا کرتے تھے۔

شرح الحدیث: اس باب سے مصنفؒ کی غرض مال تجارت میں زکوٰۃ کو ثابت کرنا ہے، اس کیلئے امام بخاریؒ نے بھی باب باندھا

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابن داود - ج ۹ ص ۱۳۲

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۱۱ ص ۴۲۶

③ اللاموس المحيط - ص ۶۴۵

④ المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر - ص ۱۵۳

ہے باب صدقة الكسب والتجارة لیکن اس باب کے تحت امام بخاریؒ نے کوئی حدیث ذکر نہیں فرمائی اسلئے کہ اس مسئلہ میں ان کی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہیں تھی، بلکہ صرف ذکر آیت پر اکتفاء کیا آنفقوا من ظمیت ما کسبتکم<sup>①</sup> اور امام ابو داؤد نے اس باب میں مکتوب سمرہؓ والی حدیث ذکر فرمائی ہے۔ ہمارے یہاں پہلے یہ گزر چکا کہ حضرت سمرہ بن جندبؓ نے اپنے بیٹوں کے نام ایک مجموعہ حدیثوں کا بھیجا تھا جس کے ابتداء میں اس طرح ہے: السلام علیکم۔ انا بعل! چنانچہ یہ حدیث معجم طبرانی<sup>②</sup> میں اسی طرح ہے اسکے علاوہ دارقطنی<sup>③</sup> میں بھی ہے لیکن یہ حدیث صحاح ستہ میں ہے صرف سنن ابو داؤد میں ہے اسکا مضمون یہ ہے کہ آپ اس مال میں سے اخراج زکوٰۃ کا حکم فرماتے تھے جس کو ہم حاصل اور مہیا کریں بیع اور تجارت کیلئے۔ اس حدیث پر مصنف نے سکوت فرمایا ہے اور منذری نے بھی، لہذا حجت ہے، نیز ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں: إسنادہ حسن اھ، (عون)<sup>④</sup>۔

مال تجارت میں بالاتفاق جمہور علماء وائمہ اربعہ زکوٰۃ واجب ہے (حسب شرائط حولان حول ونصاب وغیرہ) خواہ اس میں پہلے سے زکوٰۃ واجب ہو جیسے اہل بقر وغیرہ یا نہ ہو جیسے بغال وحمیر۔ قسم اول میں زکوٰۃ ویسے بھی ہوگی قیمت کے لحاظ سے وہ یہ کہ اس کی قیمت دو سو درہم کے برابر ہو اور قسم ثانی میں فی نفسہ تو زکوٰۃ واجب نہیں ہاں اگر وہ تجارت کے لئے ہو تو بے شک زکوٰۃ واجب ہوگی (منہل)<sup>⑤</sup>۔

داؤد ظاہری کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے وہ مال تجارت میں زکوٰۃ کے قائل نہیں ہیں، الحدیث: «لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ فِي عَبْدِيَّةٍ وَلَا فِي قَرْبَةٍ»<sup>①</sup>، ولم يقل: إلا أن ينوي بهما التجارة<sup>②</sup>۔ پھر باقی اموال تجارت کو انہوں نے انہی دو پر قیاس کیا اور حدیث الباب جس سے مال تجارت میں زکوٰۃ ثابت ہوتی ہے اس کو وہ کہتے ہیں: ضعیف ہے جعفر بن سعد کی وجہ سے اور جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی اجماع صحابہ وغیرہ کی وجہ سے تقویت ہو گئی ہے۔ نیز آیت کریمہ: آنفقوا من ظمیت ما کسبتکم<sup>③</sup>، جمہور کی مؤید ہے، قال مجاهد: نزلت فی التجارة<sup>④</sup>۔ ابن المنذر کہتے ہیں: لیکن اس کا منکر کافر نہ ہو گا لاجل

① خرچ کرد و ستمری چیزیں اپنی کمائی میں سے۔ (سورۃ البقرہ ۲۶۷)

② المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث ۷۰۲۹ (ج ۷ ص ۲۵۳)

③ سنن الدارقطنی - کتاب الزکاة - باب زکاة مال التجار قوم سقوطها عن الخيل والرقیق ۲۰۲۷ (ج ۲ ص ۴۰)

④ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۴ ص ۲۴۴

⑤ المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۴۲-۱۴۳

⑥ صحيح البخاري - کتاب الزکاة - باب ليس على المسلم في عبده صدقة ۱۳۹۵

⑦ شرح الدرر الكامنی علی موطأ الإمام مالک - ج ۱ ص ۱۶۰

⑧ خرچ کرد و ستمری چیزیں اپنی کمائی میں سے (سورۃ البقرہ ۲۶۷)

⑨ الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور - ج ۳ ص ۲۵۳

٤- بَابُ الْكَذِّ مَا هُوَ؟ وَرَكَاةُ الْحُلِيِّ

٢ المنهل العذب المورود شرح ستن أبي داود - ج ٩ ص ١٣٢ - ١٣٣



خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئی اور اس عورت کی بیٹی کے ہاتھ میں سونے کے دو وزنی کڑے تھے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تم ان کڑوں کی زکوٰۃ دیتی ہو؟ تو اس نے عرض کیا کہ نہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تمہیں اس سے خوشی ہوگی کہ اللہ پاک ان دونوں کڑوں کے بدلے میں روز قیامت تمہیں آگ کے دو کنگن پہنائے؟ راوی کہتے ہیں کہ اس عورت نے ان دونوں کسنگنوں کو اتار دیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر کے کہا کہ یہ دونوں کنگن اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کے لئے ہیں۔

شرح جامع الترمذی - الزکاة (۶۳۷) سنن الدسائی - الزکاة (۲۴۷۹) سنن ابن داؤد - الزکاة (۱۵۶۳) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۷۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۰۴/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۰۸/۲)

شرح الحدیث: **أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَعَهَا ابْنَتُهُمَا، وَفِي يَدَيِ ابْنَتَيْهَا مَسْكَنَانِ: امْرَأَةٌ كَانَتْ كَمَا** گیا ہے اسماء بنت یزید بن السکن ہے۔ یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے اسی طرح اور نسائی میں مسند اور مسند دونوں طرح ہے۔ علامہ زیلعی فرماتے ہیں: اسناد صحیح اور یہی بات منذری نے کہی بلکہ انہوں نے اسکی سند کے ہر راوی کی نشاندہی کرتے ہوئے اس کی توثیق نقل کی ہے۔

۱۵۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَجْلَانَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصِيَاءًا مِنْ ذَهَبٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَكْذَرُ هُوَ؟ فَقَالَ: «مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاتَهُ، فَرُكِبِي فَلَيْسَ بِكَزْرٍ».

شرح حدیث: حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ میں سونے کے کچھ پازیب پہنا کرتی تھیں (جو سفید چمک دار ہوتے ہیں) تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا یہ بھی دبی کز ہیں جس پر قرآن کریم میں وعید نازل ہوئی ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہر وہ مال جو اتنی مقدار کو پہنچ جائے کہ اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہو جائے پھر اس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو وہ مال کز نہیں رہتا۔

شرح حدیث: **عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصِيَاءًا مِنْ ذَهَبٍ: اَوْصِيَاءٌ جَمْعٌ هُوَ وَضَحٌ كِ چاندی کے ایک زیور کا نام ہے چونکہ وہ سفید چمکدار ہوتا ہے اسی لئے اس کو وضح کہتے ہیں بعض نے اس کا ترجمہ خلخال سے کیا ہے یعنی پازیب جس کو فارسی میں پائے برنج کہتے ہیں۔**

اَكْذَرُ هُوَ؟ یعنی زیور کا استعمال کرنا کیا یہ دبی کز ہے جس پر قرآن کریم میں وعید آئی ہے يُؤَدِّيْ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتَكُونُ يَتَا حَبَاثَةً هُمْ وَجُنُودُهُمْ وَظُهُورُهُمْ<sup>۱</sup>، تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو مال بقدر نصاب ہو اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے وہ کز کا مصداق ہے اور جس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے وہ کز نہیں۔

اس حدیث ام سلمہؓ کی تخریج دارقطنی، بیہقی، حاکم نے بھی کی ہے، وصححه الحاکم، بیہقی فرماتے ہیں: تفرد به ثابت بن عجلان، لیکن اس میں کچھ مضائقہ نہیں اسلئے کہ انکی بہت سے اصحہ نے توثیق کی ہے البتہ اسکی سند میں عتاب بن بشر ہے جس میں مقال ہے (منہل)۔

۱۵۶۵- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الرَّازِيُّ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ طَارِقٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي أَنُوبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ عَطَاءٍ، أَخْبَرَهُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ بْنِ الْهَادِ، أَنَّهُ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَأَى فِي يَدَيَّ فَتَحَاتٍ مِنْ وَرَقٍ، فَقَالَ: «مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ؟» فَقُلْتُ: صَنَعْتُهِنَّ أَتَرَكِينَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَالَ: «أَتُرِيدِينَ زَكَاةً؟» قُلْتُ: لَا، أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ، قَالَ: «هُوَ حَسْبُكِ مِنَ النَّارِ».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن شداد بن الہاد کہتے ہیں کہ ہم نبی اکرم ﷺ کی اہلیہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ایک دفعہ میرے گھر تشریف لائے تو آپ ﷺ نے میرے ہاتھ میں چاندی کی بڑی انگوٹھیاں دیکھی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ! یہ کیا ہیں؟ تو میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے آپ کے لئے زیب و زینت کی غرض سے پہنی ہیں، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ! کیا تم ان کی زکوٰۃ دیتی ہو؟ تو میں نے کہا: نہیں، یا میں نے اس طرح کا کوئی اور جواب دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ انگوٹھیاں تمہارے لئے جہنم کے عذاب سے کافی ہیں۔

شرح الحدیث فَقَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَأَى فِي يَدَيَّ فَتَحَاتٍ: فتحات جمع ہے فتحة کی فتحة کی تا پر فتحة اور سکون دونوں پڑھا گیا ہے، خاتم کیر چاندی کی بڑی انگوٹھی یا چھلہ جس کو عورتیں ہاتھوں میں اور کبھی پاؤں میں بھی پہنتی ہیں۔

حلی نساء کی زکوٰۃ میں مذاہب علماء: ان احادیث ثلاثہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ حلی نساء میں زکوٰۃ واجب ہے مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ امام خطابیؒ فرماتے ہیں: صحابہ کی ایک جماعت عمر بن الخطابؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ زیورات میں زکوٰۃ مانگتے ہیں یہی مذہب تابعین میں سے ایک جماعت کا ہے، سعید بن السیبؓ، سعید بن جبیرؓ، عطاء بن سیرینؓ اور اسی کو اختیار کیا ہے سفیان ثوریؒ اور حنفیہ نے اور ایک جماعت صحابہ اور تابعین جیسے ابن عمرؓ، جابر بن عبد اللہؓ، عائشہؓ، قاسم بن محمدؓ، شعبی زیورات میں زکوٰۃ کے قائل نہیں ہے، اسی کو اختیار کیا، امام مالکؒ و احمدؒ و اسحاق بن راہویہؒ نے اور اظہر

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۶ ص ۱۳۶

② والحدیث أخرجه الدارقطني في مسنده عن محمد بن عطاء، ونسبه إلى جده دون أبيه، ثم قال: وعمر بن عطاء مجهول، قال البيهقي في المعرفة: هو محمد بن عمرو بن عطاء لكنه لما نسبته إلى جده ظن الدارقطني أنه مجهول وليس كذلك أحد، وقال ابن دقيق العيد في الامام: الحديث على شرط مسلم أحد (عن المصنوع شرح سنن ابی داود - ج ۴ ص ۴۲۹)

القولين امام شافعی کا بھی یہی ہے <sup>①</sup>۔ بذل میں علامہ عینی سے منقول ہے کہ امام شافعی عراق میں تو یہی فرماتے تھے کہ زکوٰۃ نہیں ہے لیکن مصر میں جا کر اس مسئلہ میں انہوں نے توقف فرمایا، وقال: هَذَا يَتَأْتِيهِ اسْتِخْدَارُ اللّٰهِ فِيهِ کہ میں اس میں اللہ تعالیٰ سے استخارہ کروں گا اھ <sup>②</sup>۔ خطابی فرماتے ہیں: ظاہر قرآن اور آثار سے قائلین وجوب کی تائید ہوتی ہے اور جو لوگ قائل نہیں ہے انہوں نے نظر اور قیاس کا لحاظ کیا اور بعض آثار بھی ہیں، بہر حال احتیاط ادہی میں ہے اھ <sup>③</sup>۔ قیاس سے مراد بظاہر یہ ہے کہ زیور استعمال کی چیزوں میں سے ہے اور ضرورت و استعمال کی چیزوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، صاحب سبل السلام فرماتے ہیں: بعض آثار جو سلف سے منقول ہیں مقتضی ہیں عدم وجوب کو، لیکن یَقْدَرُ صِحَّةُ الْحَدِيثِ <sup>④</sup> لَا أَتَزَلُّ لَلْأَثَرِ اھ <sup>⑤</sup>۔ ایک قول اس مسئلہ میں یہ ہے کہ حلی کی زکوٰۃ ان کو عاریۃ پر دینا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پوری عمر میں صرف ایک مرتبہ دینا واجب ہے، یہ دونوں قول حضرت انسؓ سے منقول ہیں۔ (منہل <sup>⑥</sup>) علامہ عینی فرماتے ہیں: لیث بن سعد کا مذہب یہ ہے کہ جو زیور پہنا جاتا ہے اور عاریۃ پر دیا جاتا ہے اس میں زکوٰۃ نہیں ہے اور جو زیور زکوٰۃ سے بچنے کے لئے بنایا گیا ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہے <sup>⑦</sup>۔

اس کے بعد آپ سمجھیے اس حدیث ثالث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حلی میں زکوٰۃ واجب ہونے کیلئے نصاب شرط نہیں اس لئے کہ نجات نصاب کے بقدر کہاں ہو سکتی ہیں؟ لیکن علماء نے بظاہر احادیث التقدرین (جن میں نصاب مذکور ہے) کے پیش نظر اس کو بھی نصاب کے ساتھ مقید کیا ہے۔ (سبل السلام <sup>⑧</sup>) یہ اشکال آگے خود کتاب میں بھی آ رہا ہے۔

۱۵۶۶- حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عُمَرَ بْنِ يَعْلَى، قَالَ: كُنْتُ أَتَمُورُ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، فَقَالَ: كَيْفَ تُزَكِّيهِ؟ قَالَ: تَقْسِمُهُ إِلَى عَمْرٍو.

حضرت عائشہؓ کی اس گزشتہ حدیث جس میں انگوٹھی رکھنے پر وعید شدید کا ذکر ہے اسی طرح عمر بن یعلیٰ سے بھی حدیث مروی ہے۔ اس میں یہ اضافہ ہے کہ سفیان سے پوچھا گیا کہ آپ انگوٹھی کی زکوٰۃ کس طرح ادا کریں گے؟ (ایک انگوٹھی تو نصاب کے بقدر نہیں ہوتی) تو انہوں نے جواب دیا: اس انگوٹھی کو باقی زیورات کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

- ① معالم السنن شرح سنن أبي داود - ج ۲ ص ۱۷
- ② عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۳۳
- ③ معالم السنن شرح سنن أبي داود - ج ۲ ص ۱۷
- ④ لیکن امام ترمذی سواہرین من خاتر والی حدیث کی تصنیف کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء، ۱۲- (جامع الترمذی - کتاب الزکاة - باب ما جاء في زکاة الجلی ۶۳۷)۔
- ⑤ سبل السلام الموصلة إلى بلوغ الرام - ج ۱ ص ۵۱
- ⑥ المنهل العذب المروء شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۱۳۵
- ⑦ عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۳۳
- ⑧ سبل السلام الموصلة إلى بلوغ الرام - ج ۱ ص ۵۱

**نصاب کی تکمیل کیلئے دو مختلف مالوں کا ضم:** قیل لِسُقَيَّان: كَيْفَ تُزَكِّيهِ؟ قَالَ: يُعْنَى اسكے علاوہ جو اسکے پاس زیور ہو اسکے ساتھ ملا کر نصاب پورا ہونے پر زکوٰۃ دے۔ ضم کا مسئلہ تفصیل طلب ہے اور اسکی کئی صورتیں ہیں: ① ضم العروض الی احد النقدین، ② ضم احد النقدین بالآخر۔ اگر عروض تجارت نصاب کے بقدر نہ ہوں لیکن اس کے پاس سونا یا چاندی ہے تو یہاں ضم بالاتفاق ہو گا اور اگر سونا و چاندی ہر ایک کا الگ الگ نصاب پورا نہ ہو یا ایک کا پورا ہو اور دوسرے کا ناقص تو اس صورت میں اختلاف ہے۔ ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح اور امام شافعیؒ کے نزدیک ضم نہ ہو گا، وہو روایۃ عن أحمد اور روایت ثانیہ ان کی اور امام مالکؒ و ابو حنیفہؒ کے نزدیک ضم ہو گا ضم کے ذریعہ نصاب کی تکمیل کی جائے گی۔

ضم کی صورت کیا ہوگی؟ اس میں اختلاف ہے۔ ہدایہ میں ہے: ضم میں امام صاحب کے نزدیک قیمت کا لحاظ ہو گا اور صاحبین کے نزدیک اجزاء کا یعنی وزن کا ①۔

#### ۵۔ باب فی زکاة السائمة

سائمہ جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان

یہ باب بہت طویل ہے مصنف غلام اس میں بیس کے قریب روایات لائے ہیں، اس کا تعلق مواشی کی زکوٰۃ سے ہے۔  
**نصاب ذہب کا ثبوت اور محدثین کا اس کے بارے میں طرز عمل:** اس سے قبل باب مَا تَحِبُّ فِيهِ الزَّكَاةُ میں ان اشیاء کی تعیین گزر چکی ہے جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، ان میں نقدین یعنی ذہب اور فضہ بھی ہیں لیکن تبویب میں محدثین کا طرز مختلف ہے۔ امام بخاریؒ نے باب زکاة الوبرقی قائم کیا ہے لیکن ذہب پر کوئی باب نہیں باندھا۔ اور ایسا ہی امام نسائیؒ نے بھی کیا ہے اور امام ترمذیؒ نے ان دونوں پر مشترک باب مَا جَاءَ فِي زَكَاةِ الذَّهَبِ وَالْوَبْرِقی قائم کیا ہے لیکن باب کے تحت امام ترمذیؒ نے جو حدیث ذکر فرمائی ② ہے اس میں صرف ورق مذکور ہے ذہب کا ذکر نہیں۔ اسی طرح ابن ماجہ میں بھی باب زکاة الوبرقی وَالذَّهَبِ ہے اور اس میں انہوں نے ذہب اور فضہ دونوں کے نصاب کے بارے میں حدیث ذکر فرمائی ہے۔ ذہب کے بارے میں ابن عمرؓ و عائشہؓ کی حدیث مستند واحد ذکر کی ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "كَانَ يَأْخُذُ مِنْ كُلِّ عَشْرِينَ دِينَارًا فَصَاعِدًا يُضَفُّ دِينَارًا، وَمِنْ الْأَرْبَعِينَ دِينَارًا دِينَارًا" ③۔

① أورد المسالك إلى موطأ مالك - ج ۵ ص ۶۴۳ - ۶۴۵.

② اس میں انہوں نے وہی حدیث علی ذکر فرمائی جس کا ذکر آگے آ رہا ہے، معاملہ اسکے بعض طرق میں نصاب ذہب مذکور ہے اور بعض میں نہیں۔ امام ابو داؤد نے تو دونوں طرق سے حدیث لی ہے لیکن امام ترمذیؒ نے اس کو صرف اس طرق سے ذکر کیا ہے جس میں نصاب ذہب نہیں ہے تو گویا انہوں نے ترجمہ الباب میں ذہب کو ذکر کر کے اس طریق ثانی کی طرف اشارہ کر دیا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

③ سنن ابن ماجہ - کتاب الزکاة - باب زکاة الوبرقی والذهب ۱۷۹۱

لیکن امام ابو داؤد نے مستقل باب نہ تو ورق پر قائم کیا اور نہ ذہب پر، حالانکہ نصاب ذہب کی حدیث اس میں موجود ہے لیکن اس کو مصنف نے اختلاف روایات و طرق کے ذیل میں ذکر فرمایا ہے نہ کہ قصد اسی لئے شاید اس پر باب نہیں باندھا، باقی نصاب ورق کی حدیث، تو صحیح اور متفق علیہ ہے جو اس کتاب میں بھی باب مباحیوب **بَابُ الزَّكَاةِ فِي الْكَاثِمِينَ** گزر چکی، غالباً مصنف نے اسی پر اکتفاء کرتے ہوئے اس پر مستقل باب نہیں باندھا واللہ اعلم۔

**نصاب ذہب کا ثبوت:** علامہ قسطلانی بخاری کے باب زکاة الزہری کے تحت میں لکھتے ہیں: وَأَمَّا الذَّهَبُ: ففي عشرين مثقالاً منه ربع العشر؛ لحديث أبي داود بإسناد صحيح أو حسن، عن علي، عن النبي صلى الله عليه وسلم: ليس في أقل من عشرين ديناراً شيء، وفي عشرين نصف دينار، اهـ<sup>①</sup>۔ اور اس کے بالقابل ابن عبد البر فرماتے ہیں: لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في نصاب الذهب<sup>②</sup>۔ اور حدیث علیؑ پر نقد کرتے ہوئے انہوں نے فرمایا: نو رواه الحفاظ موقوفاً على علي بن أبي طالب، اهـ میں کہتا ہوں: نصاب ذہب والی حدیث کی صحت اگرچہ مختلف فیہ ہے لیکن اسکے باوجود مسئلہ تقریباً اجماعی ہے کہ نصاب ذہب عشرين مثقال ہے اور اس میں جو اختلاف ہے اس کو شاذ قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ حسن بصری کا قول ہے کہ اس کا نصاب اربعین مثقال ہے۔ علامہ باجی فرماتے ہیں: حسن کے بعد والے علماء کا اجماع ہو گیا ہے<sup>③</sup> عشرين مثقال پر، اسی طرح ابن قدامہ نے بھی عشرين پر اجماع نقل کیا ہے۔

دوسرا اجماع یہاں پر یہ ہے کہ نصاب ذہب میں مثقال کا اعتبار ہے قیمت کا نہیں، لیکن عطاء و طاؤسؒ فرماتے ہیں: اس میں قیمت فضہ کا اعتبار ہے لہذا جو ذہب قیمت میں دو سو درہم کے برابر ہو گا اس میں زکوٰۃ واجب ہو گی، اسکے بعد آپ موجودہ باب کے بارے میں سینے۔

**سائمة کی تعریف:** سائمة سوم سے ہے بمعنی چرنا۔ کہا جاتا ہے: ساءت الماشية تسومة سوماً، أبي حنيفة<sup>④</sup> اور إسامة متعدی ہے اسامها صاحبها<sup>⑤</sup>۔ جانور کو اس کے مالک نے جنگل یا مرغی میں چرنے کے لئے چھوڑا جو مواشی جنگل میں سال کے اکثر حصہ میں چرتے پھرتے ہیں اور ان کے گھاس دانے کی موت و مشقت مالک کو برداشت نہیں کرنی پڑتی اس کو سائمة کہتے ہیں۔ اس میں یہ بھی قید ہے کہ یہ صحراء میں چھوڑا دیا اور نسل کیلئے ہوتا کہ ان کا مال نامی ہو ثابت ہو جائے لیکن چونکہ جو جانور اس طرح صحراء میں چھوڑ دیئے جاتے ہیں وہ وہی ہوتے ہیں جس سے مقصود دوا اور نسل ہوتا ہے اس لئے اس قید کو سائمة کی تعریف میں اکثر ذکر

① إرشاد السامري لشرح صحيح البخاري - ج ۲ ص ۲۹

② الاستاذ كمال الجامع لآداب فقهاء الأمصار - ج ۹ ص ۲۴

③ میں مثقال کے کتنے گرام بنتے ہیں؟ اس کا بیان نصاب فضہ میں گزر چکا ہے، ۱۲۔

④ الصالح تاج اللغة وصحاح العربية - ج ۵ ص ۱۹۵۵

⑤ الفائق في غريب الحديث - ج ۲ ص ۲۰۷

نہیں کیا جاتا۔ دراصل اسی وصف اسامۃ للذہن والنسل کی وجہ سے تمام کے <sup>۱</sup> معنی پیدا ہوتے ہیں اور زکوٰۃ بال نامی ہی میں واجب ہوتی ہے اور یہی ایک وجہ ہے عقلی اس کی کہ بغل میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی عدم تناسل کی وجہ سے اور علوفہ میں موت علف کی وجہ سے جیسا کہ جمہور علماء اور ائمہ خلافت کا مذہب ہے، خلافاً للإمام مالک، فانہ أوجب الزکوٰۃ فی العلوفۃ أيضاً۔ علوفہ جس کو معلوفہ بھی کہتے ہیں یہ سائہ کی ضد ہے، وہ جانور جن کو ان کا مالک سال کے اکثر حصہ میں حمل یا رکوب (بارداری یا سواری) کی غرض سے گھریں رکھتا ہو۔ علوفہ میں گھاس اور دانے کی موت چونکہ مالک کو خود برداشت کرنی ہوتی ہے اس لئے ان میں سائہ کی صفت مغلوب ہو جاتی ہے جس کا شریعت نے اعتبار نہیں کیا اسی لئے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں کی گئی۔

جن سوائم میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ تین ہیں: اہل اور بقر اور غنم (غنم معز یعنی بکری اور ضأن یعنی بھیڑ دونوں کو شامل ہے)۔ بغل اور خمیر میں زکوٰۃ بالاتفاق نہیں <sup>۲</sup> ہے جس کی حدیث <sup>۳</sup> میں تصریح ہے: لَمْ يَنْزِلْ عَلَيَّ فِيهِمَا شَيْءٌ... إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْقَادَةُ: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ <sup>۴</sup> الخ۔

۱۵۶۷- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، قَالَ: أَخَذْتُ مِنْ ثَمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ كِتَابًا، رَجَعْتُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَهُ لِأَنَسٍ، وَعَلَيْهِ خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَعَثَهُ مُصَدِّقًا، وَكَتَبَهُ لَهُ، فَإِذَا فِيهِ: «هَذِهِ قَرِيبَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي قَرَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَنْ سَأَلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطِهَا، وَمَنْ سَأَلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطِهَا، فِيمَا دُونَ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْإِبِلِ الْقَتْمُ فِي كُلِّ خَمْسٍ دَوْدِ شَاةٍ، فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ فَيُعْطَى خَاضٍ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ خَمْسًا وَثَلَاثِينَ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا بَنْتُ خَاضٍ، فَابْنُ لَبُونٍ ذَكَرٌ، فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ، فَيُعْطَى بَنْتُ لَبُونٍ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ، فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ، فَيُعْطَى حَقُّهُ طَرُوقَةً الْقَحْلِ إِلَى سِتِّينَ، فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَسِتِّينَ، فَيُعْطَى جَذَعَةٌ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ، فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ، فَيُعْطَى ابْنَتَا لَبُونٍ إِلَى سَبْعِينَ، فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَسَبْعِينَ، فَيُعْطَى حَقُّهُمَا طَرُوقَتَا الْقَحْلِ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَيُعْطَى كُلُّ أَرْبَعِينَ بَنْتُ لَبُونٍ، وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقُّهُ، فَإِذَا تَبَايَنَ أَسْتَانُ الْإِبِلِ فِي قَرَائِصِ الصَّدَقَاتِ، فَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْجَنَّةِ، وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ، وَعِنْدَهُ حَقُّهُ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ، وَأَنْ يَجْعَلَ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَ قَالَهُ، أَوْ عِشْرِينَ مِنْهُمَا،

۱ فقہاء نے لکھا ہے کہ بالفرض اگر اسامۃ سے مقصود در اور نسل نہ ہو بلکہ حمل یا رکوب ہی ہو تو پھر سائہ ہونے کے باوجود ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، (زیلعی وغیرہ)۔

۲ الایہ کہ وہ تجارت کیلئے ہوں اس صورت میں مال تجارت کی حیثیت سے ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی بحساب قیمت نصاب، اسی طرح سوائم بھی اگر در اور نسل کے لئے نہ ہوں بلکہ تجارت کے لئے ہوں تو ان میں مال تجارت کی زکوٰۃ واجب ہوگی قیمت کے لحاظ سے نہ کہ سائہ ہو۔ نکل حیثیت سے، ۱۲۔

۳ نصب الرایۃ لاحادیث الہدایۃ - ج ۲ ص ۲۵۶

۴ سو جس نے کی ذرہ بھر بھلائی وہ دیکھ لے گا۔ (سورۃ الزلزلۃ ۷)



وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقِّ، وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ حَقَّةٌ وَعِنْدَهُ جَذَعَةٌ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ، وَيُعْطِيهِ الصَّدَقَةُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ، وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقِّ، وَلَيْسَ عِنْدَهُ حَقَّةٌ وَعِنْدَهُ ابْنَةُ لَبُونٍ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «مِنْ هَاهُنَا لَمْ أَصْبُطْهُ، عَنْ مُوسَى، كَمَا أَحِبُّ، وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَعْسَرَ تَالَهُ، أَوْ عَشْرِينَ دِرْهَمًا، وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ ابْنَةِ لَبُونٍ وَلَيْسَ عِنْدَهُ إِلَّا حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «إِلَى هَاهُنَا، ثُمَّ أَتَقَنَّنُهُ: وَيُعْطِيهِ الصَّدَقَةُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ، وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ ابْنَةِ لَبُونٍ، وَلَيْسَ عِنْدَهُ إِلَّا بَنْتُ خَاضٍ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَشَاتَيْنِ أَوْ عَشْرِينَ دِرْهَمًا، وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ ابْنَةِ خَاضٍ، وَلَيْسَ عِنْدَهُ إِلَّا ابْنُ لَبُونٍ ذَكَرٌ، فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ، وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ، فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا، وَفِي سَائِمَةِ الْعُتْمِ إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ، فَفِيهَا شَاةٌ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٌ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ مِائَتَيْنِ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ، فَفِيهَا ثَلَاثُ شِيَاءٍ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ ثَلَاثَ مِائَةٍ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثَ مِائَةٍ، فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ شَاةٌ، وَلَا يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هَرِمَةٌ، وَلَا ذَاتُ عَوَازٍ مِنَ الْعُتْمِ، وَلَا تَيْسُ الْعُتْمِ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الصَّدِيقُ، وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقٍ، وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ عَشِيَةِ الصَّدَقَةِ، وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ، فَإِنَّهُمَا يَتَزَاوَجَانِ بَيْنَهُمَا بِالْعَوِيَّةِ، فَإِنْ لَمْ تَبْلُغْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ أَرْبَعِينَ، فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ الْعُشْرِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنِ الثَّلَاثُ، إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةٌ، فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا».

**ترجمہ** حماد بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے ثمامہ بن عبد اللہ سے وہ والا نامہ لیا جس کے متعلق ثمامہ کا کہنا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے (اپنے دورِ خلافت میں جب حضرت انسؓ کو بحرین کی طرف روانہ فرمایا تھا اس وقت حضرت ابو بکرؓ نے) حضرت انسؓ کو یہ خط دے کر روانہ کیا تھا اور اس پر رسول اللہ ﷺ کی مہر لگی ہوئی تھی۔ حضرت انسؓ کو حضرت ابو بکرؓ نے بحرین کا گورنر بنا کر ان سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ اس خط میں یہ لکھا تھا کہ یہ وہ فریضہ ہے جس کی ادائیگی اللہ کے رسول ﷺ نے اللہ پاک کے اپنے نبی کو دیئے گئے حکم کے مطابق مسلمانوں پر لازم قرار دی ہے، پس جو عامل اس خط کے مطابق مسلمانوں سے صدقہ طلب کرے تو اس عامل کو صدقہ دیا جائے اور جو عامل اس سے زیادہ مانگے تو اسے نہ دیا جائے۔ پچیس ۲۵ اونٹوں سے کم میں نصاب زکوٰۃ اس طرح ہے کہ ہر پانچ ۵ اونٹوں میں ایک بکری دینا لازم ہے، ۱۰ اوس اونٹوں میں دو بکریاں اور پندرہ ۱۵ اونٹوں میں تین ۳ بکریاں اور بیس ۲۰ اونٹوں میں چار ۴ بکریاں دینا لازم ہیں (جب اونٹ پچیس ۲۵ کی تعداد کو پہنچ جائیں تو اس میں اونٹ کی ایسی بچی کو صدقہ میں دینا لازم ہے جس کی عمر کا دوسرا سال شروع ہو چکا ہو، پینتیس ۳۵ اونٹوں تک یہی حکم ہے اگر ان اونٹوں میں مذکورہ بالا صفات والی بچی (بنت مخاض) موجود نہ ہو تو اونٹ کا ایسا مذکر بچہ صدقہ میں دینا لازم ہے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ جب اونٹوں کی تعداد چھتیس ۳۶ ہو جائے تو اس میں اونٹ کی ایسی بچی جو تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو اس کو صدقہ میں دینا لازم ہے، پینتالیس ۲۵ اونٹوں تک یہی حکم ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد چھیالیس ہو جائے

تو اس میں ایسی اونٹنی کو صدقہ میں دینا ضروری ہے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو جائے اور ایسی حالت میں ہو کہ مذکر اونٹ اس سے جفتی کر سکتا ہو، ساٹھ ۶۰ اونٹوں تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد اکٹھ ۸۱ ہو جائے تو اس میں ایسی اونٹنی کا دینا لازم ہے جس کی عمر پانچویں سال کے ابتدائی حصہ میں داخل ہو چکی ہو، پچھتر ۷۲ تک یہی حکم شرعی ہے۔ پس جب اونٹوں کی تعداد چھتر ۷۶ ہو جائے تو اس میں اونٹ کی ایسی دو بچیوں کا دینا لازم ہے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہوں، تو ۹۰ تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد اکیانوے ۹۱ ہو جائے تو اس میں اونٹ کی ایسی دو بچیوں کا دینا لازم ہے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہوں اور ان سے مذکر اونٹ جفتی کر سکتا ہو، ایک سو بیس ۱۲۰ تک یہی نصاب ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس ۱۲۰ بے بڑھ جائے تو ہر چالیس ۴۰ اونٹوں میں ایک ایسی اونٹنی دینا لازم ہے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو رہی ہو اور ہر پچاس اونٹوں میں ایسی اونٹنی دینا لازم ہے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو رہی ہو۔ اگر اونٹ کے مالک پر واجب ہونے والے حکم شرعی میں اور اس کے پاس موجود اونٹوں کی عمروں میں اختلاف واقع ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس کے نصاب کے اعتبار سے اس پر ایسی اونٹنی لازم ہو رہی ہو جو عمر کے پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہو لیکن اونٹ کے اس مالک کے پاس ایسی اونٹنی نہ ہو بلکہ اس کے پاس ایسی اونٹنی ہو جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو تو اس سے یہی اونٹنی جو چوتھے سال میں داخل ہے لے لی جائے گی اور یہ اونٹ والا اگر آسانی ہو تو اس کے ساتھ دو بکریاں بھی صدقہ میں دے یا بیس ۲۰ درہم ادا کرے اور جس اونٹ والے کے مال میں ایسی اونٹنی لازم ہو جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو لیکن اس اونٹ والے کے پاس ایسی اونٹنی نہ ہو بلکہ اس کے پاس اس سے عمدہ اونٹنی ہو جو عمر کے پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہو تو اس سے ایسی اونٹنی لے لی جائے گی اور عامل اس اونٹ والے کو بیس ۲۰ درہم یا دو اونٹیاں دے گا۔

اور جس اونٹ والے کے مال میں ایسی اونٹنی کو زکوٰۃ میں دینا لازم ہو جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو گئی ہو لیکن اونٹ والے کے پاس ایسی اونٹنی نہ ہو بلکہ اس کے پاس اس سے سستی اونٹنی ہو جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو تو اس اونٹ والے سے یہی اونٹنی جو تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو لے لی جائیگی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں یہاں سے مجھے اپنے استاد موسیٰ بن اسماعیل کی حدیث اچھی طرح یاد نہیں..... اور اونٹ والا شخص اس سستی اونٹنی (بنت لبون) کے ساتھ اگر آسانی ہو تو دو بکریاں بھی دیگا ورنہ بیس درہم اس بنت لبون کے ساتھ ادا کرے گا..... اور جس شخص کے مال میں ایسی اونٹنی لازم ہو جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو لیکن اسکے پاس اس سے عمدہ اونٹنی ہو جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو تو ایسے اونٹ والے سے یہ عمدہ اونٹنی لے لی جائیگی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مجھے یہاں تک حدیث اچھی طرح محفوظ نہیں ہے اس کے بعد کی حدیث مجھے اچھی طرح محفوظ ہے کہ اس اونٹ والے کو صدقہ وصول کرنے والا شخص بیس درہم یا دو بکریاں دے گا اور جس شخص کے مال میں ایسی اونٹنی لازم ہو جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو لیکن اس کے پاس اس سے کم

درجے کی اونٹنی ہو جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہوئی ہو تو اس سے یہ سستی والی اونٹنی اور دو بکریاں لے لی جائیں گی یا دو بکریوں کے بدلے بیس درہم لیے جائیں گے اور جس شخص کے مال میں اونٹنی کی ایسی بچی دینا لازم ہو جو عمر کے دوسرے سال میں شروع ہو گئی ہو لیکن اس کے پاس اونٹنی کا ایسا بچہ موجود ہو جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو گیا تو اس سے وہی لے لیا جائیگا اور اسکے ساتھ مزید کچھ لازم نہ ہو گا اور جس شخص کے پاس صرف چار اونٹ ہوں تو اس پر زکوٰۃ دینا لازم نہیں مگر یہ کہ یہ شخص نقلی طور پر کچھ صدقہ کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ از خود چرنے والی بکریوں کا نصاب اس طرح ہے کہ جب بکریاں چالیس کی تعداد تک پہنچ جائے تو چالیس بکریوں میں ایک بکری دینا لازم ہے۔ ایک سو بیس بکریوں تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب بکریاں ایک سو بیس سے زیادہ ہو جائے تو اس میں دو بکریاں دینا لازم ہے۔ دو سو بکریوں تک یہی حکم شرعی ہے جب بکریاں دو سو سے زیادہ ہو جائے تو دو سو ایک میں تین بکری دینا لازم ہے، یہی حکم شرعی تین سو بکریوں تک ہے۔ پس جب بکریاں تین سو سے زیادہ ہو جائیں تو ہر سو بکریوں میں ایک بکری دینا لازم ہے۔ اور زکوٰۃ کی وصولی میں ایسی بکری نہ دی جائے جو عمر رسیدہ ہو (کہ اسکے دانت گر چکے ہوں) اور نہ ہی کافی بکری لی جائیگی اور نہ ہی مذکر بکر الیا جائے گا مگر یہ کہ عامل اسی طرح لینا چاہے اور متفرق بکریوں اور اونٹنیوں کو ایک جگہ جمع نہ کیا جائے اور نہ ہی جمع شدہ بکریوں اور اونٹنیوں کو الگ الگ کیا جائے گا زکوٰۃ کے زیادہ یا کم ہوجانے کے ڈر سے۔ اور اونٹ یا بکریوں کے جو دو شریک ہوں تو یہ دونوں شریک برابر برابر ایک دوسرے سے حساب کریں گے۔ جس شخص کی از خود چرنے والی بکریوں کی تعداد چالیس کے عدد کو نہ پہنچے تو اس شخص پر زکوٰۃ دینا لازم نہیں ہاں بکریوں کا مالک نقلی صدقہ کر سکتا ہے۔

چاندی کا نصاب یہ ہے کہ چاندی کا چالیس دان حصہ دینا لازم ہے، اگر کسی شخص کے پاس صرف ایک سو نوے درہم موجود ہوں تو ایسے شخص کے مال میں زکوٰۃ دینا لازم نہیں، البتہ ایسا شخص چاہے تو بطور نقل صدقہ کے دے سکتا ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۲۸۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۲۸۲) صحیح البخاری - الزکاة (۱۲۸۳)  
صحیح البخاری - الزکاة (۱۲۸۵) صحیح البخاری - الزکاة (۱۲۸۶) صحیح البخاری - الزکاة (۱۲۸۷) صحیح البخاری - الشركة (۲۲۵۵) صحیح البخاری - الخیل (۶۵۵۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۴۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۵) سنن أبي داود - الزکاة (۱۵۶۷) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۰۰) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۲/۱)

شرح الحديث حَدَّثَنَا حَمَّادٌ قَالَ: أَخَذْتُ مِنْ ثَمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ كِتَابًا، رَعِمَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَهُ لِأَنَسٍ، وَعَلَيْهِ خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَعَثَهُ مُصَدِّقًا، وَكَتَبَهُ لَهُ، فَإِذَا فِيهِ: هَذِهِ قَرِيبَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ: اس حدیث میں کتاب الصَّدَقَةِ کا ذکر ہے جس کو حضور اقدس ﷺ نے اپنی وفات سے قبل قلم بند کر لیا تھا، اس میں زکوٰۃ کے احکام اور ان کی تفصیل مذکور ہیں خصوصاً سوائم کی زکوٰۃ جو زیادہ تفصیل طلب ہے اہل بقرہ غنم ہر ایک کا نصاب اور مقدار واجب تاکہ عمال اس کتاب کے مطابق زکوٰۃ وصول کریں اس پر آپ ﷺ کی مہر

بھی تھی، اس کے بعد آنے والی روایت میں آ رہا ہے: فَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى عَمَّالٍ حَتَّى قُبِضَ. فَقَرَنَهُ بِسَيْفِهِ، فَعَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى قُبِضَ، ثُمَّ عَمِلَ بِهِ عُمَرُ حَتَّى قُبِضَ، یعنی آپ نے لکھوانے کے بعد اس کتاب کو اپنی تلوار کی نیام میں محفوظ فرمایا تھا اور عمال کے حوالہ نہیں فرمایا یہاں تک آپ ﷺ اوقات پا گئے، آپ ﷺ کے بعد خلیفہ اول صدیق اکبرؓ نے اس کے مطابق عمل فرمایا اس کے بعد اسی طرح حضرت عمر فاروقؓ نے آپ نے اس کو عمال کے حوالہ بظاہر اس لئے نہیں فرمایا کہ ان کو تو آپ زکوٰۃ کی تفصیل زبانی بالشافہ تعلیم فرمادیتے تھے بلکہ اس کو محفوظ جگہ رکھ دیا تاکہ آپ ﷺ کے بعد آنے والے خلفاء اس کتاب کی طرف رجوع کریں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ حضرات شیخین نے اپنے اپنے زمانے میں اس کے مطابق زکوٰۃ وصول کرائی۔

اس سے زکوٰۃ کے مسائل کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے اسلئے کہ آنحضرت ﷺ کا معمول احکام و احادیث لکھوانے کا نہ تھا بلکہ آپ ﷺ کی تعلیم قولاً و فعلاً ہوتی تھی، لیکن زکوٰۃ کے احکام کو آپ ﷺ نے یا قاعدہ قلم بند کرایا، یہ گویا زکوٰۃ ہی کی خصوصیت ہے جس کی وجہ بھی ظاہر کہ زکوٰۃ اور اس کا نصاب اور ہر نصاب میں کیا واجب ہوتا ہے یہ حسابی امور ہیں جن کا زبانی یاد رکھنا دشوار ہے۔

فَقَرَنَهُ بِسَيْفِهِ: پر شرح نے لکھا ہے کہ تلوار کی نیام میں اس کو رکھنا اس میں لطیف اشارہ تھا جس کو صدیق اکبرؓ سمجھ گئے تھے کہ اگر کوئی جماعت زکوٰۃ سے انکار کرے تو اس کا حل اور علاج تلوار ہے۔ چنانچہ صدیق اکبرؓ نے انہیں زکوٰۃ کے ساتھ قتال فرمایا۔ **مضمون حدیث:** حماد بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ کے پوتے ثمامہ بن عبد اللہ سے یہ کتاب لی ہے جس کے بارے میں ثمامہ یہ کہتے ہیں کہ یہ کتاب صدیق اکبرؓ نے میرے دادا (انسؓ) کو لکھوا کر دی تھی جس پر حضور اقدس ﷺ کی مہر بھی ہے جبکہ ابو بکر صدیقؓ ان کو عامل بنا کر بحرین بھیج رہے تھے صدقات وصول کرنے کے لئے۔

فَلَاذَانِيهِ: هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ: اور صحیح بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے: كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ مَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ<sup>①</sup>۔ یہاں مضاف محذوف ہے ای نسخۃ فریضۃ الصدقۃ چنانچہ دو حدیثوں کے بعد ایک حدیث آرہی ہے اس میں اس طرح ہے: هَذِهِ نَسْخَةُ كِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ نسخہ یعنی تحریر اور نوشتہ یعنی وہ تحریر ہے جس میں بیان ہے اس صدقہ اور زکوٰۃ کا جس کو معین فرمایا ہے رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں پر اور یہ وہی

① کذا ابی المنہل، لیکن بظاہر سیاق روایت اور اس کے الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمال کو نہ دینا قصد انہیں تھا بلکہ چونکہ یہ کتاب آپ ﷺ نے بالکل آخری ایام حیات میں لکھوائی تھی ابھی تک اس کو عمال کے حوالہ کرنے کی نوبت نہ آئی تھی کہ ساتھ درج حال حضور ﷺ کا پیش آیا بلکہ بعض روایات سے تو یہاں مستفاد ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں بھی مصدقین کے پاس یہ تحریر دیکھی گئی لہذا یہ کہنا چاہیے کہ ابتداء میں جو کتاب آپ ﷺ نے لکھوائی یعنی اصل تحریر اس کو تو آپ ﷺ نے تلوار کی نیام میں محفوظ فرمادیا تھا لیکن اس کی نقول عمال کے حوالہ کی گئیں واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اس کی مزید تحقیق و تفتیش کی حاجت باقی ہے، ۱۲۔

فریضہ ہے جس کا حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو، یعنی جس کی تبلیغ کا حکم دیا ہے۔

اللّٰہِ اَمَرَ اللّٰہَ عَزَّ وَجَلَّ بِہَا: یہ جملہ ماقبل سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ اس میں فرض کی نسبت آپ کی طرف کی گئی ہے اگرچہ فرض تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے لیکن چونکہ آپ ﷺ اس کی طرف داعی ہیں اس لحاظ سے فرض کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کر دی گئی اور یا یہ فرض بمعنی قدر ہے، تقدیر یعنی تعیین نصاب اور اس صورت میں کلام اپنے ظاہر پر ہو گا تاویل کی حاجت نہیں اس لئے کہ اگرچہ اصل ایجاب تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے لیکن وہ مجمل ہے، آپ ﷺ نے اس کی تقدیر و تعیین فرمائی ہے بیان نصاب کے ذریعہ سے۔

یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے اس میں اسکو ثمامہ سے روایت کرنے والے ایک صحیحہ عبد اللہ بن اثنی ہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث کو حضرت امام بخاری نے اپنی صحیح میں دس جگہ بسند واحد ذکر فرمایا ہے، کہیں مطلقاً اور کہیں مطلقاً جن میں سے چھ جگہ کتاب الزکوة میں ذکر کیا ہے۔ ابن حزم فرماتے ہیں: هذا حدیث فی غایۃ الصحۃ، عمل بہ الصدیق فی حصرۃ العلماء ولم یخالفہ أحد، اھ (متہل)۔

یہ حدیث برایت ابن عمرؓ آگے آرہی ہے جس میں ایک زیادتی ہے: نَحْنُ نَخْرِجُہُ اِلٰی عَمَّالِہٖ حَتّٰی یُفْضِنَ، فَقَرَنَہُ بِسَیْفِہٖ (وقد تقدمت الحوالۃ)۔

علی المسلمین: اس قید سے مستفاد ہو رہا ہے کہ کفار زکوة کے مخاطب اور مکلف نہیں ہیں و علی ہذا القیاس دوسرے فروع۔ (یہ ایک مشہور اختلافی مسئلہ ہے ہمارے یہاں اس پر کلام ان شاء اللہ تعالیٰ حدیث «بعث معاذ الی الیمن» کے ذیل میں آئیگا) اور چونکہ شافعیہ کفار کے مکلف ہونے کے قائل ہیں اسلئے حافظؒ نے اسکی تاویل فتح الباریؒ میں یہ کی ہے کہ مسلمین کی قید صحت ادا کے اعتبار سے ہے اسلئے کہ کافر کا زکوة ادا کرنا معتبر نہیں اور اس حیثیت سے نہیں کہ وہ اس کے مکلف ہی نہیں ہیں اور ان کو اس پر آخرت میں عقاب نہیں ہو گا۔

فَمَنْ شِئْلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ عَلٰی وَجْہِہَا قَلْبِیْ طَہَا: یعنی جس مسلمان سے اس کتاب کے مطابق زکوة کا مطالبہ لیا جائے تو اسکو چاہئے کہ وہ اپنی زکوة سماعی کو دیدے اور جس سے مطالبہ اس کے خلاف کیا جائے یعنی ماوجب سے زیادہ تو نہ دے یا تو مطلب یہ

① لیکن علامہ عینی نے اس حدیث کی بعض علماء سے تضعیف نقل کی ہے۔ دراصل بات یہ ہے کہ اس حدیث کا ایک جزو بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، حنفیہ نے اپنی تائید میں ایک دوسری حدیث پیش کی جس کی تین نقل نے تضعیف کی تو اس کے جواب میں علامہ عینی نے اس حدیث کی تضعیف بھی بہت سے ائمہ سے نقل کر دی، علم کی تو ان حضرات کے پاس ماشاء اللہ کی نہیں تھی ۱۲۔

② المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۵۳

③ فتح الباری شرح صحیح البیہاقی - ج ۳ ص ۲۵۲

④ پس شافعیہ کے نزدیک کافر کے زکوة کا مکلف ہونا مکلف ہونا کا مطلب یہ ہے کہ اس پر واجب ہے کہ اولاً ایمان لائے اور پھر زکوة وغیرہ فرائض ادا کرے، ۱۲۔

ہے کہ بالکل ہی اس سائی کو نہ دے اور اپنی زکوٰۃ خود ادا کر دے یا مطلب یہ ہے کہ وہ مقدار زائد نہ دے۔ یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ آگے باب برضا الصدوق میں آ رہا ہے: **اَوْضَحُوا مَصْدَقِيكُمْ وَانْ ظَلَمْتُمْ** <sup>①</sup> یعنی غافل کو راضی کر کے واپس کرو اور جتنی زکوٰۃ مانگے اس کو دیدو اگرچہ تم پر ظلم کیا جا رہا ہے اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں:

① اس آنے والی حدیث میں ان مصدقین کا ذکر ہے جو حضور ﷺ کے زمانہ کے ہیں جو کہ صحابہ ہیں اور ظاہر ہے کہ ایسے مصدقین ظلم ہرگز نہیں کر سکتے یہ امر آخر ہے کہ مزی یہ سمجھ رہا ہو کہ مجھ پر ظلم ہو رہا ہے اور یہ حدیث جو یہاں ہے اس میں عام ضابطہ قیامت تک کیلئے بیان کیا گیا ہے اور اس میں سب طرح کے مصدق ہو سکتے ہیں، عادل اور ظالم بھی لہذا دونوں حدیثوں کا حمل مختلف ہو۔

② دوسرا جواب یہ ہے کہ ان دو مختلف حکم میں احدهما بطور بیان جواز اور رخصت کے ہے اور دوسرا حکم بطور استحباب و ترغیب کے ہے۔

فِيْمَا ذُوْنَ ثَمْنِيْنَ وَعِشْرِيْنَ مِنَ الْاِبِلِ الْقَتْمُ فِي كُلِّ ثَمْنِيْنَ ذَوْ شَاةٍ **نصاب اہل کا بیان:** اب یہاں سے بیان نصاب شروع ہوتا ہے۔ یہ شروع کے باب میں گزر چکا ہے کہ نصاب اہل پانچ اونٹ ہیں، یہاں یہ ہے کہ چوبیس تک یہی حکم ہے کہ ہر پانچ میں ایک بکری واجب ہوگی اور جب اونٹ پچیس ہو جائیں تو پھر زکوٰۃ بدل جائیگی اور بجائے بکریوں کے اونٹ ہی کا بچہ واجب ہوگا ایک خاص عمر کا جس کو بنت محض کہتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ اصل یہ ہے کہ مال کی زکوٰۃ اسی مال کی جنس سے دی جائے اور زکوٰۃ بالقیمۃ <sup>②</sup> کا مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، جمہور کے نزدیک ناجائز، لیکن شریعت مظہر نے یہ قاعدہ زکوٰۃ اہل میں نہیں جاری کیا۔ چنانچہ پانچ اہل میں ایک بکری ہے اور دس میں دو بکریاں، اسی طرح چوبیس تک ہر پانچ میں ایک بکری ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ پانچ اونٹوں میں سے اگر اونٹ ہی دلوایا جائے تو اس میں مالک کا بڑا نقصان ہے اور اگر پچیس سے کم تک کچھ واجب نہ کیا جائے تو ظاہر ہے کہ اس میں فقراء کا نقصان ہے اس لئے شریعت نے جانین کی رعایت میں یہ کیا کہ زکوٰۃ اہل کی ابتداء بکری سے کی اور جب اونٹ کافی اور معتد بہ مقدار میں ہو گئے یعنی پچیس تو اس میں ایک اونٹ کم عمر والا واجب کیا پھر اس کے بعد اس سے زائد عمر کا پھر اسی طرح بتدریج اضافہ ہوتا رہا، سبحان اللہ! کس قدر رعایت ملحوظ ہے۔

**نصاب اہل کو تفصیل:** اس کے بعد آپ ﷺ نے کہ اس حدیث یعنی کتاب الصدقہ میں اونٹ کا جو نصاب بیان کیا گیا ہے وہ اس صرح ہے: پانچ سے لیکر چوبیس تک ہر پانچ میں ایک بکری۔ چنانچہ چوبیس تک چار بکریاں واجب ہوئیں اور پچیس میں بنت

① منہن اٰی داؤد۔ کتاب الزکاة۔ باب برضا الصدوق ۱۵۸۹

② بدل المنہود علی حل اٰی داؤد۔ ج ۸ ص ۲۴

③ یعنی جو چیز زکوٰۃ میں اصل واجب ہے اس کے بجائے اس کی قیمت کے برابر کوئی دوسری چیز ادا کر دے۔



مخاض، پینتیس تک پھر چھتیس میں بنت لیون، پینتیس لیس تک پھر چھالیس میں ایک حقہ، ساٹھ تک پھر اکٹھ سے پچھتر تک ایک جذع۔ مابین النصائین سب جگہ عفو ہے جس کو فقہاء و قس سے تعبیر کرتے ہیں یعنی جس طرح پانچ میں ایک بکری واجب ہوتی ہے، نو میں بھی ایک ہی واجب ہے تو پانچ سے آگے تو تک و قس ہو پھر آگے چل کر اس عفو میں اضافہ ہو گیا۔ چنانچہ بنت مخاض کی ابتداء جہاں سے ہوئی ہے یعنی پچیس یہاں سے و قس تقریباً دو گنا ہو گیا یعنی دس اور پھر آگے چل کر اس میں اور اضافہ ہوا اور و قس بجائے دس کے پندرہ ہو گیا جیسا کہ مذکور بالا تفصیل سے معلوم ہو رہا ہے۔

جذع سے زائد عمر کی اونٹنی زکوٰۃ میں واجب نہیں ہوتی بلکہ اس کے بعد پھر یہ کیا کہ جذع سے کم عمر والے بجائے ایک کے دو واجب ہونے لگے۔ چنانچہ چھتر سے لیکر نوے تک زکوٰۃ دو بنت لیون ہے ① پھر اکیانوے سے ایک سو بیس تک دو حقہ واجب ہوتے ہیں، یہاں و قس پہلے سے دو گنا ہو گیا، بجائے پندرہ کے تیس۔ یہ ساری تفصیل مذکورہ بالا حدیث میں مذکور ہے، اور پانچ سے لے کر ایک سو بیس تک جو تفصیل اس حدیث میں مذکور ہے وہ ائمہ اربعہ کے درمیان متفق علیہ ہے صرف ایک جزء میں اختلاف ہے، وہ یہ: فَإِذَا بَلَغَتِ خُمْسًا وَعَشْرِينَ فَفِيهَا بَيْتٌ مَخَاضٍ۔ جنہور علماء اور ائمہ اربعہ کا تو مذہب یہی ہے کہ پچیس میں ایک بنت مخاض، لیکن حضرت علیؓ کی ایک روایت میں جو اسی باب کی چھٹی حدیث ہے اس میں اس طرح ہے کہ پچیس میں پانچ بکریاں اور چھیس میں بنت مخاض۔ حضرت علیؓ کی اس روایت کو بذیل الجہود ② میں فتح الباری کے حوالہ سے صرف مصنف ابن ابی شیبہ کی طرف منسوب کیا ہے جب کہ یہ روایت یہاں ابو داؤد میں بھی آگے آرہی ہے سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں: اس روایت میں رجال علیؓ میں سے کسی کو غلطی واقع ہوئی ہے اس لئے کہ علیؓ سے یہ بات بعید ہے کہ وہ اس کے قائل ہوں کیونکہ اس صورت میں مولانا بنیہ الواجین لازم آتا ہے یعنی دو واجب کے درمیان میں و قس نہیں پایا جا رہا ہے جو کہ اصول زکوٰۃ کے خلاف ہے۔ (منہل ③) اس حدیث میں مختلف اونٹوں کے نام آئے ہیں جس کی تشریح حاشیہ ④ میں کر دی گئی ہے۔

① اس لئے کہ بنت لیون چھتیس سے شروع ہوتی ہے اور چھتر میں دو چھتیس پائے جاتے ہیں، اسی طرح پینتالیس کے بعد سے حقہ شروع ہوتا ہے اور اکیانوے دو پینتالیس سے تجاوز کر رہا ہے اگرچہ دو چھالیس پر مشتمل نہیں ہے، ۱۲۔

② بذیل الجہود فی حل أبي داود - ج ۸ ص ۲۵

③ المنہل العذب المودود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۱۴۲

④ بنت مخاض، اونٹنی کا وہ بچہ جو پورے ایک سال کا ہو کر دوسرے سال میں داخل ہو جائے۔ مخاض سے مراد حاملہ اونٹنی، ویسے اصل معنی مخاض کے حمل کے ہیں کیونکہ اونٹنی بچہ دینے کے ایک سال بعد حاملہ ہو جاتی ہے، اس لئے اس عمر کے بچہ کو بنت مخاض کہتے ہیں۔ بنت لیون اونٹنی کا وہ بچہ دو سال کا ہو کر تیسرے سال میں داخل ہو جائے اس لئے کہ اس سے ایک سال قبل تو اس کی ماں حاملہ تھی اب مزید ایک سال گزرنے سے وضع حمل ہو کر وہ اونٹنی دو بچے دیتی ہو گئی۔ حقہ اونٹنی کا وہ بچہ جو تین سال کا ہو کر چارے سال میں داخل ہو گیا ہو اس لئے کہ وہ اب اس چیز کا مستحق ہو گیا ہے کہ اس پر زکوٰۃ کرے اور اسی معنی کے لحاظ سے حقہ کی مفت طرۃ نقل لاتے ہیں طرۃ بمعنی مطروۃ اور نقل (ن) یعنی جس کو زکوٰۃ دے کے (اس سے جفت کر کے) آگے ایک مستقل باب آرہا ہے: فَبَابُ تَقْطِیرِ أَشْئَانِ الْإِبِلِ، اس میں مصنف نے یہی سب چیزیں اونٹوں کے نام اور ان کے مصادیق بیان کئے ہیں، ۱۲۔

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا بَنْتٌ مَخَاضٌ، فَإِنَّ لَبُونَ: اونٹ میں نر اور مادہ کا فرق شرعاً مستحب ہے، مادہ زیادہ قیمتی ہوتی ہے نر سے اور یہ ظاہر ہے کہ زکوٰۃ میں جس عمر کا بچہ واجب ہو رہا ہے ضروری نہیں کہ وہ ریوڑ میں موجود ہو اس لئے اس کے بارے میں ہدایت فرما رہے ہیں کہ اگر بنت مخاض موجود نہ ہو تو اس کے بجائے نر یعنی لبن لبون دیا جائے، بنت مخاض تو ایک سال کی ہوتی ہے اور لبن لبون دو سال کا ہوتا ہے تو گویا وصف ثبوت کے انتفاء سے جو نقص ہوا اس کی تلافی عمر کی زیادتی سے کی گئی۔ یہ بات امام ابو یوسفؒ اور شافعیؒ کے نزدیک تو حتمی اور معیاری ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ چیز معیاری نہیں ہے، بلکہ ہمارے یہاں قیمت کا اعتبار ہو گا۔ پس اگر ابن لبون قیمت میں بنت مخاض کے برابر ہو تب تو ایسا ہی ہو گا جو حدیث میں ہے ورنہ قیمت کے لحاظ سے تلافی دیکھی جائے گی اور یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ ممکن ہے اس وقت یہ دونوں قیمت میں برابر ہوتے ہوں تو اس طرح کرنے سے معادلہ فی المال یہ حاصل ہو جاتا ہے اور یہی مقصود ہے۔

فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةً، فَقَبِي كُلُّ أَرْبَعِينَ بَنْتٌ لَبُونَ، وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ: یہ اسٹیشن آگیا ایک سو بیس تک جو کچھ گزرا وہ سب اجماعی ہے۔

ایک سو بیس کے بعد نصاب اہل میں انہ کا اختلاف: اب یہاں سے آگے روایات میں بھی اختلاف ہے اور علماء کے مابین بھی اس روایت کے پیش نظر جو یہاں مذکور ہے شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ ایک سو بیس کے بعد حساب دائر ہو گا اور بعینات اور خمینات پر، ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور پچاس میں ایک حقہ اور یہ حساب ان دونوں کے یہاں ایک سو بیس کے فوراً بعد سے شروع ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ۱۲۱ میں چونکہ تین اربعین ہیں اس لئے اس میں تین بنت لبون ہوں گی اور ۱۳۰ میں دو اربعین اور خمین ہے لہذا دو بنت لبون اور ایک حقہ واجب ہو گا۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں: ایک سو بیس کے بعد حساب تو اربعینات و خمینات ہی پر دائر ہو گا لیکن اس حساب کی ابتداء ۱۲۰ کے بعد فوراً یعنی ۱۲۱ سے نہ ہوگی بلکہ ۱۳۰ سے ہوگی۔ وہ فرماتے ہیں: اس حدیث میں زیادتی سے دہائی کی زیادتی مراوے مطلق زیادتی نہیں اسلئے کہ ایک سو بیس میں بھی تین اربعین ہیں اور دہائی بالاتفاق حقین واجب ہیں لہذا اس اجماعی حکم میں تغیر ایک دہائی کے بعد سے شروع ہو گا لہذا ایک سو بیس کے بعد ایک سو انیس تک تو حقین ہی واجب ہوں گے اور ایک سو تیس ۱۳۰ میں جا کر دو بنت لبون اور ایک حقہ واجب ہو گا۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں ۱۲۰ کے بعد فریضہ کا استیفاء یعنی از سر نو حساب چلے گا یعنی پانچ میں ایک بکری لہذا ۱۲۵ میں حقین اور ایک

① علامہ محیّی نے (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۰) امام احمد کا مذہب اسی کو قرار دیا ہے اور ابو جوشافعیہ کا مسلک گزرا ہے اس کو امام احمدؒ کی ایک روایت قرار دیا ہے، لیکن میں کہتا ہوں: کتب حنابلہ میں مثل نخل المأرب وغیرہ امام احمدؒ کا مسلک وہی لکھا ہے جو شافعیہ کا ہے اور علامہ محیّی نے مالکیہ سے تین روایات نقل کی ہیں: ایک یہی جو مذکور ہوئی دوسری یہ کہ اس کو اختیار ہے چاہے تین بنت لبون دے چاہے دو حقہ اور تیسری یہ کہ تین بنت لبون حقین ہیں جس طرح شافعیہ کے یہاں ہیں، ابن عبد البرؒ نے اسی کو صحیح کہا ہے، کما فی الکافی، ۱۲۔

بکری ہوگی اور ایک سو تیس ۱۳۰ میں حقین اور دو بکریاں ہوں گی اور ۱۳۵ میں حقین اور تین بکریاں اور ۱۴۰ میں حقین اور چار بکریاں اور ۱۴۵ میں حقین اور ایک بنت خاص اور ۱۵۰ میں تین حقے۔

ڈیڑھ سو کے بعد پھر استیناف ہوگا۔ چنانچہ ۱۱۵ میں تین حقے اور ایک بکری اور ۱۲۰ میں تین حقے اور دو بکریاں اور ۱۲۵ میں تین حقے اور تین بکریاں اور ۱۳۰ میں تین حقے اور چار بکریاں اور ۱۳۵ میں تین حقے اور ایک بنت لبون اور ۱۴۰ میں تین حقے اور ایک بنت لبون اور ۱۴۶ میں چار حقے دو سو تک اور دو سو میں اختیار ہے، چاہے اربعینات کے لحاظ سے پانچ بنات لبون دیدیں اور چاہے خمینات کے لحاظ سے چار حقے دیدیں، ثم تستأنف كما بينا (بذل عن السرخسی)۔

جمہور کا استدلال تو حدیث الباب سے ہے جو یقیناً صحیح اور قوی ہے اور یہ حدیث ابو داؤد کے علاوہ صحاح میں سے صحیح بخاری میں متعدد جگہ مکرر کر رہے ہیں اور ایسے ہی سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں ہے۔

**ایک سو بیس ۱۲۰ کے بعد استیناف میں حنفیہ کا مسئلہ:** اور حنفیہ کا استدلال عمرو بن حزم کی کتاب الصدقہ سے ہے جس میں اس طرح ہے: حماد بن سلمہ کہتے ہیں: میں نے قیس بن سعد سے کہا کہ میرے لئے محمد بن عمرو بن حزم کی کتاب الصدقہ حاصل کرو انہوں نے مجھ کو وہ کتاب دی اور بتایا کہ میں نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے لی ہے اور یہ بھی بتایا کہ حضور ﷺ نے یہ کتاب انکے دادا (عمرو بن حزم) کیلئے لکھوائی تھی۔ حماد کہتے ہیں: میں نے اس کو پڑھا تو اس میں نصاب اہل کے بارے میں یہ تھا: إِذَا كَانَتْ أَكْثَرُ مِنْ عَشْرِينَ وَمِائَةً فَإِنَّهُ يُعَادُ إِلَى أَوَّلِ قَرِيضَةِ الْإِبِلِ۔ علامہ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں: يَرْوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي (الْمُرَاسِيلِ) وَإِسْحَاقُ بْنُ رَافِعٍ فِي (مُسْنَدِهِ) وَالطَّحَاوِيُّ فِي (مَشْكَلَةٍ)۔ دراصل کتب الصدقات حضور اقدس ﷺ سے متعدد منقول ہیں، کسی امام نے کسی کو اختیار کیا اور کسی نے اس کے علاوہ کسی دوسری کو جسکی تفصیل عینی شرح بخاری میں موجود ہے۔ اس روایت پر بیہقی وغیرہ شرح شافعیہ نے کچھ اعتراضات کئے ہیں، یہ اعتراضات اور انکے جوابات پوری تفصیل سے عمدۃ القاری میں موجود ہیں یہاں اس تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔ یہ استیناف فریضہ کا قول حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ، ابراہیم نخعیؓ، سفیان ثوریؓ سے بھی منقول ہے۔

① بذل المجهد فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۶-۲۷

② عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۰

③ کتب الصدقات متعدد ہیں: وہ لکھتے ہیں: ابن العریانی نے "السالك شرح موطأ مالك" میں لکھا ہے: حضور ﷺ سے زکوۃ ماشیہ کے بارے میں تین کتب ثابت ہیں: کتاب ابی بکر، کتاب آل عمرو بن حزم، کتاب عمر بن الخطاب اور اسی پر امام مالک کا اعتماد ہے۔ آگے لکھتے ہیں: وَقَالَ أَبُو الْحَارِثِ: قَالَ أَنَسُ بْنُ خُنَيْلٍ: كَتَبَ عُمَرُ بْنُ حَزْمٍ فِي الْقِدَاقَاتِ صَحِيحَ الْوَلَدِ أَذْهَبَ أَهْلُ الْعِيقِ (عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۶)، میں کہتا ہوں: کتاب عمر بن الخطاب ابو داؤد میں آگے آرہی ہے اور کتاب ابی بکر تو اسی حدیث الباب میں مذکور ہے جو چل رہی ہے اور کتاب عمرو بن حزم کا حوالہ اوپر آچکا ہے۔

④ ان میں بعض درجہ بندی (از مولانا قلی عثمانی) میں بھی لکھے ہیں۔

**حنفیہ کی طرف سے حدیث الباب کی توجیہ:** اور حدیث الباب کے بارے میں حنفیہ کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں بلکہ ہمارا بھی اس پر عمل ہے وہ اس طرح کہ یوں کہا جائے: فاذا زادت میں زیادت سے زیادت کبیرہ مراد ہے جیسا کہ مالکیہ نے کہا کہ بس زیادت سے مطلق زیادت مراد نہیں بلکہ وہائی کی زیادتی مراد ہے۔ چنانچہ ۱۵۰ اہل میں ہمارے یہاں بھی تین حقے ہیں اور ۲۰۰ میں مالک کو اختیار ہے خواہ چار حقے خمینات کا لحاظ کرتے ہوئے ادا کرے اور چاہے پانچ بنات لبون دے اور بعینات کے اعتبار سے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ۱۲۰ میں باقی آثار و باتفاق علماء حنفیہ واجب ہیں اور ۱۲۰ کے بعد آثار مختلف ہیں، پس مختلف فیہ کی وجہ سے متفق علیہ کا ترک مناسب نہیں، لہذا ۱۲۰ کے بعد حنفیہ نے حنفیہ کو باقی رکھتے ہوئے استیناف والی روایت پر عمل کیا اس صورت میں جمع بین الروایتین ہو جاتا ہے اور کسی ایک روایت کا اہمال لازم نہیں آتا (قالہ شمس الأئمة السرخسی)۔

**ایک اشکال و جواب:** لیکن یہاں پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ اس باب کی چوتھی حدیث جس کی ابتداء حدیثنا محمد بن العلاء سے ہے اس میں ایک سو بیس کے بعد صراحتہً وہی مذکور ہے جس کو شافعیہ نے اختیار کیا یعنی ۱۲۱ میں تین بنات لبون۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مشہور روایات کے خلاف ہے۔ بعرف الشذی میں لکھا ہے: امام دارقطنی کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ زیادتی اس حدیث میں بطور تفسیر کے کسی راوی کی جانب سے ہے یعنی حدیث گایہ جملہ مدرج ہے مرفوعاً ثابت نہیں<sup>۱</sup>۔ ذیلے اس کی ایک توجیہ بھی ہو سکتی ہے جو علامہ سرخسی سے منقول ہے وہ یہ کہ ۱۲۰ اونٹ تین شخصوں کے درمیان مشترک ہیں اس طرح کہ ان میں سے ایک کے ۳۵ ہیں اور ایک کے ۴۰ اور ایک کے ۴۵۔ ۴۵ میں تو ایک ایک بنت لبون ہوئی اور جس شریک کے ۳۵ اونٹ تھے اس کو ایک اور حاصل ہو گیا پہلے سے اس کے ذمہ ایک بنت مخاض تھی اب اس ایک کی زیادتی کے بعد اس پر بھی بنت لبون واجب ہو گئی اس صورت میں مجموعی طور پر ۱۲۱ میں تین بنات لبون ہو جاتی ہیں۔ اس تاویل میں اگرچہ بظاہر بعد ہے لیکن تطبیق بین الروایات کا عذر اس کیلئے کافی ہے۔

فَاِذَا تَبَيَّنَ اَسْتَأْنُ الْاِبِلِ فِي تَرَائِضِ الصَّدَقَاتِ، فَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَكَ صَدَقَةُ الْجَدْعَةِ، وَلَيْسَتْ عِنْدَكَ جَدْعَةٌ، وَعِنْدَكَ حِقَّةٌ، فَاَتَمَّهَا تُقْبِلُ مِنْهُ، وَاَنْ يَجْعَلَ مَعَهَا شَاتَيْنِ اِنْ اسْتَيْسَرَ قَالَهُ، اَوْ عَشْرَيْنِ رَهْمًا: **شرح حدیث اور تفاوت ما بین السنین کی تلافی کا طریقہ:** اس کی تشریح یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ جس شخص پر زکوٰۃ میں جس عمر کا اونٹ واجب ہوا ہے وہ اس کے پاس موجود ہو، اگر ہو تو فیہا لیکن نہ ہو تو اس کا حل حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو واجب ہے یا اس سے ایک سال زیادہ عمر والا لے لے، اگر وہ ہو یا ایک سال کم عمر والا لے لے، اگر وہ ہو۔ اور اس تفاوت ما بین السنین کی تلافی کی صورت یہ ہے کہ ایک شکل میں مالک ساعی کو عشرين درہم یا شاتین دیدے اور ایک صورت میں ساعی سے لے لے، تلافی کی یہ شکل امام شافعی

واحد اور داؤد ظاہری کے نزدیک اصولی و معیاری ہے اور حنفیہ کے نزدیک اسمیں اصل قیمت ہے، قیمت کے لحاظ سے جو کچھ کی بیشی ہے اس کا اعتبار ہو گا جیسا کہ قیاس کا تقاضا ہے۔ نیز حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس تفاوت کی تلافی ایک شاة یا دس درہم بتائی ہے اور اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ ممکن ہے اس وقت (جس وقت کی یہ حدیث ہے) قیمت کے لحاظ سے ان دونوں میں اتنا ہی فرق ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور نام مالک کا مسلک منہل میں یہ لکھا ہے کہ ان کے نزدیک جس عمر کا واجب ہے وہی دینا ضروری ہے خواہ مالک کو خرید کر ہی دینا پڑے۔

وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَكَ صِدْقَةُ ابْنَةِ خَاضٍ، وَلَيْسَ عِنْدَكَ إِلَّا ابْنُ لَبُونٍ ذَكَرُوا، فَلَا تَقْبَلُ مِنْهُ، وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ: اور پر تفاوت کی حدیث میں جتنی شکلیں مذکور ہیں وہ سب ایک نوع کی شخصیں یعنی عمر کے لحاظ سے اور یہاں سے اس تفاوت کو بیان کیا جا رہا ہے جو ذکرت و انوثت کے لحاظ سے ہو۔ پس جانتا چاہیے کہ اہل میں ذکر اور انثی کا فرق شرعاً معتبر ہے دونوں کی قیمت میں فرق ہوتا ہے۔ انثی کی زائد ہوتی ہے ذکر سے بخلاف بقر اور غنم کے کہ ان میں نہ اور مادہ کا فرق معتبر نہیں خصوصاً عند الحنفیہ اور یہ بھی واضح رہے کہ اہل کی زکوٰۃ میں اصالة انثی ہی واجب ہوتی ہے لیکن اگر کسی کے پاس انثی نہیں ہے بلکہ ذکر ہے جیسا کہ حدیث بالا میں ہے کہ ایک شخص پر بنت مخاض واجب ہوئی لیکن وہ اسکے پاس موجود نہیں، البتہ اس سے ایک سال زائد عمر کا ذکر ہے یعنی ابن لبون تو اس صورت میں اگر ثلاثہ کے نزدیک یہ بات متعین ہے (وہو مرویة عن ابی یوسف) کہ بنت مخاض کے بجائے ابن لبون لیا جائے گا کما فی الحدیث گویا انوثت کی تلافی زیادتی عمر<sup>①</sup> سے کی جائیگی اور حضرت امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک بنت مخاض کے بجائے ابن لبون کا لینا متعین نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک یہاں بھی قیمت کا اعتبار ہے۔

وَفِي سَائِمَةِ الْغَنَمِ إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ، فَفِيهَا شَاةٌ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةً الْخ: **نصاب غنم کی تفصیل:** یہاں سے بکریوں کا نصاب شروع ہو رہا ہے جو چالیس ۴۰ ہے اور ایک سو میں ۱۲۰ تک بالاتفاق یہی ہے، اس کے بعد ایک سو اکیس ۱۲۱ سے دو سو تک ۲۰۰ تک دو بکریاں ہیں۔

فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةً، فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ مِائَتَيْنِ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ، فَفِيهَا ثَلَاثُ شِبَاهٍ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ ثَلَاثَ مِائَةٍ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثَ مِائَةٍ، فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ شَاةً: اور جب دو سو سے زائد ہو جائیں تو اس میں تین بکریاں ہیں، یہاں تک کہ تین سو تک پہنچ جائیں اور جب تین سو سے زائد ہو جائیں تو پھر ہر سو میں ایک بکری ہے یعنی جب تین سو پر سوزائد ہو گئی یعنی چار سو ہو جائیں گی تب تین بکریوں پر ایک اور زائد ہو جائیگی لہذا تین بکریاں ۲۰۱ سے شروع ہو کر ۲۹۹ تک رہیں گے (یہ نہ سمجھا جائے کہ تین بکریاں صرف ۳۳۰ تک ہیں جیسا کہ ظاہر الفاظ سے شبہ ہوتا ہے) اور جب تین سو پر پوری سوزائد ہوں

① لیکن یہ ان کے یہاں سب جگہ نہیں ہے چنانچہ بنت لبون کے بجائے حتی ذکر (وہ نہ جو بنت لبون سے ایک سال بڑا ہوتا ہے) نہیں لیا جائیگا، اس کو بنت مخاض کے بجائے لے سکتے ہیں عکدا عند الشافعية والمالكية لیکن متابع کے یہاں جائز ہے، (کنز الدلی عاملش البذلک)۔

گی یعنی چار سو تب ایک بکری بڑھ جائے گی اور ہر سو ۱۰۰ میں بکری بڑھتی رہے گی لہذا چار سو میں چار ۳۹۹ تک اور جب ایک بڑھ کر پوری پانچ سو ہو جائیں تو اس میں پانچ ہو جائیں گی۔

یہاں ایک اختلاف ہے وہ یہ کہ فَاِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ میں جمہور کے نزدیک تو ایک صدی کی زیادتی مراد ہے لہذا ۲۹۹ تک تین ہی بکریاں رہیں گی اور حسن بن صالح کے نزدیک مطلق زیادتی مراد ہے لہذا ان کے نزدیک تین سو ایک میں چار بکریاں واجب ہوں گی، تین سو نہانے تک اور پھر آگے چار سو ۴۰۰ میں پانچ بکریاں ہو جائیں گی۔

وَلَا يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هَرَمَةٌ، وَلَا ذَاتُ عَوَاجٍ: بیان نصاب کے بعد یہاں سے یہ فرما رہے ہیں کہ کس قسم کی بکری یا جانور زکوٰۃ میں لینی چاہیے؟ چنانچہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ میں ہَرَمَةٌ یعنی بڑھی کھونٹ نہ لی جائے اور نہ عیب دار۔ کونسا عیب مراد ہے؟ بعض کہتے ہیں: وہ عیب جس کی وجہ سے بیچ میں خیر و رد حاصل ہوتا ہے جو کہ عند التجار نقصانِ ثمن کا سبب ہو اور بعض کہتے ہیں: وہ عیب مراد ہے جو جو از اضحیہ سے ملے ہو۔

وَلَا تُنْبَسُ الْفَقْرُ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصَدِّقُ: اور نہ لپا جائے بکریوں کی زکوٰۃ میں نہ زکوٰۃ البقر میں نہ لے سکتے ہیں بالاتفاق، یہاں منع ہے مصدق کو دو طرح ① پڑھا گیا ہے: ① مصدق تخفیفِ صاد کے ساتھ، صدقہ وصول کرنے والا یعنی ساعی اور ② مصدق تشدیدِ صاد کے ساتھ، صدقہ ادا کرنے والا یعنی مالک۔ پہلی صورت میں استثناء کا تعلق تینوں سے ہو گا لہذا ساعی اگر کسی مصلحت سے بڑھی بکری (مثلاً کثرت لحم وغیرہ جس میں فقراء کا فائدہ زیادہ ہو) یا عیب دار یا نہ لینا چاہے تو لے سکتا ہے اور دوسری صورت میں استثناء کا تعلق صرف اخیر یعنی تیس سے ہو گا یعنی مالک اگر تیس خود ہی رہنا چاہے تو دے سکتا ہے ساعی کو از خود ③ لینے کا حق نہیں اور یہ اس لئے کہ بکریوں کے ریوڑ میں نہ ایک دو ہی ہوتے ہیں جو مالک کی ضرورت کی چیز ہے جفتی وغیرہ کے لئے اس لئے: وہ خود چاہے تو دے سکتا ہے۔

وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرَقٍ، وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ جَمْعٍ خَشِيَةِ الصَّدَقَةِ: یہ جملہ محتاج توضیح و تشریح ہے اور اس کی شرح میں ائمہ فقہ کا بھی اختلاف ہے اسلئے اس کا سمجھنا اس اختلاف کے سمجھنے پر موقوف ہے۔

**خلطہ جوار مؤثر ہے یا نہیں؟** اختلاف یہ ہے کہ شافعیہ، حنابلہ کے نزدیک سوائم کی زکوٰۃ کا تعلق مواشی کے اختلاط کی صورت میں قطائع ④ پر ہے، ملک پر نہیں، بلکہ ملک غلیطین بمنزلہ ملک رجل واحد ہے اور یہی مسلک امام مالک کا بھی ہے

① قال الملاحظ: اختلاف في ضبطه، فالأكثر على أنه بالشداد، والمراد بالملك وهذا اختيار أبي عبيد - ومنهم من ضبطه بتعريف الصاد وهو الساعي (فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۳ ص ۲۲۱) اس میں اور بھی اقوال ہیں ہم نے اپنے اساتذہ سے یہی دہنئے تھے۔

② یہاں یہ سوال ہو گا کہ پھر پہلی صورت میں استثناء کا تعلق تینوں سے مان کر اخذ تیس کا اختیار ساعی کو کیوں دیا گیا ہے؟ اس کا جواب بعض شرح کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تیس میں ایک حیثیت دوسری بھی ہے وہ یہ کہ اس کا لحم ہلہ کے مقابلہ میں نحیف اور لذیذ نہیں ہوتا (غیر خسی ہو سکتی صورت میں) اسلئے کہا گیا کہ اگر ساعی ہی لینا چاہے تو لے سکتا ہے، ۱۲۔

③ بن قطيعة: بمنزلة ملك۔



مگر ان کے اور شافعیہ کے مسلک میں ایک فرق ہے جو آگے معلوم ہو جائے گا لہذا نگہ میں جتنے مواشی ہوں گے ان کو دیکھا جائیگا خواہ وہ ایک شخص کی ملک ہوں یا چند شخصوں کی، ملک خلیطین بمنزلہ ملک رجل واحد کے ہے۔ الحاصل خلطہ<sup>①</sup> جواز موثر ہے شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک تو نصاب اور مقدار واجب دونوں میں اور لام مالک کے نزدیک صرف مقدار واجب میں، نصاب میں نہیں بلکہ ان کے نزدیک ہر خلیط کا صاحب نصاب ہونا ضروری ہے۔ اس کو مثال سے سمجھیے: نصاب میں موثر ہونے کی شکل یہ ہے ایک ریوز میں مثلاً چالیس بکریاں ہیں دو شخصوں<sup>②</sup> کی ملک، تو شافعیہ<sup>③</sup> و حنابلہ کے نزدیک اس میں ایک بکری واجب ہو جائیگی جیسا کہ اگر یہ بکریاں صرف ایک شخص کی ہوتیں تب ان میں ایک بکری واجب ہوتی اور لام مالک کے نزدیک اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی کیونکہ ہر خلیط صاحب نصاب نہیں ہے اور اگر ایک خلیط صاحب نصاب ہو دوسرا نہ ہو تو زکوٰۃ صرف صاحب نصاب پر واجب ہوگی، دوسرے پر نہ ہوگی مثلاً ایک گلہ میں ساٹھ بکریاں ہیں چالیس ایک شخص کی اور میں ایک شخص کی تو اس صورت میں زکوٰۃ صرف چالیس والے پر ہوگی۔

اور مقدار واجب میں موثر ہونے کی مثال یہ ہے کہ ایک گلہ میں مثلاً دو شخصوں کی اسی بکریاں تھیں، ہر ایک کی چالیس چالیس تو اس صورت میں ائمہ ثلاثہ<sup>④</sup> کے نزدیک زکوٰۃ میں صرف ایک بکری واجب ہوگی یعنی نصف نصف۔

اور حنفیہ کے نزدیک خلطہ<sup>⑤</sup> جواز مطلقاً معتبر نہیں، نصاب میں نہ مقدار واجب میں بلکہ ملک پر مدار ہے جیسا کہ اور دوسرے

① اس کو خلطۃ الاوصاف بھی کہتے ہیں، جمہور کے نزدیک اس کا تحقق چند چیزوں میں اشترک و اتحاد پر موقوف ہے: اتحاد فی المراح (میت) کو المرح (دو جگہ) جہاں پہلے مواشی جمع ہوتے ہیں پھر وہاں سے چراگاہ جاتے ہیں) والمرعى (چراگاہ) والفضل (خفتی کرنا والاثر) والشرب (تالاب یا نہر) والراعى (اس کے علاوہ بھی اور بعض شرائط ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ خلطہ کے لئے صرف اتحاد فی الراعى والمرعى کافی ہے۔

② یا اس سے زائد کی حتیٰ کہ اگر ریوز میں چالیس بکریاں یا چالیس مالکوں کی ہیں تب بھی ۱۲۔

③ بعض کتب شافعیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خلیطین میں سے کم از کم ایک کا صاحب نصاب ہونا ضروری ہے مثلاً دو شخص میں بکریوں میں شریک ہیں نصف نصف اور ان دو میں سے صرف ایک شخص کی تین بکریاں اور ہیں تو اب یہ صاحب اثلاثین صاحب نصاب ہو گیا تو اس صورت میں زکوٰۃ یعنی ایک بکری واجب ہو جائیگی جس کے پانچ حصے کر لئے جائیں گے اسلئے کہ مجموعہ مالین خمسین ہے پس ان پانچ حصوں میں سے ایک خمس دس بکریوں والے کے حصہ میں ہو گا اور باقی اربعہ اقسام دوسرے خلیط کے حصہ میں، ۱۲۔

④ ہر خلیط کے ذمہ میں نصف بکری واجب ہوئی۔

⑤ علامہ عینی فرماتے ہیں: عند الجمہور خلطہ کا اثر ایجاب زکوٰۃ میں بھی ہوتا ہے اور ایسے ہی تکثیر زکوٰۃ میں بھی اور تقلیل زکوٰۃ میں بھی، مثال الاول: ایک ریوز میں خلیطین کے پانچ اونٹ یا چالیس بکریاں تھیں تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر خلطہ نہ ہو تا تو واجب نہ ہوتی۔ مثال الثانی: ایک ریوز میں خلیطین میں سے ہر ایک کی ایک سو ایک بکریاں ہیں، کل دو سو دو، تو اس صورت میں تین بکریاں واجب ہوں گی ہر ایک شخص پر شاة اور نصف شاة (ذیرھ بکری) اور اگر خلطہ نہ ہو تو ہر ایک پر ایک ایک ہی شاة واجب ہوتی تو یہاں مقدار زکوٰۃ میں زیادتی خلطہ کی وجہ سے ہوئی۔ مثال الثالث: ایک ریوز میں ایک سو بیس بکریاں ہیں، تین شخصوں کی یعنی ہر ایک کو چالیس چالیس تو یہاں صرف ایک شاة واجب ہوگی، ہر ایک کے ذمہ میں ثلث شاة (ایک تہائی بکری) اور اگر خلطہ نہ ہو تا تو پھر تین بکریاں واجب ہوتیں یہ تقلیل کی مثال ہوئی۔

⑥ خلطۃ کی دراصل دو قسمیں ہیں: خلطۃ الشیوع جو خلطۃ الاشترک بھی کہتے ہیں اور خلطۃ الجوار جو خلطۃ الاوصاف بھی کہتے ہیں۔ قسم اول میں بھی

اموال سونا، چاندی وغیرہ کی زکوٰۃ میں ہوتا ہے۔

**خَلَطَةُ الشُّيُوع:** اور ایسے ہی ان کے نزدیک خَلَطَةُ الشُّيُوع بھی غیر معتبر ہے اور طائش<sup>۱</sup> و عطاء بن ابی رباح کے نزدیک خَلَطَةُ الجوار تو معتبر نہیں خَلَطَةُ الشُّيُوع معتبر ہے، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دونوں معتبر ہیں۔

**خَلَطَةُ جَوَار مِیں جَمْعُور کی دلیل:** خَلَطَةُ جَوَار کے مؤثر ہونے میں جمہور کا استدلال ہے حدیث الباب<sup>۲</sup> سے ہے، وہ اس طرح کہ اگر اجتماع و فترت کی حالت میں شرعاً فرق نہ ہو تا تو اس سے منع کرنے سے کیا فائدہ جب دونوں حالتوں کا حکم ایک ہی ہے؟ لہذا معلوم ہوا کہ جانوروں کے اختلاط اور افراد کا حکم مختلف ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں: دوسری احادیث سے زکوٰۃ کے لئے ملک نصاب کا شرط ہونا ثابت ہے اور یہاں اس حدیث میں جمع و تفریق ملک ہی کے اعتبار سے مراد ہے کہ ساعی دو شخصوں کی ملکیت کو ایک شخص کی نہ قرار دے اور ایسے ہی ایک شخص کی ملک کو دو شخصوں کی نہ قرار دے۔

**شرح حدیث:** اسکے بعد سمجھیے کہ یہ جمع متفرق اور تفریق مجتمع جس سے حدیث میں منع کیا گیا ہے اسکا تعلق ملک اور ساعی دونوں سے ہو سکتا ہے، اسی طرح خشية الصدقة کا تعلق بھی دونوں سے ہے۔ مالک کا خشية یا وجوب زکوٰۃ ہو گا یا زیادتی زکوٰۃ اور ساعی کا خطرہ اس کے مناسب ہو گا یعنی عدم وجوب زکوٰۃ یعنی یہ جمع و تفریق کی گڑبڑ یا اس نیت سے ہو گی کہ مجھ پر زکوٰۃ واجب نہ ہو یا اس نیت سے ہو گی کہ کم واجب ہو اور ساعی کی طرف سے یہ گڑبڑ اسلئے ہو گی تاکہ زکوٰۃ واجب ہو جائے یا زیادہ واجب ہو، لہذا یہاں چار مثالوں کی ضرورت ہے، دو مثالیں جمع و تفریق من المالك کی اور دو مثالیں جمع و تفریق من الساعی کی جو مندرجہ ذیل ہیں:

① (جمع المقتري من المالك) چالیس بکریاں بی الواقعہ دو جگہ تھیں (علیٰ منسلک الجمہور) یا دو شخصوں کی ملک تھیں (علیٰ منسلک الحنفیہ) لہذا ان میں دو بکریاں واجب تھیں لیکن ساعی کی آمد پر مالک نے ان کو مجتمع کر کے دکھایا (خواہ من حیث المالك خواہ من حیث المرقع) تاکہ ان میں صرف ایک بکری واجب ہو۔

② (تفریق المجتمع من المالك) چالیس بکریاں مجتمع تھیں ساعی کی آمد پر ان کو دو جگہ بیس بیس متفرق کر دیا تاکہ زکوٰۃ واجب ہی نہ ہو۔

③ (جمع المقتري من الساعی) بیس بیس بکریاں متفرق تھیں جن میں کچھ زکوٰۃ واجب نہ تھی لیکن ساعی نے آکر ان کو

تلا ہر شریک کی ملک دوسرے کی ملک سے ممتاز نہیں ہوتی (جیسے مثلاً دو شخصوں کو میراث میں مشترک طور پر بکریاں ملیں جو انہوں نے ابھی تک تقسیم نہیں کیا یا دو شخص مل کر مشترک طور پر بکریاں خرید لیں اور قسم ثانی میں ہر ایک کی ملک دوسرے سے ممتاز ہوتی ہے صرف خادمی چیزوں میں اتحاد ہوتا ہے راعی اور مرعی وغیرہ) ۱۲۔

④ فقد حکى الإمام البخارى في صحيحه: عنهما إذا علم الخليلان أموالهما فلا يجمع مالهما. اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ دونوں قسمیں معتبر ہیں مواللہ تعالیٰ اعلم، ۱۲۔

⑤ جس میں ہے: لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرَقٍ وَلَا يَفْتَرِقُ بَيْنَ مُجْمَعٍ، ۱۲۔

مجمع قرار دیا تاکہ ایک بکری زکوٰۃ میں واجب ہو جائے۔

⑤ (تفریق المجتمع من الساعی) اسی (۸۰) بکریاں مجمع تھیں جن میں حسب قاعدہ ایک بکری واجب تھی لیکن ساعی نے اگر ان کو چالیس چالیس کے دو ریوڑ قرار دیے تاکہ بجائے ایک کے دو بکریاں واجب ہوں۔

اب سب گزبڑوں اور دھوکہ دینے سے اس حدیث میں منع کیا گیا ہے: وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ، فَإِنَّهُمَا يَتَزَايَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالشَّوْقِ۔ یہ کتاب الصدقہ والی حدیث کا ایک جزو ہے، حضرت امام بخاری نے تو اس پر مستقل ہی ترجمہ الباب قائم کیا ہے۔

**شرح حدیث میں جمہور اور حنفیہ کا اختلاف:** خلیطین سے کیا مراد ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔ جمہور اس سے وہ دو شخص مراد لیتے ہیں جن کے جانوروں میں خلطہ جوار ہو یعنی ہر ایک کے جانور دوسرے سے ممتاز ہوں، ہر ایک اپنے اپنے جانوروں کو پہچانتا ہو، بس صرف ساعی و مرغی وغیرہ اوصاف میں اتحاد ہو۔ غرضیکہ جمہور کے نزدیک اس حدیث میں خلطہ جوار مذکور ہے اسی وجہ سے وہ اس کا اعتبار کرتے ہیں اور مؤثر مانتے ہیں اور دلیل میں اسی حدیث کو اور اس سے پہلے جو گزرا ہے: لَا يَجْمَعُ بَيْنَ هَفَاقَتَيْنِ، وَلَا يَفْتَرِقُ بَيْنَ مَجْمُوعٍ يَشْرِي کرتے ہیں۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں: خلطہ جوار کوئی محتر شئی نہیں اور نہ حدیث میں وہ مراد ہے بلکہ خلیط کہتے ہیں لغت میں: شریک کو، وہی یہاں مراد ہے اور شریکین کی جو ملک ہوتی ہے وہ غیر ممیز ہوتی ہے جیسا کہ خلطہ الشیوع میں ہوتا ہے، گویا یہاں خلطہ الشیوع مراد ہے مگر نہ بایں معنی کہ وہ ایجاب زکوٰۃ یا تقلیل و تکثیر زکوٰۃ میں مؤثر ہے، اس لحاظ سے تو ہمارے یہاں دونوں غیر معتبر ہیں بلکہ اس میں ایک حسابی امر کا بیان ہے وہ یہ کہ مال مشترک کی زکوٰۃ حسب حصص واجب ہو آ کر تی ہے، لہذا ساعی جب مال مشترک کی مشترک طور سے زکوٰۃ لے کر چلا جائے تو پھر بعد میں وہ شریکین (اگر ایک حصص متفاوت ہوں) تو آپس میں اپنا حساب لے دیکر صاف کر لیں اور اگر شرکت برابر کی ہو تو ظاہر ہے کہ زکوٰۃ بھی برابر واجب ہوگی تو پھر کسی تراجع کی حاجت ① نہیں، مثلاً ایک سو بیس بکریاں دو شخصوں کے درمیان مشترک تھیں، ایک کی دو ٹلٹ یعنی اسی تھیں اور ایک شریک کی ایک ٹلٹ یعنی چالیس تھیں، اب زکوٰۃ تو دونوں کی برابر ہے ہر ایک کے ذمہ ایک ایک بکری ہے لیکن بکریاں تو ایک دو سرے سے ممتاز نہیں ہیں بلکہ ہر بکری میں شرکت ہے تو اس صورت میں ساعی زکوٰۃ میں دو بکریاں لے جائیگا لیکن ان دو بکریوں میں صاحب الثلثین کے تو چار ٹلٹ چلے گئے (یعنی ایک بکری پوری اور دوسری بکری کا ایک ٹلٹ) اور صاحب الثلث کے صرف دو ٹلٹ گئے، اب صاحب الثلثین کو چاہیے کہ صاحب الثلث سے ایک ٹلٹ بکری کی قیمت وصول کر لے تاکہ دونوں کے حصہ میں زکوٰۃ کی ایک ایک بکری ہو جائے۔

یہ تشریح اور مثال تو حنفیہ کے مسلک کے پیش نظر ہے اور جمہور اس کی تشریح و تمثیل اس طرح کرتے ہیں: ایک گلہ میں چالیس

① مثلاً دو شخص اسی بکریوں میں برابر کے شریک ہیں، اب اس میں یہاں دو بکریاں زکوٰۃ کی واجب ہیں۔ چنانچہ ساعی دو بکریاں لے کر چلا گیا، ہر ایک بکری میں نصف ایک شریک کی ہے اور نصف دوسرے شریک کی ۱۲۔

بکریاں ہیں دو شخصوں کی، ہر ایک کی بیس بیس ان میں صرف ایک بکری زکوٰۃ کی ہے، نصف ایک کے حصہ کی اور نصف دوسرے کے حصہ کی، اب سائی جس شخص کی بکریوں میں سے بھی لے گیا ہو اس کو چاہیے کہ نصف بکری کی قیمت دوسرے شریک سے وصول کر لے (یہ ہے وہ تراجیع بالسویہ جو حدیث میں مذکور ہے) ایک اور مثال لیجئے: وہ یہ کہ ایک ریوڑ میں ایک سو پچاس بکریاں تھیں، سو ایک کی اور پچاس دوسرے کی جس میں دو بکریاں واجب تھیں اثلاً یعنی ہر بکری میں ایک ثلث صاحب الحسین کا اور دو ثلث صاحب المائتہ کے جس کا مطلب یہ ہوا کہ صاحب المائتہ کے ذمہ ایک بکری اور ثلث بکری ہے اور صاحب الحسین کے ذمہ ایک بکری کے دو ثلث ہیں، اب اگر سائی دو بکریاں صاحب المائتہ کی بکریوں میں سے لے گیا تو یہ صاحب المائتہ دوسرے شریک سے ہر ایک بکری کی ثلث قیمت لے لے اور اگر سائی دو بکریاں صاحب الحسین کی بکریوں میں سے لے گیا تو یہ صاحب الحسین دوسرے شخص سے ہر بکری کے دو ثلث کی قیمت لے لے (ذکرہ العلامة القسطلانی<sup>①</sup>)۔

**فائدہ:** غلطہ جو ار جسکے جمہور علماء قائل ہیں اس میں اختلاف ہے کہ یہ کن کن اشیاء میں معتبر ہے؟ حنابلہ والکیہ کے نزدیک صرف مواشی کی زکوٰۃ میں اور شافعیہ کے نزدیک مواشی کے ساتھ حاصل نہیں ہے بلکہ زروع و ثمار و نقدین ان سب میں معتبر ہے۔

وفي الزِّقَّةِ رُبْعُ الْعَشْرِ: سِرَّةٌ كَسَرَاءٍ اور تخفيف قاف کے ساتھ ہے الفضة الخالصة، خواہ مضروب ہو یعنی سکے یا غیر مضروب۔ دراصل ورق تھا واد کو حذف کر کے اس کے عوض اخیر میں تاہل آئے جس طرح وعد و غلہ ہے۔

١٥٦٨ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عُبَايَةُ بْنُ الْعَوَّامِ، عَنْ شُعْبَانَ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابَ الصَّدَقَةِ فَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى عَمَّالِهِ حَتَّى قُبِضَ، فَقَرَنَتْهُ بِسَبْعِيهِ، فَعَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى قُبِضَ، ثُمَّ عَمِلَ بِهِ عُمَرُ حَتَّى قُبِضَ، فَكَانَ فِيهِ: «فِي خُمُسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ، وَفِي عَشْرِ شَاتَانِ، وَفِي خُمْسٍ عَشْرَةٌ ثَلَاثُ شِيَاهٍ، وَفِي عَشْرِينَ أَرْبَعُ شِيَاهٍ، وَفِي خُمُسٍ وَعَشْرِينَ ابْنَةُ نَحَاضٍ إِلَى خُمُسٍ وَثَلَاثِينَ، فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً، فَفِيهَا ابْنَةُ لَبُونٍ إِلَى خُمُسٍ وَأَرْبَعِينَ، فَفِيهَا حِقَّةٌ إِلَى سِتِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً، فَفِيهَا جَذَعَةٌ إِلَى خُمُسٍ وَسَبْعِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً، فَفِيهَا ابْنَةُ لَبُونٍ إِلَى سَبْعِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً، فَفِيهَا حِقَّتَانِ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَإِنْ كَانَتْ الْإِبِلُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، فَفِي كُلِّ خُمُسِينَ حِقَّةٌ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ ابْنَةُ لَبُونٍ، وَفِي الْقَتْمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةٌ شَاةٌ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً، فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ، فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً عَلَى الْمِائَتَيْنِ فَفِيهَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ، فَإِنْ كَانَتْ الْقَتْمُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ شَاةٌ، وَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ حَتَّى تَبْلُغَ الْمِائَةَ، وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ الْجَمْعِ، وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ لِحَافَةِ الصَّدَقَةِ، وَمَا كَانَ مِنْ غُلِيظِينَ، فَإِنَّهُمَا يَتَرَا جَعَانِ يَبْنِيهِمَا بِالسَّوِيَّةِ، وَلَا يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هَرِمَةٌ، وَلَا ذَاتُ عَيْبٍ» قَالَ: وَقَالَ الزُّهْرِيُّ: «إِذَا جَاءَ الْمُصَدِّقُ فَيَسْمَتُ الشَّاءَ أَثْلَاثًا، ثَلَاثًا وَارْتِمَا، وَثَلَاثًا حِيَارًا، وَثَلَاثًا وَسَطًا، فَأَخَذَ الْمُصَدِّقُ مِنَ الْوَسْطِ»، وَلَمْ

بِذَکْرِ الزُّهْرِيِّ الْبَقَرِ

سالم اپنے والد عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کے بیان کیلئے ایک خط لکھا ابھی آپ نے اس خط کو زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو نہ بھیجا تھا کہ آپ ﷺ کی وفات ہو گئی تھی اور یہ والا نامہ آپ ﷺ نے اپنی تلوار کے نیام میں محفوظ رکھا تھا۔ پھر حضرت ابو بکرؓ نے اس خط کے مطابق عمل کیا یہاں تک ان کی بھی وفات ہو گئی۔ پھر حضرت عمرؓ نے بھی اسی خط کے مطابق عمل کیا یہاں تک ان کی بھی وفات ہو گئی۔ اس خط میں یہ لکھا تھا کہ پانچ اونٹوں میں ایک بکری زکوٰۃ میں دینا لازمی ہے اور دس اونٹوں میں دو بکریاں دینا لازم ہے اور پچیس اونٹوں میں اونٹنی کی ایسی بچی دینا لازم ہے جو عمر کے دوسرے سال میں لگ چکی ہو، پینتیس ۳۵ اونٹوں تک یہی شرعی حکم ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد ۳۵ سے بڑھ جائے تو اس میں اونٹنی کی ایسی بچی دینا لازم ہے جسکی عمر کا تیسرا سال شروع ہو چکا ہو، پینتالیس ۲۵ تک یہی شرعی حکم ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد پینتالیس ۲۵ سے بڑھ جائے تو اس میں اونٹنی کی ایسی بچی دینا لازم ہے جسکی عمر کا چوتھا سال شروع ہو چکا ہو، ساٹھ تک یہی حکم ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد ساٹھ سے بڑھ جائے تو اس میں ایسی اونٹنی دینا لازم ہے جو عمر کے پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہو، پچھتر ۵۷ تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد پچھتر سے بڑھ جائے تو اس میں اونٹنی کے ایسے دو بچے زکوٰۃ میں دینا ضروری ہے جسکی عمروں کا تیسرا سال لگ چکا ہو، تو بے تک یہی شرعی حکم ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد تو ۹۰ سے بڑھ جائے تو اس میں اونٹنی کے ایسے دو مونث بچے دینا صدقے میں ضروری ہے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکے ہوں، ایک سو بیس ۱۲۰ تک یہی شرعی حکم ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس ۱۲۰ سے بڑھ جائے تو ہر پچاس اونٹوں میں ایسی اونٹنی دینا لازم ہے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو اور ہر چالیس اونٹوں میں ایسی اونٹنی کا دینا ضروری ہے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو۔ بکریوں کا نصاب یہ ہے کہ ہر چالیس ۴۰ بکریوں میں ایک بکری دینا لازم ہے، ایک سو بیس ۱۲۰ تک یہی شرعی حکم ہے۔ جب بکریوں کی تعداد ایک سو بیس ۱۲۰ سے زیادہ ہو جائے تو دو بکریاں زکوٰۃ میں دینا لازم ہے، دو سو ۲۰۰ تک یہی حکم شرعی ہے، جب بکریوں کی تعداد دو سو ۲۰۰ سے بڑھ جائے تو اس میں (دو سو ایک ۲۰۱ میں) تین بکریاں دینا لازم ہے، تین سو ۳۰۰ تک یہی شرعی حکم ہے۔ جب بکریوں کی تعداد تین سو سے بڑھ جائے تو شرعی حکم یہ ہے کہ ہر ایک سو بکری میں ایک بکری دینا لازم ہے اور ایک سو مکمل نہ ہونے کی صورت میں کوئی بکری دینا لازم نہیں۔ آدمی کی ایک جگہ موجود بکریوں کو جدا جدا نہ کیا جائے، نہ ہی علیحدہ علیحدہ موجود بکریوں کو جمع کیا جائے صدقے کے کم ہو جانے یا بڑھ جانے کے خوف سے اور دو شریکوں کا جو مال، مویشی ہو تو یہ دونوں شریک اپنے ساتھ سے برابر برابر وصول کر لینگے۔ زکوٰۃ میں ایسا جانور نہ لیا جائے جسکی عمر زیادہ ہونے کے سبب اسکے دانت گر گئے ہوں اور نہ ہی صدقے میں کوئی عیب دار جانور لیا جائیگا۔ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ جب عامل زکوٰۃ وصول کرنے آئے تو بکریوں کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا: پہلی قسم جو کمزور اور

لاغر قسم کی بکریاں ہوں انکو علیحدہ کر دیا جائے گا، دوسری قسم عمدہ قسم کے جانوروں کو علیحدہ کر دیا جائیگا اور تیسری قسم کے جانور ہیں جو درمیانے درجے کے ہیں نہ بہت عمدہ نہ بہت گھٹیا ان کو علیحدہ کر دیا جائے گا اور عامل اس درمیانی قسم سے زکوٰۃ وصول کرے گا۔ امام زہریؒ نے گائے کا نصاب ذکر نہیں کیا۔

**شرح الحدیث** فَلَمْ يُغْرِجْهُ إِلَى عَمَّالِهِ حَتَّى قُوْضِيَ، فَقَرَنَهُ بِسَيِّفِهِ: اس جملہ میں تقدیم و تاخیر ہے فَقَرَنَهُ بِسَيِّفِهِ مقدم ہونا چاہیے اور حَتَّى قُوْضِيَ موخر کما هو ظاهر، اس سے مستفاد ہو رہا ہے کہ یہ کتاب الصدقہ آپ ﷺ نے لکھوائی تھی عمال وسعاة ہی کی نیت سے تاکہ اسکی نقلیں کر کر ان کے حوالہ کی جائیں۔ چنانچہ حدیق اکبر اور فاروق اعظمؓ نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ کو اس کی نوبت نہیں آئی (اس کے بارے میں کچھ اس سے قبل بھی گزر رہے)۔

قَالَ الزُّهْرِيُّ: إِذَا جَاءَ الْمُصَدِّقُ: یعنی ساعی کی آمد پر جب وہ زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے آئے تو جن جانوروں کی زکوٰۃ لینی ہے ان کو تین قسموں میں منقسم کر لیا جائے: اعلیٰ و افضل، اوسط، ادنیٰ، پھر مصدق کو چاہیے کہ اوسط میں سے لے۔

۱۵۶۹- حَدَّثَنَا عُفَّانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ الْوَاسِطِيُّ، أَخْبَرَنَا هُفَيَّانُ بْنُ حُسَيْنٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، قَالَ: فَإِنْ لَمْ تَكُنْ أَهْلَهُ مُخَاضٍ، فَأَبْنُ لَبُونٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ كَلَامَ الزُّهْرِيِّ.

**ترجمہ** محمد بن یزید واسطی نے گزشتہ حدیث کی سند کے ساتھ ایسی حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ اگر بچیس اونٹوں میں زکوٰۃ دینے کیلئے ایسی موٹ اوٹنی موجود نہ ہو جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو چکی ہو تو یہ شخص اسکے بدلے ایسا مذکور اونٹ دے سکتا ہے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ محمد بن یزید راوی نے اپنی حدیث میں زہریؒ کا کلام ذکر نہیں کیا۔

۱۵۷۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْبَارِقِ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: هَذِهِ تُسَخَّطُ كِتَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كَتَبَهُ فِي الصَّدَقَةِ، وَهِيَ عِنْدَ آلِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَقْرَأْتُهَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَوَعَيْتُهَا عَلَى وَجْهِهَا. وَهِيَ الْبَيْتُ اثْنَتَا عَشَرَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَسَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، قَالَ: "فَإِذَا كَانَتْ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَمِائَةً، فَفِيهَا ثَلَاثُ بَنَاتٍ لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَمِائَةً، فَإِذَا كَانَتْ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً، فَفِيهَا ابْنَتَا لَبُونٍ وَحِقَّةٌ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً، فَإِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ وَمِائَةً، فَفِيهَا ابْنَتَا لَبُونٍ وَحِقَّةٌ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَخَمْسِينَ وَمِائَةً، فَإِذَا كَانَتْ سِتِينَ وَمِائَةً، فَفِيهَا أَرْبَعُ بَنَاتٍ لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَسَبْعِينَ وَمِائَةً، فَإِذَا كَانَتْ ثَمَانِينَ وَمِائَةً، فَفِيهَا حِقَّتَانِ وَابْنَتَا لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَثَمَانِينَ وَمِائَةً، فَإِذَا كَانَتْ تِسْعِينَ وَمِائَةً، فَفِيهَا ثَلَاثُ حِقَاقٍ وَبَنَاتُ لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَتِسْعِينَ وَمِائَةً، فَإِذَا كَانَتْ

مَائَتَيْنِ، فَبَيْنَهَا أَرْبَعُ حَقَائِقٍ أَوْ خَمْسُ بَنَاتِ الْهَوْنِ، أَيْ السَّيِّئِينَ وَجَدَتْ أَعْدَتْ، وَفِي سَائِمَةِ الْعَتَمِ، كَلَّكَ لَوْ حُدِّدَتْ بِشَفِيئَانِ بَيْنِ حَسَنَيْنِ وَفِيهِ: «وَلَا تُلْزِمُوا فِي الصَّدَقَةِ هَرَمَةً، وَلَا ذَاتَ عَوَارٍ مِنَ الْعَتَمِ، وَلَا تَنْتَسِ الْعَتَمُ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُضْطَرِقُ».

**ترجمہ** ابن شہاب زہریؒ فرماتے ہیں کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا وہ والا نامہ جسکو حضور ﷺ نے زکوٰۃ کے مسائل میں لکھنے کا حکم ارشاد فرمایا اور یہ خط عمر بن خطابؓ کے خاندان والوں کے پاس رہا۔ ابن شہاب زہریؒ کہتے ہیں کہ سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ نے مجھے یہ خط مبارک پڑھ کر سنایا تو میں نے اسی طرح اس والا نامے کو محفوظ کر لیا اور یہ وہی خط مبارک ہے جو کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر اور سالم بن عبد اللہ بن عمر سے حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے نقل کر دیا۔ اسکے بعد امام زہریؒ نے انٹوں کا نصاب بیان کیا اور انٹوں کا نصاب ایک سو بیس تک بیان کرنے کے بعد امام زہریؒ نے فرمایا کہ جب انٹوں کی تعداد ایک سو اکیس ۱۲۱ ہو جائے تو اس میں انٹنی کے ایسے تیس مونٹ بچے دینا ضرورت میں لازم ہیں جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں، انٹوں کی تعداد ایک سو اسیس ۱۲۹ تک پہنچ جائے تب تک یہی حکم شرعی ہے۔ پس انٹوں کی تعداد ایک سو تیس ۱۳۰ ہو جائے تو اس میں انٹنی کے تین مونٹ بچے دینا لازم ہے جن میں سے دو مونٹ بچے اپنی عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں اور ایک مونٹ بچی عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو، ایک سو اسیس ۱۳۰ ہو جائے تو اس میں تین انٹنیاں زکوٰۃ میں دینی لازم ہے جن میں سے دو انٹنیاں عمر کے پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہوں اور ایک انٹنی عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو، ایک سو اسیس ۱۳۹ تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب انٹوں کی تعداد ایک سو پچاس ۱۵۰ ہو جائے تو اس میں ایسی تین انٹنیاں دینا لازم ہے جو عمر کے پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہوں، ایک سو اسیس ۱۵۹ تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب انٹوں کی تعداد ایک سو ساٹھ ۱۶۰ ہو جائے تو اس میں انٹنی کے ایسے چار مونٹ بچے دینا لازم ہیں جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں، ایک سو اسیس ۱۶۹ تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب انٹوں کی تعداد ایک سو ستر ۱۷۰ ہو جائے تو اس میں ایسی چار انٹنیاں دینا لازم ہیں جن میں سے تین مونٹ عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہوں اور چوتھی مونٹ انٹنی اپنی عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو، ایک سو اسیس ۱۷۹ تک یہی حکم شرعی ہے اور جب انٹوں کی تعداد ایک سو اسی ۱۸۰ ہو جائے تو اس میں ایسی چار انٹنیاں زکوٰۃ میں دینا لازم ہے جن میں سے دو انٹنیاں اپنی عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہوں اور دو انٹنیاں اپنی عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہوں، ایک سو اسی ۱۸۹ تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب انٹوں کی تعداد ایک سو نوے ۱۹۰ ہو جائے تو اس میں ایسی چار انٹنیاں دینا لازم ہے جن میں سے تین انٹنیاں عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہوں اور ایک انٹنی عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو، ایک سو نوے ۱۹۹ تک حکم شرعی ہے۔ جب انٹوں کی تعداد دو سو ہو جائے تو اس میں یا تو ایسی چار انٹنیاں دے دے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہوں یا پھر پانچ انٹنیاں زکوٰۃ میں ادا کرے جو عمر کے تیسرے سال



میں داخل ہو چکی ہوں۔ اے عامل! (زکوٰۃ وصول کرنے والے) تمہیں ان دونوں قسموں میں سے جو اونٹ بھی مل جائے انکو زکوٰۃ میں وصول کر لو۔ خود سے چرنے والی بکریوں کے نصاب کے مطابق راوی نے سفیان بن حصین کی حدیث کی طرح روایت نقل کی اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ زکوٰۃ کے وصول کرنے میں کوئی عمر رسیدہ جانور نہ لیا جائے اور نہ ہی کوئی عیب دار بکری اور نہ ہی مذکر بکرا مگر یہ کہ عامل لینا چاہے۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۱) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۶۸) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۷۹۸) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۰۵) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵/۲) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۲۰) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۲۶)

یہ پہلے گزر چکا کہ کتب الصدقات متعدد ہیں جن میں ایک کتاب عمر بن الخطابؓ کی طرف منسوب ہے، اس حدیث میں اسی کتاب کا ذکر ہے جس کے بارے میں راوی کہہ رہا ہے کہ یہ نسخہ حضرت عمرؓ کی آل و اولاد کے پاس محفوظ تھا اور عمر ثانی عمر بن عبد العزیزؓ نے جب کہ وہ امیر مدینہ تھے (کما فی ہدایۃ الدارم قطفی والحاکم) اس کتاب کو نقل کر اکر اپنے عمال کو اس کے مطابق عمل کر نیکی ہدایت فرمائی اور اس کی ایک نقل انہوں نے ولید بن عبد الملک کے پاس بھی بھیجی، ولید نے بھی اپنے عمال کو اس پر عمل کرنے کی ہدایت فرمائی اور پھر یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہا بعد کے خلفاء میں وہ بھی اسی کتاب کے مطابق عمل کرتے رہے۔ اوپر روایت میں ہے: نام زہریؒ فرماتے ہیں: حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ نے یہ کتاب مجھ کو پڑھائی تھی جس کو بعینہ میں نے زبانی یاد کر لیا تھا (حفظ کر لیا تو ان حضرات کیلئے بڑا آسان تھا، ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں حدیثیں زبانی یاد کر لیتے تھے)، فجزاهم اللہ تعالیٰ عن الإسلام والمسلمین عید۔

قَالَ: فَإِذَا كَانَتْ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَمِائَةً، فَبَيْنَهَا ثَلَاثَ ثَلَاثٍ لِّثَوْنٍ: شَافِعِيَّةٌ وَحَنَابِلَةٌ كِي صَرِيح دَلِيل: اس کتاب الصدقہ کے خاص اس طریق میں یہ زیادتی ہے جو طریق سابق میں نہیں تھی بلکہ وہاں تو اس طرح تھا: إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَإِنْ كَانَتْ الْإِبِلُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، فَفِي كُلِّ مِائَةٍ حَقَّةٌ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ ابْنَةُ لِّثَوْنٍ۔ اور یہ جو اس روایت میں ہے شافعیہ و حنابلہ کے مسلک کے عین مطابق ہے اس کا جواب و توجیہ پہلے گزر چکی اس کو یاد رکھیے۔

۱۵۷۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، قَالَ: قَالَ مَالِكٌ: وَقَوْلُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ، وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ، هُوَ أَنْ يَكُونَ لِكُلِّ رَجُلٍ أَرْبَعُونَ شَاةً، فَإِذَا أَظْلَمَهُمُ الْقَصْدِيُّ جَمَعُوها؛ لِئَلَّا يَكُونَ فِيهَا إِلَّا شَاةٌ. وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ، أَنْ الْخَلِيطَيْنِ إِذَا كَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةٌ شَاةً وَشَاةٌ، فَيَكُونَ عَلَيْهِمَا فِيهَا ثَلَاثُ شِئَاءٍ، فَإِذَا أَظْلَمَهُمَا الْقَصْدِيُّ فَرَّقَا عَنْهُمَا، فَلَمْ يَكُنْ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَّا شَاةٌ، فَهَذَا الَّذِي سَمِعْتُ فِي ذَلِكَ»۔

نام مالکؒ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ کے فرمان لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ کی صورت یہ ہے کہ تین افراد میں سے ہر ایک

شخص کے پاس علیحدہ علیحدہ ان کی ملکیت میں چالیس ۴۰ چالیس ۴۰ بکریاں ہوں جب زکوٰۃ وصول کرنے والا عامل آجائے تو یہ لوگ ان سب بکریوں کو ایک جگہ جمع کر دیتے ہیں تاکہ (ان پر لازم شدہ تین بکریوں کی جگہ صرف) ایک بکری دینا لازم ہو اور لا یُقَرَّرُ بَيْنَ الْجَمْعِ کی صورت یہ ہے کہ بکریوں میں دو آدمی شریک اور ان دونوں میں سے ہر ایک کی ایک سو ایک بکریاں ہیں (تو ان دونوں کے پاس مجموعی طور پر دو سو دو ۲۰۲ بکریاں ہیں تو خلط جوار کی شرائط کی موجودگی میں ان ائمہ کے یہاں مجموعے پر زکوٰۃ آتی ہے، لہذا ان دونوں شریکوں پر مجموعی طور پر تین بکریاں لازم ہے جب ان شریکوں کے پاس عامل زکوٰۃ وصول کیلئے آتا ہے تو یہ دونوں شریک اپنی اپنی بکریاں علیحدہ علیحدہ کر لیتے ہیں لہذا ہر ایک شریک پر اس کی بکریوں کی تعداد کے حساب سے صرف ایک بکری دینا لازم ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں: میں نے اس حدیث کی یہی تفسیر سنی ہے۔

**شرح الحدیث امام مالک کی بیان کردہ جمع و تفریق کی مثال:** اس پر کلام ہمارے یہاں پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت امام مالک اس جمع و تفریق کی ہر ایک کی ایک ایک مثال جو انہوں نے اپنے مشائخ سے سنی تھی نقل فرماتے ہیں۔ جمع کی مثال یہ ہے: تین شخصوں کی الگ الگ چالیس چالیس بکریاں تھیں جن میں تین بکریاں واجب ہوتی تھیں لیکن ان لوگوں نے یہ کیا کہ جب سائی کے آنے کا وقت آیا تو تینوں نے اپنی بکریاں ایک جگہ جمع کر کے دکھائیں تاکہ ایک سو بیس کے اس ریوڑ میں صرف ایک بکری واجب ہو اس لئے کہ ملک خطاء بمنزلہ ملک رجل واحد ہے اور اگر کسی ایک شخص کی ملکیت میں ایک سو بیس بکریاں ہوں تو ان میں ایک ہی واجب ہوتی ہے۔ تفریق کی مثال یہ دی ہے ایک گلہ میں دو شخصوں کی ہر ایک کی ایک سو ایک بکریاں یعنی کل دو سو دو بکریاں تھیں جس میں تین بکریاں واجب ہوئیں، (کما لو كانت لشخص واحد) لیکن جب سائی کے آنے کا وقت ہوا تو ان دونوں نے اپنی اپنی بکریاں دو جگہ الگ الگ کر لیں (ایک ریوڑ کے دو ریوڑ بنائے) تاکہ ہر ایک پر صرف ایک ایک بکری واجب ہو۔

**۱۵۷۲** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ، وَعَنْ الْحَارِثِ بْنِ الْأَعْوَرِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِجْوَى اللَّهِ عَنْهُ، قَالَ زُهَيْرٌ: أَخْبَرَنِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «هَاتُوا أَرْبَعَةَ الْخُشُورِ، مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دَرَاهِمًا دَرَاهِمًا، وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ حَتَّى تَمُوتَ مَائَتِي دَرَاهِمًا، فَإِذَا كَانَتْ مَائَتِي دَرَاهِمًا، فَفِيهَا خُمْسَةٌ دَرَاهِمًا، فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ، وَفِي الْبَقَرِ فِي أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ، فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ»، - وَسَأَقِ صَدَقَةَ الْقَتْمِ مِثْلَ الزُّهْرِيِّ - قَالَ: «وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعَ، وَفِي الْأَرْبَعِينَ مِئَتَةً، وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ» - وَفِي الْإِبِلِ فَنَذَرَ صَدَقَتَهَا كَمَا ذَكَرَ الزُّهْرِيُّ - قَالَ: «وَفِي خُمُسٍ وَعِشْرِينَ خُمْسَةً مِنَ الْقَتْمِ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِيهَا أَرْبَعَةُ خُمُسٍ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ بِشَيْءٍ خَاضٍ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا ثَلَاثِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً، فَفِيهَا بَيْتٌ لِبُونٍ إِلَى خُمُسٍ وَأَرْبَعِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً، فَفِيهَا حَقَّةٌ طُرُوقَةٌ الْجَمَلِ إِلَى سِتِينَ» - ثُمَّ سَأَقِ مِثْلَ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ - قَالَ: «فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً يُعْنِي وَاحِدَةً وَتَسْعِينَ، فَفِيهَا حَقَّتَانِ طُرُوقَتَانِ

الْجَمَلِ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةً، فَإِنْ كَانَتْ الْإِبِلُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، فَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ، وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ الْجَمْعِ، وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرَقٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ، وَلَا تُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هَرَمَةٌ، وَلَا ذَاتُ عَوَابٍ، وَلَا تَبْسٌ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصَلِّي، وَبِالنَّبَاتِ مَا سَقَتْهُ الْأَمْطَارُ، أَوْ سَقَتِ السَّمَاءُ الْعُشْرُ، وَمَا سَقَى الْعَرْبُ فَبِهِ نَصْفُ الْعُشْرِ، وَفِي حَدِيثٍ عَاصِمٍ، وَالْحَارِثُ: «الصَّدَقَةُ فِي كُلِّ عَامٍ»، قَالَ زُهَيْرٌ: أَحْسَبُهُ قَالَ مَرَّةً، وَفِي حَدِيثٍ عَاصِمٍ: إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الْإِبِلِ ابْنَةُ كَاظِمٍ، وَلَا ابْنُ لَبُونٍ، فَعُشْرٌ كَقَدَرِهِمْ أَوْ شَاتَانِ.

حضرت حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ زہیر کہتے ہیں میرے خیال میں ابواسحاق راوی نے حضرت علیؓ سے مرفوعاً رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زکوٰۃ میں اموال کا چالیسواں حصہ ادا کرو، ہر چالیس درہم میں ایک درہم دینا لازم ہے اور دو سو درہم کا نصاب مکمل ہونے سے پہلے زکوٰۃ میں کچھ حصہ دینا لازم ہیں۔ جب نصاب زکوٰۃ دو سو درہم ہو جائے تو اس میں پانچ درہم دینا لازم ہے اور جب دو سو درہم سے مال بڑھ جائے اس مال کی کمی بیشی کے اعتبار سے زکوٰۃ کم و بیش دینا لازم ہے۔ بکریوں کے نصاب میں ہر چالیس ۴۰ بکریوں میں ایک بکری دینا لازم ہے، اگر کسی کے پاس صرف انتالیس بکریاں ہوں اس میں کچھ زکوٰۃ لازم نہیں۔ اسکے بعد ابواسحاق راوی نے بکریوں کا وہی نصاب ذکر کیا جو امام زہری نے ذکر کیا تھا۔ ابواسحاق راوی کہتے ہیں کہ گائے کا نصاب اس طرح ہے: ہر تیس گائے میں گائے کا ایسا بچہ دینا لازم ہے جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو اور چالیس گائے میں گائے کا ایسا ایک بچہ دینا لازم ہے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ وہ گائے جو کھیتی باڑی اور زمینوں کو سیراب کرنے کیلئے کام میں لائی جاتی ہیں ایسی گایوں میں زکوٰۃ لازم نہیں۔ اونٹوں کے نصاب کے متعلق ابواسحاق نے امام زہری کی حدیث کی طرح نصاب ذکر کیا اس میں ابواسحاق نے یہ زیادت کی کہ پچیس اونٹوں میں پانچ بکریاں دینا لازم ہیں اور جب پچیس سے ایک بھی زیادہ ہو جائے تو ان (پچیس) اونٹوں میں ایک ایسی مونث اونٹ دینا لازم ہے جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو چکی ہو، اگر ایسی مونث اونٹ نہ ہو تو ایسا مذکر اونٹ دیا جائے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو، پینتیس ۳۵ اونٹوں تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد پینتیس ۳۵ سے ایک بھی بڑھ جائے تو اس میں اونٹنی کی ایسی مونث بچی زکوٰۃ میں دینا لازم ہے جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکی ہو، پینتیس ۳۵ تک یہی حکم شرعی ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد پینتالیس سے بڑھ جائے تو اس میں زکوٰۃ میں ایسی اونٹنی دینا لازم ہے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو اور اس سے مذکر اونٹ جفتی کر سکتا ہو، ساٹھ تک یہی حکم شرعی ہے۔ اسکے بعد ابواسحاق راوی نے زہری کی حدیث کی طرح حدیث نقل کی، ہاں یہاں الفاظ کا فرق ہے کہ ابواسحاق نے اپنی حدیث میں فرمایا کہ جب توے پر ایک اونٹ کا اضافہ ہو جائے یعنی اکیانوے اونٹ ہو جائے تو اس میں ایسی دو اونٹیاں زکوٰۃ میں دینا لازم ہیں جو عمر چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہوں اور ان سے مذکر اونٹ جفتی کر سکتا ہو، ایک سو بیس ۱۲۰ تک یہی نصاب شرعی ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس ۱۲۰ سے بڑھ جائے تو ہر پچاس اونٹوں میں ایک ایسی اونٹنی دینا لازم

ہے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکی ہو۔ اور جمع شدہ جانوروں کو علیحدہ علیحدہ نہ کیا جائے اور نہ ہی متفرق جانوروں کو ایک جگہ جمع کیا جائے، زکوٰۃ کے کم ہونے یا زیادہ ہونے کے خوف سے۔ اور زکوٰۃ میں عمر رسیدہ جانور نہ لیا جائے اور نہ ہی عیب دار جانور لیا جائے اور نہ ہی بکری زکوٰۃ میں وصول کیا جائے مگر یہ کہ عامل خود لینا چاہے۔ زمین کی پیداوار میں یہ حکم شرعی ہے کہ اس زمین کو بڑی بڑی نہریں یا آسمان کی بارش سیراب کرتی ہو تو اس میں پیداوار کا دسواں حصہ دینا لازم ہے اور جس زمین کو بڑے ڈول کے ذریعے سیراب کیا جائے تو انہیں زمین کی پیداوار کا بیسواں حصہ دینا لازم ہے۔ غاصم بن ضمرہ اور حارث الاعور کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ ہر سال ایک مرتبہ یہ پیداوار میں حکم شرعی لازم ہے۔ زمہیر کہتے ہیں کہ میرے خیال میں ابو اسحاق نے فی کل عام کے بعد لفظ مرة کہا تھا اور غاصم بن ضمرہ کی حدیث میں یہ ہے کہ اگر بچیس اونٹوں کی صورت میں اس شخص کے پاس نہ تو اونٹنی کا ایسا مونٹ بچہ ہو جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو اور نہ ہی ایسا نہ کر بچہ اسکے پاس ہو جو عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو تو یہ شخص (بچیس اونٹوں میں) دس درہم یا دو بکریاں ادا کرے گا۔

**شرح الحدیث** فَإِذَا كَانَتْ مَائَتِي دَرَاهِمٍ، فَوَيْهَا خُمْسُهُ دَرَاهِمًا، فَمَا زَادَ فَتَلَى حِسَابَ ذَلِكَ: **کیا نقدین کی**

**زکوٰۃ کے نصاب میں وقف ہے؟** یعنی چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے جس میں پانچ درہم واجب ہیں اور دو سو درہم سے جتنے زائد ہوں گے ان میں ان کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی حتیٰ کہ اگر مائتین سے ایک درہم بھی زائد ہو گا تو ان کی زکوٰۃ پانچ درہم اور ایک درہم کا چالیسواں حصہ واجب ہوگی اس کا مطلب یہ ہوا کہ سونے چاندی کی زکوٰۃ میں نصاب پورا ہونے کے بعد وقف یعنی عفو نہیں ہے بلکہ مازاد علی النصاب قلیل ہو یا کثیر اس میں اسکے بقدر زکوٰۃ واجب ہوگی بخلاف مواشی کی زکوٰۃ کے کہ وہاں ہر دو نصاب کے درمیان وقف ہوتا ہے۔ یہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے، اس میں امام اعظم ابو حنیفہؒ کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں: دو سو پر جب تک چالیس درہم اور بیس مثقال ذہب پر جب تک چار مثقال یعنی خمس نصاب زائد نہ ہو جائے اس میں کچھ واجب نہ ہوگا۔ یہی مسلک ہے سفید بن المسیبؒ اور طاؤسؒ اور حسن بصریؒ، شیعہ وغیرہ کا۔ امام صاحبؒ کا استدلال عمر بن حزمؒ کی حدیث سے ہے، اسی طرح حضرت معاذؒ کی حدیث سے جن کے الفاظ بذل الجہود<sup>۱</sup> میں مذکور ہیں لیکن ان دونوں حدیثوں پر محدثین کا سخت نقد ہے جس کو علامہ عینیؒ نے شرح بخاری<sup>۲</sup> میں نقل کیا ہے اور پھر اس کے بعد انہوں نے حنفیہ کے مزید دلائل بیان کئے ہیں اور پھر اخیر میں لکھتے ہیں: وَالْعَجَبُ مِنَ التَّوَدُّعِ مَعَ دُفُوفِهِ عَلَى هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ كَيْفَ يَقُولُ: وَلَا يُحِيقُ حَقِيقَةُ حَدِيثِ ضَبْعِيفٍ. وَيَذْكُرُ الْحَدِيثَ الْمُنْتَكَمَ فِيهِ. وَلَمْ يَذْكُرْ غَيْرَهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ<sup>۳</sup> اور اس حدیث کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ آگے روایت (درمہ الحدیث ۱۵۷۲) میں آ رہا ہے: قَالَ: فَلَا أَذِيرُ أَعْلَى

۱ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۶۰-۶۱

۲ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۲۵۹

۳ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۲۶۰

يَقُولُ: فَيَجَسَّابُ ذَلِكَ، أَوْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ یعنی حدیث کے اس جملہ کے متعلق راوی اظہار تردد کر رہا ہے کہ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ بات حضرت علیؓ نے اپنی طرف سے فرمائی یا اس کو مرفوعاً بیان کیا۔

وَبِیِ الْبَقْرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ، وَفِي الْإِبْرَةِ عَيْنٌ مُسِنَّةٌ: **نصاب بقرون:** یہ نصاب بقر ہے یعنی تیس ۳۰ جس میں ایک تبیع ہے یا تبیعہ مذکور و موتھ دونوں برابر ہیں جیسا کہ آگے حدیث معاذ (ردمہ الحديث ۱۵۷۶) میں آ رہا ہے: تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً أَكْثَرُ رَأَى یہی ہے البتہ بقر کے مسنہ میں اختلاف ہے عند الحنفیہ تو جملہ انواع بقر میں مادہ اور نر برابر ہیں اور عند الاکثر بقر میں جن صورتوں میں مسنہ واجب ہوتا ہے وہاں انوث کا پایا جانا ضروری ہے جیسا کہ حدیث معاذ کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے اس کے الفاظ دیکھ لئے جائیں اور حنفیہ کی دلیل طبرانی کی روایت ہے جس میں اس طرح ہے: وَبِیِ كُلِّ أَرْبَعِينَ مَسِينٌ أَوْ مُسِنَّةٌ<sup>۱</sup>، البتہ زکوٰۃ غنم میں بالاتفاق انثی و ذکر برابر ہے۔ (المنہل<sup>۲</sup>) تبیع گائے یا بھینس کا وہ بچہ جو ایک سال کا ہو کر دوسرے میں داخل ہو جائے اور چالیس ۴۰ میں مسنہ واجب ہے جو دو سال کا ہو کر تیسرے سال میں داخل ہو جائے۔ جمہور کا مسلک یہی ہے اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے وہ کہتے ہیں: تبیع وہ ہے جو دو سال کا ہو کر تیسرے میں داخل ہو اور مسنہ وہ ہے جو تین سال کا ہو کر چوتھے میں داخل ہو (کذا فی المنہل)۔

مسنہ کو مسنہ کہتے ہیں طلوع انسان کی وجہ سے یعنی جس کے سامنے کے دو دانت نکل آئے ہوں بخلاف رجل مسن کے، انسانوں میں مسن معمر اور سن رسیدہ کو کہتے ہیں یہاں یہ مراد نہیں ہے (منہل)۔

وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ: عوامل وہ جانور ہیں جن سے مالک کام لیتا ہو بار برداری یا کھیتی کا علی العوامل سے مراد علی صاحب العوامل ہے۔ اس صورت میں علی اپنے معنی میں ہو گا اور اگر مضاف محذوف نہ ملنا جائے تو علی بی کے معنی میں ہو گا، جمہور علماء سلفاً و خلفاً کا مذہب یہی ہے کہ عوامل میں اسی طرح علوفہ<sup>۳</sup> میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ قدوری میں ہے و لیس فی العوامل و الحوامل و المعلوفہ صدقہ صاحب جو ہر تیرہ فرماتے ہیں: اس لئے کہ وجوب زکوٰۃ کا سبب مال نامی ہے اور دلیل تمام اسامہ ہے یا اعداد للتجارة اور وہ یہاں مفقود ہے۔ نیز معلوفہ میں تراکم موت ہے جس کی وجہ سے تمام معنی باقی نہیں رہتا، اھ<sup>۴</sup>۔

وَبِیِ ثَمْنِ عَشْرٍ مِنْ ثَمْنَةِ الْغَنَمِ: یعنی بچکیں اونٹوں میں پانچ بکریاں ہیں۔ یہ بات خلاف اجماع ہے کیونکہ بچکیں اہل میں بالاتفاق بنت مخاض ہے لہذا اس حدیث کا یہ قطعہ خلاف اجماع ہے، ہمارے یہاں اس پر کلام نصاب اہل کے بیان میں گزر چکا۔

① المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث ۱۰۹۷ - ج ۱۱ ص ۴۰

② المنہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۱۶۰ - ۱۶۱

③ علوفہ (فتح معین کے ساتھ) اور معلوفہ دونوں طرح مستعمل ہے، ۱۲۔

④ الجوهرۃ النيرة شرح مختصر القدوري - ج ۱ ص ۱۵۵

وَفِي النَّبَاتِ مَا سَقَتْهُ الْأَهَامُ الخ: اس کا تعلق زمین کی پیداوار اور عشر سے ہے جس کا باب آگے باب صدقة الزرع مستقل آ رہا ہے۔  
عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ أَوْ شَاتَانِ: اس سے پہلے کتاب ابی بکر میں شاتین اَوْ عَشْرِينَ ذَرَاهِمًا<sup>۱</sup> گزر چکا ہے وہی زیادہ صحیح ہے اس حدیث علی سے اس لئے کہ اس حدیث کی سند میں عاصم بن ضمرہ اور حارث الاور ہے، وہما ضعیفان (المنہل)<sup>۲</sup>۔

۱۵۷۳- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْهَرَمِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، وَاسْمُهُ آخَرٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ، وَالحَارِثِ الْأَوْرِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْحُ أَذْلِ هَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ: «قَدْ أَكَاثَتْ لَكَ مِائَتَا ذَرَاهِمٍ، وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ، مَفِيهَا خَمْسَةُ ذَرَاهِمٍ، وَلَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ» - يَعْنِي - فِي الذَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عَشْرُونَ دِينَارًا، قَدْ أَكَاثَكَ لَكَ عَشْرُونَ دِينَارًا، وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ، فَوَيْهَا يَصْغُرُ دِينَارًا، فَمَا زَادَ، فَبِحَسَابِ ذَلِكَ». قَالَ: فَلَا أُرِي أَعْلَى يَقُولُ: «فَبِحَسَابِ ذَلِكَ»، أَوْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ، إِلَّا أَنْ جَرِيرًا، قَالَ ابْنُ وَهْبٍ «تَزِيدُ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ».

**ترجمہ:** ابویسحاق، عاصم بن ضمرہ اور حارث الاور حضرت علی سے نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں، اس میں گزشتہ حدیث کا کچھ ابتدائی حصہ ذکر کیا گیا ہے۔ نیز ابویسحاق نے اس حدیث میں یہ الفاظ فرمائے کہ جب تمہارے پاس دو سو درہم ہو جائیں اور اس پر سال بھی گزر جائے تو اس میں پانچ درہم دینا لازم ہے اور تمہارے پاس موجود سونے میں تم پر کچھ زکوٰۃ لازم نہیں یہاں تک کہ تمہارے پاس موجود سونا بیس دینار کا پہنچ جائے۔ جب تمہارے پاس بیس دینار سونا ہو اور اس پر سال بھی گزر جائے تو اس سونے میں آدھا دینار زکوٰۃ میں دینا لازم ہے اور بیس ۲۰ دینار سے جتنا اضافہ ہو جائے تو اس اضافہ کے حساب سے زکوٰۃ میں بھی (اس اضافہ کا چالیسواں حصہ مزید) ادا کیا جائے۔ ابویسحاق کہتے ہیں کہ بحسابِ ذلک کا یہ آخری جملہ نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے یا حضرت علی کا قول ہے۔ اور کسی بھی مال میں زکوٰۃ اسی وقت واجب ہوتی ہے جب اس پر سال گزر جائے۔ ابن وہب استاد کہتے ہیں کہ جریر بن حازم نے حدیث میں نبی اکرم ﷺ سے یہ زیادتی نقل کی ہے کہ کسی مال میں زکوٰۃ اسی وقت لازم ہوتی ہے جب اس پر سال گزر جائے۔

**مخرج:** جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۰) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۸) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۷۲) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۷۹۰) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۹۲/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۱۴/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۲۲/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۴۵/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۴۶/۱) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۲۹)

**شرح الحدیث:** وَلَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ - يَعْنِي - فِي الذَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عَشْرُونَ دِينَارًا: نصاب ذہب: نصاب ذہب پر

۱ سنن ابی داؤد - کتاب الزکاة - باب فی زکاة السائمة ۱۵۶۷

۲ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۶۲

تفصیلی کلام ثابت فی زکاة الشائبة کے شروع میں گزر گیا۔

ولیس فی مال زکاة حتی یحول علیہ الحول: مال سے وہی مال مراد ہے جس میں زکوة یعنی ربح الحشر (چالیسواں حصہ) واجب ہوتا ہے یعنی مویشی اور نقدین ان میں زکوة کا وجوب بغیر حولان حول نہیں ہوتا اس لئے کہ ان اموال میں نماء کا ظہور اور تحقق مفی حول ہی سے ہوتا ہے بخلاف زروع اور ثمار کے ان کے بارے میں اجماع ہے کہ ان میں حولان حول شرط نہیں ہے بلکہ نفس ادراک (قابل انتقال ہونا) یا حصاد سے عشر واجب ہو جاتا ہے، لقولہ تعالیٰ: وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ①۔

مال مستفاد میں زکوة کا مسئلہ واختلاف علمہ: اس کے بعد آپ سمجھئے کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ حکم (وجوب زکوة کیلئے حولان حول) مال مستفاد کو بھی شامل ہے لیکن مال مستفاد کا مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ امام ترمذیؒ نے تو اس پر مستقل ترجمہ الباب قائم فرمایا ہے اور اس کے بارے میں صریح حدیث بھی ذکر کی ہے: عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ، حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ ②۔ لیکن امام ابوداؤدؒ نے اس مسئلے پر باب قائم فرمایا اور نہ یہ صریح حدیث ذکر کی۔

(مسئلہ یہ ہے) مال مستفاد یعنی درمیان سال کے نصاب سے زائد حاصل ہونے والا مال اس پر مستقل سال گزرنا وجوب زکوة کیلئے شرط ہے یا نہیں بلکہ اصل نصاب پر سال کا گزرنا کافی ہے (اور یہ مال مستفاد حولان حول میں نصاب سابق کے تابع ہے) سو بعض صورتوں میں تو اس مال مستفاد کا بالاتفاق اصل نصاب کے ساتھ ضم ہوتا ہے یعنی یہ مال مستفاد حول میں مال سابق کے تابع ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں بالاتفاق ضم نہیں ہوتا اور ایک صورت مختلف فیہ ہے، ہمارے یہاں اس میں ضم ہوتا ہے (یعنی مستقل سال گزرنا ضروری نہیں) اور شافعیہ و حنابلہ کے یہاں ضم نہیں ہوتا۔ اب اس اجمال کی تفصیل بھی سنئے! وہ یہ کہ مال مستفاد دو حال سے خالی نہیں، یا وہ مال سابق کی جنس سے ہو گیا خلاف جنس سے۔ پس اگر خلاف جنس سے ہے مثلاً مال اول تو ابل ہے اور مال مستفاد غنم ہے تو یہاں بالاتفاق ضم نہ ہو گا، دونوں کا حول الگ الگ مانا جائیگا۔ اور اگر مال مستفاد مال سابق کی جنس سے ہے تو پھر دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ وہ مال اول ہی سے حاصل ہوا ہو (جیسے ربح جو مال تجارت میں درمیان سال کے حاصل ہوا ہو یا سوائم کے نصاب میں ان کی اولاد کا درمیان سال اضافہ ہوا ہو) اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ مال مستفاد سبب مستقل کے ذریعہ حاصل ہوا ہو مثلاً ہبہ کے ذریعہ یا اژث وغیرہ کے۔ قسم اول (اولاد و ارباب) میں بالاتفاق ضم ہو گا اور جو سال اصل نصاب کا ہے وہی مال مستفاد کا ہو گا اور قسم ثانی میں اختلاف ہے شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس میں ضم نہ ہو گا، ہر ایک کا حول الگ مانا جائے گا اور ہر ایک کی زکوة الگ الگ وقت میں دی جائے گی اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی ضم ہو گا۔ الحاصل ہمارے ③ یہاں مال

① اور ادا کرو ان کا حق جس دن ان کو کاؤ (سورة الانعام ۱۴۱)

② جامع الترمذی - کتاب الزکاة - باب ما جاء لا زکاة علی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول ۶۳۱

③ (تجزیہ) حنفیہ کے یہاں مال مستفاد کے ضم کی ایک صورت مختلف فیہ بھی ہے، وہ یہ کہ ایک شخص نے نصاب سوائم کی زکوة حولان حول پر ادا کرنے کے بعد ان کو فروخت کر کے ان کا ثمن حاصل کر لیا اور حال یہ ہے کہ اس کے پاس درآمد یا ذخیرہ کا بھی نصاب ہے جس پر ابھی نصف حول گزرا ہے، تو اب یہاں اس ثمن بھی



مستفاد کو ضم کرنے کیلئے اتحادی الجنس کافی ہے اور شافعیہ وغیرہ کے یہاں کافی نہیں بلکہ لکے نزدیک ضم کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ مال مستفاد مال سابق سے ہی حاصل ہوا ہو، خواہ بطریق ربح یا بطریق ولادت۔ اور اختلاف جنس کی صورت میں بالاتفاق ضم نہیں ہوگا اور ایک روایت میں مالکیہ سوائم میں تو حنفیہ کے ساتھ ہیں کہ ضم ہوگا اور نقدین (ذہب و فضہ) میں شافعیہ کے ساتھ ہیں کہ وہاں ضم نہ ہوگا۔

**حنفیہ کی دلیل:** اب دلیل کے بارے میں سنیئے حنفیہ دلیل سمعی میں تو یہ کہتے ہیں دیکھیے! حدیث میں ہے کہ ۲۵ اونٹوں میں ۳۵ تک بنت مخاض ہے بخلاف زادت و اقلہ فقہیہا ائمة للہون<sup>۱</sup> کہ اگر ۳۵ پر ایک زائد ہو جائے تو پھر بجائے بنت مخاض کے بنت لبون واجب ہوگی۔ اب یہ زیادتی حدیث میں مطلق بیان کی گئی ہے جب بھی ہو خواہ درمیان سال ہی کے کیوں نہ ہو۔ اور دلیل عقلی میں یہ پیش کرتے ہیں کہ دیکھیے اتحاد جنس کی صورت میں مال مستفاد کا ضم مال سابق کے ساتھ نصاب<sup>۲</sup> کے حق میں بالاتفاق ہوتا ہے، آپ کے نزدیک بھی اور ہمارے نزدیک بھی، تو جو نصاب کے اعتبار سے ضم ہوتا ہی ہے جو کہ سبب وجوب زکوٰۃ ہے تو حوالان حول کے اعتبار سے یہ ضم بطریق اولیٰ ہونا چاہیے کیونکہ حول کا درجہ تو اصل نصاب سے کم ہے۔

**شافعیہ کی دلیل کا جواب:** اور حدیث ترمذی جو کہ جمہور کا مستدل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں روایت کا اختلاف ہے رفع اور وقف میں۔ بعض روایت نے اس کو مرفوع اور بعض نے موقوف روایت کیا۔ خود امام ترمذی نے اس کے موقوف ہونے کو واضح کہا ہے اس لئے کہ اس کو مرفوع روایت کرنے والے عبدالرحمن بن زید بن اسلم ہیں، وہ ضعیف اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے عموم پر تو کسی کے نزدیک بھی نہیں ہے، بعض صورتیں اس حکم سے بالاتفاق مستثنیٰ ہیں لہذا اس حدیث کو اسی صورت پر محمول کیا جائے جو اتفاق ہے یعنی مختلف الجنس پر اور یا یہ کہا جائے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں، اس میں حوالان حول سے مراد عام ہے خواہ وہ اصل ہو (جیسے اصل نصاب میں) یا تبعاً للغير جیسا کہ مال مستفاد میں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۵۷۴- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ صَمْرَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضْوَانَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَانَ عَفْوُ عَنِ الْحَيْلِ وَالرَّقِيقِ، فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَّةِ، مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا رَهْمًا،

للم سوائم کا نصاب نقد کی طرف ضم ہو گیا یا نہیں؟ نام صاحب کے نزدیک ضم نہ ہوگا بلکہ ثمن کا سال مستقل مانا جائیگا اس کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ضم ہوگا اور نصف حول گزرنے کے بعد نقد کیساتھ اس ثمن کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔ نام صاحب کی دلیل کتب فقہ میں مذکور ہے یعنی حدیث مرفوع ثلاثی فی الصدقة یعنی زکوٰۃ میں مکرر نہیں سال میں دوسرے نہ لی جائے۔ (زیلعی علی الکذا) لیکن یہ اختلاف اس وقت ہے جب کہ ثمن سوائم نصاب کے بقدر ہو اور اگر اس سے کم ہو تو پھر بالاتفاق اس کا ضم نصاب کی طرف ہو کر نصاب کے ساتھ اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، ۱۲۔

۱ سنن ابی داود - کتاب الزکاة - مال فی زکاة السائمة ۱۵۶۸

۲ مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ سال میں نصاب تقریباً ۳۰ تیس ہر موجود تھیں پھر درمیان سال کے دس ہر اس کو مزید کسی ذریعہ سے حاصل ہو جائیں تو دیکھئے ان دس میں بھی (ان کو اصل نصاب کے تابع مان کر) زکوٰۃ واجب کی جاتی ہے اور نہ صرف دس میں کہاں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، ۱۲۔

ولیس فی تسعین ومائۃ شیء؟، فَاِذَا بَلَغْتَ مِائَتَيْنِ، فَفِيهَا مِئْتَةُ ذَرَاهِمٍ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، كَمَا قَالَ أَبُو عَوَانَةَ، وَرَوَاهُ شَيْبَانُ أَبُو مُعَاوِيَةَ، وَابْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَطِيٍّ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَى حَدِيثَ الثَّقَلَيْنِ، شُعْبَةُ، وَصَفِيَّانُ وَغَيْرُهُمَا عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ عَلِيٍّ لَمْ يَزِدْهُ، أَوْ قَلَّوْهُ عَلَى عَلِيٍّ.

**ترجمہ** حضرت عاصم بن ضمرہ حضرت علیؑ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ میں نے گھوڑے اور غلام کی زکوٰۃ معاف کر دی ہے لہذا تم لوگ چاندی کی زکوٰۃ اس طرح ادا کرو کہ ہر چالیس درہم میں ایک درہم دیا کرو اور ایک سو نوے درہم میں زکوٰۃ لازم نہیں جب درہم دو سو تک پہنچ جائیں تو ان دو سو درہموں میں پانچ درہم زکوٰۃ دینا لازم ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو اعمش نے ابواسحاق سے ابو عوانہ کی طرح نقل کیا ہے (کہ حضرت علیؑ سے پہلے عاصم بن ضمرہ راوی کو ذکر کیا حارث راوی کو ذکر نہ کیا) اس کے برعکس شیبان ابو معاویہ اور ابراہیم بن طہمان راوی نے اس روایت کو ابواسحاق کے واسطے سے حارث راوی سے حضرت علیؑ سے مرفوعاً نقل کیا اور تقبیل کی گزشتہ حدیث (شاید عبد اللہ بن محمد التقبیل کی حدیث مراد ہے جو مصنف کے استاد عبد اللہ بن محمد التقبیل نے حدیث نمبر ۱۵۷۲ میں نقل کی) کو شعبہ اور صفیان وغیرہ نے ابواسحاق عن عاصم کے بعد حضرت علیؑ کا اثر موقوف نقل کیا ہے، اسکو حضور ﷺ کا فرمان کہہ کر نقل نہیں کیا۔

**شرح** جامع الترمذی - الزکاة (۱۲۰) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۷۸) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۷۴) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۷۹۰) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۹۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۱۴) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۲۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۲۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۴۵) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۴۶) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۴۸) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۲۹)

**شرح الحدیث** یہ پہلے گزر چکا کہ تین قسم کے مواشی میں زکوٰۃ بالاتفاق واجب ہے: اہل، بقور، غنم اور بغال و حمیر میں بالاتفاق واجب نہیں ہے لیکن خیل میں اختلاف ہے۔ یہ حدیث زکوٰۃ الخیل ہی سے متعلق ہے، اس میں دو جزء ہیں: ایک زکوٰۃ الخیل، دوسرا صدقہ۔ امام بخاری و ترمذی نے تو دونوں پر مستقل ترجمۃ الباب قائم کیا ہے اور زکوٰۃ کی نفی کی ہے، امام ابو داؤد نے آگے چل کر صدقۃ الرقین پر تو باب باندھا ہے لیکن خیل سے متعلق باب قائم نہیں کیا۔

**زکوٰۃ الخیل کا مسئلہ:** مسئلہ مختلف فیہ ہے دراصل خیل کی تین قسمیں ہیں: ① برائے بار برداری یا سواری یا جہاد۔ ② برائے تجارت۔ ③ در ① اور ② نسل کیلئے۔ قسم اول میں بالاتفاق زکوٰۃ نہیں، قسم ثانی میں بالاتفاق ہے الا الظاہریۃ، ظاہریہ تو مطلقاً مال تجارت میں زکوٰۃ کے قائل نہیں، کما تقدّم فی بابہ۔ قسم ثالث میں اختلاف ہے ائمہ ثلاثہ و صاحبین قائل نہیں، وہو اختیام الطحاوی، قیل: وعلیہ الفتوی، امام ابو حنیفہؒ و فرزداد بن ابی سلیمانؒ، زید بن ثابتؓ و جوب زکوٰۃ کے قائل ہیں بشرطیکہ ذکور

واناث مختلط ہوں اسلئے کہ تناسل اسی صورت میں ہو سکتا ہے اور اگر صرف ذکور یا اناث ہوں تو انہیں دو روایتیں ہیں: وجوب، عدم وجوب، لیکن اشبہ بالصواب یہ ہے کہ صرف اناث میں واجب ہے اسلئے کہ تناسل تو فعل مستعار سے ہو جاتا ہے عامۃً اور صرف ذکور میں نہیں۔ (زیلعی علی الكنز) پھر انہیں اختلاف ہے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک اسکا کچھ نصاب ہے یا نہیں؟ کہا گیا ہے کہ ہے، فقہیل: خمسة، وقیل: ثلاثة، وقیل: ثلثان ذکر وأنثی، والصحيح أنه لا يشترط لعدم النقل (زیلعی ①) اب یہ کہ مقدار زکوٰۃ کیا ہے؟ سوا سمیں تخمیر ہے، چاہے تو ہر فرس میں ایک دینار دے اور چاہے تقویم کے بعد ہر دو سو درہم میں پانچ درہم دیدے۔ جمہور اور صاحبین کی دلیل حدیث الباب ہے اور حدیث ابو ہریرہؓ جو متفق علیہ ہے: **لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَيْتِهِ، وَلَا فَرَسِهِ صَدَقَةٌ** ②۔ دوسری بات یہ ہے کہ جن سوانم میں زکوٰۃ واجب ہے ان کا حدیث میں نصاب بالتفصیل مذکور ہے، نصاب خیل کسی صحیح حدیث میں وارد ہی نہیں۔

**امام صاحبؒ کی دلیل:** اور امام صاحب کی دلیل صحیح بخاری ③ و مسلم کی حدیث مرفوع ہے بروایت ابو ہریرہؓ: **أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ الْخَيْلَ، فَقَالَ وَتَرَجُلٌ يَبْطِهَا تَعْنِيًا وَتَعْقُفًا وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظَهْرِهَا فَهِيَ لَكَ سِتْرٌ** ④۔ حق اللہ فی الرقاب سے ظاہر ہے کہ زکوٰۃ مراد ہے اور اس کے علاوہ بعض آثار جو حضرت عمرؓ سے مروی ہیں بذل المجھود میں بذائع الصنائع سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابو عبیدہ بن الجراحؓ کی طرف صدقۃ الخیل کے بارے میں لکھ کر بھیجا کہ لوگوں کو اختیار دیدو چاہے تو وہ ہر فرس کی طرف سے ایک دینار دیدیں اور چاہے قیمت لگانے کے بعد ہر دو سو درہم میں پانچ درہم دیدیں ⑤۔ وقال الزیلعی فی شرح الكنز قال أبو عمر بن عبد البر الحیدر فی صدقة الخیل صحيح عن عمر اه ⑥۔ وكذا نقله العلامة العيني، وزاد وقال ابن رشد المالكي فی القواعد قد صح عن عمر ان كان يأخذ الصدقة عن الخيل اه ⑦، ویسے اس کے خلاف بھی ایک روایت ہے امام مالکؒ نے زبني سند سے روایت کیا کہ اہل شام نے ابو عبیدہ بن الجراحؓ سے کہا: ہمارے

① تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق - ج ۱ ص ۲۶۶

② صحيح مسلم - كتاب الزكاة - باب لزكاة على المسلم في عبدة وفرسه ۹۸۲

③ اس حدیث کو بعض محققین نے صرف مسلم کی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ یہ حدیث بخاری میں بھی ہے۔ واصل اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری میں دو جگہ ذکر فرمایا ہے: کتاب الجہاد والسمیر - باب الخیل للثلاثة ۱۷۰۵ میں مختصراً اور کتاب الساقاة - باب شرب الناس وسقي الدواب من الأثمار ۲۲۴۲ میں حدیث پوری ذکر فرمائی ہے۔

④ صحيح البخاري - كتاب التفسير - باب سورة الزلزال ۱۶۷۸، صحيح مسلم - كتاب الزكاة - باب إثم مانع الزكاة ۹۸۷

⑤ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - ج ۲ ص ۳۴، بذل المجھود في حل أبي داود - ج ۸ ص ۶۷-۶۸

⑥ تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق - ج ۱ ص ۲۶۵

⑦ عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۶ ص ۳۷

خیل میں سے زکوٰۃ لے لو۔ تو انہوں نے انکار کیا اور حضرت عمرؓ سے لکھ کر دریافت کیا، انہوں نے بھی انکار فرمایا۔ اہل شام نے پھر ابو عبیدہؓ سے تقاضا کیا انہوں نے دوبارہ حضرت عمرؓ سے معلوم کیا تو اس پر حضرت عمرؓ نے لکھا: **إِنْ أَحْبَبُوا فَنَحْذِ هَامَنَهُمْ** وارجعوا علیہم وارجعوا رقبہم۔ (منہل) کہ اگر وہ زکوٰۃ خیل دینا چاہ رہے ہیں تو ان سے لے لو اور پھر اس کو انہی پر لوٹا دو اس طرح کہ ان کے غلاموں پر ہی خرچ کرو، تو ممکن ہے شروع میں حضرت عمرؓ کو اس پر انشراح نہ ہو بعد میں ہو گیا ہو (اس صورت میں جمع بین الروایۃ تین ہو جائیگا ورنہ احدى الروایۃ تین کا احتمال لازم آئے گا) یا یہ کہ اہل شام خیل کی زکوٰۃ میں خیل ہی دینا چاہتے ہوں اس سے انہوں نے انکار فرمایا کہ اس صورت میں ارباب خیل کا نقصان ہے، خیل بہت قیمتی چیز ہے جس طرح بچیس ۲۵ تک زکوٰۃ اہل میں اہل نہیں لیا جاتا بلکہ بکری لی جاتی ہے۔

یہ حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جو فیصلہ فرمایا تھا وہ ان کا اجتہاد تھا، لیکن یہ حدیث مرفوع بھی ذہن میں رہنی چاہیے: **إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ**۔ بہر حال دلائل اگر بالکل صاف ہوتے تو اختلاف ہی کیوں ہوتا؟ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۱۵۷۵۔ **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا يَهُزُّ بْنُ حَكِيمٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَأَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ يَهُزُّ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «فِي كُلِّ سَائِمَةٍ إِبِلٌ فِي أَرْبَعِينَ بَيْتًا لِيُونِ، وَلَا يُفَرَّقُ إِبِلٌ عَنْ جَسَدِهَا مَنْ أَعْطَاهَا مَوْثُورًا - قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: مَوْثُورٌ أَيُّهَا - فَلَهُ أَجْرُهَا، وَمَنْ مَنَعَهَا فَلَنَا أَجْرُهَا وَشَطْرُ مَالِهِ»**، عَزَمَهُ مِنْ عَزَمَاتِ رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ، لَيْسَ لَنَا مُحَمَّدٌ وَمِنْهَا شَيْءٌ»۔

ترجمہ: بہز بن حکیم اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہر چرنے والے چالیس اونٹوں میں اونٹنی کی ایسی ایک مومنٹ بچی کا دینا لازم ہے جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو چکی ہو اور ایک جگہ جمع شدہ اونٹوں کو علیحدہ علیحدہ جگہوں پر متفرق نہ کیا جائے کیونکہ اس طرح کرنے سے اونٹوں میں واجب زکوٰۃ کا حساب بدل جاتا ہے۔ پس جو شخص ثواب کے حصول کی نیت کر کے زکوٰۃ ادا کرے گا تو اسکو اللہ پاک کی جانب سے اجر و ثواب ملے گا۔ اور جو شخص زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا تو ہم اس سے زکوٰۃ اور اسکا آدھا مال مزید لینگے، یہ ہمارے رب کے واجب کردہ حقوق میں سے لازمی حق ہے۔ محمد ﷺ کے اہل خانہ کیلئے زکوٰۃ میں سے کچھ حصہ بھی لینا حلال نہیں۔

شرح الحديث سنن النسائي - الزكاة (۲۴۴۴) سنن النيسائي - الزكاة (۲۴۴۹) سنن أبي داود - الزكاة (۱۵۷۵) سنن الدارمي - الزكاة (۱۶۷۷)

عن يَهُزُّ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: اس حدیث کے راوی بہز بن حکیم کے دادا ہیں جن کا نام

① المنہل العذب المروود شرح سنن أبي داود - ج ۶ ص ۱۶۸

② جامع الترمذي - كتاب النكاح - باب: بلا تركة - ۳۶۸۲

③ یہاں شیخ عوامہ نے اختلاف نسخ ذکر کیا ہے ایک نسخہ میں: و شطرا مالہ ہے اور نسخہ ”م“ میں: و شطرا من مالہ ہے (کتاب السنن - ج ۲ ص ۲۲۳)

معاویہ بن حیدہ القشیری ہے۔

مَنْ أَعْطَاهَا مُؤْتَجَرًا - قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: مُؤْتَجَرًا بِهَا - فَلَهُ أَجْرُهَا، وَمَنْ مَتَّعَهَا فَإِنَّا أَحَدُوهَا وَشَطَرُ مَالِهِ: جو شخص اپنی زکوٰۃ حصول اجر و ثواب کی نیت سے دے گا تو اس کے لئے اس کا اجر ہے اور جو زکوٰۃ کو روکے گا تو ہم اس سے زکوٰۃ لے کر رہیں گے (بلکہ اور مزید) اس کا نصف مال بھی ہو گا یا سزا جرمانہ میں اس کے کل مال کا نصف بھی لیں گے۔ یہ عقوبت مالیہ ہے جس کے بارے میں شرح نے لکھا ہے کہ یہ ابتداء اسلام میں شروع تھی بعد میں منسوخ ہو گئی لیکن فی الجملہ امام احمدؒ کا (فی روایت) اس پر عمل ہے اور امام شافعیؒ کا قول قدیم بھی ہے اور صحابہ میں حضرت عمرؓ سے بھی اس پر عمل منقول ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک ایسے شخص سے صرف زکوٰۃ جو واجب ہے وہی لی جائیگی۔

ایک احتمال اس جملہ کے معنی میں یہ بیان کیا گیا ہے: ہم اس کی زکوٰۃ لے کر رہیں گے خواہ وہ اس کے کل مال کا نصف ہی کیوں نہ ہو مثلاً اس کے پاس ۱۰۰۰ ہزار بکریاں تھیں جن میں دس بکریاں زکوٰۃ کی واجب تھیں، اس نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور اس کی وہ بکریاں ہلاک ہو گئیں اور صرف بیس باقی رہ گئیں تو ہم اس صورت میں اس کی پوری زکوٰۃ لیں گے، یعنی دس بکریاں جو کہ اس کے مال کا نصف ہے۔

و شطر ماله: جو اوپر حدیث میں مذکور ہے اسکو ایک دوسری طرح بھی پڑھا گیا ہے: وَشَطَرُ مَالِهِ اور اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ اسکی زکوٰۃ لی جائیگی اور اس طور پر لی جائیگی کہ اسکے مال کے دو حصے کئے جائیں گے ردی اور عمدہ اور پھر زکوٰۃ میں بجائے متوسط لینے کے عمدہ و افضل مال لیا جائیگا، الحاصل۔

**عقوبت مالیہ:** اس حدیث کی تشریح میں تین قول ہو گئے: صرف قول اول کی بنا پر یہ حدیث عقوبت مالیہ کے قبیل سے ہوگی نہ کہ اخیرین پر۔ عقوبت مالیہ کا مسئلہ اور بحث جلد ثانی کتاب الصلوٰۃ ابواب الجماعۃ میں بھی گزرا ہے اور اس نوع کی ایک حدیث آگے کتاب الجہاد میں بھی آرہی ہے یعنی عقوبۃ الغال والی حدیث: إِذَا وَجَدْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فَإِخْرِجُوهُ مَتَاعَهُ ①۔

عَزْمَةٌ مِنْ عَزْمَاتِ رَبِّتَا عَزَّ وَجَلَّ، لَيْسَ لَكَ لِحَقِّهَا شَيْءٌ: عزمۃ کو منصوب بھی پڑھ سکتے ہیں بنا بر مفعولیت کے اُی عزمہ اللہ ذلك علينا عزمۃ عزمت کہتے ہیں: کسی کام میں مضبوطی اور چٹنگی کو اور عزمۃ مرفوع بھی ہو سکتا ہے اُی ذلك عزمۃ، فرماتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے احکام میں سے ایک تاکید کی حکم ہے یا اللہ تعالیٰ کے حقوق واجبہ میں سے ایک حق واجب ہے (اور یہ جرمانہ جو لیا جائیگا یا پوری زکوٰۃ) اس میں محمد ﷺ کے گھر والوں کا کچھ حصہ نہ ہو گا، سب کا سب بیت المال میں داخل ہو گا۔ یہ حدیث میرے علم میں صحاح میں سے صرف ابوداؤد اور نسائی میں ہے۔

۱۵۷۶ - حَدَّثَنَا الثَّقَلَيْنِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا

وَجَهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمْرًا أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعًا، أَوْ تَبِيعَةً، وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مَسِيَّةً، وَمِنْ كُلِّ خَالِمْ - يَعْنِي مُحْتَلِمًا - دِينَارًا، أَوْ عَدْلَهُ مِنَ الْغَنَافِرِ - ثِيَابٌ تَكُونُ بِالْيَمَنِ -".

ترجمہ

معاذ بن جبلؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب ان کو یمن کی طرف گورز بنا کر بھیجا تو ان کو حکم دیا کہ گائے میں اس طرح زکوٰۃ لیں کہ ہر تیس گائے میں گائے کا ایسا بچہ یا ایسی بچی زکوٰۃ میں وصول کریں جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو اور ہر چالیس گائے میں گائے کا ایک ایسا بچہ زکوٰۃ میں وصول کریں جو اپنی عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو اور ہر بالغ ذی شخص سے جزیہ کے طور پر ایک دینار وصول کرے یا دینار کی قیمت کے بقدر یمنی کپڑے وصول کریں جن کو معاف رکھا جاتا ہے۔

۱۵۷۷

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَالثَّقَلِيُّ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ مُعَاذٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَهُ.

ترجمہ

مسروق نے حضرت معاذ بن جبلؓ سے نبی اکرم ﷺ کا فرمان اسی طرح نقل ہے۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۳) سنن النسائی - الزکاة (۳۴۵۰) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۱) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۲) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۳) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۷۶) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۰۳) مسند احمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۳۰/۵) مسند احمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۳۲/۵) مسند احمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۴۰/۵) مسند احمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۴۷/۵) موطأ مالك - الزکاة (۵۹۸) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۲۳) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۲۴)

شرح الأحادیث حضرت معاذؓ کی یہ حدیث آگے بروایت ابن عباسؓ کسی قدر تفصیل سے آرہی ہے اس پر کلام ان شاء اللہ تعالیٰ دہیں آئے گا۔

وَمِنْ كُلِّ خَالِمْ - يَعْنِي مُحْتَلِمًا - دِينَارًا، أَوْ عَدْلَهُ <sup>۱</sup> مِنَ الْغَنَافِرِ: حدیث کے اس قطعہ کا تعلق جزیہ سے ہے، جزیہ کا تعلق کتاب الجہاد سے ہے۔ چنانچہ اس کا باب کتاب الجہاد میں آئے گا۔

شرح الحدیث وتخریجہ: حدیث معاذؓ بہر روایۃ ابن عباسؓ جو صحیحین میں ہے اور ابو داؤد میں بھی آگے آرہی ہے جیسا کہ اس کا حوالہ ابھی اوپر گزرا ہے اس میں حدیث کا یہ قطعہ جو جزیہ سے متعلق ہے نہیں ہے یہ قطعہ صرف سنن ابی داؤد کی روایت میں ہے، امام ترمذیؒ و حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ (قالہ الحافظ) مضمون حدیث یہ ہے: حضرت معاذؓ کو جب آپؐ نے یمن کی جانب بھیجا تو اہل اور گورز بنا کر (کما جزم بہ الغسانی) یا قاضی بنا کر (کما جزم بہ ابن عبد اللہ) تو ان سے آپؐ نے احکام زکوٰۃ بیان

① عدل کو کسر عین اور فتح عین دونوں طرح ضبط کیا گیا ہے بمعنی مثل اور بعضوں نے دونوں میں فرق لکھا ہے وہی کہ (عدل بالفتح) وہ شے جو دوسری شے کے مثل ہو خلاف جنس سے اور عدل (بالکسر) وہ شے جو دوسری شے کے برابر ہو اور اس کی جنس سے ہو و قدیل بعکس ذلك و قدیل عدل الشیء بعکس العین ای مثله فی الصورة و بالفتح ما کان مثله فی القيمة، ۱۲۔

فرمائے اور یہ بھی فرمایا کہ (اہل ذمہ میں سے) ہر بالغ سے (ایک سال میں) ایک دینار لیں یا ثوب معافری جو قیمت میں ایک دینار کے برابر ہو، معاف بروزن مساجد، یمن میں ایک جگہ ہے یا ایک قبیلہ ہے جس کی طرف کچھ خاص قسم کے کپڑے منسوب ہیں۔

**فقہ الحدیث، جزیہ کی مقدار میں ائمہ کے مذهب:** اس حدیث میں دو مسئلہ مذکور ہیں: ① ایک مقدار جزیہ، ② دوسرے یہ کہ جزیہ صرف بالغ سے لیا جائے۔ پہلا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور دوسرا جماعی ہے۔ تمام مذاہب میں اس کی تصریح ہے کہ جزیہ کے لئے حریت، زکوٰۃ، بلوغ شرط ہے۔ چنانچہ نساء اور صبیان سے نہیں لیا جاتا کیونکہ جزیہ قتل کے بجائے لیا جاتا ہے گویا جان کا بدلہ ہے اور قتل کا حکم صرف دجال کفار کے لئے ہے صبیان و نساء کے لئے نہیں۔

صحیح بخاری میں ہے: حضرت مجاہدؒ سے سوال کیا گیا: **مَا شَأْنُ أَهْلِ الشَّامِ عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةُ دِينَارٍ وَأَهْلُ الْيَمَنِ عَلَيْهِمْ دِينَارٌ؟** قَالَ: **جُعِلَ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ الْيَسَارِ** ①۔ یعنی اہل شام سے جزیہ میں چار دینار تھے غنی کی وجہ سے لئے گئے اور اہل یمن سے سال میں ایک دینار ان کے فقر کی وجہ سے لیا گیا اور امام مالکؒ کے نزدیک مطلقاً غنی ہو یا فقیر (كما ذكره في الوطأ و ج ۳ ص ۲۶۲) چار دینار یا چالیس درہم (بحساب دس درہم فی دینار) اور امام شافعیؒ کے نزدیک اقل مقدار ایک دینار ہے مطلقاً (بدون الفرق بين الغني والفقير) ولا حد لاكثرها۔ پس اگر ذمی ایک دینار سال میں دیتا ہے تو اس کو قتل کرنا جائز نہیں بس یہی کافی ہے (كذا في الأوجز عن الزرقاني) لیکن حافظؒ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک ایک دینار سے کم لے سکتے ہیں اور ایسے ہی شرح اقتناع جو فقہ شافعی میں ہے، یہ لکھا ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک اقل مقدار ایک دینار اس وقت ہے جب کہ ہم کو اسکے لینے پر قدرت ہو ورنہ اس سے کم بھی طے کر سکتے ہیں اور اکثر کی کوئی حد نہیں ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ فقیر سے ایک دینار اور متوسط سے دو دینار اور غنی سے چار دینار لئے جائیں اقتداء بعمرہؓ اھ اور ابن رشد نے بدایۃ المجتہد میں مذہب احمدیہ لکھا ہے کہ ایک دینار ہے، لا یزاد علیه ولا ینقص منه، لیکن الروض المربع (فی فقہ الخابلیہ) میں مقدار جزیہ کو امام کے اجتہاد پر محمول کیا ہے اور ایسے ہی ابن قدامہ نے، ولفظه: **والمرجع في الخراج والجزية الى اجتهاد الامام اھ** لہذا تحقیق یہ ہے کہ امام احمد کا مذہب وہ نہیں جو اوجز میں زرقانی وغیرہ سے نقل کیا ہے۔

**جزیہ کی قسمیں:** یہ بھی واضح رہے کہ جزیہ کی دو قسمیں ہیں: جزیہ صلح، جزیہ جبر۔ یہ مذکورہ بالا تفصیل قسم ثانی کی ہے اور جزیہ صلح کی کوئی مقدار متعین نہیں ہے، جس چیز پر بھی مصالحت ہو جائے جیسا کہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے نصاریٰ نجران سے مصالحت فرمائی تھی علیٰ اقلیٰ حلة ②، دو ہزار کپڑوں کے جوڑوں پر کما سیا فی کتاب الخراج فی باب فی أخذ الجزية ③۔

① صحیح البخاری - أبواب الجزية والرواعة - باب الجزية الرواعة مع أهل الذمة والحرب

② سنن أبی داؤد - کتاب الخراج والإمامة والفتی - باب فی أخذ الجزية ۳۰۴۶

③ ہذل المجہود فی حل أبی داؤد - ج ۱۳ ص ۳۸۲



در حدیث الباب جو بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، اس کا جواب <sup>۱</sup> ہماری طرف سے یہی ہے کہ یہ جزیہ صلح تھا اس لئے کہ یمن عنود نہیں فتح ہوا بلکہ صلحا، اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ وہ اہل ناکہ تھے جس کی تائید اس اثر مجاہد سے ہوتی ہے جو شروع میں گزرو۔

**جزیہ کن کفار سے لیا جاتا ہے؟** ایک مسئلہ یہاں پر یہ ہے کہ جزیہ کن کن کفار سے لیا جاتا ہے؟ امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک صرف اہل کتاب ہے اور اسی حکم میں مجوس بھی ہیں اور حنفیہ کے نزدیک اہل کتاب کی تخصیص نہیں بلکہ مشرکین عجم سے بھی، البتہ مشرکین عرب سے نہیں لیا جائے گا اور امام مالکؒ کے نزدیک مشرکین عرب کا بھی استثناء نہیں ہے بلکہ سب سے لیا جائیگا، بجز مرتد کے، یمن العینی <sup>۲</sup>۔

۱۷۸- حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَبِي الزَّرْقَاءِ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ شُعْبَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي ذَائِلٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قَالَ: بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ، فَذَكَرَ مِثْلَهُ، لَمَّا دَنَا كُرَيْبًا تَأْتِيًا تَكُونُ بِالْيَمَنِ، وَلَا ذَكَرَ - يَعْنِي - لِحَمَلْنَا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ جَرِيرٌ، وَيَعْلَى، وَمَعْمَرٌ، وَشُعْبَةُ، وَأَبُو عَوَانَةَ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي ذَائِلٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، قَالَ يَعْلَى، وَمَعْمَرٌ، عَنْ مُعَاذٍ مِثْلَهُ

**سرخسٹ** مسروق نے حضرت معاذ بن جبلؓ سے نقل کیا کہ حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو یمن کی جانب روانہ فرمایا، اسکے بعد گزشتہ حدیث والا مضمون ہے۔ اس روایت میں سفیان راوی نے معافر کی تفسیر میں یمنی کپڑوں کو ذکر نہیں کیا اور حاکم کی تفسیر یعنی محکم سے بھی ذکر نہیں کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس حدیث کو جریر، یعلیٰ، معمر، شعبہ، ابو عوانہ اور یحییٰ بن سعید نے بواسطہ اعش ابوداؤد سے انہوں نے مسروق سے نقل کیا ہے۔ یعلیٰ بن عبید اور معمر راوی نے اس روایت کو عن معاذ معضن ذکر کیا ہے۔

**شرح الحدیث** قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ جَرِيرٌ، وَيَعْلَى، وَمَعْمَرٌ، وَشُعْبَةُ، وَأَبُو عَوَانَةَ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي ذَائِلٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، قَالَ يَعْلَى، وَمَعْمَرٌ، عَنْ مُعَاذٍ مِثْلَهُ: يَهْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ تَشْرِيحًا طَلَبَ بِهِ لِهَذَا سَبِيحًا! مصنف اختلاف روایات فی الاستاذ کو بیان فرما رہے ہیں۔ دراصل اس حدیث معاذ کا مدار اعش پر ہے، اعش سے نقل کرنے والے ان کے متعدد تلامذہ ہیں، ان میں سب سے پہلے مصنف نے ابو معاویہ کی روایت کو ذکر کیا، ابو معاویہ نے اس کو اعش سے دو طرح روایت کیا: عن الاعمش عن ابی ذائل عن معاذ رضی اللہ عنہ، عن الاعمش عن ابراہیم عن مسروق عن معاذ، یعنی اعش کا استاذ کبھی ابوداؤد کو قرار دیا اور کبھی ابراہیم کو، لیکن ابوداؤد معاذ کے درمیان تو کوئی واسطہ ذکر نہیں کیا، ابراہیم اور معاذ کے درمیان مسروق کا واسطہ ذکر کیا۔

اور سفیان، یعلیٰ، معمر، ان تینوں نے اعش کا استاذ صرف ابوداؤد کو قرار دیا اور پھر ابوداؤد اور معاذ کے درمیان مسروق کا واسطہ

۱ دکنذا افاد المحدث الكنکوی فی لامع الدراری علی جامع البعاری (ج ۲ ص ۹۰) وکنذا علی القاری۔

۲ مدد القاری شرح صحیح البعاری ج ۱ ص ۷۸

بھی ذکر کیا۔

اور اسی طرح جریر، شعبہ، ابو عوانہ، یحییٰ بن سعید نے کیا، لیکن پہلے یمن نے تو حدیث کو مسند روایت کیا یعنی معاذ صحابی کو ذکر کر کے اور ان چاروں نے حدیث کو مرسل روایت کیا (معاذ کو ذکر نہیں کیا)۔ حاصل یہ کہ یہ حدیث اعمش سے متعدد طرق سے مروی ہے، مسند ابی اور مرسل ابی۔ امام ترمذی نے روایت مرسلہ (یعنی عن مسروق ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذاً) کو اصح قرار دیا ہے جس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ مسروق کا لقاء معاذ سے ثابت نہیں، لہذا روایت مسندہ یعنی مسروق عن معاذ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذاً منقطع ہوئی بخلاف روایت مرسلہ کے کہ وہ انقطاع سے محفوظ ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ مرسل ہے، لیکن دوسرے محدثین ابن القطان، ابن حبان وغیرہ نے اس کے انقطاع کو تسلیم نہیں کیا اس لئے کہ مسروق معاذ کے زمانہ میں یمن ہی میں تھے پس لقاء ممکن ہو جو عند الجمهور حدیث معشن کے اتصال کے لئے کافی ہے۔ اگرچہ امام بخاری کے نزدیک امکان لقاء کافی نہیں، ہو سکتا ہے کہ اس مسئلہ میں امام ترمذی کی رائے امام بخاری کی رائے کے موافق ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔

### تشکیل الاسانید:

- ① ابو معاویہ..... اعمش، عن ابی وائل، عن معاذ، ان النبی ﷺ۔
- ② سفیان، یعلیٰ، معمر..... اعمش، عن ابی وائل، عن مسروق، عن معاذ، ان النبی ﷺ۔
- ③ ابو معاویہ..... اعمش، عن ابی ابراہیم، عن مسروق، عن معاذ، ان النبی ﷺ۔
- ④ جریر، شعبہ، ابو عوانہ، یحییٰ بن سعید..... اعمش، عن ابی وائل، عن مسروق، ان النبی ﷺ۔

۱۵۷۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ هِلَالِ بْنِ خَبَّابٍ، عَنْ مَيْسَرَةَ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ، قَالَ: سِرْتُ - أَوْ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَنْ سَأَلَ - مَعَ مُصْطَلِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ لَا تَأْخُذَ مِنْ رَاحِلِهِ لَبَنٍ، وَلَا تَجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرَقِي، وَلَا تُفَرِّقَ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ وَكَانَ إِنَّمَا يَأْتِي الْبَيْتَ حِينَ تَرُدُّ الْعَتَمَ، فَيَقُولُ: أَدُوا صَدَقَاتِ أَمْوَالِكُمْ، قَالَ: فَعَمَدَ رَجُلٌ مِنْهُمْ إِلَى نَاقَةٍ كَرَمَاءَ - قَالَ: قُلْتُ: يَا أَبَا صَالِحٍ مَا الْكُورَاءُ؟ قَالَ: عَظِيمَةُ السَّامِ - قَالَ: فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، قَالَ: إِيَّيْ أَجِبْ أَنْ تَأْخُذَ خَيْرَ إِبِلِي، قَالَ: فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، قَالَ: فَخَطَمْتُ لَهُ أُخْرَى دُونَهَا، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، ثُمَّ خَطَمْتُ لَهُ أُخْرَى دُونَهَا فَقَبِلَهَا، وَقَالَ: إِيَّيْ أَجِدْ هَذَا أَخَاكَ أَنْ يَجِدَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ لِي: «عَمَدْتُ إِلَى رَجُلٍ فَتَخَذَرْتُ عَلَيْهِ إِبِلَهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا هُشَيْمٌ، عَنْ هِلَالِ بْنِ خَبَّابٍ، عَنْهُ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: لَا يُفَرِّقُ.

سؤید بن غفلہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زکوٰۃ کے وصول کرنے والے شخص کے ساتھ گیا یا سؤید بن غفلہ نے یوں فرمایا کہ مجھے اس شخص نے بتلایا جو نبی اکرم ﷺ کی زکوٰۃ وصول کرنے والے شخص کے ساتھ گیا تھا کہ نبی اکرم ﷺ کے اس عہد نامہ میں (جس میں زکوٰۃ کے تفصیلی احکام مذکور تھے) لکھا تھا کہ تم ایسے شخص کی بکریوں سے کچھ وصول نہ کرنا جس

نے اپنی بکریاں دوسرے کو دودھ پینے کیلئے عطیہ کر رکھی ہوں اور تم متفرق علیحدہ علیحدہ بکریوں کو ایک جگہ اکٹھے مت کرنا اور نہ ہی ایک جگہ اکٹھے جانوروں کو الگ الگ کرنا اور نبی اکرم ﷺ کا زکوٰۃ کی وصولی پر مقررہ شخص ایک جگہ جاتا جہاں پانی کے چشموں پر بکریاں پانی پینے کیلئے آتی ہیں، تو وہاں پہنچ کر یہ عامل کہتا کہ لوگو! اپنے مال، مویشی کی زکوٰۃ ادا کرو تو ان مال مویشی والوں میں سے ایک شخص زکوٰۃ میں دینے کیلئے اپنی ایک ایسی اونٹنی پیش کرنا جسکے کوہان بھرے ہوتے۔ ہلال راوی کہتے ہیں کہ میں نے میرے استاد سے پوچھا کہ کونسا کسے کہتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا: کوہان بھری اونٹنی۔ راوی کہتا ہے کہ یہ عامل ایسی عمدہ اونٹنی لینے سے انکار کر دیتا تو مال مویشی کا مالک کہتا کہ میں چاہتا ہوں کہ تم میرے اونٹوں میں سے بہترین اونٹ زکوٰۃ میں لے لو تو یہ زکوٰۃ وصول کرنے والا منع کر دیتا۔ راوی کہتا ہے کہ مال مویشی والا شخص پھر ایک دوسری اونٹنی کی تکمیل عامل کے حوالہ کرتا اور یہ اونٹنی پہلی اونٹنی سے کم قیمت ہوتی تو عامل اس اونٹنی کے لینے سے بھی انکار کر دیتا، پھر مویشی کا مالک ایک تیسری اونٹنی کی تکمیل اس عامل کے حوالہ کرتا جو دوسری اونٹنی سے بھی کم قیمت ہوتی تو عامل اس اونٹنی کو قبول کر لیتا اور کہتا میں اس اونٹنی کو وصول تو کر رہا ہوں لیکن مجھے اب بھی ڈر و خوف ہے کہ مجھ پر رسول اللہ ﷺ غصہ ہو سکے کہ تم نے اس شخص کے اونٹوں میں سے عمدہ اونٹ کیوں وصول کیا؟ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس حدیث کو ہشیم نے ہلال بن خباب سے ابو عوانہ کی طرح نقل کیا ہے لیکن ہشیم نے لا یفرق یائے تحانیہ کے ساتھ کہا ہے (اور ابو عوانہ نے لا یفرق تائے فوقانیہ کے ساتھ نقل کیا تھا)۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۴۵۷) - سنن ابی داؤد - الزكاة (۱۵۷۹) - مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۱۵/۴) - سنن الدارمی - الزكاة (۱۶۳۰) **شرح الحدیث**  
 عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ، قَالَ: سَرْتُ - أَوْ قَالَ: أَخَذَنِي مِنْ سَاءٍ - مَعَ مَصْدُقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِذَا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ لَا تَأْخُذَ مِنْ رَاضِعٍ لَنَبِيٍّ. **سؤید بن غفلہ** کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ کی بات ہے کہ میں حضور ﷺ کے ایک مصدق یعنی عامل کے ساتھ چلا یا سؤید نے کہا کہ مجھے اس شخص نے بتایا جو حضور ﷺ کے ایک مصدق کے ساتھ چلا تھا۔ یہ شک راوی ہے لیکن یہ روایت آگے بھی آرہی ہے وہاں شک راوی نہیں ہے، بلکہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ خود مصدق کے ساتھ گئے تھے۔ لہذا پہلی ہی بات (سرت مع مصدق النبی ﷺ) صحیح ہے۔ عہد سے مراد عہد نامہ یعنی کتاب الصدقہ ہے، زمانہ مراد نہیں کما تو ہم بعضہم (منہل)۔ اس میں مصدق کو ہدایت ہے کہ وہ زکوٰۃ مواشی میں راضع لبن کو نہ لے، راضع لبن سے مراد یا تو دودھ پیتا بچہ ہے اور یا بچے والی اونٹنی یا بکری مراد ہے، ہمیں کی پوری شرح مع منشاء اختلاف کتاب الزکوٰۃ کی پہلی حدیث (برقمہ ۱۵۵۶) وَاللَّهُ! لَوْ مَتَّعُونِي عَنَّا لَأَكُنَّا مِنَ قَلِيلٍ میں گزر چکی۔

وَكَانَ إِتْمَانًا بِنَبِيِّ الْبَيَاءِ حِينَ تَرَدُّ الْقَتْلُ: **وہ کہتے ہیں:** جانوروں کا تالاب یا چشمہ پر پانی پینے کیلئے پہنچنا۔ مطلب یہ ہے.....

① سؤید بن غفلہ کو بعض نے صحابہ میں شمار کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں یہ تابعی ہیں مختصر مدینہ منورہ اس وقت حاضر ہوئے جب صحابہ حضور اکرم ﷺ کے دفن سے فارغ ہو رہے تھے، منہل عن التہذیب (المنہل العذب النورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۷۵)۔

مصدقین (زکوٰۃ وصول کرنے والے) کا معمول یہ تھا کہ وہ جانوروں کی زکوٰۃ لینے کے لئے وہاں پہنچتے تھے جہاں جانور پینے کے لئے جمع ہوتے ہیں کیونکہ اس میں دونوں کے لئے سہولت ہے۔

قال: فَعَمَدَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: سويد کہتے ہیں کہ میں جس مصدق کے ساتھ گیا تھا وہ ایک شخص کے اونٹوں کی زکوٰۃ لینے کے لئے چشمہ پر پہنچا تو ایک شخص زکوٰۃ میں دینے کے لئے بہت عمدہ، اونچے کوہان والی اونٹنی لے کر آیا، تو اس مصدق نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا (کیونکہ وہ زیادہ عمدہ تھی اور قاعدہ یہ ہے کہ متوسط درجہ کی لی جائے) پھر وہ ایک دوسری اونٹنی کو اس کی تکمیل پکڑ کر لایا کہ یہ لے لو لیکن اس مصدق نے اس کے لیتے سے بھی انکار کر دیا، وہ شخص پھر ایک اور اونٹنی لے کر آیا جو پہلے سے کم درجہ کی تھی تو وہ اس نے لے لی اور یہ کہا کہ میں یہ لے تو رہا ہوں لیکن مجھے یہ اندیشہ ہے حضور ﷺ اس کو دیکھ کر فرمائیں گے کہ تو نے زکوٰۃ میں ایسی عمدہ اونٹنی کیوں لی ہے؟ یہ حدیث ابن ماجہ میں بھی ہے، اس میں یہ لفظ ہیں: فَأَتَاهُ رَجُلٌ بِنَاقَةٍ عَظِيمَةٍ مُلَمَّمَةٍ ①۔ یعنی ایسی اونٹنی لے کر آیا جو فریبی کی وجہ سے بالکل گول ہو رہی تھی۔

دیکھئے یہ حضرات اپنی زکوٰۃ کس خوش دلی سے ادا کرتے تھے اور عمدہ سے عمدہ مال دینا چاہتے تھے، فاجزل الله مثوبتهم وارضنا اتباعهم۔

١٥٨٠ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَرْزَاءُ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي لَيْلَى الْكِنْدِيِّ، عَنْ سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ، قَالَ: أَتَانَا مُصَدِّقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخَذَتْ يَدَيْهِ، وَقَرَأَتْ فِي عَهْدِهِ: «لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقَيْنِ، وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ جَمْعٍ، خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ»، وَلَمْ يَذْكُرْ: «رَاضِعَ لَبَنٍ».

سويد بن غفله کہتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ کا عامل آیا تو میں نے اس سے مصافحہ کیا اور اس کے صحیفہ میں یہ مضمون پڑھا کہ الگ الگ متفرق شدہ بکریوں کو ایک جگہ جمع نہ کیا جائے اور نہ ہی جمع شدہ بکریوں کو علیحدہ علیحدہ کیا جائے زکوٰۃ کے کم ہو جانے یا بڑھ جانے کے اندیشہ سے اور ابو لیلیٰ راوی نے پہلا جملہ لَا تَأْخُذُ مِنْ رَاضِعٍ لَبَنٍ ذکر نہیں کیا۔

١٥٨١ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ إِسْحَاقَ السَّكَنِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَفْيَانَ الْجُمَحِيِّ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ قُفَيْلَةَ الْيَشْكُرِيِّ - قَالَ الْحَسَنُ: تَرَوْهُ يَقُولُ: مُسْلِمٌ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ: اسْتَعْمَلَ نَافِعُ بْنُ عُلْقَمَةَ أَبِي عَلِيٍّ عِرَاقَةَ قَوْمِهِ، فَأَمَرَهُ أَنْ يُصَدِّقَهُمْ، قَالَ: فَبَعَثَنِي أَبِي فِي طَائِفَةٍ مِنْهُمْ، فَأَتَيْتُ شَيْخًا كَبِيرًا يُقَالُ لَهُ: سَعْرُ بْنُ دَسْمٍ، فَقُلْتُ: إِنَّ أَبِي بَعَثَنِي إِلَيْكَ - بَعْثَنِي - لِأَصْدِقَكَ، قَالَ: ابْنُ أَخِي، وَأَيُّ نَحْوٍ تَأْخُذُونَ؟ قُلْتُ: لِنَحْنِمْ، حَتَّى إِنَّا نَتَبَيَّنُ خُرُوعَ الْقَتَمِ، قَالَ: "ابْنُ أَخِي، فَإِنِّي أَحْبَبْتُكَ أَتَى كُنْتُ فِي شُعْبٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَابِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَتَمٍ لِي، فَجَاءَنِي رَجُلَانِ عَلَى بَعِيرٍ، فَقَالَا لِي: إِنَّا رَسُولَا رَسُولِ

اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِلَیْکَ، لَیْزِیْ صَدَقَۃً عَنْکَ، فَکُلْتُ: مَا عَلَیَّ لَیْہَا؟ فَقَالَا: شَاۡءَ، فَاَعْمَدُ اِلٰی شَاۡءٍ قَدْ عَرَفْتُ مَکَانَهَا لَمْ یَزَلْ یُحْمَلُ وَشَحْمًا، فَاَخْرَجْتُہَا اِلَیْہِمَا، فَقَالَا: ہٰذَا شَاۡءُ الشَّافِعِ، وَقَدْ تَمَّ اَمْرُہُمَا رَمَوْا اللہَ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنْ نَّأْخُذَ شَاۡفِعًا، کُلْتُ: فَاَنْشِیْ شَیْءً نَأْخُذُ اِنْ؟ قَالَا: عَنَّا جَذَعَةٌ، اَوْ ذِیْبَةٌ، قَالَ: فَاَعْمَدُ اِلٰی عَنَّا مَعْتَاطٍ، وَالْمَعْتَاطُ الَّذِی لَمْ یَلِدْ وَلَدًا، وَقَدْ حَانَ وِلَادُہَا، فَاَخْرَجْتُہَا اِلَیْہِمَا، فَقَالَا: نَاۡلِیْہَا، فَجَعَلَاہَا مَعْہُمَا عَلٰی بَعْرِہُمَا، ثُمَّ انْطَلَقَا، قَالَ ابُو دَاوُدَ: رَوَاهُ ابُو عَاصِمٍ، عَنْ زَکْرِیَّا، قَالَ اَيْضًا: مُسْلِمٌ بَنُ شُعْبَةَ، کَمَا قَالَ رُوْحٌ:

عمر بن ابی سفیان الجمعی کہتے ہیں کہ مسلم بن شمعہ سے روایت ہے..... مصنف کہتے ہیں: میرے استاد حسن بن علی نے روح کے واسطے سے راوی کا نام مسلم بن شعبہ نقل کیا..... مسلم راوی کہتے ہیں: تافع بن علقمہ نے میرے والد کو انکی قوم کے احوال اور نگہبانی کیلئے مقرر کیا اور انہیں انکے قبیلہ سے زکوٰۃ کی وصولی کا حکم دیا۔ مسلم کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے ایک جماعت کے ہمراہ بھیجا تو ہم ایک بڑے بزرگ کے پاس حاضر ہوئے جسکو سر کہا جاتا تھا تو میں نے ان سحر صحابی سے عرض کیا کہ میرے والد نے مجھے آپ کی خدمت میں آپ کے اموال کی زکوٰۃ لینے کی غرض سے بھیجا ہے، تو حضرت سحر نے فرمایا: اے بھتیجے! تم کس طرح مویشی کی زکوٰۃ وصول کرتے ہو؟ تو میں نے کہا کہ ہم مویشی میں عمدہ مال وصول کرتے ہیں یہاں تک ہم بکریوں کے تھنوں کا بھی اچھی طرح اندازہ کرتے ہیں، تو حضرت سحر نے فرمایا: اے بھتیجے! میں تمہیں ایک حدیث سناتا ہوں، میں عہد نبوی ﷺ میں ان گھاٹیوں میں سے ایک گھاٹی میں اپنی بکریوں سمیت رہا کرتا تھا تو میرے پاس ایک اونٹ پر سوار ہو کر دو شخص آئے اور انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی طرف سے بھیجے ہوئے ہیں تاکہ تم اپنی بکریوں کی زکوٰۃ ہمیں دو، تو میں نے پوچھا مجھ پر اس مویشی میں کتنی زکوٰۃ واجب ہے؟ انہوں نے بتلایا کہ ایک بکری واجب ہے، تو میں نے ایک ایسی بکری کا قصد کیا جسکو میں دیگر بکریوں کے مقابلہ میں خوب جانتا تھا، خوب دودھ بھری ہوئی اور چربی سے بھرپور تو ایسی بکری میں نے ان دونوں عاملوں کے سپرد کر دی تو انہوں نے کہا کہ اس بکری کے یہاں تو بچہ پیدا ہونے والا ہے؟ اور رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایسی عمدہ بکری لینے سے منع فرمایا ہے جو بچہ جننے والی ہو، تو میں نے پوچھا کہ تم کیسی بکری زکوٰۃ میں وصول کرو گے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ بکری کے بچوں میں مونث بچی جو عمر میں ایک سال سے کم ہو یا وہ بکری جو دوسرے سال میں داخل ہو یا ثنیہ ہو، تو میں نے ایسی بکری کا قصد اور ارادہ کیا جو عناق معتاط تھی یعنی اس بکری کی ایسی عمر ہو چکی تھی کہ اسکو حمل ٹھہر سکتا ہو لیکن ابھی تک حمل ٹھہرا نہ ہو..... تو وہ بکری میں نے ان دونوں کے سپرد کر دی تو ان دونوں عاملوں نے کہا کہ ہمیں یہ بکری پکڑا دو تو انہوں نے اس بکری کو اپنے اونٹ پر اپنے ساتھ رکھا اور چلے گئے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں: ابوعاصم نے اس حدیث کو زکریاء سے نقل کیا، تو راوی کا نام روح راوی کی طرح مسلم بن شعبہ نقل کیا ہے۔

۱۵۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ النَّسَائِيُّ، حَدَّثَنَا رُوْحٌ، حَدَّثَنَا زَکَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ بِإِسْنَادٍ يَهْدِي إِلَى الْحَدِيثِ قَالَ مُسْلِمٌ بَنُ

شُعْبَةُ: قَالَ فِيهِ: وَالشَّافِعُ ابْنِي بَطْنُهَا الْوَلَدُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَرَأْتُ فِي كِتَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ بِحَمَصٍ عِنْدَ آلِ عَمْرُو بْنِ الْحَارِثِ الْحَمَصِيِّ، عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، قَالَ: وَأَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ جَابِرٍ، عَنْ جَبْرِ بْنِ ثَعْلَبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْغَاصِرِيِّ، مِنْ غَاصِرَةِ قَتَيْسٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ الْإِيمَانِ: مَنْ عَبْدَ اللَّهَ وَخَدَّاهُ وَأَتَاهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَعْطَى زَكَاةً مَالَهُ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ، وَابْتَدَأَ عَلَيْهِ كُلَّ عَامٍ، وَلَا يُعْطِي الْهَرِمَةَ، وَلَا الدَّرِيئَةَ، وَلَا التَّرِيضَةَ، وَلَا الشَّرْطَ الْلَّيْمَةَ، وَلَكِنْ مِنْ وَسْطِ أَمْوَالِكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَكُمْ، وَلَمْ يَأْمُرْكُمْ بِشَرِّهِ".

**ترجمہ:** زکریا بن اسحاق راوی نے بھی سند میں مسلم بن شعبہ سے نقل کیا اسمیں زکریا راوی نے یہ اضافہ کیا کہ شافع اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کے پیٹ میں بچہ ہو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: میں نے عبد اللہ بن سالم کی کتاب میں مقام حمص میں یہ حدیث پڑھی، عمر بن حارث حمصی کے قبیلے کے لوگوں کے پاس یہ کتب تھی، اس میں زبیدی سے روایت ہے نیز عبد اللہ بن سالم کہتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن جابر نے جبیر بن نفیر کے واسطے سے عبد اللہ بن معاویہ الغاصری، من غاصرة قتيس کی سند سے روایت ہے کہ غاصرہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص تین عادتیں اختیار کر لے گا تو ایسا شخص ایمان کی لذت چکھ لے گا: ① اللہ وحدہ کی عبادت کرے اور ② یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، ③ اپنے مال کی زکوٰۃ خوش دلی کے ساتھ دے اس طرح کہ اس کا قس زکوٰۃ کی ادائیگی میں اسکی مدد کر رہا ہو، اس طرح ہر سال زکوٰۃ دے۔ نیز زکوٰۃ میں عمر رسیدہ جانور نہ دیا جائے اور نہ ہی خارش اور نہ بیمار جانور اور نہ گھٹیا خراب مال دیا جائے بلکہ اپنے مال مویشی میں سے درمیانی قسم میں سے زکوٰۃ ادا کرے کیونکہ اللہ پاک نے تم سے تمہارا بہترین مال نہیں مانگا اور تمہیں برے مال دینے کا حکم نہیں دیا۔

سنن النسائي - الزكاة (٢٤٦٢) سنن أبي داود - الزكاة (١٥٨١)

**شرح الاحادیث:** قَالَ الْحَسَنُ: رَوَاهُ يَحْيَى بْنُ شُعْبَةَ: مصنف کے استاذ حسن بن علی کو یہ حدیث دو استاذوں سے پہونچی ہے: یحییٰ بن روح بن عبادہ۔ سند میں جو ایک راوی مذکور ہیں مسلم، ان کے بارے میں دیکھنے کو یہ کہا: مسلم بن شہرہ اور روح نے کہا: مسلم بن شعبہ لیکن صحیح شعبہ ہی ہے، ثقہ غلط ہے۔ صرح بہ علماء الرجال من البخاری والدارقطنی وغیرہم۔ روح کے روایت آگے کتاب میں آرہی ہے۔

قَالَ: اسْتَعْمَلَ نَافِعُ بْنُ عُلْقَمَةَ ابْنِي عَلِيٍّ عَزَافَةَ قَوْمِهِ: مسلم بن شعبہ کہتے ہیں کہ میرے والد (شعبہ) کو نافع بن علقمہ نے انکو قوم کا عریف بنایا، عریف القوم قوم کے چودہری اور سردار کو کہتے ہیں، عَزَافَةُ اس کا مصدر ہے یعنی چودہرہ۔ عام طور سے ہر قوم اور قبیلہ میں انہی میں سے ایک چودہری ہوا کرتا ہے تو نافع نے شعبہ کو انکی قوم کا چودہری بنادیا تھا تاکہ وہ انکی زکوٰۃ بھی وصول کیا کریں۔ آگے مسلم کہتے ہیں: میرے باپ شعبہ نے مجھ کو اپنی قوم کے کچھ لوگوں کے پاس زکوٰۃ لینے کیلئے بھیج دیا تو میں ایک بڑے میاں جن کا نام سر تھا، اس میں سین کا فتح اور کسرہ دونوں ضبط کیا گیا ہے (پورا نام سر بن سوادہ ہے) ان کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ

مجھے میرے والد نے بھیجا ہے زکوٰۃ لینے کیلئے۔ اس پر انہوں نے کہا: میرے بھتیجے (ہمارے یہاں ایسے موقع پر کہتے ہیں: صاحبزادے) زکوٰۃ میں کس قسم کا جانور لوگے؟ میں نے کہا کہ چھانٹ کر لو گا (عمدہ سے عمدہ) یہاں تک کہ میں بکریوں کے تھن تک دیکھوں گا کہ کن بکری کے بڑے ہیں تاکہ وہی لوں۔ یہ بات چونکہ اس کی خلاف اصول تھی اس لئے ان بڑے میاں نے اس کو سمجھانے کے لئے حضور ﷺ کے زمانہ کا ایک واقعہ سنایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ زکوٰۃ وصول کرنے کا کیا ضابطہ اور طریقہ ہے، آگے مضمون واضح ہے ترجمہ کی ضرورت نہیں۔

فَأَعْمَدُ إِلَى شَاةٍ قَدْ عَوَّضَتْهَا كَاهِنًا مَحْلِيَةً مَخْضًا وَشَحْمًا: پس میں نے قصد کیا زکوٰۃ میں ایسی بکری دینے کا جس کا مرتبہ میں ہی پہچانتا تھا جو کہ دودھ اور چربی سے بھری ہوئی تھی یعنی بہت دودھ دینے والی اور فربہ تھی۔ انہوں نے اس کو دیکھ کر کہا: ہَذِهِ شَاةُ الشَّافِعِ کہ یہ تو بچہ والی بکری ہے یا حاملہ ہے اور حضور ﷺ نے ایسی بکری لینے سے منع فرما رکھا ہے۔ میں نے پوچھا: پھر کیسی بکری لوگے؟ تو انہوں نے کہا: ایسی پٹھیا جو ان جو تقریباً ایک سال کی ہو۔ تو پھر میں نے ان کو ایسی بکری لا کر دی جو ابھی تک حاملہ نہیں ہوئی تھی لیکن حمل کے قابل ہو گئی تھی مستطابہ وراصل اس بکری کو کہتے ہیں جو کثرت سن (فرہی) کی وجہ سے حاملہ نہ ہوتی ہو لہذا یہاں حدیث میں: الَّتِي لَمْ تَلِدْ وَلَدًا، میں ولادت سے مراد غبارِ اجل ہے (راوی کہتا ہے) وہ دونوں ساعی اس کو اپنے ساتھ اونٹ پر سوار کر کے لے گئے۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقُرَأَتْ فِي كِتَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ بِمَحْضِ الْح: مصنف فرماتے ہیں یہ حدیث (جو آگے آرہی ہے) میں نے عبد اللہ بن سالم سے براہ راست <sup>۱</sup> نہیں سنی بلکہ ان کی کتاب میں پڑھی ہے۔

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ الْإِيمَانِ: ایمان کا ذائقہ چکھنے سے مراد یہ ہے کہ اس شخص کو ایمان کی بنیاد پر اور انشراح حاصل ہو جاتا ہے، یہ تو ایک معنوی لذت لیکن (یوں کہتے ہیں) اس کا اثر ایسا ہوتا ہے جیسے محسوس شے کا ہوتا ہے (اللَّهُمَّ اهْزِمْ قَامِنَهُ)۔

طَلِبَتْ بِهَا نَفْسُهُ: اس طرح زکوٰۃ ادا کرے کہ ادا کرتے وقت اندر سے ہی خوش ہو رہا ہو (خوش دلی سے)۔

رَأَوْنَاهُ عَلَيْهِ: اس حال میں کہ اس کا نفس اس کی اعانت کر رہا ہو زکوٰۃ ادا کرنے میں، رفتہ بمعنی اعانتہ، رَحَدٌ يَرُفِدُ از باب ضرب۔

وَلَا يُعْطِي الْهَرِمَةَ: بہت زیادہ عمر والی (بوڑھی) کو لا الدمنۃ، درنہ بمعنی جویاء (خارش) او ٹنی۔

وَلَا الشَّرَظَ اللَّيْمَةَ: شرط شین اور راء دونوں کے فتح کے ساتھ ہذا ائلل المال (گھٹیا)۔

۱۵۸۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتَّعُوْرٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي

۱ مصنف نے عبد اللہ بن سالم کا زمانہ نہیں پایا عبد اللہ بن سالم طبرستان میں سے ہیں جو کہ کبار تابع تابعین کا طبقہ ہے جیسے امام مالک، سفیان ثوری وغیرہو المصنف من الطبقة الحادية عشری لئے متذری نے کہا یہ حدیث منقطع ہے (عن المعبور)۔



بَكْرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ زُهَيْرَةَ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَرَوْنِ حَزْمٍ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصَدِّقًا، فَمَرَرْتُ بِوَجَلٍ، فَلَمَّا جَمَعْتُ لِي مَالَهُ لَمْ أَجِدْ عَلَيْهِ فِيهِ إِلَّا ابْنَةً لِحَاضٍ، فَقُلْتُ لَهُ: أَوِ ابْنَةُ لِحَاضٍ، فَإِنَّمَا صَدَقْتُكَ، فَقَالَ: ذَلِكَ مَا لَئِنْ فِيهِ، وَلَا ظَهَرَ، وَلَكِنْ هَلْوَ نَاقَةٌ قَبِيضَةٌ عَظِيمَةٌ سَمِيَّةٌ، فَخَذْتُهَا، فَقُلْتُ لَهُ: مَا أَنَا بِأَجِدُ مَالَهُ أَوْ مَرْبِيَهُ، وَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَكَ قَرِيبٌ، فَإِنْ أُخْبِئْتُ أَنْ تَأْتِيَهُ، فَتَعْرِضَ عَلَيْهِ مَا عَرَضْتَ، عَلَيَّ فَافْعَلْ، فَإِنْ قَبِلَهُ مِنْكَ قَبِلْتُهُ، وَإِنْ رَدَّهُ عَلَيْكَ رَدَدْتُهُ، قَالَ: فَإِنِّي فَاعِلٌ، فَخَرَجَ مَعِيَ وَخَرَجَ بِالنَّاقَةِ الَّتِي عَرَضَ عَلَيَّ حَتَّى قَبِلْتُمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَتَانِي رَسُولُكَ لِيَأْخُذَ مِنِّي صَدَقَةً مَالِي، وَإِنَّمَا اللَّهُ مَا قَامَ فِي مَالِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا رَسُولُهُ قَطُّ قَبْلَهُ، فَجَمَعْتُ لَهُ مَالِي، فَزَعَمَ أَنَّ مَا عَلَيَّ فِيهِ ابْنَةُ لِحَاضٍ، وَذَلِكَ مَا لَئِنْ فِيهِ، وَلَا ظَهَرَ، وَقَدْ عَرَضْتُ عَلَيْهِ نَاقَةً قَبِيضَةً عَظِيمَةً لِيَأْخُذَهَا قَائِي عَلَيَّ، وَهِيَ دَهْاقٌ قَدْ جِئْتُكَ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَخَذْتُهَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ذَلِكَ النَّبِيُّ عَلَيْكَ، فَإِنْ تَطَوَّعْتَ بِغَيْرِ أَجْرِكَ اللَّهُ فِيهِ، وَقَبِلْنَاكَ مِنْكَ»، قَالَ: فَهِيَ دَهْاقٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ جِئْتُكَ بِهَا فَخَذْتُهَا، قَالَ: فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْضِهَا، وَذَعَالَهُ فِي مَالِهِ بِالْيَدِ كَذَّةً.

**ترجمہ** حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے زکوٰۃ کی وصولی کیلئے عامل بنا کر بھیجا تو میرا گزر ایسے شخص پر سے ہوا جو مال موسیٰ دلا تھا، تو اس شخص نے میرے سامنے اپنا سارا مال حاضر کر دیا تو اسکے مال میں لازم او ٹنٹی کی وہ مونٹ بخشی جو دوسرے سال میں لگ چکی ہو یہ او ٹنٹی کی بچی مجھے نہیں ملی، تو میں نے ان سے کہا کہ تم پر تو او ٹنٹی کی ایسی مونٹ بچی زکوٰۃ میں دینا لازم ہے تم وہ ادا کرو، تو اس شخص نے جواب دیا کہ اس او ٹنٹی کی بچی میں نہ تو دودھ ہوتا ہے اور نہ ہی سواری کے کام آتی ہے لیکن تم یہ دوسری صحت مند فریہ موٹی، تازی او ٹنٹی لے لو، تو میں نے ان سے کہا کہ میں ایسی او ٹنٹی نہیں لے سکتا جسے لینے کا مجھے حکم نہیں اور رسول اللہ ﷺ یہیں تمہارے قریب تشریف فرما ہیں، اگر تم چاہو تو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر وہ جانور پیش کر دو جو تم نے مجھے دیا ہے۔ پس اگر رسول اللہ ﷺ تمہارے اس جانور کو قبول فرمائیں تو میں بھی اس جانور کو لے لوں گا ورنہ اگر رسول اللہ ﷺ اس جانور کو لینے سے منع فرمادیں گے تو میں بھی نہیں لوں گا، تو اس موسیٰ کے مالک نے کہا کہ میں ایسا ہی کرتا ہوں۔ پس وہ شخص میرے ساتھ اس او ٹنٹی کو لیکر نکلا جو اس نے مجھے زکوٰۃ میں دینے کیلئے دکھائی تھی یہاں تک ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے، تو اس شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! آپ کا قاصد میرے پاس میرے موسیٰ کی زکوٰۃ لینے کیلئے آیا ہے اور خدا کی قسم! آج سے رسول اللہ ﷺ اور ان کے قاصد میں سے کوئی شخص بھی میرے مال موسیٰ میں نہیں آیا، تو میں نے آپ کے قاصد کے لئے اپنا سارا مال جمع کر دیا، تو آپ کے قاصد نے یہ کہا کہ میرے اونٹوں میں او ٹنٹی کی وہ مونٹ بچی لازم ہے جو عمر کے دوسرے سال میں لگ چکی ہو لیکن اس بچی کے اندر نہ تو دودھ ہے اور نہ یہ او ٹنٹی کی بچی سواری کے کام آسکتی ہے۔ میں نے آپ کے قاصد پر ایک صحت مند جوان او ٹنٹی پیش کی تاکہ وہ اسکو زکوٰۃ میں وصول کرے لیکن انہوں نے اس او ٹنٹی کو لینے سے

انکار کر دیا اور یہ ہے وہ اونٹنی اسے اللہ کے رسول! میں آپ کے پاس اسکو لے آیا ہوں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم پر تو وہی اونٹنی کی بچی بنت بخت لازم تھی پس اگر تم یہ عمدہ اونٹنی دیکر مزید ثواب کمانا چاہو تو اللہ پاک تمہیں اسکا بہترین بدلہ دیگا اور ہم تم سے یہ عمدہ اونٹنی وصول کر لینگے تو اس مویشی کے مالک نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ وہ عمدہ اونٹنی ہے آپکی خدمت میں لایا ہوں اسکو قبول فرمائیے۔ حضور ﷺ نے اس عمدہ اونٹنی کو لینے کا حکم فرمایا اور مویشی والے کے مال میں برکت کی دعا فرمائی۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۸۳) مسند احمد - مسند الانصار، ص ۱۴۲/۵

ابن کعب ایک زکوٰۃ دینے والے کا قصہ بیان کر رہے ہیں کہ میں نے اس سے کہا کہ تمہارے اوپر صرف بنت مخاض واجب ہے، اس نے کہا کہ یہ بچہ لے کر کیا کر دے گا نہ وہ سواری کے کام کا ہے اور نہ دودھ کے اور دیکھو! یہ جوان فریہ اونٹنی کھڑی ہے یہ لے لو، میں نے کہا: یہ تو میں نہیں لے سکتا، ضابطہ کے خلاف ہے۔

وَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ قَرِيبٌ: دیکھو! یہاں قریب میں جناب رسول اللہ ﷺ مقیم اور تشریف فرما ہیں (بظاہر یہ حضور ﷺ کے کسی سفر کا قصہ ہے، آپ ﷺ کا قیام جہاں ہو گا وہ جگہ اس شخص کی زمین سے قریب ہو گی) تو ان سے جا کر اجازت لے لو اگر حضور ﷺ اجازت دیدیں گے تو میں یہی لے لوں گا! آخر القصہ۔

۱۵۸۴ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ الْكَلْبِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ، عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ، فَأَذِغْهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ، فَأَعْلَمْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتِي فِي كُلِّ نَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلَمْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ، لِيُؤْخَذَ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ، وَلِيُرَدَّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ، فَإِنَّا لَكُ وَكَرَائِمُ أَمْوَالِهِمْ، وَآتِي دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ، فَإِنَّمَا لَيْسَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ».

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذؓ کو یمن بھیجا اور ان سے فرمایا کہ تم ایسے لوگوں کے پاس جا رہے ہو جو اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) ہیں تو تم انہیں اس بات کی دعوت دینا کہ وہ گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ پس اگر وہ تمہاری یہ دعوت مان لیں تو تم ان کو بتلانا کہ اللہ پاک نے ان لوگوں پر ہر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض فرمائی ہیں۔ پس اگر وہ لوگ اس نماز کے فریضے کو مان لیں تو تم ان کو بتلانا کہ اللہ پاک نے ان لوگوں پر ان کے اسوال کی زکوٰۃ فرض فرمائی ہے جو ان کے مالداروں سے وصول کر کے ان کے غریبوں کو دی جاتی ہے۔ پس اگر وہ لوگ تمہاری یہ بات مان لیں تو تم ان سے زکوٰۃ وصول کرتے وقت ان کے عمدہ مال لینے سے بچنا اور مظلوم شخص کی بددعا سے بچنا کیونکہ مظلوم کی بددعا اور اللہ پاک کے درمیان کوئی پردہ اور آڑ نہیں ہوتی۔



**حدیث الباب سے استدلال میں اشکال**۔ لیکن اس استدلال پر اشکال ہے وہ یہ کہ اس حدیث سے مقصود نفس فرائض کو بیان کرنا نہیں ہے کہ فلاں فلاں چیزیں فرض ہیں، اس میں تو دعوت الی الاسلام کا طریقہ کار مذکور ہے کہ ان کو ایمان اور احکام اسلام کی دعوت بتدریج دیجائے دفعہ تمام تکلیفات ان کے سامنے نہ رکھی جائیں کہ یہ صورت بعض مرتبہ قبول سے مانع بن جاتی ہے، لہذا بتدریج و تدریب ان کو دعوت دیجائے چنانچہ آگے اس حدیث میں یہ ہے کہ جب وہ نماز کو قبول کر لیں تو پھر زکوٰۃ کا مسئلہ ان کے سامنے رکھیں، تو کیا زکوٰۃ کا مکلف آدمی نماز کے بعد ہوتا ہے؟ (افادۃ السائلین علی التمسائی) اور امام نوویؒ نے اس کا جواب دیا ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں صلوٰۃ کا ترتیب ایمان پر باعتبار اداء صلوٰۃ کے ہے نہ باعتبار نفس و وجوب صلوٰۃ کے نہ اس لئے کہ وہ صلوٰۃ بغیر ایمان کے بالاتفاق صحیح نہیں ہے، نیز جان اس استدلال پر اشکال ہے جو معقول ہے اگرچہ ہمارے بعض علماء نے اس کا جواب بھی دیا ہے۔ چنانچہ صاحب اللغات تحریر فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ایمان کے بعد صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے درمیان ترتیب اہمیت صلوٰۃ کی وجہ سے ہے نہ ان کے لفظ یہ ہیں: وَأَمَّا تَقْدِيمُ الْإِعْلَامِ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْإِعْلَامِ بِالزَّكَاةِ فَلِفَضْلِهَا عَلَى خِصَائِرِ الْأَعْمَالِ لِأَنَّهَا شَرُّهَا بِهَا ۝ (جہاں تم جلد ہے ہو یعنی یمن کوہاں کے اغنیاء سے زکوٰۃ لیکر انہی کے فقراء میں دے دو۔)

وہیے اس مسئلہ میں جس طرح حنفیہ کے یہاں دونوں قول ہیں (مشائخ عراق و مشائخ ماوراء النہر کا اختلاف) اسی طرح شافعیہ کے یہاں بھی کما صرح بہ النووی، ونقلہ عنہ العینی اور صاحب منہل نے تو شافعیہ، حنفیہ، حنابلہ تینوں کا مسلک ایک ہی لکھا ہے یعنی عدم تکلیف اور مالکیہ و مشائخ عراق کا مسلک مکلف ہونا لکھا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

ثُمَّ نَحْمِلُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ، وَنُرَدُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ: (جہاں تم جلد ہے ہو یعنی یمن کوہاں کے اغنیاء سے زکوٰۃ لیکر انہی کے فقراء میں دے دو۔) دو حرا احتمال اس کی شرح میں یہ ہے کہ یہ دونوں ضمیریں ”مسلمین“ کی طرف راجع ہیں یعنی اغنیاء مسلمین سے زکوٰۃ لے کر فقراء مسلمین میں دیجائے، گویا عام ضابطہ بیان کیا جا رہا ہے اہل یمن کی خصوصیت پیش نظر نہیں ہے۔ صرف پہلی صورت میں حدیث کا بظاہر تقاضا یہ ہو گا کہ زکوٰۃ ایک شہر کی دوسرے شہر میں منتقل نہ کی جائے اور اگر احتمال ثانی لیا جائے تو پھر حدیث میں اس کے برعکس بوز نقل کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔

**نقل زکوٰۃ کا مسئلہ مع اختلاف انہمہ:** اس مسئلہ پر مصنف نے آگے ایک مستقل باب باندھا ہے: بَابُ فِي الزَّكَاةِ، هَلْ يُحْمَلُ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ؟ یہ مسئلہ علماء کے مابین اختلافی ہے۔ جمہور علماء ائمہ ثلاثہ عدم جواز نقل کے قائل ہیں۔ پس اگر کسی نے منتقل کی تو اصح قول کے مطابق عند المالکیہ جائز ہو جائے گی اور شافعیہ کے یہاں جائز نہ ہوگی علی الاصح، الا یہ کہ اس جگہ میں مستحقین زکوٰۃ موجود نہ ہوں اور (۱) ابن قدامہ نے حنابلہ سے دونوں روایتیں نقل کی ہیں، اور حنفیہ کے نزدیک بلا ضرورت

(۱) سنن ابن ماجہ - ص ۱۲۷ (طبع قدیمی)

(۲) انہوں نے اصل مسئلہ بیان کرتے ہوئے یہ بھی فرمایا کہ امام احمد کے یہاں ایک جگہ کی زکوٰۃ دوسری جگہ جو مسافت قصر واقع ہو وہاں بجا مانا جائز ہے یعنی مسافت قصر کی تصریح کی ہے ۱۲۔

و مصلحت نقل کرنا کر دہے پس اگر مصلحت منتقل کی مثلاً اس وجہ سے کہ دوسری جگہ احتیاج زائد ہے یا قرابت اور رشتہ داری ہے، یا اصلاح و ادراع یا انفع للمسلمین کی طرف زکوٰۃ منتقل کی تب کراہت نہیں ہے۔

امام بخاریؒ نے جو ترجمہ الباب اس مسئلہ پر قائم فرمایا ہے اس سے بظاہر حنفیہ کے مسلک کی تائید معلوم ہوتی ہے بَابُ أَخْذِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ وَتَوَدُّ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا يَعْنِي اغْنِيَاءَ سے زکوٰۃ لے کر فقراء کو دی جائے وہ فقراء جہاں بھی موجود ہوں۔ یہی مسلک ایٹ بن سعد اور ابن المنذر شافعی کا معتقد ہے اور ایک قول امام شافعی کا بھی ہے اور بقول ابن المنذر شارح بخاریؒ یہی مذہب امام بخاریؒ کا ہے اور حافظ صاحبؒ یوں کہتے ہیں: بظاہر مصنف کی مراد یہ ہے کہ اگر اس شہر میں فقراء نہ ہوں (جہاں کے اغنیاء کی زکوٰۃ ہے) تو پھر جہاں بھی فقراء ہوں وہاں بھیجی جائے یہی مسلک امام شافعیؒ کا ہے اھ<sup>۱</sup>۔ غرض کہ حافظؒ یہ نہیں چاہتے کہ ترجمہ البخاری حنفیہ کے موافق ہو۔ لامع الدہاروی<sup>۲</sup> میں حضرت گنگوہیؒ کا ارشاد حدیث معاذؓ کی ترجمہ البخاری سے مطابقت کے ذیل میں منقول ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت معاذؓ کو اہل کتاب کی طرف بھیجا تھا جیسا کہ حدیث میں تصریح ہے، لہذا یہ ضمیریں اہل کتاب ہی کی طرف راجع ہوں گی یعنی اہل کتاب سے (بعد اسلام) ان کی زکوٰۃ لے کر اہل کتاب ہی کی طرف رد کر دو اور ظاہر ہے کہ وہ اہل کتاب صرف ایک ہی شہر یا قریہ میں نہیں ہوتے، مختلف مواضع میں تھے لہذا اس سے بھی عموم نکل آئیگا اھ۔ اس حدیث سے شرح نے اور بھی بعض مسائل زکوٰۃ مستنبط کئے ہیں جن کے ذکر کرنے میں تطویل ہے اور نہ استیعاب مقصود ہے۔

۱۵۸۵- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ سَنَانٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نَعِيهَا».

انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ زکوٰۃ وصول کرتے وقت اس میں واجب مقدار سے زیادہ لینے والے پر ایسے ہی گناہ ہو گا جیسا کہ اس شخص کو گناہ ہوتا ہے جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتا۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۴۶) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۸۵) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۰۸)

شرح الحديث: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نَعِيهَا: زَكَوٰۃ دینے میں یا وصول کرنے میں حد سے تجاوز کرنے والا مانند اس شخص کے ہے جو زکوٰۃ کو روکنے والا ہو۔ یہ حدیث مزرکی اور سماعی دونوں سے متعلق ہو سکتی ہے جیسا کہ ترجمہ سے ظاہر ہو رہا ہے۔ مزرکی کا حد سے تجاوز کرنا یہ ہے کہ غیر مستحق کو زکوٰۃ دے یا ناقص زکوٰۃ دے، پوری ادا نہ کرے یا زکوٰۃ دیکر احسان جائے اور اذیت پہنچائے یا مقدار واجب سے زیادہ دے ڈالے جس سے اہل و عیال کو پریشانی لاحق ہو اور سماعی کا حد سے تجاوز یہ ہے کہ زکوٰۃ میں بجائے متوسط مال کے اعلیٰ درجہ کا مال وصول کرے یا مقدار واجب سے زائد ظلماً لے

اس لئے کہ اس صورت میں پھر آئندہ سال مالک شاید زکوٰۃ نہ دے اور اپنے مال کا تھکان کر لے پورے کا یا بعض کا، تو چونکہ یہ سائی منع زکوٰۃ کا سبب بنا اس لئے اس کو منع یعنی زکوٰۃ سے روکنے والا قرار دیا گیا۔ بحمد اللہ تعالیٰ باب کی احادیث پر کلام پورا ہوا۔

### ۶۔ باب ریضاً المصدق

۱۵۸۶ زکوٰۃ وصول کرنے والے کو خوش رکھنے کا بیان

مصدق یعنی سائی کو راضی کر دینا یعنی حسب طلب اس کو زکوٰۃ دیکر، امام نوویؒ نے صحیح مسلم کی شرح میں اس پر باب باندھا ہے: **باب إرضاء الشَّعَاوِیَّةِ** ترجمہ زیادہ واضح ہے۔ باب کی پہلی حدیث میں جو حضرت بشیر بن الخصاصیہؓ سے مروی ہے یہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ بعض عمال زکوٰۃ لینے میں ہم پر زیادتی کرتے ہیں تو کیا وہ جتنی ہم پر زیادتی کرتے ہیں ہم اسکے بقدر اپنا مال ان سے چھپا سکتے ہیں؟ آپ نے انکو اس سے منع فرمادیا۔

دوسری حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا: **سَيَأْتِيَكُمُ الْبُحَيْثُ مُبْتَغُونَ** تمہارے پاس ایسے قافلے آئیں گے جو تمہارے نزدیک مبغوض ہوں گے یعنی جن سے تم کو بغض و عداوت ہوگی لیکن (مبغوض ہونے کے باوجود) جب وہ آئیں تو ان کو مرجا کہو، ان کی آمد پر اظہار مسرت کرو اور جس مال کی زکوٰۃ لینے آئیں اسکو ان کے سامنے کر دو تاکہ اس میں جتنی زکوٰۃ بیٹھتی ہے وہ لے لیں۔

۱۵۸۶ - حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ حَفْصٍ، وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَنُوبٍ، عَنْ رَجُلٍ، يُقَالُ لَهُ: دَبْسَمٌ، وَقَالَ: أَنُوبٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلْمٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ الْخَصَّاصِيَّةِ، قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ: وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارَ بَشِيرٍ، وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمَّاكَ بَشِيرًا - قَالَ: قُلْنَا: إِنَّ أَهْلَ الصَّدَقَةِ يَغْتَدُونَ عَلَيْنَا، أَفَكُلُّكُمْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ يَغْتَدُونَ عَلَيْنَا؟ فَقَالَ: «لَا».

**ترجمہ** بشیر بن خصاصیہ سے روایت ہے کہ محمد بن عبید نے اپنی حدیث میں کہا کہ ان کا نام بشیر نہیں تھا لیکن رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام بشیر رکھ دیا تھا۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے بشیر خصاصیہ سے عرض کیا کہ صدقہ لینے والے عامل ہم پر ظلم کرتے ہیں تو کیا جس قدر وہ ہم پر زیادتی کرتے ہیں ہم اپنے مال مویشی میں سے اتنا مال چھپا سکتے ہیں؟ تو حضرت بشیر خصاصیہؓ نے فرمایا کہ ایسا نہیں کر سکتے۔

۱۵۸۷ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَبُخَيْرِيُّ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَنُوبٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أَصْحَابَ الصَّدَقَةِ يَغْتَدُونَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «رَفَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ».

**ترجمہ** معمر نے اپنی حدیث میں اس واقعے کو مرفوعاً نقل کیا کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! صدقہ دینے والے لوگ ہم پر زیادتی کرتے ہیں الخ۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ عبد الرزاق نے معمر سے اس روایت کو مرفوعاً نقل کیا ہے۔

**شرح الاحادیث** زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو مبغوض اس لئے فرمایا کہ وہ انسان سے ایسی چیز لینے آتے ہیں جو اس کو طبعاً

محبوب ہے یعنی مال تو گویا یہ لوگ اس لحاظ سے طبعاً مینغوض ہوئے اور یہ مطلب ہمیں کہ وہ شرعاً بھی قابل بغض ہیں اس لئے کہ شرعاً مینغوض تو وہ اس وقت ہو سکتے ہیں جب وہ واقعی زکوٰۃ لینے میں ظلم و زیادتی کریں اور یہاں یہ بات ہے نہیں، اسلئے کہ یہ ان اعمال کے بارے میں کہا جا رہا ہے جو آپ کے زمانہ میں تھے اور ظاہر ہے کہ وہ ظلم کر نہیں سکتے اور بعض شراح نے اس حدیث کو ہر زمانہ کے لئے عام مانتے ہوئے اور ظلم کو اسکے ظاہر پر رکھتے ہوئے یہ کہا کہ آپ نے باوجود ظلم کے پوری زکوٰۃ دینے کا امر اسلئے فرمایا کہ پوری نہ دینے میں مخالفت سلطان ہے، اسلئے کہ عامل اس کا نائب ہوتا ہے اور مخالفت سلطان میں فتنہ ہے لیکن اس کو رد کر دیا گیا کہ اگر یہ بات ہوتی تو آپ ستمان مال کی اجازت دے دیتے ظلم سے بچنے کے لئے اور اس صورت میں مخالفت بھی نہ پائی جاتی حالانکہ آپ نے ارباب اموال کو ستمان کی اجازت نہیں دی۔

**تنبیہ:** باب فی زکاة السائمة کے شروع میں ایک حدیث گزری ہے جس میں یہ تھا **فَمَنْ سَمِلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطَىٰ**۔ حدیث الباب بظاہر اس کے خلاف ہے یہ اشکال اور اس کا جواب وہیں گزر چکا۔

۱۵۸۸۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ النَّثَّيْ، قَالَا: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عُمَرَ، عَنْ أَبِي الْعَصَنِ، عَنْ صَخْرِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «سَيَأْتِيَكُمُ مَكُيَّبٌ مُبْغِضُونَ، فَإِنْ جَاءُوكُمْ، فَارْجُوا بِهِمْ، وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَعُونَ، فَإِنْ بَدَلُوا فَلَا تَنْفُسُهُمْ، وَإِنْ ظَلَمُوا فَاعْلَبُوا، وَأَرْضَوْهُمْ فَإِنْ تَمَامَ زَكَاةُكُمْ رِضَاهُمْ، وَلْيَدْعُوا لَكُمْ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «أَبُو الْعَصَنِ هُوَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ عُصْنٍ»۔

**ترجمہ:** جابر بن عقیق سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عقیق رب تمہارے پاس زکوٰۃ لینے والوں کی جماعت آئیگی جن سے تمہیں طبعی طور پر بغض اور نفرت ہوگی۔ پس جب وہ لوگ تمہارے پاس آئیں تو تم لوگ انکو خوش آمدید کہنا، وہ تم سے زکوٰۃ میں جس طرح کا مال طلب کریں اسکو لینے کیلئے تم ان کو اور انکے مطلوبہ مال کے درمیان سے ہٹ جانا، پس اگر ان لوگوں نے زکوٰۃ کی وصولی میں حساب سے کام لیا تو ان کا اپنا فائدہ ہے اور اگر ان لوگوں نے زکوٰۃ کی وصولی میں ظلم کیا تو اس کا گناہ انہیں پر ہوگا۔ تم لوگ ان زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو خوش رکھو، ان لوگوں کو خوش رکھنا تمہاری زکوٰۃ کی کمالات میں سے ہے اور زکوٰۃ وصول کرنے والے لوگوں کو چاہیے کہ تمہارے لیے دعا کیا کریں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ابو العصن کا نام ثابت قیس بن عصن ہے۔

۱۵۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ، وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَهَذَا حَدِيثُ أَبِي كَامِلٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هِلَالٍ الْعَبْسِيُّ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: جَاءَ نَاسٌ يُعْنِي مِنَ الْأَعْرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: إِنَّ نَاسًا مِنَ الْمُصَدِّقِينَ يَأْتُونَا



فَيُظْلَمُونَ، قَالَ: فَقَالَ: «أَمْ تُظْلَمُونَ مُصَدِّقُكُمْ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَإِنْ ظَلَمُونَا؟ قَالَ: «أَمْ تُظْلَمُونَ مُصَدِّقُكُمْ؟» وَإِنْ ظَلَمْتُمْ: «وَإِنْ ظَلَمْتُمْ». قَالَ أَبُو كَامِلٍ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ جَرِيرٌ: خَاصَصَنِي عَلَى مُصَدِّقِي بَعْدَ مَا سَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا وَهُوَ عَلَى رَاضٍ.

**شرح:** جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں: کچھ دیہاتی لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: بہت سے صدقہ لینے والے عامل ہم سے زکوٰۃ وصول کے وقت ظلم و زیادتی کرتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو خوش رکھا کرو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگرچہ وہ ہم پر ظلم کریں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ اپنے صدقہ وصول کرنے والوں کو خوش رکھا کرو عثمان بن ابی شیبہ نے یہ اضافہ کیا کہ اگرچہ تم پر ظلم کیا جائے۔ ابو کمال راوی نے اپنی حدیث میں یہ زیادتی نقل کی کہ حضرت جریر نے فرمایا کہ جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان سنا اسکے بعد سے کوئی بھی عامل مجھ سے زکوٰۃ وصول کر کے واپس گیا تو وہ مجھ سے راضی خوش ہی واپس لوٹا۔

**تحقیق:** صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۹) جامع الترمذی - الزکاة (۶۴۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۶۰) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۶۱) سنن أبی داود - الزکاة (۱۵۸۹) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۰۲) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۶۲/۴) سنن الدہامی - الزکاة (۱۶۷۰)

## ۷- بَابُ دُعَاءِ الْمُصَدِّقِ لِأَهْلِ الصَّدَقَةِ

۷۔ زکوٰۃ وصول کرنے والا مال مویشی کی زکوٰۃ دینے والے کو دعا دے

حضور اکرم ﷺ کا معمول شریف تھا کہ جو شخص آپ کی خدمت میں اپنی زکوٰۃ لے کر آتا تو اس کو دعا سے نوازتے تھے، کتب فقہ میں بھی مصدق کے حق میں دعا کو مستحب لکھا ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے: دعا دونوں کے حق میں مستحب ہے، حر کی بوقت ادائیہ کہے: اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا مَعْتَمًا، وَلَا تَجْعَلْهَا مَعْرُومًا<sup>۱</sup>، اور سائل کو کہنا چاہیے: أَجْرَكَ اللَّهُ فِيمَا أُعْطَيْتَ، وَبَارَكَ لَكَ فِيمَا أُبْقِيتَ، وَجَعَلَ لَكَ ظَهْرًا<sup>۲</sup>۔ ان میں سے پہلی دعا کو امام ابن ماجہ نے اپنی سنن میں بروایت ابو ہریرہؓ فرمواؤ ذکر کیا ہے اور دوسری دعا جو سائل کو کرنی چاہیے وہ یہاں حدیث الباب میں اس طرح ہے: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ، امام بخاری نے بھی اس پر مستقل باب قائم کیا ہے۔ باب صَلَاةِ الْإِمَامِ وَدُعَائِهِ لِصَاحِبِ الصَّدَقَةِ اور پھر اس میں انہوں نے یہی ابن ابی اوفیٰؓ والی حدیث ذکر فرمائی ہے۔

**۱۵۹۔** حَدَّثَنَا حِفْصُ بْنُ عُمَرَ التَّمَرِيُّ، وَأَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، الثَّعْلَفِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، قَالَ: كَانَ أَبِي مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ، قَالَ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ». قَالَ: فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى».

۱۔ سنن ابن ماجہ - کتاب الزکاة - باب ما یقال عند إخراج الزکاة ۱۷۹۷

۲۔ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۲۳۴

**شرح**

عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے والد ابو اوفی ان لوگوں میں سے ایک تھے جنہوں نے درخت کے نیچے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی۔ حضور ﷺ کے پاس جب کسی قبیلے کے لوگ اپنی زکوٰۃ صدقات لیکر حاضر ہوتے تو حضور ﷺ فرماتے: اے اللہ! افلاں قبیلے والوں پر اپنی رحمت نازل فرما، عبداللہ بن ابی اوفی کہتے ہیں کہ میرے والد بھی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اپنی زکوٰۃ اور صدقات لیکر حاضر ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو دعا دی: اے اللہ! ابو اوفی کے آل و اولاد پر اپنی خاص رحمت نازل فرما۔

**تخریج** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۳۲) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۷۳) صحیح البخاری - الدعوات (۵۹۹۸) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۷۸) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۹) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۹۰) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۷۹۶) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۵۳/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۸۱/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۸۳/۴)

**شرح الحدیث** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، قَالَ: كَانَ أَبِي مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ الرَّحْ: عبداللہ بن ابی اوفی فرماتے ہیں: میرے والد یعنی ابو اوفی (ان کا نام علقمہ بن خالد ہے) اصحاب الشجرہ میں سے تھے وہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کی خدمت میں زکوٰۃ لے کر حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ان کو حسب معمول دعا میں اس طرح فرمایا: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اَبِيْ اَوْفَى۔ یہاں لفظ آل مقم (زائد) ہے گا ہے اسکو زائد کر دیا جاتا ہے جیسے آپ ﷺ نے ایک مرتبہ ابو موسیٰ اشعریؓ کی قراءت قرآن سن کر فرمایا تھا: لَقَدْ اُوْتِيتَ مِنْ عَمَلِكَ مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ<sup>۱</sup>۔ یہاں بھی لفظ آل زائد ہے اسلئے کہ خوش الحانی جس کی آپ ﷺ مدح فرما رہے ہیں وہ خود داؤد علیہ السلام کو حاصل تھی۔ شرح نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس طرح لفظ آل کی زیادتی کسی جلیل القدر شخص کے حق میں کیجاتی ہے۔

اصحاب الشجرہ وہ صحابہ کرام ہیں جو بیعت الرضوان میں شریک تھے بیعت الرضوان مشہور بیعت کا نام ہے جو مقام حدیبیہ ۶ھ میں تحت الشجرہ ہوئی تھی، جس کے بارے میں قرآن کریم میں ہے: لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ<sup>۲</sup>، بظاہر اس آیت کی وجہ سے اس بیعت کو بیعت الرضوان کہتے ہیں۔

اس حدیث میں صلوٰۃ کا استعمال غیر نبی پر استعمالاً ہو رہا ہے جو جمہور کے نزدیک امت کے حق میں ممنوع ہے۔ اس کی پوری بحث کتاب الصلوٰۃ کے اخیر میں باب الصلوٰۃ عَلَى غَيْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ میں (مقدمہ الحدیث ۱۵۲۲ تحت) گزر چکی ہے۔

① صحیح البخاری - کتاب فضائل القرآن - باب حسن الصوت بالقراءة للقرآن ۴۷۶۱، صحیح مسلم - کتاب صلاة المسافرين وقصرها - باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن ۷۹۳

② تحقیق اللہ خوش ہوا ایمان والوں سے جب بیعت کرنے لگے تھے اس درخت کے نیچے۔ (سورۃ الفتح ۱۸)

## ۸۔ باب تفسیر آستان الإبل

۱۵۵ اوٹوں کی عمروں کا تفصیلی بیان ۱۵۵

اس باب پر میں کہا کرتا ہوں کہ یہاں سنن ابوداؤد یعنی حدیث کی کتاب میں قاسم کا ایک باب آگیا۔ امام ابوداؤدؒ نے پڑھنے والوں کی سہولت کے لئے زکوٰۃ الاہل کی احادیث میں اوٹوں کے جو مختلف اور عجیب عجیب نام آتے ہیں ان سب کی تشریح یکجا بیان فرمادی تاکہ لغت کی کتابوں کی طرف رجوع نہ کرنا پڑے، جزاء اللہ عنا أحسن الجزاء۔

اسان سن کی جمع ہے بمعنی عمر اور سن کے معنی دانت کے بھی آتے ہیں۔ دراصل جانوروں کی عمر کا پتہ ان کے اسان یعنی دانتوں ہی سے چلتا ہے لہذا دونوں معنوں میں مناسبت ظاہر ہے۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُهُ مِنَ الزَّيْثَانِيِّ، وَأَبِي حَاتِمٍ، وَغَيْرِهِمَا، وَبِهِ كِتَابُ التَّفْسِيرِ فِي تَفْصِيلِ، وَبِهِ كِتَابُ أَبِي عُبَيْدٍ وَغَيْرُهُمَا ذَكَرَ أَحَدُهُمُ الْكَلِمَةَ قَالُوا: يُسَمَّى الْخَوَاطِمُ لِمَا فِيهِ الْفَصِيلُ، إِذَا قُضِلَ، لِمَا تَكُونُ بَنَاتُ نَحَاضٍ لِسَنَةِ إِلَى تَمَامِ سَنَتَيْنِ، فَإِذَا دَخَلَتْ فِي الثَّالِثَةِ، فَهِيَ ابْنَةُ لَبُونٍ، فَإِذَا تَمَّتْ لَهُ ثَلَاثُ سِنِينَ، فَهُوَ حَقٌّ وَحَقَّةٌ إِلَى تَمَامِ أَرْبَعِ سِنِينَ، لِأَنَّهَا اسْتَحَقَّتْ أَنْ تُزَكَّى، وَتُحْمَلَ عَلَيْهَا الْقَحْلُ، وَهِيَ تَلْقَحُ، وَلَا يُلْقَحُ الذَّكَرُ حَتَّى يَبْثُثَ، وَقَالَ لِلْحَقَّةِ طَلُوقَةُ الْقَحْلِ، لِأَنَّ الْقَحْلَ يَطْلُقُهَا إِلَى تَمَامِ أَرْبَعِ سِنِينَ، فَإِذَا طَعَتْ فِي الْخَامِسَةِ، فَهِيَ جَذَعَةٌ حَتَّى يَبْثُثَ لَهَا خَمْسُ سِنِينَ، فَإِذَا دَخَلَتْ فِي السَّابِعَةِ، وَالْقَى ثِيَّتَهُ، فَهُوَ جَيْتُونٌ ثِنْتِي حَتَّى يَسْتَكْمَلَ سَنًا، فَإِذَا طَعَنَ فِي السَّابِعَةِ مَعِيَ الذَّكَرُ رَبَاعِيًا، وَالْقَى رَبَاعِيَةً إِلَى تَمَامِ السَّابِعَةِ، فَإِذَا دَخَلَ فِي الثَّامِنَةِ، وَالْقَى السِّنَّ السَّادِسَ الَّذِي بَعْدَ الرَّبَاعِيَّةِ، فَهُوَ سَدِسٌ وَسَدَسٌ إِلَى تَمَامِ الثَّامِنَةِ، فَإِذَا دَخَلَ فِي التَّاسِعِ وَطَلَعَ نَائِبُهُ، فَهُوَ بَارِزٌ، أَيْ بَزَلَ نَائِبُهُ - يَعْنِي طَلَعَ - حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْعَاشِرَةِ، فَهُوَ جَيْتُونٌ مُخْلِفٌ، لِمَا لَكُنْ لَهُ اسْمٌ، وَلَكِنْ يُقَالُ: بَارِزٌ غَامٍ، وَبَارِزٌ غَامَتَيْنِ، وَمُخْلِفٌ غَامَتَيْنِ، وَمُخْلِفٌ ثَلَاثَةُ أَغْوَامٍ إِلَى خَمْسِ سِنِينَ، وَالْحَلِيقَةُ: الْحَامِلُ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ: "وَالْجَذَعَةُ: وَثْبٌ مِنَ الزَّمَنِ لَيْسَ بِسِنٍ، وَلَطُفُ الْآسْتَانِ عِنْدَ طُلُوعِ شَهِيلٍ"، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَأَشْهَدُكَ الزَّيْثَانِيُّ:

ع إِذَا شَهِيلٌ آخَرَ اللَّيْلِ طَلَعَ فَابْنُ اللَّبُونِ الْحَقُّ وَالْحَقُّ جَذَعٌ

لَمْ يَبْقَ مِنْ آسْتَانِهَا غَيْرُ الْهَبِيعِ

وَالْهَبِيعُ: الَّذِي يُؤَلَّدُ فِي غَيْرِ جَيْتُونٍ.

۱۵۶ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اوٹوں کی عمروں کی یہ تفصیل ابوالفضل الزیثانی اور ابو حاتم وغیرہ سے سنی ہے، نیز نصر بن شمیل اور ابو عبیدہ قاسم بن سلام کی کتابوں میں بھی یہ تفسیر موجود ہے بسا اوقات کسی ائمہ کی تفسیر میں جو تفسیر منقول

ہوتی ہے اسکا کچھ حصہ ان مذکورہ علماء میں سے کسی ایک نے ذکر کیا ہوتا ہے۔ ان علماء نے فرمایا: الحواری اس بچے کو کہتے ہیں جسکو اونٹنی جفتی ہے اور وہ ماں کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ پھر جب اس بچے کو اس کی ماں سے الگ کر دیا جاتا ہے تو اس کو فصول کہتے ہیں۔ پھر جب یہ بچہ ایک سال کا ہو چکا ہو تو اس عمر سے لیکر دو سترے سال کے مکمل ہونے تک اسکو بنت مخاض کہتے ہیں۔ پھر اونٹنی کا بچہ جب اپنی عمر کے تیسرے سال میں داخل ہو جائے تو اسکو بنت لبون کہتے ہیں۔ پھر جب اونٹنی کے بچے کی عمر تین سال پوری ہو جائے تو اسکو حق کہتے ہیں اور اسکی مونث کہ جفتہ کہتے ہیں کیونکہ یہ اونٹنی کی بچی اس قابل ہو جاتی ہے کہ اس پر سواری کی جاسکے اور یہ مونث اونٹنی اس قابل ہو جاتی ہے کہ اس پر (مذکر) جفتی کر سکے اور اس عمر کا مذکر تو جفتی کرنے کے قابل نہیں ہوتا یہاں تک کہ دو پورے پانچ سال کا ہو جائے لیکن اس عمر میں مونث اونٹنی اس قابل ہو جاتی ہے کہ اسکو حمل ٹھہر سکے۔ اور اس جفتہ اونٹنی کو طروقہ اقل کہا جاتا ہے کیونکہ اسکا زاونٹ اس سے جفتی کر سکتا ہے۔ چار سال عمر مکمل ہونے تک اسکو حق اور جفتہ کہتے ہیں۔ جب اونٹنی کا بچہ عمر کے پانچویں سال میں داخل ہو جائے تو اسکو جزمہ کہتے ہیں۔ پانچ سال مکمل ہونے تک۔ جب اونٹنی اپنی عمر کے چھ سال میں داخل ہو جائے اور اپنے اگلے دو دانت نکال دے تو اسکو جفتی کہتے ہیں یہاں تک کہ وہ چھ سال کی ہو جائے۔ جب اونٹنی اپنی عمر کے ساتویں سال میں داخل ہو جائے تو اس کے مذکر کو رباعی اور مونث کو رباعیہ کہتے ہیں، سات سال کی عمر مکمل ہونے تک یہی اسکا نام ہے۔ جب یہ اونٹنی عمر کے آٹھویں سال میں داخل ہو جائے اور اپنے چار دانتوں کے بعد والے سدس دانت نکال دے تو اس کو سدس کہتے ہیں۔ جب اونٹنی اپنی عمر کے نویں سال میں داخل ہو اور اسکی کچلی (نوکدار دانت) نکل آئے تو اسکو بازل کہتے ہیں، لغت میں ہذل نابہ کہتے ہیں یعنی اسکی کچلی باہر نکل آئی۔ جب اونٹ دسویں سال میں داخل ہو جائے تو اس کو خلف کہتے ہیں۔ اس عمر کے بعد اونٹ کا کوئی نام نہیں لیکن دس سال سے عمر بڑھ جانے کے بعد پچھلے ناموں میں قید کا اضافہ کر دیا کرتے ہیں، مثلاً نویں سال کو داخل ہوئے ایک سال ہو چکا ہو تو اس کو بازل عام کہتے ہیں اور اگر دو سال ہو چکے ہوں تو اس کو بازل عا مین کہتے ہیں اور اگر دس سال شروع ہوئے ایک سال گزر جائے تو اس کو خلف عام کہتے ہیں اور اگر دو سال گزر جائیں تو اس کو خلف عا مین کہتے ہیں اور اگر دس سال شروع ہوئے تین سال گزر جائیں تو اسکو خلف ثلاثی الاعوام کہتے ہیں اور اگر دس سال شروع ہوئے پانچ سال گزر چکے ہوں تو اس کو خلف خمسہ الاعوام کہتے ہیں۔ الخلف حاملہ اونٹنی کو کہتے ہیں۔ ابو حاتم نے فرمایا: جذوعہ اس وقت کہتے ہیں کہ جب اونٹنی کی عمر ایک خاص زمانے کو پہنچ جائے، دانت نکلنے سے اس کا کوئی تعلق نہیں اور اونٹوں کی عمروں میں تبدیلی سمیل نامی ستارے کے طلوع ہونے کے وقت ہوتی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میرے استاد ابو الفضل ریاشی نے ہمیں یہ اشعار سنائے:

قَابِلُ اللَّبُونِ الْحَيُّ، وَالْحَيُّ جَذَعٌ

إِذَا سَهَبُ اللَّيْلِ طَلَعَ

لَمْ يَتَّقِ مِنْ أَسْأَلِهَا غَيْرَ الْهَبْعِ

ترجمہ: جب کہل نامی ستارہ پہلی رات طلوع ہوتا ہے تو اونٹ کو این ایون کہتے ہیں اور کوئی اونٹ این لبون سے حقہ بن جاتا ہے اور حقہ اونٹ جذعہ بن جاتا ہے، اونٹ کی تمام عمروں کا ذکر آگیا سوائے بیج کے اور بیج اونٹنی کے اس بچے کو کہتے ہیں جو بے موسم کے پیدا ہو گیا ہو۔

شرح الحدیث: البین البکری للبرہقی - کتاب الزکاة - جامع أبواب فروع الإبل السائمة - باب العسور أسنان الإبل (۷۷۷) قال أبو داود: سمعته من الزياتي.

وادیب اور محدثین سے سنی ہے ان کا حوالہ دے رہے ہیں۔ ان میں سے بعض نے معتق بنے براہ راست سنا ہے اور بعض کی کتب و تصنیفات میں دیکھا ہے۔ ریاشی ہو ابو الفضل عباس بن الفرج البصری النخوی ثقہ (بذل) منہل میں لکھا ہے کہ امام ابو داؤد نے ان سے اس کتاب میں صرف یہی تفسیر نقل کی ہے کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ ابو حاتم محمد بن ادريس الرازی أحد الحفاظ (بذل)۔ حضرت نے بذل میں ان کی تعین تمام ابو حاتم راوی مشہور محدث سے کی ہے اسی طرح صاحب عون المعبود نے بھی لیکن صاحب منہل نے لکھا ہے: هو منہل بن محمد بن عثمان السجستانی النخوی المقرئ اه۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ومن کتاب التفسیر بن شتمیل: تفسیر بن شتمیل لغت ادراب کے بہت بڑے امام ہیں اور ساتھ ہی حدیث کے بھی، ایسے ہی ابو عبیدہ قاسم بن سلام ان دونوں کی غریب الحدیث (لغات حدیث) میں کتاب مشہور ہیں۔ یعنی یہ تفسیر جو میں نے نقل کی ہے اس میں بعض چیزیں تو ایسی ہیں جو ان حضرات میں سے کبھی سے منقول ہیں اور بعض حصہ اس کا ایسا ہے جو سب سے منقول نہیں بلکہ صرف بعض کے کلام میں ہے۔ اس تمہید کے بعد مصنف فرماتے ہیں: قالوا: يُسْتَعْي الحواشي ثم القصيل، إذا فصل يعني پیدا ہونے کے بعد سب سے پہلا نام اونٹنی کے بچہ کا خواہ بے جب تک وہ اپنی ماں کے ساتھ چلتا پھرتا رہے پھر جب وہ تقریباً ایک سال کا ہو جاتا ہے اور اپنی ماں سے جدا کر دیا جاتا ہے تو اس کو قصیل کہتے ہیں (اور فطیم بھی، فصیل اور فطام دونوں ہم معنی ہیں) پھر اس کے بعد سے دو سال تک اس کو بنت مخاض کہتے ہیں۔ مخاض کے معنی حمل کے ہیں اور مخاض بمعنی حامل کیونکہ ایک سال پورا ہونے کے بعد دوسرے سال میں وہ اونٹنی دوبارہ حاملہ ہو جاتی ہے۔ فإذا دخلت في الثالثة پھر جب وہ بچہ دو سال کا ہو کر تیسرے سال میں داخل ہو جاتا ہے تو اس کی ماں جو گزشتہ سال حاملہ تھی اب وضع حمل کے بعد دودھ دینے لگتی ہے اس لئے اب اس کے بچہ کو بنت لبون کہتے ہیں۔ فإذا انمئت له ثلاث سنين: فلهو

① بذل المجهود فی حل سنن أبي داود - ج ۸ ص ۹۵

② المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۱۹۳

③ بذل المجهود فی حل سنن أبي داود - ج ۸ ص ۹۵

④ المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۱۹۳

حق و حقیقہ اور جب وہ بچہ پورے تین سال کا ہو کر چوتھے سال میں داخل ہوتا ہے تو چار سال پورے ہونے تک اسکو حقہ کہتے ہیں یعنی اگر مادہ ہو اور اگر نہ ہو تو حق اس لئے کہ اس عمر میں پہلو بچہ اونٹ اور اونٹنی دونوں سواری کے قابل ہو جاتے ہیں اور صرف مادہ اس قابل ہو جاتی ہے کہ اس پر ز جفتی کر سکے لیکن نہ اس عمر کا جفتی کے لائق نہیں ہوتا۔ یہی مطلب ہے اس جملہ کا جو آرہا ہے: وَهُوَ تَلْقَعٌ، وَلَا يُلْقَعُ الذَّكَرُ حَتَّى يُلْقَىٰ بِزَجْفَتِيٍّ، یعنی ز جفتی کے قابل نہیں ہوتا جب تک وہ شنی نہ ہو جائے، شنی وہ اونٹ ہے جو پانچ سال کا ہو کر چھ سال میں داخل ہو جائے جیسا کہ آگے خود کتاب میں آجایا: فَإِذَا أَطْلَعَتْ فِي الثَّامِنَةِ، فَهِيَ جَذَعَةٌ حَتَّى يَكْمَلَ لَهَا خُمْسٌ بَيْنَيْنِ۔ پھر جب چار سال پورے کر کے پانچویں میں داخل ہوتا ہے تو اس کو اگر مادہ ہو جذعہ اور نہ ہو تو جذع کہتے ہیں<sup>①</sup>۔

**فائدہ:** لغت میں لکھا ہے کہ جذع ہر حیوان کا الگ ہوتا ہے، گائے، بیل اور گھوڑے میں جذع وہ ہے جو تیسرے سال میں ہو اور اونٹ میں جو پانچویں سال میں ہو اور بکری میں وہ ہے جو دوسرے سال میں ہو۔ آگے کتاب میں یہ بات آرہی ہے کہ اونٹ کا اس عمر میں یہ نام یعنی جذع کسی دانت کے نکلنے یا گرنے کے اعتبار سے نہیں ہے جیسے بعض اور دوسرے نام۔ چنانچہ فرماتے ہیں: وَالْجَذَعُ مَعَهُ: وَقَدْ مَضَى مِنَ الزَّمَنِ لِكَيْسٍ بَيْنَيْنِ، یعنی اونٹ کا جذع ہونا بس یہ ایک خاص زمانہ عمر کے اعتبار سے ہے، سن یعنی دانت بے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

فَإِذَا دَخَلَتْ فِي الثَّامِنَةِ، وَالْقَىٰ ثِنْتَهُ، فَهُوَ جَذَعٌ ثَنِيٌّ۔ جب اونٹنی پورے پانچ سال کی ہو کر چھ سال میں داخل ہو اور اپنے ثنیا اس نے گرا لئے ہوں تو اس کو ثنی کہتے ہیں اور مادہ ہو تو ثنیہ۔ ثنیہ دراصل سامنے کے اوپر نیچے کے دو دانت کو کہتے ہیں جس کی جمع ثنیا آتی ہے، پانچ سال کے بعد جب اونٹ کے سامنے کے دانت گر جاتے ہیں (دودھ کے دانت) اس وقت اس کو ثنیہ کہتے ہیں۔  
**فائدہ:** ثنیہ ہر جانور کا الگ ہوتا ہے، گائے بکریوں میں وہ جو تیسرے سال میں ہو اور بیل میں وہ جو چوتھے سال میں ہو اور اونٹ میں وہ جو چھ سال میں ہو۔

فَإِذَا أَطْلَعَتْ فِي السَّابِعَةِ ثَمْنِيَّ الذَّكَرُ تَبَاعِيًا، وَالْأُنْثَىٰ تَبَاعِيَةً۔ رابعیہ دراصل اس دانت کو کہتے ہیں جو ثنیہ اور ناب<sup>②</sup> (کچلی) کے درمیان میں ہوتا ہے دونوں طرف اوپر نیچے جو کل چار ہوتے ہیں، تو چونکہ اس عمر میں اونٹ کا یہ دانت گر جاتا ہے اسلئے اسکو رباعی کہتے ہیں۔

فَإِذَا دَخَلَ فِي الثَّامِنَةِ، وَالْقَىٰ السِّنَّ الشَّدِيدَ الَّذِي يَتَعَدَّى الثَّوْبَاعِيَةَ، فَهُوَ سَدَسٌ وَسَدَسٌ۔ یعنی جب آٹھویں سال میں

① جذع دراصل کسن جانور کو کہتے ہیں اور اس کا استعمال انسانوں میں جو ان آدمی کے معنی میں بھی ہوتا ہے جیسے در قدیم نفل کے کلام میں آپ صبح بخاری میں پڑھ چکے ہیں: يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا۔ (بخاری ص ۶۵۸۱) نیز واضح رہے کہ جذع انسان زکوۃ کی اہتمام ہے، اس سے زائد عمر کا اونٹ زکوۃ میں واجب نہیں ہوتا حالانکہ قربانی اس کی درست نہیں جب تک مسنہ نہ ہو یعنی چھ سال کا۔ ۱۲۔

② یہ جو ہم نے لکھا ہے یہ تو انسان کے اعتبار سے ہے اور اونٹ کے لحاظ سے یوں کہا جائے گا کہ رابعیہ وہ دانت ہے جو ثنیہ اور سدس کے درمیان ہوتا ہے کھاسائی تعامل و تشکر ۱۲۔

پہونچے اور سن سدیس اس کا گر جائے تو اب اس کو سدیس اور سدس کہتے ہیں۔ سدس اس دانت کو کہتے ہیں جو رباعیہ کے بعد ناب سے پہلے ہے۔ یہ چار ہوتے ہیں، دو نیچے رباعیہ کے دائیں بائیں اور اسی طرح دو اوپر رباعیہ کے دائیں بائیں ان کو قوارح کہتے ہیں، لیکن انسان کے منہ میں رباعیہ کے بعد ناب ہی ہوتا ہے، رباعیہ اور ناب کے درمیان کوئی اور دانت نہیں ہوتا (کنز الاستفاد من العون عن لسان العرب) ۱۔ چنانچہ کتب جمہود میں دانتوں کی تفصیل میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

فَإِذَا دَخَلَ فِي التَّاسِعِ وَطَلَعَ ثَابِتُهُ، فَهُوَ تَارِلٌ: جب اونٹ نویں سال میں داخل ہوتا ہے تو اس کا ناب (کچلی نوکدار دانت) نکل آتا ہے تو اس کو بازل کہتے ہیں۔ بزل کے معنی شق (چیرنا) کے ہیں چونکہ یہ دانت اپنی جگہ کے گوشت کو چیر کر باہر نکلتا ہے اسی لئے اس کو بازل کہتے ہیں (یوں تو سارے ہی دانت گوشت کو چیر کر باہر نکلتے ہیں لیکن وجہ تسمیہ میں اطراد شرط نہیں یعنی جہاں بھی وجہ تسمیہ پائی جائے وہاں تسمیہ بھی پایا جائے یہ کوئی ضروری نہیں ہے)۔

حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْعَاشِرَةِ، فَهُوَ حَبِيبٌ مُخْلَفٌ، ثُمَّ لَيْسَ لَهُ اسْمٌ: یعنی مخلف کے بعد پھر کوئی خاص نام نہیں ہے بلکہ پہلے ہی نام میں قیود بڑھاتے چلے جاتے ہیں، مثلاً بازل عام، بازل عاشر، مخلف عام، مخلف عاشر یعنی ایک سال کا بازل، دو سال کا بازل، ایک سال کا مخلف، دو سال کا مخلف جس طرح عربی زبان میں عشر کے بعد اعداد کے نام مستقل نہیں ہیں، بلکہ پچھلے عدد کے ساتھ قیود لگاتے جاتے ہیں، احد عشر، ثانی عشر وغیرہ۔

قَالَ أَبُو حَاتِمٍ: وَالْجَدُّوعَةُ الْحَبِيبَةُ قَدَمُ شَرْحَةِ قَرِيْبَةٍ

وَقُصُولُ الْأَمْتَانِ عِنْدَ طُلُوعِ سَهْمَيْهِ: ہر چیز کی ایک فصل اور موسم ہوتا ہے اسی طرح نتائج اہل (اونٹوں کی پیدائش) کی بھی ایک خاص فصل ہے جس میں عام طور سے اونٹ پاتے ہیں۔ اس فصل کے آنے پر اونٹوں کے بچوں کا سال پورا ہوتا رہتا ہے ایک سال والا دو سال کا ہو جاتا ہے اور دو والا تین سال کا ہو جاتا ہے اور وہ موسم ہے طلوع سہمیل کا، یعنی سہمیل نامی ستارہ جس زمانہ میں شروع رات میں طلوع ہونے لگے تب سمجھو کہ اونٹوں کے بیانیہ کا زمانہ آگیا اسی زمانہ میں درختوں کے پھل پکتے ہیں جس کو موسم ربیع کہتے ہیں۔

وَإِذَا سَهْمَيْلٌ آخَرَ اللَّيْلَ طَلَعَ فَابْنُ اللَّيْلِ وَالْحَبِيبُ جَدَّعٌ

لَمْ يَبْقَ مِنْ أَشْنَاءِ غَيْرِ الْهَبِيبِ

آخری بیت کا مطلب یہ ہے کہ ان اشعار میں سب اونٹوں کی عمروں کا ذکر آگیا بس ایک کا ذکر رہ گیا وہ ہے جس کو ہبیب کہتے ہیں اور ہبیب اونٹنی کے اس بچے کو کہتے ہیں جو بے موسم پیدا ہو، مثلاً ذوال صیف میں یا آخر ربیع میں۔ (منہل) ۲۔ الحمد للہ اس باب کی

۱ لسان العرب لابن منظور - ج ۶ ص ۲۱۵، عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۷۶۲

۲ المنہل المذهب المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۹۴



شرح پوری ہوئی

## ۹۔ ثَابِتُ بْنُ أَنَسٍ لُصْدَقِي الْأَمْوَالِ؟

یعنی مواشی کی زکوٰۃ کس جگہ وصول کی جائے؟

۱۵۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا جَلْبَ، وَلَا جَنْبَ، وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ».

سرحد۔ عَمْرِو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا جَلْبَ، وَلَا جَنْبَ، وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ»۔  
 کرے والا شخص کسی دور جگہ پر مت جا کر بیٹھ جائے اور یوں نہ کہے کہ مال مواشی والے لوگ اپنے اموال کی زکوٰۃ لیکر میرے پاس حاضر ہوں اور نہ ہی مال مواشی کے مالک اپنے مواشی اتنی دور دراز مقام پر لے جائیں جہاں ساعی کو زکوٰۃ کی وصولی میں مشقت اٹھانی پڑے۔ لوگوں سے ان کے مواشیوں کی زکوٰۃ ان کے گھلوں اور قبیلوں سے بھی وصول کی جائے۔

۱۵۹۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ ابْنِ أَبِيهِمْ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، يَقُولُ: عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ فِي قَوْلِهِ: «لَا جَلْبَ، وَلَا جَنْبَ»، قَالَ: «أَنْ تُصَدَّقَ الْمَأْشُوعَةُ فِي مَوَاضِعِهَا، وَلَا تُجَلَّبَ إِلَى الْمُصَدِّقِ، وَالْجَنْبُ عَنْ [غَيْرِ] هَذِهِ الْقَرِيبَةِ أَيْضًا، لَا يُجْتَنَبُ أَصْحَابُهَا، يَقُولُ: وَلَا يَكُونُ الرَّجُلُ بِأَقْصَى مَوَاضِعِ أَصْحَابِ الصَّدَقَةِ فَتُجْتَنَبُ إِلَيْهِ، وَلَكِنْ تُؤْخَذُ فِي مَوْضِعِهِ».

سرحد۔ محمد بن اسحاق نے لا جلب ولا جنب کی تفسیر میں فرمایا کہ جلب کی صورت یہ ہے کہ مواشیوں کی زکوٰۃ ان کے مقامات سے ہی لی جائے گی اور ساعی کے پاس ان مواشیوں کو کھینچ کر نہیں لے جائے گا اور جنب کی تفسیر یہ ہے کہ اسی طرح مواشی کے مالکوں کو تنگ کر کے دور مقام پر نہ بلایا جائے یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والا ایسا نہ کرے کہ مال مواشی کے مالکوں کی جگہ سے دور جا کر بیٹھ جائے اور مال مواشی کے مالک اپنے مواشی لیکر اسکے پاس آئیں لیکن زکوٰۃ اسی جگہ وصول کی جائے جہاں مواشیوں کے مالک کا علاقہ اور محلہ ہے۔

بخاری۔ سنن ابی داؤد۔ الزکاة (۱۵۹۱) سنن ابی داؤد۔ الجہاد (۲۵۸۱) مسند احمد۔ مسند البکثرین من الصحابة (۲۱۵/۲) مسند احمد۔ مسند البکثرین من الصحابة (۲۱۶/۲)

① مسند احمد (مسند البکثرین من الصحابة) - مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما - ۶۷۳ کی روایت کے لغز اس طرح ہیں: تُؤْخَذُ صَدَقَاتُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى بَيْتِهِمْ۔ اس روایت کا تعلق صرف مواشی سے ہے اور ابوداؤد کی روایت کے الفاظ عام ہیں خویر زکوٰۃ مواشی کی ہو یا دوسرے مال کی۔ بہر حال ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ساعی کا فرض ہے کہ وہ زکوٰۃ لوگوں کے گھروں اور تالابوں پر جا کر وصول کرے نہ یہ کہ زکوٰۃ دینے والے اپنی زکوٰۃ اس تک پہنچائیں۔ (سبل السلام الوصول إلى بلوغ المراد - ج ۱ ص ۱۸)۔

**شرح الأحادیث** جلب اور جنب ہر ایک کے شرح نے دو دو معنی لکھے ہیں ایک کا تعلق کتاب الزکوة سے ہے اور دوسرے معنی کا تعلق کتاب الجہاد سے، اسی لئے یہ حدیث دونوں جگہ ذکر کی جاتی ہے۔ چنانچہ مصنف نے بھی اس کو دونوں جگہ ذکر کیا ہے اور امام نسائی<sup>①</sup> وابن ماجہ نے صرف کتاب الجہاد میں اور امام ترمذی نے صرف کتاب النکاح میں باب الشغار<sup>②</sup> میں۔ پہلے معنی جلب کے یہ ہیں کہ سعاة (زکوة وصول کرنیوالے) جو مواشی کی زکوة لینے کے لئے جائیں تو ایسی جگہ جا کر ٹھہریں جو مواشی سے بہت دور فاصلہ پر ہو اور وہاں ٹھہر کر ارباب اموال سے کہیں کہ اپنے مواشی کو یہاں لاؤ تاکہ ہم ان کو دیکھ کر ان کی زکوة لیں۔ یہ معنی ہیں جلب کے جس نے اس حدیث میں منع کیا گیا ہے وہ ظاہر ہے کہ اس میں زکوة دینے والوں پر پریشانی و مشقت ہے اور دوسرے معنی جلب کے یہ ہیں کہ مسابقہ خیل (گھوڑ دوڑ) کے وقت احد المتسابقین کسی اپنے آدمی کو مقرر کر دے کہ جب سبق شروع ہو تو میرے گھوڑے کو بھگانے کیلئے خوب چلانا کہلاتا تاکہ میرا گھوڑا آگے نکل جائے۔ اس سے منع کیا گیا ہے اس لئے کہ اصول مسابقت اور دیانت کے خلاف ہے۔

اور جنب کے پہلے معنی یہ ہیں کہ ارباب اموال جب دیکھیں کہ زکوة وصول کرنیوالوں کے آنے کا وقت قریب ہے تو وہ ان کو پریشان کرنے کیلئے اپنے مال (حیوانات) کو بہت دور لجا کر ٹھہر لیں تاکہ سعاة کو زکوة لینے کیلئے وہیں جانا پڑے اور دوسرے معنی جنب کے یہ ہیں کہ میدان گھوڑ دوڑ میں احد المتسابقین جب مسابقت شروع ہو تو اپنے ساتھ برابر میں ایک دوسرے گھوڑے کو بھی لے لے تاکہ آگے چل کر جب دیکھے کہ میرا گھوڑا سست ہو رہا ہے تو فوراً وہ پہلے گھوڑے کی پشت پر سے اس برابر والے گھوڑے پر آجائے۔ اس سے بھی منع کیا گیا ہے یہ بھی غلط بات ہے اس لئے کہ مسابقت جس گھوڑے کے ساتھ طے تھی یہ وہ نہیں ہے۔

یہاں ایک تیسری چیز بھی ہے تلقی الجلب جس کا تعلق کتاب البیوع سے ہے، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَنْ ثُلَيْحِ الْجَلْبِ<sup>③</sup>۔ یعنی مال محبوب کا استقبال کر کے اس کو خرید لینا۔ مال محبوب وہ مال جس کو دیہات سے دیہاتی شہر میں برائے فروخت لارہے ہوں تو کوئی شخص اس مال کو قبل اس کے کہ وہ شہر کی منڈی میں پہنچے (اور وہاں پہنچ کر صحیح نرخ میں فروخت ہو) یہ شخص اس کو راستہ ہی میں خرید لے اس سے منع اس لئے کیا گیا کہ اس میں اندیشہ ہے تلبیس سعو کا کہ اس دیہاتی کو دھوکہ دیکر اس سے سست خرید لے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ قَوْلِهِ: «لَا جَلْبَ. وَلَا جَنْبَ»: محمد بن اسحاق جلب اور جنب کی تفسیر کر رہے ہیں جلب کی یہ کہ جس جہد مواشی پہلے سے ہیں وہیں جا کر سراجی کو زکوة وصول کرنی چاہیے یہ نہیں کہ مزکی اپنی زکوة ساعی کے پاس لیکر جائے۔

① سنن النسائي - كتاب الجبل - باب الجلب - ۳۵۹۰

② جامع الترمذی - كتاب النکاح - باب ما جاء فی النہی عن نکاح الشغار ۱۱۲۳

③ سنن ابی داود - كتاب البیوع - باب فی التلقی ۳۴۲۷

والجنب<sup>۱</sup> علی هذه الطريقة أيضا لا يجب أصحابها: یہاں ابوداؤد کے نسخے مختلف ہیں جو الفاظ جس نسخہ کے ہم نے اختیار کئے وہی زیادہ درست ہے مطلب یہ ہے کہ جس قسم کی ہدایت لا جلب میں ساعی کو دی گئی ہے اسی طرح لا جنب میں اصحاب المواشی کو دی گئی ہے کہ ان کو بھی یہ نہ چاہیے کہ اپنا مال معروف جگہ چھوڑ کر کسی دور جگہ لے کر چلے جائیں کہ اس صورت میں ساعی پر مشقت پڑے گی۔

ولا يكون الرجل يا تضي مواضع أصحاب الصدقة: یہ محمد بن اسحاق والی ہی تفسیر چل رہی ہے غالباً یہ لا جنب کی دوسری تفسیر ہے اور یہ وہی ہے جو متنی لا جلب کے بیان کئے گئے اور اس صورت میں گویا جلب اور جنب دونوں ہم معنی ہو جائیں گے اور اس کو تاکید پر محمول کیا جائیگا اور پہلی صورت میں بجائے تاکید تاسیس ہوگی ہو هو الاولی، هذا ما عندی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ۱۔ باب الرجل يتناع صدقته

ایک آدمی اپنی مدت کی ہوئی شے کو خرید سکتا ہے یا نہیں خرید سکتا؟  
صدقہ کرنے کے بعد متصدق کا متصدق علیہ سے اس چیز کو خرید لینا۔ حدیث الباب سے اس کا عدم جواز معلوم ہوتا ہے امام بخاری نے بھی اس پر باب باندھا ہے نحل تشتري صدقته؟ اور اس کے ذیل میں یہی حدیث ابن عمر ذکر کی ہے جو یہاں ہے۔

۱۵۹۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، حَمَلَ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَوَجَدَ نَيْتَاعًا، فَأَرَادَ أَنْ يَتَنَاعَهُ، فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: «لَا يَتَنَاعُهُ، وَلَا تَكُنْ فِي صَدَقَتِكَ»۔

حضرت عمر بن خطاب نے اللہ کے راستے میں ایک شخص کو گھوڑے کی سواری کا اختیار دیا (بایں طور کہ اس مجاہد کو اپنے گھوڑے کا مالک بنادیا) تو حضرت عمرؓ نے دیکھا وہ گھوڑا فروخت ہو رہا ہے تو حضرت عمرؓ نے اس گھوڑے کو خریدنے کا ارادہ فرمایا۔ چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس گھوڑے کے خریدنے کے متعلق دریافت فرمایا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے عمر! تم اپنے اس گھوڑے کو مت خریدو اور تم اپنے صدقے کو واپس اپنے پاس مت رکھو۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۱۸) صحیح البخاری - الوضایا (۲۶۲۳) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۰۹) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۴۰) صحیح مسلم - المہیات (۱۶۲۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۶۱۶) سنن النسائي - الزکاة (۲۶۱۷) سنن أبي داود - الزکاة (۱۵۹۳) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۵/۱) مسند أحمد - مسند المكثرين

۱۔ یہاں اختلاف نسع ہے، شیخ عوام نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے وہ لکھتے ہیں: «عن هذه الفريضة» الضبة فوق «عن» من ص. ح. وعلی حاشیة ك. ب بدل «عن»: «نسعة: غیر». و«الفريضة» جاءت في م. ب. ع. ونسعة علی حاشیة ص. ك. س: الطريقة، وصحح علیها في ك. فالتص في م. ب. ع. والجنب عن هذه الطريقة أيضًا. (كتاب السنن - ج ۲ ص ۲۳۸)

من الصحابة (۵۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰۳/۲) موطأ مالک - الزکاة (۶۲۴) موطأ مالک - الزکاة (۶۲۵)  
**شرح حدیث** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، حَمَلَ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَوَجَدَ يُبَاعُ، فَأَتَاهُ  
 أَنْ يَنْتَاعَهُ..... فَقَالَ: «لَا تَنْتَعه، وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ»: حضرت عمرؓ نے کسی شخص کو ایک گھوڑے پر سوار کیا یعنی اس کو گھوڑا بہہ  
 فرمایا بلور صدقہ کے۔ چنانچہ بخاری کی روایت میں ہے تَقْضِي بِفَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ<sup>۱</sup>۔ اور ایک قول یہ ہے کہ انہوں نے اس  
 کو وقف کیا تھا، اب یہ کہ پھر اس کی بیع کیسے جائز ہو گئی؟ جواب دیا گیا کہ اس گھوڑے کو ہزال اور ضعف اس طرح لاحق ہو گیا تھا  
 کہ وہ جہاد کے کام کا نہیں رہا تھا، واللہ اعلم۔ بہر حال روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ اس گھوڑے کو وہ شخص فروخت  
 کر رہا ہے تو انہوں نے چاہا کہ اس کو میں ہی خرید لوں (وہ اس گھوڑے کی خوبی کو جانتے ہوں گے وہ یہی کہ حضور ﷺ کا عطا کیا ہوا  
 ہے)۔ حضور ﷺ سے اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے ان کو خریدنے سے منع فرمادیا کہ صدقہ کر کے اس کو واپس مت لو۔ اس  
 خریدنے کو آپ ﷺ نے عود فی الصدقة اس لئے فرمایا کہ ظاہر ہے وہ شخص، جب یہ خریدتے تو ضرور ان کی رعایت کرتا اور  
 ثمن میں کمی کرتا ان کے احسان سابق کی وجہ سے تو جس قدر وہ ثمن میں کمی کرتا اس کے لحاظ سے گویا عمرؓ عود کرنے والے ہوتے۔  
**مذایب ائمہ:** امام احمدؒ کا مسلک یہی ہے کہ متصدق کا شراء یعنی صدقہ کی ہوئی چیز کا جائز نہیں مالکیہ کے یہاں بھی یہ ایک  
 وجہ ہے اور یہی مذہب ہے ابن المذنبؒ شافعی کا۔ جمہور علماء کے نزدیک جائز ہے اور یہ حدیث بھی تزییر پر محمول ہے اور دلیل جمہور  
 کی وہ حدیث ہے جو آگے باب من یجوز له اخذ الصدقة وهو غنی میں آرہی ہے: لَا يَحُولُ الصَّدَقَةُ لَغْنِيٍّ إِلَّا لِحَتَمَةِ: لِنَازِلِ فِي سَبِيلِ  
 اللَّهِ، أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا، أَوْ لِفَاعِلِهِ، أَوْ لِمَنْ جَلَّ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ<sup>۲</sup>۔

**فائدہ:** ابن سعدؒ نے طبقات میں لکھا ہے کہ اس فرس کا نام ورد تھا اور وہ حضرت تمیم داریؒ کا تھا انہوں نے حضور  
 ﷺ کو بہہ کیا تھا، پھر آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کو مرحمت فرمادیا تھا (بدل عن الحافظ)<sup>۳</sup>۔

## ۱۱۔ بَابُ صَدَقَةِ الرَّقِيقِ

عَنْ عَمَلٍ مِّنْ مِّسْرِ زَكَاةٍ كَيْفَ كَانَ

۱۵۹۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ  
 مَكْحُولٍ، عَنْ عَزَالِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَيْسَ فِي الْحَيْلِ وَالرَّقِيقِ زَكَاةٌ، إِلَّا زَكَاةُ  
 الرَّقِيقِ فِي الرَّقِيقِ».

۱ صحیح البخاری - کتاب الزکاة - باب من یشتري صدقته ۱۴۱۸

۲ سنن ابی داود - کتاب الزکاة - باب من یجوز له اخذ الصدقة وهو غنی ۱۶۳۵

۳ ہائل المجہود فی حل ابی داود - ج ۸ ص ۱۰۲

حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں: گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ واجب نہیں

البتہ غلاموں کی طرف سے صدقہ فطر دینا لازمی ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۹۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۹۵) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۲) جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۸) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۶۷) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۶۸) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۶۹) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۰) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۲) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۹۴) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۱۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۷۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۰۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۱۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۲۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۳۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۶۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۷/۲) موطأ مالک - الزکاة (۶۱۲) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۳۲)

شرح الحديث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَيْسَ فِي الْحَيْلِ وَالزَّرْقِ زَكَاةٌ، إِلَّا زَكَاةُ الْفَطْرِ فِي الزَّرْقِ». زکوٰۃ الخیل کا مسئلہ باب فی زکاة السائِمۃ کی حدیث نمبر: ۱۵۷۴ قَدْ عَقُوْتُ عَنْ الْحَيْلِ وَالزَّرْقِ کے ذیل میں گزر چکا۔ دوسرا مسئلہ یہاں عید کا ہے، عید تجارت میں زکوٰۃ تمام امرہ کے نزدیک ہے، خلافاً للظاہریۃ اور عید خدمت میں بالاتفاق زکوٰۃ نہیں ہے، لیکن عید تجارت میں صدقہ الفطر ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے اور بھی اس میں بعض اختلافات ہیں جو ان شاء اللہ تعالیٰ باب صدقۃ الفطر کے ذیل میں آئیں گے۔

۱۵۹۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ عِرَاحِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ، وَلَا فِي نَرَسِهِ صَدَقَةٌ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ مسلمان کے غلام اور اس کے

گھوڑے میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۹۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۹۵) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۲) جامع الترمذی - الزکاة (۶۲۸) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۶۷) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۶۸) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۶۹) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۰) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۴۷۲) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۵۹۵) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۱۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۷۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۰۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۱۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۲۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۳۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۶۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۷/۲) موطأ مالک - الزکاة (۶۱۲) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۳۲)

## ۱۲۔ بَابُ صَدَقَةِ الزَّرْعِ

زمین کی پیداوار میں عشر اور نصف واجب ہونے کا بیان

**مسائل الباب کا تجزیہ:** اس باب کا تعلق زرعی پیداوار کی زکوٰۃ سے ہے جس کو عشر کہتے ہیں۔ اس سلسلہ میں مصنف نے تو ایک ہی باب قائم کیا ہے اور امام ترمذی نے تین باب قائم فرمائے ہیں جن میں سے ایک باب کا تعلق زروع و شمار کے نصاب سے ہے جس میں انہوں نے لکس فیما دون خمسۃ اوشی صدقۃ<sup>۱</sup> حدیث ذکر فرمائی ہے اور دوسرے باب کا مضمون یہ ہے کہ کس زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہوتا ہے اور کون سی میں نصف العشر اور تیسرا باب ہے تمّا جاء فی زکاة الحضر اذات یعنی سبزیاں اور ترکاریاں، مقصد یہ ہے کہ زمین کی کن کن پیداوار میں صدقہ واجب ہوتا ہے، آیا سب میں یا صرف بعض میں؟ امام ابو داؤد کی غرض اس باب سے یہ بتلانا ہے کہ کس زمین میں عشر واجب ہوتا ہے اور کون سی میں نصف العشر؟ ہا مسئلہ نصاب کا سو یہ اختلافی ہے جس پر کلام ہمارے یہاں بالکل شروع میں گزر چکا ہے۔ جمہور اسکے باقاعدہ نصاب کے قائل ہیں حتیٰ کہ صاحبین بھی اور امام اعظم ابو حنیفہؒ نصاب کے قائل نہیں ہیں بلکہ زمین کی پیداوار جتنی بھی ہو قلیل یا کثیر سب میں صدقہ کے قائل ہیں۔ یہ ایک اہم اختلاف ہے جو کسی قدر تفصیل سے بعد اللہ شروع میں گزر چکا ہے۔

باقی یہ مسئلہ کہ زمین کی کس کس پیداوار میں صدقہ ہے؟ اس پر امام ابو داؤد نے اگرچہ کوئی باب قائم نہیں فرمایا لیکن حکیمانہ لبحث اسکو ہم بیان کریں گے۔

۱۵۹۶۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْهَيْثَمِ الْكَلْبِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْأَهْطَامُ وَالْعُيُونُ، أَوْ كَانَ بَقْلًا الْعَشْرُ، وَفِيمَا شَقِيَ بِالسَّوَادِ، أَوْ التَّقْصِ نِصْفُ الْعَشْرِ»<sup>۲</sup>

**ترجمہ:** عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جن کھیتوں کو آسمان سے اترنے والی بارش اور بڑی بڑی نہریں اور بڑے چشمے سیراب کریں یا پھر وہ ایسے کھیت ہوں کہ وہ اپنی جڑوں کے ذریعے خود ہی پانی پی لیں تو ان سب زمینوں کی پیداوار کا دسواں حصہ دینا لازمی ہے اور جو کھیت اونٹنی کے ذریعے سیراب کئے جائیں یا اونٹوں کے ذریعے ان کھیتوں میں پانی ڈالا جائے تو ایسے کھیتوں کی پیداوار کا بیسواں حصہ دینا ضروری ہے۔

① جامع الترمذی - کتاب الزکاة - باب ما جاء فی صدقة الاربع والتعمر والمحبوب ۶۲۶

② شیخ عوار نے یہاں اختلاف شروع ذکر کیا ہے جس کی طرف صاحب تقریر نے بھی اشارہ کیا ہے جاء فی مد وحاشیة ک آخر هذا الحديث: «قال أبو داود: البعل ما شرب به دوقه، ولم ينعن في سقيه، وقال قتادة: البعل من التعل: عمران»، والميزان: الرماح الصلبة اللدنة، وقال أبو عبيد: المبران: نبات الرماح. «اللسان». (کتاب السنن - ج ۲ ص ۳۳۹)

(۱۵۹۶) سنن ابن ماجه - الزكاة (۱۸۱۷)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فيما سقت السماء والأثمار والكميون، أو كان بعلًا العشر، وفيما سقي

سیراب کرنیوالا اونٹ، اس کی خچہ خواص آتی ہے، لیکن یہاں مراد تقابلی کی وجہ سے مطلق کسی آلہ سے زمین سیراب کرنا

اَوْ كَانَ بَعْلًا: بعل کی تفسیر کتاب کے بعض نسخوں میں اس طرح ہے: قَالَ اَبُو دَاوُدَ: الْبَعْلُ مَا شَرِبَ بِعُرْوَقِهِ وَلَمْ يَتَعَنَ فِي

سبقہ۔ یعنی بعل وہ کھیتی یا درخت ہیں جو پانی اور تری کو اپنی جڑوں کے ذریعہ سے خود ہی کھینچ لیں اور ان میں آپ پاشی کی ضرورت

پیش نہ آئے اور بخاری و ترمذی کی حدیث میں ہلال کے بجائے اَوَکَانَ عَقْرَیَّتا ہے اور عشری کی تفسیر مظاہر حق میں یہ لکھی ہے:

عشری اس زمین کو کہتے ہیں کہ پانی دیکھاوے ساتھ عاثر کے اور عاثر کہتے ہیں ایک گڑھے کو کہ کھودا جاتا ہے زمین میں بطور تالاب

کے اور اسمیں سے پانی (خود بخود) پہونچتا ہے کھیتی وغیرہ میں اور بعضوں نے کہا کہ عشری کہتے ہیں اس کھیتی کو کہ ترو تازہ رہتی ہے

ہمیشہ بسبب قرب ہونے پانی کے اہل<sup>۱</sup>۔ حاصل یہ کہ جس کھیت یا درختوں میں آب پاشی کی مشقت برداشت کرنی پڑتی ہے تو اس

میں زکوٰۃ نصف العشر یعنی بیسواں حصہ واجب ہے اور جہاں ایسا نہیں ہے وہاں عشر واجب ہے۔ یہ مسئلہ تو یہاں حدیث میں

مصرح ہے اور امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے لیکن اگر ایسا کھیت یاد رخت ہوں جن میں کبھی آب پاشی کی نوبت

آتی ہو اور سمجھی نہیں، سو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ دونوں چیزیں علی التساوی ہیں تو عند الجہور اس میں ثلاثة اربع العشر واجب

ہے یعنی ایک ربع کم ایک عشر اور یہی ایک قول خفیہ کا ہے اور مشہور قول ان کا نصف العشر ہے اور اگر احدہما اکثر من الآخر ہو تو

خفیہ و حجابہ کے یہاں اکثر کا اعتبار ہے اور یہی ایک روایت مالکیہ و شافعیہ کی ہے اور دوسری روایت ان کی یہ ہے: یؤخذ من کل

بحسابہ۔ (منہل<sup>۱</sup>) یعنی ہر ایک کا حساب الگ الگ کیا جائیگا۔

خصراوات<sup>۴۲</sup> میں وجوب عشر کا مسئلہ: اس حدیث کے اطلاق سے ثابت ہو رہا ہے کہ زرعی پیداوار میں

و جوب عشر کیلئے نصاب شرط نہیں ہے لہذا یہ حدیث امام صاحب ومن والفقہ کی دلیل ہے وقد مر تحقیقہ تحت حدیث (۱۵۵۸)

”لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمُسٍ أَوْسَقُ صَدَقَةٍ“۔

① مظاہر حق جدید - ج ۲ ص ۱۶۵

٢ المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ٩ ص ١٩٩

۳) الحضرة اوتامہی مالا بکال ولا یقتات۔ وہ اشیاء اور سدا اور جو نہ کھلی ہوں اور نہ از قبیل قوت انسان ۱۲۔



اب آپ وہ مسئلہ لیجئے کہ زمین کی پیداوار میں سے کس کس نوع میں صدقہ واجب ہے اور کس میں نہیں؟ امام صاحب کے نزدیک زمین کی پیداوار میں جس طرح نصاب شرط نہیں اسی طرح کسی خاص پیداوار کی بھی تخصیص نہیں بلکہ ہر قسم کی پیداوار<sup>①</sup> میں عشر واجب مانتے ہیں خواہ وہ باقی رہنے والی چیز ہو جیسے غلہ، اناج اور یا نہ ہو جیسے خضر اوات اور بقول یعنی ساگ سبزیاں اور پھل الا الخطب والقصب والحشیش<sup>②</sup> (بائس اور لکڑی اور گھاس) کہ ان میں عشر نہیں ہے۔

**امام صاحب کی دلیل:** امام صاحب کا مستدل حدیث الباب ہے جو کہ متفق علیہ ہے صحیح بخاری و مسلم کی روایت ہے اور اس کے علاوہ عموماً قرآن ہے۔

اس مسئلہ میں صاحبین اور جمہور کا امام صاحب کے ساتھ اختلاف ہے۔ صاحبین کے نزدیک پیداوار میں جس طرح نصاب شرط ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ وہ چیز بلا معالجہ و تدبیر کے ایک سال تک باقی رہنے والے ہو۔ فقہاء لکھتے ہیں: مالہ ثمرة باقية<sup>③</sup>۔ لہذا ریاحین و اوراد و بقول یعنی سبزیاں اور پھل پھول وغیرہ ان میں ان کے نزدیک عشر واجب نہیں<sup>④</sup> ہے اور انہم ثلاثہ باقیہ میں سے امام شافعیؒ و امام مالکؒ کا مسلک یہ ہے کہ عشر اس پیداوار میں واجب ہے جو قوت مدخر ہو یعنی آدمی کیلئے خوراک<sup>⑤</sup> و غذا ہو اور وہ ذخیرہ بنا کر رکھی جاسکتی ہو، مثلاً حنطة، شعیر، سلت، ذرة (جو ار) عدس (مسور) حمص (چنا) وغیرہ لہذا جو چیز قوت نہ ہو جیسے خضر اوات اس میں عشر واجب نہیں اور امام احمدؒ کے نزدیک عشر ہر ایسی پیداوار میں ہے جو کیلی ہو جیسے جملہ حبوب یعنی غلے اور باقی<sup>⑥</sup> رہنے والی اگرچہ قوت نہ ہو جیسے ثمار یا بیجہ، تمر، زہیب قین (انجیر) اور کموں (زیرہ) فلفل (سیاہ مرچ) بزر القطن (بنول) سمسم (تل) وغیرہ ان سب میں عشر واجب ہے اور جو چیزیں باقی رہنے والی نہ ہوں جیسے عام پھل لکڑی، نقل، اور انجیر غیر بائس اور خضر اوات کا لقتاء و الحیار و البطیخ و الباذنجان وغیرہ ان میں واجب نہیں ہے۔

① پیداوار سے مراد یہ ہے کہ وہ ایسی شے ہو جس کو زمین میں لوگ عادیہ جوتے ہیں اور اس سے مقصود استقلال یعنی کمائی اور آمدنی کا حصول ہو، بخلاف حطب اور حشیش وغیرہ کے کہ ان میں یہ بات نہیں پائی جاتی ہے بلکہ ان کو تو زمین سے دور کر کے صاف کیا جاتا ہے، ہاں اگر وہ قصب یا حشیش اس قسم کا ہو جس سے استقلال اور کمائی مقصود ہو تو اس میں بھی عشر واجب ہوگا۔

② اور اشجار کو قیمتی چیز ہیں لیکن ان میں عشر اس لئے واجب نہیں کہ ان کو زمین کے بیج قرار دیا گیا ہو یا وہ زمین کے جزء ہیں اور ذات ارض پر عشر نہیں ہے بلکہ اس کی پیداوار میں ہے، ۴۲ (زیلعی)۔

③ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ج ۱ ص ۲۹۱

④ مظاہر حق (جدید ج ۲ ص ۱۸۷) میں لکھا ہے: اور اختلاف کیا ہے بیج ساگوں کے اور ترکاریوں کے اور میوؤں کے کہ برس دن نہ رہیں اور اماموں کے نزدیک واجب نہیں زکوٰۃ ان میں، ۱۱۰۔

⑤ منت اقیات جس کے شافعیہ مالکیہ قائل ہیں یہ مالکیہ کے یہاں تو عام ہے یعنی جس چیز میں قوت بننے کی صلاحیت ہو خواہ وہ بحالت مجبوری ہو اور شافعیہ کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے ان کے یہاں بحالت احتیاد کا اعتبار ہے حالت مجاہد و ضرورت میں قوت ہونا معتبر نہیں، ۱۲۔

⑥ یعنی خشک کر کے باقی رکھی جاتی ہو، ۱۲۔

ایک مذہب یہاں اور ہے جس کو اختیار کیا ہے حسن بصری، حسن بن صالح، سفیان ثوری و شعبی نے وہ یہ کہ عشر صرف چار چیزوں میں واجب ہے: القمح، الشعیر، زبيب، تمر، لحدیث أبي موسى الأشعري ومعاذ جين بَعَثَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ يُعَلِّمَانِ النَّاسَ أَمْرَ دِينِهِمْ، فَقَالَ: «لَا تَأْخُذُوا الصَّدَقَةَ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ: الشعير، وَالحِنْطَةُ وَالزَّبِيبُ وَالتَّمْرُ». أخرجه الحاكم والدارقطني والطبراني والبيهقي ①۔ ولحدیث عمر ② إِمَّا تَسَقَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّكَاةَ فِي هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ (المدكور قبل) رواه الدارقطني ③۔ اور ابن ماجہ کی روایت میں اس میں ایک پانچویں شئی کا اضافہ ہے الذمہ مگر ان سب روایات پر (جن میں عشر کا انحصار اشیاء اربعہ میں کیا گیا ہے) محدثین نے کلام فرمایا ہے۔ نیز یہ روایات ائمہ اربعہ کے بھی خلاف ہیں کیونکہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک بھی عشر کا انحصار ان اشیاء اربعہ میں نہیں (منہل وغیرہ)۔

**مذایب ائمہ کا خلاصہ ④:** خلاصہ مذہب یہ ہے کہ امام شافعی و مالک کے نزدیک خضر اوات یعنی سبزیوں اور پھلوں و پھولوں میں عشر واجب نہیں بلکہ صرف ان چیزوں میں ہے جن کا ادخار کیا جاتا ہو قوت ہونے کی حیثیت سے اور امام احمد کے نزدیک جملہ کیلأت اور باقی رہنے والی چیزوں میں ہے خواہ وہ قوت ہوں یا نہ ہوں، لہذا ترکاریوں اور سبزیوں میں تو عشر نہیں ہے کہ نہ وہ کیلی ہیں اور نہ باقی رہنے والی لیکن جو پھل وغیرہ خشک ہوں اور باقی رہنے والے ہوں ان میں عشر واجب ہے اگرچہ وہ از قبیل قوت نہیں، تقریباً یہی مسلک جو امام احمد کا ہے صاحبین کا بھی ہے، تفصیل میں اختلاف ہے۔

**دلائل فریقین:** اب رہ گیا مسئلہ دلیل کا، جمہور اور صاحبین کا استدلال تو اس حدیث سے ہے جس پر امام ترمذی نے مستقل باب باندھا ہے لیکن حدیث کو انہوں نے ضعیف بھی قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں: «بَابُ مَا جَاءَ فِي زَكَاةِ الْخَضِرِ أَوَاتٍ، عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ: عَنْ مُعَاذٍ، أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ عَنِ الْخَضِرِ أَوَاتٍ وَهِيَ الْبُثُولُ؟ فَقَالَ: «لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ»۔ إِنْ شَاءَ هَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ بِصَحِيحٍ، وَلَيْسَ يَصِحُّ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ» ⑤۔ اور اس سے آگے انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ صحیح یہ ہے یہ حدیث مرسل ہے اس کو مسند قرار دینا صحیح نہیں یعنی موسیٰ بن طلحہ جو کہ تابعی ہیں وہ اس کو براہ راست بدوین واسطہ معاذ کے حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔ اس حدیث کو دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے اور امام صاحب کا استدلال حدیث الباب یعنی حدیث ابن عمر سے ہے جو کہ متفق علیہ ہے، بخاری و مسلم نے اس کی تخریج کی ہے۔

①- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ

①- المستدرک علی الصحیحین رقم الحدیث ۱۴۵۹ (ج ۱ ص ۵۵۸)، سنن الدارقطني، رقم الحدیث ۱۹۲۱ (ج ۲ ص ۴۸۲)، السنن الکبریٰ للبیہقی رقم الحدیث ۷۴۵۱ (ج ۴ ص ۲۱۰)

②- سنن الدارقطني، رقم الحدیث ۱۹۱۳ (ج ۲ ص ۴۸۰)

③- ہم نے تمام اختلافات و مذہب ائمہ کو شرح حدیث و کتب فقہ کا مطالعہ کر کے لکھا ہے واللہ الموفق، ۱۲۔

④- جامع الترمذی - کتاب الزکاة - باب ما جاء في زكاة الخضر اوات ۶۳۸

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: «فِيْمَا سَقَتِ الْكُفَّاءُ وَالْكَيْوَنُ الْعَشْرُ، وَمَا سَقَى بِالشَّوَابِي فِيْهِ نَصْفُ الْعَشْرِ».

**ترجمہ** جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جن کھیتوں کو بڑی بڑی نہر سیراب کریں (جیسے و جلع، فراط کی نہر) اور جن کو چشمے سیراب کریں تو ان میں پیداوار کا دسواں حصہ دینا لازم ہے اور جن کھیتوں کو اونٹنی کے ذریعے سیراب کیا جائے تو ان میں پیداوار کا بیسواں حصہ دینا لازم ہے۔

**ترجمہ** صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۱) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۸۹) سنن ابی داود - الزکاة (۱۵۹۷) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۱/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۵۳/۳)

۵۹۸ حَدَّثَنَا اَلْهَيْثَمُ بْنُ خَالِدٍ الْجَهَنِّيُّ، وَحُسَيْنُ بْنُ اَلْاَسْوَدِ الْعَجَلِيُّ قَالَا: قَالَ وَكِيعٌ: «اَلْبَعْلُ الْكَبُوْرُ الَّذِي يَنْبُثُ مِنْ مَّاءِ السَّمَاءِ». قَالَ: ابْنُ اَلْاَسْوَدِ، وَقَالَ يَحْيَىٰ يَعْنِي ابْنَ اَبِي اَيُّوبٍ: سَأَلْتُ اَبَا اِيَّاسَ اَلْاَسَدِيَّ، عَنْ اَلْبَعْلِ، فَقَالَ: «اَلَّذِي يُسْقَى بِمَاءِ السَّمَاءِ»، وَقَالَ: اَلنَّضْرُ بْنُ شَمِيْلٍ: «اَلْبَعْلُ: مَاءُ الْمَطَرِ».

**ترجمہ** وکیع فرماتے ہیں کہ حدیث میں مذکور بعل اس کھیتی کو کہتے ہیں جو آسمان سے اترنے والی بارش کے ذریعے خوشوں کو اگا دے۔ ابن الاسود نے کہا کہ یحییٰ بن آدم نے کہا کہ میں نے ابو ایاس اسدی سے اس بعل کھیت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ اس کھیت کو بعل کہتے ہیں جو بارش کے ذریعے از خود سیراب ہو جائے۔

۱۵۹۹ حَدَّثَنَا اَلرَّبِيعُ بْنُ سَلِيْمَانَ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ سَلِيْمَانَ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ، عَنْ شَرِيْكَ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ اَبِي تَمِيْمٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ جَبَلٍ، اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ اِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ: «خُذِ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ، وَالشَّاةَ مِنَ الْفَتَمِ، وَالبَيْعِدَ مِنَ الْاِبِلِ، وَالبَقَرَةَ مِنَ الْبَقَرِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «شِدْرَةٌ وَثَاءٌ يَحْضَرُ ثَلَاثَةَ عَشَرَ شَهْرًا، وَرَأْسٌ اَلرُّجَّةُ عَلَى بَعِيْرٍ يَقْطَعْنِيْنِ قُطْعَتَيْنِ وَصَدْرَتُهُ عَلَى مِثْلِ عَذْلَيْنِ».

**ترجمہ** معاذ بن جبل فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو یمن کی جانب روانہ فرمایا تو اس وقت ان سے فرمایا کہ تم غلے کی زکوٰۃ میں غلہ اور اناج وصول کرنا اور بکریوں کی زکوٰۃ میں بکری وصول کرنا اور اونٹوں کی زکوٰۃ لینے میں اونٹ وصول کرنا اور گلے کی زکوٰۃ میں گلے وصول کرنا۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ میں نے مصر کی ایک کلڑی کو بالمش سے ناپا تو وہ تیرہ بالمش کی تھی اور میں نے ایک نارنگی دیکھی جسکے دو ٹکڑے کر کے ایک اونٹ پر رکھ دیئے گئے، اس کے دونوں ٹکڑے اونٹ کی پیٹھ پر دو ترازوں کے مانند لٹک رہے تھے۔

**ترجمہ** سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۲) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۵۳) سنن ابی داود - الزکاة (۱۵۹۹) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۰۳) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۱۴)

**شرح الحدیث** اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ اِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ: «خُذِ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ، وَالشَّاةَ مِنَ الْفَتَمِ، وَالبَيْعِدَ مِنَ الْاِبِلِ، وَالبَقَرَةَ مِنَ الْبَقَرِ»: یعنی غلہ کی زکوٰۃ میں غلہ لو اور بکری کی زکوٰۃ میں بکری، ظاہر حدیث سے مستفاد

ہوتا ہے کہ ہر مال کی زکوٰۃ بعینہ اسی مال سے لی جائے اور قیمت نہ لی جائے۔

**اداء الزکوٰۃ بالقیمۃ میں مذاہب ائمہ کی تحقیق:** مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ امام بخاریؒ نے اس پر مستقل باب قائم کیا ہے: **بَابُ الْعَرْضِ فِي الزَّكَاةِ** یعنی زکوٰۃ میں اصل شئی کے بجائے اس کی قیمت کے برابر سامان لینا اور پھر اس کے لئے انہوں نے بعض آثار اور روایات ذکر فرمائی ہیں۔ سب سے پہلے حضرت معاذؓ کی حدیث (تعلیقاً بصبغة الجزم): **وَقَالَ: طَاوُسٌ قَالَ مُعَاذُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَهْلِ الْيَمَنِ الْخِذْ كِرْكِي** ہے، وہ یہ کہ انہوں نے اہل الیمین سے فرمایا کہ تم بجائے غلہ کے زکوٰۃ میں فلاں فلاں قسم کے یمینی کپڑے لے آؤ تمہارے لئے اس میں آسانی ہے اور اہل مدینہ کے حق میں یہ کپڑے زیادہ بہتر رہیں گے۔ شرح بخاری میں سے ایک شارح ابن رشید ہیں وہ فرماتے ہیں: اس مسئلہ میں امام بخاریؒ نے حنفیہ کے مسلک کی موافقت کی ہے اگرچہ وہ ان کی بکثرت مخالفت کرتے ہیں۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں: اصل یہ ہے کہ زکوٰۃ میں قیمت کا دینا جائز ہے حنفیہ کے نزدیک، **وَهُوَ قَوْلُ عُمَرَ وَابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَمُعَاذُ طَاوُسٍ**۔ **وَهُوَ مَذْهَبُ الْبُخَارِيِّ**، **وَإِخْدَى الزُّوْادِ ابْنُ عَمْرٍو عَنْ أَحْمَدَ**۔ **وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ: لَا يَجُوزُ**، **وَهُوَ قَوْلُ دَاوُدَ**۔ <sup>۱</sup> اور اوجز میں ہے کہ امام مالکؒ کی اس میں دونوں روایتیں ہیں: جواز و عدم جواز لیکن مشہور عدم جواز ہی ہے کما قال الباجی۔ صاحب منہل نے امام شافعیؒ و احمدؒ دونوں کا مذہب عدم جواز لکھ کر لکھا ہے: **إِلَّا أَنْ لَمْ يَنْفِي** اخراج أحد الثقلين عن الآخر قولین: **قَوْلُ بِالْجَوَازِ وَقَوْلُ بِالْمَنْعِ**۔ یعنی دراہم و دنانیر کی زکوٰۃ میں ایک کے بجائے دوسرا دینے میں ان دونوں کے دو قول ہیں: جواز اور عدم جواز اور مالکیہ کے مسلک میں صاحب منہل نے تین روایتیں لکھی ہیں۔ دو تو وہی جو اوپر گزری اور تیسری جو **أَخْوَجُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ عَنِ الْحَرِثِ وَالْمَاشِيَةِ فَقَطَّ مَعَ الْكَرَاهَةِ**، و عدم الجواز فیما عدا ذلك اور دلائل پر انہوں نے خلاصہ کلام فرمایا ہے۔

**برکت زکوٰۃ کی مثال:** **قوله: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: شَبَّوْثٌ وَقَتْلَةُ عَصْرٌ ثَلَاثَةُ عَشَرَ شَبَّوْثًا**، **وَرَأَيْتُ أَنْزَجَةَ عَلَى تَبَعٍ يَقْطَعَتَيْنِ:** مصنفؒ برکت زکوٰۃ کا ایک عجوبہ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ مصر میں ایک لکڑی دیکھی جس کو میں نے اپنی باشت سے مانپا تو وہ تیرہ باشت کی تھی اور اسی طرح میں نے ایک نارنگی دیکھی جس کے دو ٹکڑے کر کے اس کو ایک اونٹ کے اوپر لادا گیا تھا، ایک قطعہ اس کا اس کی کمر کی دائیں طرف تھا اور دوسرا بائیں طرف۔

احقر کہتا ہے: اسی طرح میں نے الانوار الساطعة میں دیکھا وہ لکھتے ہیں: **(فائدہ)** گبیہوں کا دانہ جب شروع میں جنت سے نکل کر آیا تھا تو بیضہ نعامہ (سیرخ کا انڈا) کے برابر تھا اور مکھن سے زائد نرم و ملائم تھا اور مشک سے زیادہ خوشبودار لیکن مرد و ایام کے ساتھ چھوٹا ہوتا چلا گیا اور فرعون کے زمانہ تک مرغی کے بیضہ کے برابر ہو گیا اور ایک مدت تک اتنا ہی رہا یہاں تک کہ جب حضرت یحییٰؑ کو ذبح کیا گیا تو وہ اور چھوٹا ہو گیا بو تر کے بیضہ کے برابر پھر اسی طرح وہ چھوٹا ہوتا گیا یہاں تک کہ موجودہ ہیئت پر آ گیا۔

اس طرح حضرت شیخ نے حاشیہ بذل میں بحوالہ حافظ ابن القیم امام احمد سے نقل کیا کہ انہوں نے بنو امیہ کے بعض خزانوں میں ایک تھیلی میں گیلوں کا دانہ دیکھا جو مقدار میں کھجور کی گھٹلی جیسا تھا، اھ ۱۔

### ۱۲۔ باب زکاة العسل

شہد کی زکوة کا بیان

زمین کی پیداوار دو چیزیں: زروع اور ثمار، اس کے علاوہ دو اور بھی شمار کی جاتی ہیں یعنی معدن اور رکاز لیکن ان دو کا باب مصنف نے یہاں کتاب الزکاة میں نہیں باندھا ہے بلکہ جلد ثانی میں کتاب الجہاد کے بعد کتاب الخراج میں باندھا ہے، ہاں امام بخاری و ترمذی نے کتاب الزکاة ہی میں اس پر باب باندھا ہے۔

**مذایب انہ:** عسل بھی ثمار کی طرح زمین کی پیداوار ہے اس میں زکوة ہوگی یا نہیں؟ سو جانا چاہیے کہ عشر کے بارے میں مالکیہ و شافعیہ کا جو ضابطہ ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ عسل میں ان کے نزدیک زکوة نہیں ہونی چاہیے کیونکہ عسل قوت مدخر نہیں ہے اور حنابلہ و صاحبین کے قاعدہ کا تقاضا یہ ہے کہ عسل میں ان کے یہاں عشر ہونا چاہیے کیونکہ عسل مکمل مدخر ہے۔ چنانچہ مذاہب ائمہ زکوة عسل کے بارے میں اسی طرح ہیں اور امام صاحب کے نزدیک تو پیداوار میں عموم پہلے ہی سے ہے، لہذا حاصل یہ ہوا کہ عسل میں شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک عشر نہیں ہے اور امام صاحب و امام احمد اور صاحبین کے نزدیک اس میں عشر ہے اور یہی مذہب ہے اسحاق بن راہویہ اور عمر بن عبدالعزیز اور صحابہ میں حضرت عمر و ابن عباس کا، امام شافعی کا بھی ایک قول ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ عام ضابطہ یہ ہے امام صاحب کے نزدیک عشر صرف عشری زمین میں ہوتا ہے ارض خراجیہ میں نہیں اور جمہور کے نزدیک دونوں میں ہوتا ہے، یہ ساری گفتگو تو نفس مسئلہ کی حیثیت سے تھی اب دلیل دیتے۔

**۱۶۰۔** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أُعَيْنٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ الْمِصْرِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: جَاءَ هِلَالٌ أَحَدُ بَنِي مُتَعَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُشْوَرٍ لِحَلٍّ لَهُ، وَكَانَ سَأَلَهُ أَنْ يَخْجُمِي لَهُ وَادِيًا، يُقَالُ لَهُ: سَلْبَةٌ، فَخَجَمِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَادِي، فَلَمَّا دَلِيَ عَمْرُو بْنُ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ سُفْيَانُ بْنُ وَهْبٍ، إِلَى عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ بِسَأَلِهِ عَنْ ذَلِكَ، فَكَتَبَ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنْ أَدَّى إِلَيْكَ مَا كَانَ يُؤَدِّي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عُشْوَرٍ لِحَلٍّ، فَاخْجُمِي لَهُ سَلْبَةً، وَإِلَّا، فَإِنَّهَا هُوَ ذِيَابٌ عَجِيزٌ بِأَكْلِهِ مِنْ نَشَاءٍ».

**ترجمہ:** عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے روایت ہے کہ بنو متعان قبیلے کے ایک شخص ہلال خدمت نبوی ﷺ میں اپنے شہد کا دسواں حصہ لیکر حاضر ہوئے۔ ان ہلال نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تھا کہ سلبہ وادی بطور خاص انہی کو دے دی جائے جس میں خاص شہدا نہی کا ہو، تو رسول اللہ ﷺ نے یہ وادی سلبہ ان کیلئے خاص کر دی تھی۔ جب عمر بن

شرح الحدیث: اس باب میں مصنف نے تین حدیثیں<sup>۱</sup> فرمائی ہیں، تینوں عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ کی ہیں عَمْرٍو دُونِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے۔ پہلی حدیث میں عمروؓ سے روایت کرنے والے عمرو بن الحارث ہیں اور دوسری میں عبد الرحمن بن الحارث اور تیسری میں اسامہ بن زید۔ مضمون سب کا معمولی فرق کے ساتھ مشترک ہے۔ پہلی حدیث میں یہ ہے کہ ہلال متعی (بنی متعان کی طرف منسوب) حضور ﷺ کی خدمت میں اپنے شہد کا عشر لے کر حاضر ہوئے اور انہوں نے آپ سے وادی سلبہ کے بارے میں درخواست کی تھی کہ وہ ان کو بطور حمی دیدی جائے (یعنی اس کو ان کے لئے خاص کر دیا جائے ان کے علاوہ کوئی اور اس زمین سے فائدہ نہ اٹھائے)۔ چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے لئے اس وادی کا حمی فرمادیا (پھر ایک مدت کے بعد حضرت عمرؓ کی خلافت میں) سفیان بن عبد اللہ الثقفی نے جو کہ حضرت عمرؓ کی طرف سے طائف کے عامل تھے حضرت عمرؓ کو اس سلسلہ میں لکھا (غالباً یہ لکھا ہو گا کہ یہ وادی ان کیلئے خاص رکھی جائے یا نہیں) تو اس پر حضرت عمرؓ نے جواب لکھوایا۔

فَكَتَبَ عُثْمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّ أَدْوَى إِلْفِكَ مَا كَانَ يُؤْدِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عُسُورٍ نَحْلِهِ، فَأَخْبِرْ لَهُ سَلْبَةً.  
وَالْإِلَّا، فَإِنَّهَا هُوَ دُبَابٌ غَيْبٌ يَأْكُلُهُ مَنْ يَشَاءُ، كَمَا أَنَّ شَخْصًا مَذْكُورًا فِي طَرَحِ اسِّ عَسَلٍ كَاعِشْرَادَاكَ تَارِبٌ هِيَ جِسَّ طَرَحِ حَضُورِ مُلِكِ الشُّيُومِ كَو  
ادا کرتا تھا تب تو حمی کو باقی رکھا جائے ورنہ نہیں بلکہ اس خصوصیت کو ختم کر دیا جائے جو چاہے اس دادی کا شہد حاصل کرے اور  
تحریر فرمایا کہ یہ شہد ایک بارش کی کھسی کی کمائی ہے جو چاہے اس کو کھا سکتا ہے۔ بارش کی طرف نسبت اس لئے کی کہ بارش ہی  
کیوجہ سے درختوں پر پھل پھول آتے ہیں جن کا یہ کھسی عرق چوس کر شہد بنتی ہے اور چونکہ یہ زمین (جس کا یہ شہد تھا) ارض  
موات کے قبیل سے تھی اس لئے سب کو اس سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے۔

١٦٠١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِي، حَدَّثَنَا الْخَيْرِيُّ، وَنَسَبَهُ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ التَّخَرُّمِيِّ. قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ شَبَابَةَ <sup>١</sup> بَطْنٍ مِنْ قَهْمٍ قَدْ كَرَّحَوْكَ، قَالَ: مِنْ كُلِّ عَشْرِ قَرِيبَةٍ. وَقَالَ سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيُّ: قَالَ: وَكَانَ يَحْمِي لَهُمْ وَارِثِينَ زَادَ فَأَتُوا إِلَيْهِ مَا كَانُوا يَلْذُبُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

① اور چاہئے اس طرح کہہ لیجئے اس باب میں مصنف نے عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث تین طریق سے ذکر کی ہے، ۱۲۔

۲۰۔ استاذ محترم حضرت مولانا احمد اللہ صاحبؒ نے اس پر یہ کلمہ ہے: مقصود یہ ہے کہ ہلال جن کلاؤ کر پہلی حدیث میں آیا ہے وہ قبیلہ شیبہ سے ہیں اور شیبہ شارخ ہے قبیلہ فہم کی، اھ۔ لیکن یہ اس پر موقوف ہے کہ ہلال مذکور کا شیبائی ہونا ثابت ہو جائے ورنہ روایت میں تو تصریح ہے ان کے متنی ہو سکی اور یہ بھی ممکن ہے کہ متنی اور شیبائی ان دونوں نسبتوں میں تضاد نہ ہو جمع ہو سکتی ہوں واللہ اعلم فلیسٹل ۲۱۔

وَحَمَىٰ مَنَافِقَهُ وَآدِبَهُمْ.

**ترجمہ** عمرو بن شعيب، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے مروی ہے کہ قبیلہ فہم کی ایک شاخ شباہہ کے لوگ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے، اس کے بعد عبدالرحمن راوی نے عمر بن الحارث کی طرح حدیث نقل کی، اس حدیث میں یہ اضافہ ہے: عبدالرحمن راوی نے کہا کہ ہر دس مشکیزوں میں ایک مشکیزہ شہد دینا لازم ہے۔ سفیان بن عبد اللہ ثقفی نے فرمایا کہ ان قبیلہ والوں کے کیلئے شہد کی دو وادیاں مختص کی گئیں اور اس حدیث میں عبدالرحمن راوی نے یہ فرمایا کہ تم لوگ خدمت نبوی میں عشر پیش کیا کرتے تھے وہی عشر ابھی ادا کرو اور ان کیلئے دو وادیوں کو بطور حمی خاص کر دیا گیا۔

**شرح الحدیث**

یہ حدیث ثانی ہے جس کا مضمون یہ ہے:

عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ شباہہ جو کہ ایک شاخ ہے قبیلہ فہم کی وہ حضور ﷺ کی خدمت میں عشر لے کر حاضر ہوئے اور پھر آگے وہی مضمون ہے جو گزشتہ حدیث میں تھا یعنی حمی سے متعلق لیکن اس حدیث میں وادیتین تنبیہ کے صیغہ کے ساتھ ہے اور پہلی میں وادیتا بصیغہ مفرد تھا اور دوسری زیادتی یہ ہے کہ اس میں نصاب غسل بھی مذکور ہے۔

من کلِّ عَشْرٍ قَرِيبَ قَوْيَةٍ: یعنی ہر دس مشکیزوں میں ایک مشکیزہ اور حدیث ثالث کا مضمون بھی یہی ہے اس میں اس طرح ہے: اَنْ يَّطْنُ مِنْ قَهْجٍ یعنی قبیلہ فہم کی ایک شاخ، اس شاخ سے مراد وہی بنو شباہہ ہے جو پہلی حدیث میں مذکور ہے۔ یہ احادیث الباب کی تشریح ہے حدیث تو دراصل ایک ہی ہے البتہ اس کے طرق اور بعض الفاظ میں اختلاف ہے۔

**حدیث الباب سے استدلال:** اس کے بعد جانا چاہیے کہ اس حدیث سے غسل میں عشر کا وجوب ثابت ہو رہا ہے

جیسا کہ حنفیہ و حنابلہ کا مذہب ہے۔ یہ حدیث سنن نسائی میں بھی ہے اور امام نسائی نے اس پر سکوت فرمایا ہے کوئی نقد نہیں کیا، البتہ امام ترمذی نے باب مَا جَاءَ فِي زَكَاةِ الْعَسَلِ کے تحت ابن عمرؓ کی حدیث مرفوعہ: فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَرْطَى زَيْ لًا کر فرمایا ہے: وَفِي

الباب عن أبي هريرة، وأبي سيارَةَ الْمُتَعَمِّي، وعبد الله بن عمرو. اور فرمایا ہے: وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا

الباب كَبِيرُ شَيْءٍ (یعنی زیادہ تر اس مسئلہ میں روایات غیر صحیح ہیں)۔ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا اعْتَدَا أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ اه١۔ یعنی حدیث

توضیف ہے لیکن عمل اکثر اہل علم کا اسی پر ہے۔ عبداللہ بن عمروؓ کی حدیث جس کا امام ترمذی نے حوالہ دیا ہے وہ تو یہی ہے جو

یہاں کتاب میں ہے اور ابوسیارہؓ کی حدیث ابن ماجہ میں ہے: عَنْ أَبِي سَيَّارَةَ الْمُتَعَمِّي، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ لِي تَحْلَالُح٢۔

بعض شرح حدیث ابن حجرؒ وغیرہ نے اس میں تردد ظاہر کیا ہے کہ ہلال متعی اور ابوسیارہ دونوں ایک ہی شخص ہیں یا الگ الگ۔

وجوب العشر فی العسل کی احادیث پر اگرچہ کلام ہے لیکن تعدد طرق کی وجہ سے حدیث کی تقویت ہو جاتی ہے خصوصاً جبکہ

① جامع الترمذی - کتاب الزکاة - باب ما جاء في زكاة العسل ٦٢٩

② سنن ابن ماجہ - کتاب الزکاة - باب زكاة العسل ١٨٢٣



حدیث کے مخارج متعدد اور طرق مختلف ہوں۔ غسل پھولوں اور کلیوں سے پیدا ہوتا ہے اور مکمل مد خر ہے جس طرح جبوب اور بعض شمارین جن میں بالاتفاق عشر واجب ہے۔

**نصاب غسل:** نصاب غسل میں بھی اختلاف ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک تو ان کے قاعدہ کے مطابق کوئی نصاب نہیں قلیل و کثیر سب میں واجب ہے اور صاحبین میں سے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا نصاب عشر قرب (دس مشکیزے) ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک خمس فرق ہے، ایک فرق تین صل کا ہوتا ہے اور امام احمدؒ کے نزدیک دس فرق ہے۔

۱۶۰۲- حَدَّثَنَا الزَّيْبِيُّ بْنُ سُلَيْمَانَ الْقُوفِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي أَسَاةُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ بَطْنًا مِنْهُمْ يَمْتَنِعُونَ الْمَغِيرَةَ، قَالَ: مِنْ عَشْرِ قَرَبٍ قَرِيَّةً، وَقَالَ: وَادِئِينَ لَهُمْ.

عُمَرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ سے روایت ہے کہ قبیلہ فہم کی ایک شاخ کے لوگ خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے اسکے بعد مغیرہ کی حدیث کی مانند مذکور ہے۔ اسامہ بن زیدؓ نے یہ اضافہ فرمایا کہ دس مشکیزوں میں ایک مشکیزہ ذیبالا لازم ہے اور اسامہ نے فرمایا: ان قبیلے والوں کیلئے دو واویوں کو حمی کے طور پر خاص کر دیا گیا۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۹۹) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۰۰)

#### ۱۴- بَابُ فِي خَرَصِ الْعَبِّ

درخت پہ لگی ہوئی انگوروں کے اندازہ سے عشر دینے کا بیان

خرص کا مسئلہ بھی زکوٰۃ کے مشہور اختلافی مسائل میں سے ہے جس کے جمہور علماء و منہم الأئمة الثلاثة قائل ہیں، امام صاحبؒ اور صاحبین اور شعبیؒ اور سفیانؒ ثوریؒ اس کے قائل نہیں ہیں۔

**خرص سے متعلق مباحث ثمانية فقہیہ:** یہاں چند باتیں قابل ذکر ہیں: ① خرص کی تعریف یعنی اسکے شرعی معنی۔ ② اس کا حکم اور قاعدہ۔ ③ خرص کن کن چیزوں میں ہوتا ہے صرف شمار میں یا حبوب میں بھی؟ نیز شمار میں سے کس کس شمار میں ہے؟ ④ خرص کے وقت رب المال کی رعایت میں کچھ مقدار عشر میں سے چھوڑی جائیگی یا نہیں؟ ⑤ اگر بعد الجفاف خرص کا خطا ہونا ظاہر ہو تو اس صورت میں خلاص ہی کے قول پر عمل ہو گا یا موجودہ صورت حال کو دیکھا جائیگا؟ ⑥ اگر کسی آفت سادہ کی وجہ سے مالک کی بلا تعدی کے شمار قبل الجفاف ضائع ہو جائیں تو زکوٰۃ ساقط ہوگی یا نہیں؟ ⑦ خرص کا ثبوت من حیث البدلیل اور منکرین خرص کا جواب۔ ⑧ خرص کے بارے میں مسلک حنفیہ کی تحقیق۔

اب شروع حدیث و کتب فقہ کی مدد سے یہ مضامین لکھے جاتے ہیں، واللہ الوفی۔

**بحث اول:** خرص بالفتح و الکسر دونوں طرح ضبط کیا گیا ہے (از باب نصر)۔ اس کے لغوی معنی تخمین و تقدیر کے ہیں، اپنی رائے اور اندازہ سے کسی شے کی مقدار متعین کرنا اور شرعاً درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کی مقدار متعین کرنا کہ فی الحال یہ اتنے

ہیں اور عند الجہاد (در خستوں پر سے توڑنے کے وقت) ان کی مقدار یہ ہوگی لہذا اس میں اتنی زکوٰۃ واجب ہوگی جو عند الجہاد ہی لیجائیگی (کیونکہ جہاد ہی کے وقت وہ قوت مدخر ہوتے ہیں)۔ خرص عند الجمهور دراصل ایک قسم کا معاہدہ ہے ساعی کارب المال سے کہ تمہارے مال میں اتنی زکوٰۃ واجب ہے جو تم سے اپنے وقت پر لی جائیگی۔ چنانچہ رب المال اس مقدار کو اپنے ذمہ میں لے لیتا ہے۔ یہ سب کچھ عند الجمهور ہے، حنفیہ خرص کے قائل نہیں ان کے مذہب کی تحقیق آخر میں آئیگی۔

**بحث ثانی:** خرص کا فائدہ قائلین خرص کے یہاں یہ ہے کہ رب المال کے لئے تو یہ سہولت ہو جاتی ہے کہ وہ اپنے مال میں اب خرص کے بعد جس طرح چاہے تصرف کر سکے ربطاً و یساراً یعنی فی الحال تروتازہ بھی اور بعد میں بھی، خود کھانا دوسروں کو اس میں سے عطاء کرنا بہہ کرنا، صدقہ ناکلہ دینا وغیرہ، اس لئے کہ شافعیہ کے یہاں قبل الخرص مالک کے لئے اس مال میں تصرف حرام ہے جب تک کہ زکوٰۃ نہ نکال لے اس لئے کہ رب المال کے پاس جو مال ہے وہ اداء زکوٰۃ سے قبل مشترک ہے اس کے اور فقراء کے درمیان، البتہ حنابلہ کے یہاں قبل الخرص صرف ثلث یا ربع مال میں تصرف جائز ہے اس سے زائد میں نہیں۔

اور خرص میں فقراء کا فائدہ یہ ہے کہ ان کا حق حیات اور نقص سے محفوظ ہو جاتا ہے اسلئے کہ سارے زکوٰۃ دینے والے امانت دار نہیں ہوتے ہیں۔ اب یہ کہ خرص عند الجمهور واجب ہے یا مستحب؟ مختلف فیہ ہے۔ حافظ فرماتے ہیں: قائلین خرص کے نزدیک اسکے حکم میں اختلاف ہے۔ جمهور فرماتے ہیں: مستحب ہے اور ایک وجہ شافعیہ کے یہاں اسکے وجوب کی ہے جس کو صیمری نے نقل کیا ہے۔ اور منہل میں ہے: ذهب مالک وأصحابہ إلى الوجوب، وهو قول بعض أهل الظاهر وقول للشافعي، قالت الشافعية والحنابلة یسن، اھ۔<sup>①</sup>

**بحث ثالث:** خرص عند الجمهور والاثر الثلثہ صرف تمر اور عنب میں ہے زیتون میں نہیں علی القول المشہور الا فی روایۃ شاذۃ عن الشافعی ومالك، اگرچہ اس میں (زیتون) زکوٰۃ واجب ہے لیکن خرص مشروع نہیں، لعدم ورود النص، لیکن زہری، اوزاعی، لیث کے نزدیک اس میں بھی خرص ہے، لانه ثمرة تجب فيه الزکوۃ فیخرص كاللوطیہ اور بعض علماء کے نزدیک ومنہم الإمام البخاری تمر اور عنب کے علاوہ بھی ہر اس پھل میں ہے جو ربطاً (تروتازہ) و یساراً دونوں طرح کھایا جاتا ہو اور چوتھا مذہب یہاں قاضی شریح اور داؤد ظاہری کا ہے اسکے نزدیک خرص تمر کے ساتھ خاص ہے اسکے علاوہ کسی اور چیز میں نہیں ہے۔ اور جوب دزرع میں بالاتفاق خرص مشروع نہیں ہے۔

**بحث رابع:** خرص کے وقت کچھ مقدار چھوڑی جائیگی یا نہیں؟ حنابلہ کے یہاں خارص کی حسب رائے و مصلحت ثلث یا ربع کا ترک کرنا واجب ہے، کما فی نیل المآرب۔ (ص ۶۰) یہ مقدار کیوں چھوڑی جائیگی؟ مالک کے خود کھانے اور ہدیہ وغیرہ کرنے کیلئے۔ قال الحافظ فی الفتح: وبہ قال اللیث وأحمد وإسحاق وغیرہم، وقال مالک<sup>②</sup> وسفيان: لا یترک لهم شیء،

① المنہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۲۱۰

② قلت: ولی کتاب الکافی (فی فقہ مالک) لإبن عبد البر: والمشہور من مذہب مالک أنه لا یترک الخارص شیئاً فی عرصہ من تمر النخل أو العنب إلا عرصہ، وقد روی بعض المدینین أنه یخفف فی الخرص ویترک للعرایا والصقلہ نحو ما اھ۔ (الکافی فی فقہ أهل الدینۃ - ص ۱۰۰-۱۰۱)

وهو المشهور عن الشافعي اه<sup>①</sup>۔ اور دلیل ترک آگے کتاب میں آ رہی ہے۔

**بحث خامس:** (ظہور الخطأ في الخرص بعد الجفاف) اس صورت میں مالکیہ کا ظاہر قول یہ ہے کہ خالصی ہی کے قول پر عمل کیا جائیگا بشرطیکہ وہ عارف اور ماہر ہو اور شافعیہ کے نزدیک موجودہ صورت حال کا اعتبار ہوگا، کذا فی الفتح وإرشاد السالك فی فقه مالک (ص ۶۲۶)۔

**بحث سادس:** (آفت سادیہ) اس صورت میں سب کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی بشرطیکہ جو کچھ مال بچا ہے وہ نصاب (پانچ دس) کے بقدر نہ ہو۔

**بحث سابع:** اس میں کلام طویل ہے۔ بہر حال مصنف نے اس سلسلہ میں یہاں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں: حدیث عتاب بن اسید اور حدیث سہل بن ابی حمزہؓ، موفیہما مقال کما سیأتی اور ایک تیسری حدیث عائشہؓ جو خرص یہود کے بارے میں ہے کہ آپ ﷺ ابن رواحہؓ کو بھیجا کرتے تھے یہود خیر کے پاس ان کے باغات نخل کا خرص کرنے کے لئے، لیکن اس تیسری حدیث کا تعلق زکوٰۃ مسلمین کے خرص سے نہیں ہے (حالانکہ مقصود وہی ہے)۔

**ابن العربی کا مسئلہ خرص میں محققانہ و منصفانہ کلام:** اس سلسلہ میں میرے خیال میں سب سے زیادہ کھل کر اور منصفانہ بات قاضی ابوبکر ابن العربیؒ نے فرمائی ہے۔ عائشہؓ الا خودی شرح ترمذی میں انہوں نے احادیث خرص کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا: خرص کے بارے میں کوئی حدیث صحیح وارد نہیں ہے، ہاں صرف ایک حدیث اس میں صحیح ہے جس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ جب تبوک تشریف لے جا رہے تھے تو راستہ میں ایک بڑھیا کا باغ پڑتا تھا، آپ ﷺ اس میں تشریف لے گئے اور جو صحابہؓ آپ ﷺ کے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: اخرصوا کہ تم سب اس باغ کے پھلوں کا خرص کرو۔ چنانچہ سب نے خرص کیا اور خود آپ نے بھی کیا، آپ ﷺ کے خرص کی مقدار حدیث میں دس دس و سق مذکور ہے (صحابہؓ کے خرص کی مقدار معلوم نہیں کیا کیا تھی؟) پھر جب تبوک سے واپسی ہو رہی تھی تو آپ ﷺ نے اس عورت سے دریافت فرمایا کہ اس میں سے کتنا مال (تمر) اترا؟ تو اس نے وہی مقدار بتائی جو آپ ﷺ کے خرص کے مطابق تھی۔ ابن العربیؒ فرماتے ہیں اور اسی کے قریب قریب (بظاہر ثبوت اور صحت میں) حدیث ابن رواحہؓ بھی ہے لیکن اس کا تعلق زکوٰۃ مسلمین سے نہیں بلکہ وہ یہود سے متعلق ہے، یہود سے تو آپ ﷺ نے خرص اسلئے فرمایا تھا: لا نهم كانوا غیروا

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۲۷۲

② بظاہر ابن العربیؒ کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ یہ ایک حدیث کو صحیح ہے لیکن اس میں اس بات کی تصریح کہاں ہے کہ آپ نے یہ خرص لاخذ الحق کیا تھا نہ آگے حدیث میں یہ ہے کہ آپ نے اس خرص کے مطابق اس سے زکوٰۃ وصول فرمائی نہ اگر یہ خرص انزام حکم کے لئے ہوتا تو پھر آپ اس عورت سے کیوں دریافت فرماتے کہ کتنا مال اس میں سے اترا؟ اور حقیقت یہ تو ایک قسم کا اعتقاد اور امتحان تھا صاحب کا کہ دیکھیں کس کا انداز صحیح نکلتا ہے، هذا ما لہم من سبائی کلامہ، واللہ تعالیٰ اعلم، ۱۲۔

امتاء اور یہاں گفتگو خرم لاجل الزکوۃ میں ہو رہی ہے اور حدیث سہل ابن ابی حمزہ وعتاب بن اسید گو خرم فی الزکوۃ کے بارے میں ہیں لیکن وہ ثابت اور صحیح نہیں۔ ابن العربیؒ نے ایک نقد اور جرح اور بھی فرمائی ہے، وہ یہ کہ خرم کے بارے میں روایات جیسی کیسی بھی ہیں (قوی یا ضعیف) لیکن وہ صرف خرم النخل سے متعلق ہیں، خرم زیتون کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ہے حالانکہ آپ ﷺ کے زمانہ میں زیتون بکثرت ہوتا تھا اور اس میں عشر بھی واجب ہے، ایسا کیوں ہے؟ اھ ❶ مختصر۔

**امام طحاوی کی رائے:** امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں خرم یہود کے بارے میں یہ فرمایا ہے کہ وہ بھی الزام حکم کیلئے نہ ہوتا تھا بلکہ صرف اس لئے کہ معلوم ہو جائے کہ ان باغات میں جو مال ہے اس کی کیا مقدار ہے تاکہ بوقت صرام اسی کے بقدر ان سے وصول کیا جائے اور وہ اس میں گڑ بڑ نہ کرنے پائیں ❷۔ ابن العربیؒ اور طحاویؒ کے کلام میں بظاہر فرق یہی ہے کہ اول الذکر کے نزدیک یہود کے ساتھ خرم الزام حکم کیلئے ہوتا تھا اور مؤخر الذکر کے نزدیک صرف معرفت مقدار کے لئے تاکہ ان کی خیانت کا پتہ چل سکے۔

ابن رشد مالکیؒ نے بھی اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ خرم کا معتبر ماننا اصول و قواعد کے خلاف ہے (پھر مانتے کیوں ہیں؟ لاجل الآخر) خلاف اصول اس لئے ہے کہ اس میں بیع مزایہ کی شکل ہے اور بیع الرطب بالتمر نسیئة کے قبیل سے ہے جو بالاتفاق ممنوع ہے، اھ۔

**نہی عن الخرم کی حدیث:** میں کہتا ہوں: امام طحاویؒ نے خرم کے خلاف ایک صریح حدیث بھی روایت کی ہے، وہ حدیث جابر: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَمَّى عَنِ الْخَرَمِ وَقَالَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ هَلَكَ الثَّمَرُ أَجَبْتُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ مَالَ أَخِيهِ بِالْبَاطِلِ ❸، اگر کوئی کہے کہ پھر آپ ﷺ یہود کے ساتھ کیوں خرم کرتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہود سے خرم صرف معرفت مقدار کے لئے کیا جاتا تھا نہ کہ الزام حکم کے لئے (قالہ الطحاوی)۔

**شافعیہ کی طرف سے حدیث النہی کا جواب:** شرح شافعیہ حافظ ابن حجرؒ وغیرہ نے حدیث جابرؒ کے بارے میں کہا کہ وہ ہمارے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ اگر آنت سماویہ سے قبل الحقات پھلوں کا نقصان ہو جائے اور وہ ضائع ہو جائیں تو پھر ہم بھی اس صورت میں خرم کے قول پر عمل نہیں کرتے۔ احقر عرض کرتا ہے کہ باغات کے پھلوں کا جو لوگ کاروبار کرتے ہیں وہ تقریباً ہمیشہ ہی اس طرح کی بات کہا کرتے ہیں کہ ہمارا اتنا نقصان ہو گیا تو یہ تو پھر اختلاف اور نزاع کی شکل ہو جائیگی۔

**بحث ثامن:** گزشتہ مباحث سے یہ بات معلوم ہو چکی کہ حنفیہ خرم کے قائل نہیں ہیں یعنی اس طرح جس طرح جمہور کہتے ہیں، کما تقدم۔ التصريح بذلك في كلام الطحاوی۔ علامہ عینیؒ کے کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور دوسرے شرح حدیث نے بھی اس

❶ عارضة الزهردي شرح صحيح الترمذي - ج ۳ ص ۱۴۱-۱۴۲

❷ شرح معاني الآثار - كتاب الزكاة - باب الخرم ص ۲۰۹۶ (ج ۲ ص ۳۹)

❸ شرح معاني الآثار - كتاب الزكاة - باب الخرم ص ۲۱۰۱ (ج ۲ ص ۴۱)

مسئلہ میں حنفیہ کا خلاف نقل کیا ہے۔ حضرت شیخ اوجز میں لکھتے ہیں: اسی لئے اکثر فروغ حنفیہ اس مسئلہ کے بیان سے خالی ہیں۔  
**خرص کے بارے میں حضرت گنگوہی کی رائے:** لیکن حضرت اقدس گنگوہیؒ کی تقریر ترمذی (الکوکب الدہی) و تقریر ابو داؤد ہر دو میں تصریح ہے کہ حنفیہ کے نزدیک عشر و خراج دونوں میں خرص (بالمعنی الذی اخذہ الجمعہونہ) جائز ہے البتہ مزارعت میں جائز نہیں<sup>۱</sup>۔ اسی طرح حضرت کی تقریر بخاری (لامع الدہاری) میں بھی اسی طرف اشارہ ملتا ہے کہ خرص عشر اور عریہ وغیرہ میں جائز ہے، البتہ خرص بالبیع (مجمع مزائین) وہ جائز نہیں، بلعارض شبہۃ الربوا، گویا یہ شبہۃ الربوا اخر ص فی الزکوۃ میں نہیں ہے۔

ہمارے حضرت شیخ کو حضرت گنگوہیؒ کی رائے اور نقل مذہب پر ایسا لگتا ہے کہ کچھ تعجب ہے (کیونکہ بہت سے علماء احناف کی تصریح کے خلاف ہے) اسکے باوجود شیخ نے حاشیہ کوکب میں حضرت اقدس گنگوہیؒ کے کلام کی حتی الامکان توجیہ فرمائی ہے (اس کو وہاں دیکھ لیا جائے)۔ اسی طرح مولانا انور شاہ کشمیریؒ کی تقریر بخاری و ترمذی (فیض الباری و معارف الشذی) میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں حنفیہ اور جمہور کا کوئی خاص اختلاف نہیں ہے، لیکن احرار کو اس میں یہ خلجان ہے کہ پھر ہمارے فقہاء اسکو اپنی کتاب میں کیوں ذکر نہیں کرتے جس طرح باقی مذاہب کی کتب میں یہ مسئلہ ملتا ہے؟ بلکہ انکی کتب میں تو یہاں تک تصریح ملتی ہے کہ باغ والے کو اپنے باغ کے پھلوں میں قبل انخرص تصرف کرنا حرام ہے، ہمارے یہاں تو ایسا نہیں ہے، فتدبر، وھذا جھد المقل فی توضیح ھذہ المسالۃ و بیان متعلقاھا، واللہ الموفق۔

ان مباحث پر مطلع ہونے کے بعد اب آپ حدیث الباب کو سمجھیں۔

۱۶۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الشَّرِيفِ النَّاقِطُ، حَدَّثَنَا يَشْرُبُنْ مَنصُورٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ، قَالَ: "أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْرَصَ الْعَتَبُ، كَمَا يُخْرَصُ النَّخْلُ، وَكَأَنَّكَ زَكَاةُ زَيْبِيَا، كَمَا تَأْخُذُ زَكَاةُ النَّخْلِ ثَمَرًا".

**ترجمہ:** عتاب بن اسیدؒ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ درخت پہ لگی انگوروں کا ایسا ہی اندازہ لگایا جائے گا جیسا کہ درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کا اندازہ لگایا جاتا ہے اور انگوروں کی زکوۃ کشمش کی صورت میں وصول کی جاتی ہے۔

۱۶۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ السَّكِّيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ التَّمَّارِ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، بِإِسْنَادِهِ وَفَعْلَاهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «سَعِيدٌ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَتَّابٍ شَيْئًا».

**ترجمہ:** ابن شہاب زہریؒ سے گزشتہ حدیث کی سند کے ساتھ اسی حدیث کے ہم معنی روایت مروی ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ سعید بن مسیب نے عتاب بن اسیدؒ سے کوئی حدیث نہیں سنی۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۴۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۱۸) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۰۳) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۱۹) **شرح الأحادیث**  
 عَنْ عَثَابِ بْنِ أُسَيْدٍ، قَالَ: "أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْرَصَ الْعَنْبُ، كَمَا يُخْرَصُ التِّخْلُ، وَتُؤْخَذَ زَكَاةُ زَيْبِيَا، كَمَا تُؤْخَذُ زَكَاةُ التِّخْلِ مَمْرًا". اس حدیث کی تشریح یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک کھجور کی زکوة میں رطب یعنی تر و تازہ کھجور تو لی نہیں جاتی بلکہ جب وہ خشک ہو کر تمر بن جاتی ہے، اسلئے کہ ادھار اسی کا ہوتا ہے رطب ذخیرہ بنا کر نہیں رکھی جاتی بہت جلد سڑ جاتی ہے، علی ہذا القیاس عنب کی زکوة بعد الجفاف جب وہ زبیب بن جاتی ہے لی جاتی ہے اسلئے ان دونوں چیزوں کا خرص اسی لحاظ سے ہوتا ہے کہ یہ رطب تمر بننے کے بعد اور عنب زبیب بننے کے بعد اس کی مقدار کتنی ہوگی؟ چنانچہ جمہور کے نزدیک معشرات کا جو نصاب ہے پانچ وسق وہ بعد الجفاف ہی ہے۔

**حدیث الباب کا حنفیہ کی طرف سے جواب:** یہ حدیث سنن اربعہ کی روایت ہے اور قائلین خرص کی دلیل ہے لیکن یہ منقطع ہے اس لئے کہ سعید بن المسیب کا سماع عتاب سے ثابت نہیں بلکہ انہوں نے ان کا زمانہ ہی نہیں پایا، ابن المسیب کی ولادت خلافت عمر میں ہے اور عتاب کی وفات اس دن ہے جس دن صدیق اکبرؓ کی وفات ہوئی۔ قال المنذہی: انقطاعه ظاهر، لہذا حجت نہیں۔

### ۱۵۔ بَابُ فِي الْخَرْصِ

کھجوروں اور انگوروں کی پیدوار کا اندازہ لگا کر عشر وصول کرنا

**خرص کا مفہوم عند الحنفیہ وعند الجمهور:** یعنی یہ انداز لگانا کہ درختوں پر جو رطب یا انگور ہیں وہ فی الحال کتنے ہیں اور تمر زبیب بننے کے بعد کتنے ہوں گے تاکہ ابھی سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس باغ میں سے تقریباً اتنا عشر وصول کرنا ہے جسکی تحقیقی مقدار بعد الجفاف متعین ہوگی، خرص کا یہ مفہوم حنفیہ کے مسلک کے پیش نظر ہے اور جمہور کے نزدیک اسکا مفہوم مقدار عشر کا فیصلہ کر دینا ہے جس کا مالک باغ کو ابھی سے ذمہ دار بنا دیا جاتا ہے کہ عشر لینے کا جب وقت آئے گا تو ہم تم سے اتنی زکوة لے لیں گے۔ یہاں پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ مصنف کو اولاً مطلق خرص کا باب قائم کرنا چاہیے تھا اسکے بعد خرص العنب کا، اسلئے کہ مطلق مقدم ہوتا ہے مقید پر، مصنف نے اسکے خلاف کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس دوسرے باب سے مصنف کا مقصود نفس خرص کو بیان کرنا نہیں ہے تاکہ اشکال وارد ہو بلکہ خرص سے متعلق بعض دوسرے احکام بیان کرنا ہے، فلا إشکال۔

۱۶۰۵ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: جَاءَ سَهْلُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ، إِلَى بَجْلِسِنَا، قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا اخْرَضْتُمْ، فَخُذُوا»<sup>①</sup>، وَدَعُوا الثَّلَثَ، فَإِنْ لَمْ

① فتح عوالم نے یہاں اختلاف نسخ ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں: النسخ: «فخذوا» سمعناہی ص. ح. بحییم وحاء معجمة، وفيك: فخذوا، وفي ب. س. فخذوا، وفي م. نقط الذا ل نقط. وعلى حاشية ص. ح. ك. فخذوا، بالجميم والذال المهملة. والجداد والجداد - بالمعجمة والمهملة - بمعنى واحد، وهو قطع

تَدْعُوا، أَوْ تَجِدُوا الثَّلَثَ، فَدَعُوا الزُّبْعَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الْفَارِضُ يَدْعُ الثَّلَثَ لِلْجَزْأَةِ».

**ترجمہ:** عبد الرحمن بن مسعود کہتے ہیں کہ سہل بن ابی حمزہ ہماری مجلس میں تشریف لائے اور انہوں نے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ جب درخت پر لگے پھل کا اندازہ کر چکو تو تم ان پھلوں کو توڑ دو اور ایک تہائی مقدار زکوٰۃ کو پھل کے مالکوں کے پاس ہی چھوڑ دو۔ پس اگر تم لوگ زکوٰۃ کی مقدار کا ایک تہائی مت چھوڑو یا ایک تہائی چھوڑنے کو نامناسب سمجھو تو تم کل مقدار زکوٰۃ کا ایک چوتھائی پھلوں کے مالک کے پاس رہنے دو۔

**شرح:** جامع الترمذی - الزکاة (۶۴۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۹۱) سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۰۵) مسند أحمد - مسند المکیین (۴۴۸/۳) مسند أحمد - أول مسند الدینین رضی اللہ عنہم اجمعین (۲/۴) صحيح ابن حبان - الزکاة (۳۲۸۰)

**شرح الحديث واختلاف نسخ:** أَمْرًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا خَرَصْتُمْ، فَخُذُوا، وَدَعُوا الثَّلَثَ، فَإِنْ لَمْ تَدْعُوا، أَوْ تَجِدُوا الثَّلَثَ، فَدَعُوا الزُّبْعَ». پہلے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جب تم خرص کر چکو تو پھل توڑ لو، یعنی باغ والوں کو توڑنے کی اجازت دید و اس لئے کہ پھلوں کا توڑنا یہ خالص کام نہیں ہے بلکہ مالک باغ کا ہے۔ توڑنے سے مراد یہ ہے کہ ان کو اس میں تصرف کرنیکی اجازت اختیار دید و اس سے بظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ قبل الخرص مالک کو اپنے مال میں تصرف کرنیکا اختیار نہیں ہے چنانچہ شافعیہ وغیرہ کا مذہب یہی ہے، کما تقدم تفصيلہ۔

یہ جملہ امر کا صیغہ ہے جذاً (ذال مجرہ کے ساتھ) ہے، جس کے معنی قطع کے ہیں اور بعض نسخوں میں یہ لفظ فجذوا دال مہملہ کے ساتھ ہے جذاً سے امر کا صیغہ، جسکے معنی کوشش اور سعی کے ہیں یعنی جب تم خرص کرو تو خوب اچھی طرح کوشش کیساتھ کرو، ایسا نہ ہو کہ فقراء کا یا مالک باغ کا نقصان کر جاؤ (بے احتیاطی کی وجہ سے) بلکہ صحیح صحیح انداز لگاؤ اور دال مہملہ کی صورت میں بھی پہلے معنی ہو سکتے ہیں اسلئے کہ جذاً اور جذاً کے معنی قطع کے بھی آتے ہیں اور بعض نسخوں میں فجذوا ہے اخذ سے امر کا صیغہ یعنی جب تم نے خرص کر لیا تو (جب زکوٰۃ لینے کا وقت آئے) تو اس خرص کے مطابق زکوٰۃ وصول کرو۔

وَدَعُوا الثَّلَثَ: اور خرص کے وقت ایک ثلث زکوٰۃ مالک باغ کے پاس چھوڑ دو۔ جو لوگ ترک کے قائل ہیں جیسا امام احمدؒ کے نزدیک تو اس حدیث کی توجیہ کی حاجت ہی نہیں ہے اور مصنف بھی مضطرب ہی ہیں، اور جو قائل نہیں جیسے امام مالکؒ و شافعیؒ تو غالباً وہ اسکی توجیہ یہ کرتے ہوں گے کہ ترک سے مقصود تخفیف فی الزکوٰۃ نہیں ہے، زکوٰۃ میں تو کمی نہیں کی جائیگی بلکہ اس ترک سے مقصود یہ ہے کہ چونکہ باغ والوں کے پاس بھی فقراء لینے کیلئے آتے ہیں اسلئے کچھ مقدار ثلث یا ربع مالک باغ ہی کے پاس رہنے دو تاکہ وہ اپنے ہاتھ سے بھی کچھ زکوٰۃ دے سکے۔ یہ ترک ایک مستقل اختلافی مسئلہ ہے جو گزشتہ مباحث ثمانیہ میں سے بحث رابع میں گزر چکا۔



فَإِنْ لَمْ تَدْعُوا، أَوْ تَجِدُوا الثَّلْثَ: پس اگر نہ چھوڑو تم ثلث کو یا (یوں کہا راوی نے) کہ نہ پاؤ ترک ثلث کو مناسب تو پھر ربع ہی چھوڑو۔ یہاں بھی نسخے مختلف ہیں اس صورت میں تو خطاب دونوں فعلوں میں عمال کو ہو گا۔ اور بعض نسخوں میں ہے: تَجِدُوا الثَّلْثَ اس صورت میں تَدْعُوا کا خطاب عمال کو اور تَجِدُوا کا ارباب مال کو ہو گا، یعنی اگر نہ کاؤ تم اپنے لئے ثلث کو تو ربع ہی کاٹ لو (کاٹنے سے مراد اپنے لئے لینا)۔

عرف الشذی<sup>۱</sup> میں اس حدیث کے متعدد معانی لکھے ہیں جس کا مٹی چاہے اس کو دیکھ لے۔

**تخریج الحديث:** قال المنذرى: والحدیث أخرجه الترمذی والنسائی، اه، وعزاه الحافظ فی الفتح<sup>۲</sup> الی السنن وصحیح ابن حبان۔ یہ حدیث بھی قائلین خرم کی دلیل ہے، اس کی سند میں عبد الرحمن بن مسعود بن نیدر الانصاری<sup>۳</sup> ہیں جو مشکلم فیہ ہیں بعض نے ان کی توثیق کی ہے اور ابن القطان نے لا یعرف بحالہ کہا ہے۔

### ۱۶۔ بَابُ مَعْنَى تَجْرُصُ التَّمْرَةِ؟

درخت پر لگی کھجوروں کا اندازہ کس وقت کیا جائے؟

۱۶۱۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرْتُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ وَهِيَ تَذْكُرُ شَأْنَ خَيْبَرَ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثَدَةَ إِلَى يَهُودَ فَيَعْرِضُ التَّخْلَ جِئْنَ يَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُلْكَلَ مِنْهُ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں۔۔۔ جب حضرت عائشہؓ خیبر کا واقعہ بیان کر رہی تھی۔۔۔ حضور ﷺ عبد اللہ بن رواحہؓ کو خیبر کے یہود کے پاس بھیجا کرتے تھے۔ پس عبد اللہ بن رواحہؓ اس وقت درخت پر لگی کھجوروں کا اندازہ لگایا کرتے تھے جب ان کھجوروں میں مٹھاس پیدا ہو جاتی اور یہ کھجور درخت سے ابھی تک کھائی نہیں جاتی تھی۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۰۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۶۳/۶)

۱۶۱۷۔ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثَدَةَ إِلَى يَهُودَ فَيَعْرِضُ التَّخْلَ جِئْنَ يَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُلْكَلَ مِنْهُ: عبد اللہ بن رواحہؓ خرم کے ماہر تھے اسی لئے آپ ﷺ ان کو یہود خیبر کے باغات کی طرف بھیج کر ان سے خرم کراتے تھے۔

۱۔ عرف الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۱۱۹

۲۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۳۴۷

۳۔ قال أبو الحسن بن القطان الفاسي: لا يعرف حاله. وقال أبو بكر البزار: معروف. وذكره أبو حاتم بن حبان البستي في الثقات. وقال ابن حجر: الفسقلاني في التقريب: مقبول، ووثق الذهبي.

حدیث سے معلوم ہوا کہ خرم شمار بدو صلاح کے بعد ہونا چاہیے اس سے پہلے نہیں یہی جمہور کا مسلک ہے اور یہ کہ خرم میں خرم واحد عدل کا قول معتبر ہے۔ وہ قالت المالکۃ والحالبۃ وجماعة من الشافعية ان کان غداً عارفاً. وقال جماعة من الشافعية: لا بد من الاثنين (منہل) ①۔

### ۱۷۔ بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الْقَمَرِ فِي الصَّدَقَةِ؟

زکوٰۃ میں کس قسم کا پھل دینا جائز نہیں؟

۱۶۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ قَالِبٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا عَبَّادُ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَعْرِ، وَلَوْ أَنَّ الْحَبِيبَ أَنْ يُؤْخَذَ فِي الصَّدَقَةِ» قَالَ الزُّهْرِيُّ: «لَوْ كُنَّا مِنْ قَوْمِ الْمَدِينَةِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَأَسْتَدُّهُ أَبُو الْوَلِيدِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ. سہل بن حنیف سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ میں جعر اور لون الحسین نامی کھجوریں لینے سے منع فرمایا ہے۔ گھٹیا اور ردی قسم کی کھجوروں کی یہ دو قسمیں ہیں۔ امام زہریؒ نے اسکی یہی تفسیر کی۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابو الولید راوی نے سلیمان بن کثیر سے بھی اس روایت کو مسند ازہری سے نقل کیا ہے۔

شرح الحدیث اس حدیث کے راوی سہل بن حنیف ہیں اور سہل سے ان کے بیٹے ابو امامہ جن کا نام ”اسعد“ ہے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے صدقۃ التمد میں اس سے منع فرمایا کہ جعر (بروزن عصفور) اور لون الحسین لی جائے۔ یہ دو گھٹیا قسم کے کھجور کے نام ہیں جیسا کہ خود روایت میں مذکور ہے۔ لکھا ہے حسین منسوب ہے ابن حسین کی طرف جو ایک شخص کا نام ہے۔ زکوٰۃ و عشر کا ضابطہ یہ ہے کہ وہ متوسط درجہ سے لی جائے نہ گھٹیا نہ سب سے عمدہ۔ دارقطنی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ صدقہ میں ردی قسم کی کھجور دیتے تھے تو آپ ﷺ نے منع فرمایا اور یہ آیت شریفہ نازل ہوئی: وَلَا تَبْذُرُوا الْخُبَيْرَاتِ مِنْهُ تَنْفِقُونَ ②، اور ایک روایت میں ہے: كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُؤْخَذَ فِي الصَّدَقَةِ الرَّذَالَةُ ③۔ رذالہ بمعنی ردی کھجور (منہل) ④۔

۱۶۰۸۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَاصِمٍ الْأَنْطَاكِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَطَّانٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ أَبِي عَرِيبٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَصَا، وَقَدْ

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۱۵

② اور قصد نہ کرو گندی چیز کا اس میں سے کہ اس کو خرچ کرو۔ (سورۃ البقرہ ۲۶۷)

③ سنن النسائی - کتاب الزکاة - باب تولہ عزوجل {وَلَا تَبْذُرُوا الْخُبَيْرَاتِ مِنْهُ تَنْفِقُونَ} ۲۱۹۳

④ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۱۶

عَلَى رَجُلٍ فَنَّا حَشَفًا، فَنُطْعَنُ بِالتَّصَا فِي ذَلِكَ الْفَنُو، وَقَالَ: «لَوْ شَاءَ رَبِّي هَذِهِ الصَّدَقَةُ تَصَدَّقَنِي بِأَطْيَبِ مِنْهَا». وَقَالَ: «إِنَّ رَبِّي هَذِهِ الصَّدَقَةُ بِأَكْمَلِ الْحَشَفِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

**ترجمہ** عوف بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس مسجد میں تشریف لائے اور آپ کے دست مبارک میں ایک لاٹھی تھی۔ ہم میں سے ایک شخص نے ردی کھجوروں کا ایک خوشہ مسجد میں لگا دیا تھا۔ تو نبی اکرم ﷺ نے اپنی لاٹھی سے اس کھجور کے خوشے کو ہلایا اور ارشاد فرمایا کہ ان کھجوروں کا مالک چاہتا تو اس سے عمدہ کھجوریں صدقہ کرتا اور ارشاد فرمایا کہ ایسی گھٹیا کھجوریں صدقہ کرنے والا شخص روز قیامت گھٹیا کھجوریں کھائے گا۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۴۹۲) سنن ابی داود - الزكاة (۱۶۰۸)

شرح الحديث

فَنَّا قَافَ کے فتح و کسر کے ساتھ دونوں لغت میں اور ایسے ہی قنوا (بضم القاف و کسرھا) بمعنی خوشہ کھجور اور حشف خشک ردی ترمز یعنی ایک شخص نے ردی کھجور کا خوشہ مسجد نبوی میں (برائے فقراء) مانگا رکھا تھا تو اسکو دیکھ کر آپ ﷺ نے چھڑی سے اسکو ہلایا اور تاراض ہو کر فرمایا کہ اسکو لٹکانے والا اگر چاہتا تو اس سے اچھا خوشہ بھی لٹکا سکتا تھا مگر اس نے نہیں چاہا اب اللہ تعالیٰ اس کو بھی اس کے بدلہ میں قیامت کے دن ایسی ہی گھٹیا کھجوریں کھلائیں گے۔ قیامت کے دن کھانے سے بظاہر حقیقت کھانا مراد نہیں ہے بلکہ اس خصلت سیر کی سزا کا چکھنا مراد ہے، جزاء اکل پر اکل کا اطلاق مشاکلہ ہے اور حقیقت اکل بھی مراد ہو سکتی ہے بایں طور کہ اللہ تعالیٰ بروز قیامت اس شخص کے اندر اکل کی خواہش اور غربت پیدا فرمادیں اور پھر ایسی ہی گھٹیا کھجور اس کو کھلائیں (منہل)۔ دراصل صحابہ کرام میں جو حضرات باغ والے یا اہل وسعت تھے وہ ایسا کرتے تھے کہ نادار لوگوں کی نیت سے مسجد میں کھجور کے خوشے لٹکا دیتے تھے تاکہ جب یہ لوگ نماز کیلئے مسجد میں آئیں تو اس میں سے ایک دو دانہ کھجور توڑ کر کھالیں۔ آگے باب فی حقوق المال میں ایک حدیث آرہی ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ مِنْ كُلِّ جَاوِ عَشْرَةَ أَوْ سِتِّي مِنَ الثَّمَرِ، بِقَنُو يُعَلَّقِي فِي الْمَسْجِدِ لِلْمَسَاكِينِ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس تطبیق قنوا و ستور حضور اکرم ﷺ کی ترغیب سے تھا۔

## ۱۸۔ بَابُ زَكَاةِ الْفِطْرِ

صدقة فطر کا بیان

جاننا چاہیے کہ زکوٰۃ کی دو قسمیں ہیں: زکوٰۃ مالیہ اور دوسری قسم زکوٰۃ بدنیہ جس کو صدقۃ الفطر کہتے ہیں۔ مصنف جب قسم اول کے

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۹ ص ۲۱۷

② جاد اسم قائل ہے جد بمعنی القطع سے، بمعنی مجدد (دوبارہ سے توڑی ہوئی کھجور) یعنی ہر دس دس کھجوروں کے ذخیرہ میں سے کم از کم ایک خوشہ مسجد میں مانگا جاوے، (لطیفہ) لکوکب اللہ میں اس حدیث سے ایک لطیفہ استنباط بھی فرمایا ہے، وہ یہ کہ مسجد کی چھت میں گری کے زمانہ میں ہوا کیلئے ٹکے لٹکا سکتے ہیں۔ ۱۲

③ سنن ابی داود - کتاب الزکاة - باب فی حقوق المال ۱۶۶۲

ضروری اور اہم ابواب سے فارغ ہو گئے تو اب یہاں سے اسکی قسم ثانی کو بیان فرماتے ہیں، پھر اس سے فارغ ہو کر مصنف بقیہ ابواب الزکوٰۃ بیان کریں گے۔

**صدقة الفطر سے متعلق مباحث عشرہ علمیہ مفیدہ:** یہاں شروع میں پہلے چند امور کا جان لینا طالب علم کے لئے مفید اور موجب بصیرت ہے اور ہماری ترتیب کے لحاظ سے وہ دس چیزیں ہیں:

① صدقة الفطر کا تسمیہ اور وجہ تسمیہ۔ ② اس کی مشروعیت کا سال۔ ③ اس کا حکم شرعی مع اختلاف ائمہ۔ ④ صدقة الفطر کا سبب وجوب۔ ⑤ شرط وجوب اور کیا غنی بھی اس کے شرائط میں سے ہے یا نہیں؟ ⑥ وقت وجوب۔ ⑦ کیفیت وجوب دہل لہ قضاء ان لم یؤدیہ يوم العيد؟ ⑧ کیا عبد پر بھی واجب ہے اگر ہے تو ادا کون کرے گا وہ خود یا اس کی طرف سے مولیٰ؟ ⑨ صدقة الفطر کی مقدار اور مقدار خط میں اختلاف۔ ⑩ صدقة الفطر من الاقط کا معیار اور حکم۔

**بحث اول (تسمیہ اور وجہ تسمیہ):** صدقة الفطر کے اسماء کئی ہیں تزکوٰۃ الفطر، زکوٰۃ رمضان، زکوٰۃ الصوم، صدقة الرأس، صدقة النفوس، زکوٰۃ البدن، صدقة الفطر میں اضافت الی وقت الوجوب ہے یا مالی الشرط کہہ لیجئے۔ اور صدقة الرأس والبدن میں اضافت الی السبب ہے (کما استعبر)۔ پھر فطر میں دو قول ہیں: بمعنی فطرت واصل خلقہ، بمعنی الاطار وهو الاظهر، فقد ورد فی حدیث: تزكاة الفطر من رمضان (قاله الجناظان ابن حجر والعینی ①)۔

**بحث ثانی (مشروعیت کا سال):** ② ہجری میں عید سے دو دن قبل۔ آپ ﷺ نے عید سے دو روز قبل لوگوں کو خطبہ دیا جس میں صدقة الفطر کی تعلیم فرمائی ﷺ بشرط ذکرہ (وقد تقدم شیئ منه فی مبدأ کتاب الزکوٰۃ)۔

**بحث ثالث (حکم شرعی مع اختلاف ائمہ):** اس میں چار قول ہیں: ائمہ ثلاثہ اور جمہور کے نزدیک صدقة الفطر فرض ہے اور حنفیہ کے نزدیک واجب، اشہب ناکی، ابن اللبان شافعی کے نزدیک سنت مؤکدہ۔ ابو بکر بن کیسان الاصحام اور ابراہیم بن علیہ کے نزدیک منسوخ ہے، حدیث قیس بن سعدی، قال: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة، فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا ③۔ (راوہ ④ احمد وابن عزيمة والنسائي وابن ماجه والحاكم) لیکن یہ استدلال صحیح نہیں، إذ نزول ⑤ فرض لا يدل على سقوط فرض آخر۔

① صحیح مسلم - کتاب الزکاۃ - باب زکاۃ الفطر علی المسلمین من الثمر والشیعر ۹۸۴

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۳۶۷، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۰۷

③ سنن النسائي - الزكاة (۲۵۰۷) - مسند أحمد - مسند المکین (۴۲۲/۳) - مسند أحمد - باقی مستند الانصاف (۶/۶) - مسند أحمد - باقی مستند

الانصاف (۶/۶) - المستدرک علی الصحیحین - الزكاة (۱۴۹۱)، سنن ابن ماجه - الزكاة (۱۸۲۸)، صحیح ابن عزيمة - الزكاة (۲۳۹۴)

④ یہ حدیث ہمارے یہاں کتاب الزکوٰۃ کے شروع میں بھی گزر چکی، ۱۲۔

⑤ الحل المفہم میں یہاں تبعاً للاحوال طرح ہے: لا سقوط فرض لا يدل على سقوط فرض آخر، اہ یہ سبقت قلم ہے، ۱۲۔ قال الإمام البيهقي: لا

**فائدہ:** ائمہ ثلاثہ کا مذہب اگرچہ صدقۃ الفطر کی فرضیت لکھا ہے لیکن اس کے باوجود ان کے نزدیک اس کا منکر کافر نہیں ہے کیونکہ فرض سے مراد ان کی غیر قطعی ہے اور حنفیہ کے نزدیک فرض غیر قطعی نہیں ہوتا وہ ہمیشہ قطعی ہی ہوتا ہے بلکہ غیر قطعی کو وہ واجب سے تعبیر کرتے ہیں یہ ایک مستقل اختلافی و اصولی مسئلہ ہے کہ احناف کی اصطلاح واجب کی ہے اور جمہور کے نزدیک فرض غیر قطعی، بس یہ اختلاف صرف لفظی ہے حقیقی نہیں۔

**بحث رابع (سبب وجوب):** صدقۃ الفطر کا سبب وجوب اس میں ہونہ و بلی علیہ ولایۃ تامۃ ہے لما فی الحدیث: عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ یَسْرٍ، یعنی وہ ذات جس کی مؤنہ (نفقہ وغیرہ) آدمی برداشت کرتا ہے اور جس پر اس کو ولایت تامہ حاصل ہو۔ اس کا اولین مصداق تو آدمی کی خود اپنی ذات ہے اور اسی طرح اس میں اسکی اولاد مختار بھی داخل ہے، اولاد کبار اور زوجہ اس میں داخل نہیں، ان پر آدمی کو ولایت تامہ حاصل نہیں ہوتی۔ چنانچہ حنفیہ بلکہ جمہور و ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اولاد مختار کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ مالدار ہوں تو باپ پر واجب ہے کہ ان کے مال میں سے ان کا صدقۃ الفطر ادا کرے اور اگر مالدار نہ ہوں تو پھر باپ وغیرہ جو بھی ان کا دلی ہو ان کی طرف سے وہ ادا کرے، لیکن امام محمدؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک صغیر کا صدقہ مطلقاً باپ پر ہے، وہ صغیر مالدار ہو یا نہ ہو اور اگر وہ یتیم ہو اس کے باپ نہ ہو تو پھر کسی پر اس کا صدقہ نہیں ہے، اور زوجہ کا مسئلہ بھی اختلافی ہے جمہور و منہم الأئمة الثلاثة کے نزدیک اس کا صدقہ زوج پر واجب ہے جس طرح نفقہ اس پر واجب ہے اور حنفیہ کے نزدیک زوجہ کا صدقۃ الفطر خود اس پر ہی ہے جیسا کہ اس کے مال کی زکوٰۃ خود اسی کے مال میں واجب ہے، یہی مسلک سفیان ثوریؒ، ابن المنذرؒ، وابن سیرینؒ اور طاہریہ کا ہے۔

حنفیہ کا استدلال علیٰ کلِّ ذَکَرٍ وَأُنْثٰی سے ہے اس میں زوجہ بھی آگئی اور غیر متکوحہ بالغہ عورت کا صدقہ تو بالاتفاق خود اسی پر ہے۔

**بحث خامس (شرط وجوب):** شرط وجوب تین ہیں: اسلام، حریت، غنی، یعنی صاحب نصاب ہونا لیکن حوالان حول شرط نہیں۔ یہ حنفیہ کا مسلک اور مالکیہ کی ایک روایت ہے، جمہور کے نزدیک صدقۃ الفطر کے وجوب کیلئے نصاب شرط نہیں بلکہ غنی اور فقیر سب پر واجب ہے صرف یہ ضروری ہے کہ اس شخص کے پاس اپنے اور اپنے اہل و عیال کے ایک دن کے نفقہ کے علاوہ اتنا مال ہو کہ اس میں سے صدقۃ الفطر ادا کر سکے یہی مسلک امام شافعیؒ و احمدؒ و مالکؒ لانی روایت کا ہے ملاحیث ثعلبۃ بن ابی صعیدؒ سے مرویاً عند المصنف (جو اگلے باب میں آ رہی ہے) وفيہ: علیٰ کلِّ غَنٍّ أَوْ فَقِيرٍ، أَمَّا فَقِيرٌ كُمْ فَفَرَّدَ اللَّهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ أَكْثَرَ بِمَآ أُعْطِيَ۔

لہذا لا بدل علی سقوط فرضها؛ لأن نزول فرض لا یوجب سقوط آخر وقد أجمع أهل العلم علی وجوب زکاة الفطر. (السنن الکبریٰ - ج ۴ ص ۲۶۹)

① عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۰۷

② سنن النسائی - کتاب الزکاة - باب مکملۃ زکاة الفطر ۲۵۰۸

③ سنن ابی داؤد - کتاب الزکاة - باب من مدی نصف صاع من قمح ۱۶۱۹

قاضی ابو بکر بن العربی مالکی نے اس میں حنفیہ کے مسلک کو ترجیح دی ہے (جو مالکیہ کی بھی ایک روایت ہے) اس لئے کہ حدیث ثعلبہ ان احادیث صحیحہ کا مقابلہ نہیں کر سکتی جن سے غنی کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے، لا صدقة إلا عن ظہر غنی<sup>۱</sup> وغیرہ احادیث صحیحہ ہیں۔ اسی طرح اصول کا تقاضا بھی یہی ہے اور حدیث ثعلبہ اول تو ضعیف ہے اسلئے کہ اس کی سند میں النعمان بن راشد ہے، قال المنذرى: لا يحتج بحديثه۔ دوسرے اس کا ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ غنی امور اضافیہ میں سے ہے۔ پس فقیر سے فقیر نسبی مراد ہے یعنی وہ غنی جو کبار اغنیاء کے اعتبار سے فقیر ہے۔

**بحث سادس (وقت وجوب):** یہ پہلے آچکا کہ صدقۃ الفطر میں، فطر سے مراد افطار صوم ہے لہذا اس کا وقت وجوب وقت افطار ہے۔ اب افطار ہے کونسا افطار مراد ہے؟ حنابلہ تو یہ کہتے ہیں: رمضان کے آخری دن کا وقت غروب (لیلۃ العید کا شروع) اور حنفیہ یہ کہتے ہیں: یہ افطار تو شروع رمضان سے ہو رہا ہے، یہ مراد نہیں بلکہ وہ خاص وقت افطار جو ایک ماہ کے بعد ہو رہا ہے یعنی عید کے دن طلوع فجر کا وقت۔ پس جو شخص اس وقت موجود ہو گا اسی پر صدقۃ الفطر واجب ہو گا اور جو شخص اس سے قبل مر جائے یا جو بچہ اس وقت کے گزرنے کے بعد پیدا ہو اس پر صدقۃ الفطر نہ ہو گا اور مالکیہ کے اس میں دونوں قول ہیں مثل المنذہبین، اسی طرح امام شافعیؒ کے بھی ان کا قول جدید مثل احمدؒ کے ہے اور قول قدیم میں وہ ہمارے ساتھ ہیں<sup>۲</sup>۔

**بحث سابع (کیفیت وجوب):** اس کا وجوب موسماً ہے یا مطلقاً (غیر موسماً)، فعند الحنفیة هي من الواجبات الموسعة، فوقت اداءها جميع العبر مثل الزكاة اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صدقۃ الفطر واجبات غیر موسمہ میں سے ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک اس کی تاخیر یوم عید سے حرام ہے لیکن اس وقت ادا نہ کرنے سے ذمہ سے ساقط نہ ہو گا۔ پھر امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک تو بعد میں دینا قضا شمار ہو گا اور مالکیہ کے نزدیک یہ دینا ہو گا تو ادا ہی لیکن تاخیر کی وجہ سے گناہ ہو گا اور حسن ابن زیاد کے نزدیک یوم الفطر گزرنے کے بعد صدقۃ الفطر ساقط ہی ہو جاتا ہے اور ابن القیم کے نزدیک صلوۃ العید کے بعد اس کا وقت نہیں رہتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہے (بذل وحاشیة بذل)<sup>۳</sup>۔

**بحث ثامن (کیا عبد پر بھی واجب ہے؟):** حدیث میں ہے: عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ<sup>۴</sup>، اسکے پیش نظر داؤد ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ صدقۃ الفطر عبد پر ہی واجب ہوتا ہے اور اسی کے ذمہ ہے اس کا ادا کرنا اور سید پر لازم ہے کہ اس کو اکتساب کی مہلت دے تاکہ وہ کما کر اپنا صدقۃ الفطر خود ادا کر سکے جس طرح نماز کیلئے اس کو وقت دینا ضروری ہے۔

اور جمہور ومنہم الأئمة الأربعة کے نزدیک عبد کے صدقۃ الفطر کی ادائیگی سید پر ہے، اب یہ کہ ابتداء ہی سے سید پر ہے یا ابتدا تو

① صحیح البخاری - کتاب الزكاة - باب لا صدقة إلا عن ظہر غنی

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۱۸

③ بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۸ ص ۱۲۶

④ صحیح البخاری - أبواب صدقة الفطر - باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين ۱۴۲۳

عبد پر واجب ہوتا ہے پھر سید اسکی طرف سے متحمل ہوتا ہے؟ اس میں شافعیہ کے دونوں قول ہیں اور حنفیہ یوں کہتے ہیں: عبد میں اہلیت وجوب نہیں ہے بلکہ عبد کا صدقہ واجب بھی مولیٰ ہی پر ہوتا ہے اور ادا بھی اسی کے ذمہ ہے۔ یہاں دو اختلاف اور ہیں، ایک یہ کہ عبد خدمت اور عبد تجارت میں فرق ہے یا نہیں؟ ایسے ہی عبد مسلم اور غیر مسلم کے حکم میں فرق ہے یا نہیں؟ یہ اختلافات آئندہ حدیث کے ذیل میں آ رہے ہیں۔

**بحث ناسع (صدقۃ الفطر کی مقدار اور مقدار حنطہ میں اختلاف) وعاشر (صدقۃ الفطر من الاقط کی معیار اور حکم):** کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ آگے حدیث کے ذیل میں آئے گا۔

۱۶۰۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الدِّمَشْقِيُّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّمُرَقَانِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ - قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ الْحَوْلَانِيُّ وَكَانَ شَيْخَ صَدِّقٍ وَكَانَ ابْنُ وَهْبٍ يَرْوِي عَنْهُ، حَدَّثَنَا مَيْمُونُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - قَالَ مُحَمَّدٌ: الصَّدِيقُ - عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهُرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ، وَطَعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ، مَنْ أَدَّاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَهُوَ زَكَاةٌ مُقْبِلَةٌ، وَمَنْ أَدَّاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَهُوَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ».

عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر کو لازم قرار دیا، کہا کہ روزے میں جو لغو کام اور فحش باتیں ہو گئیں ان سے روزے پاک صاف ہو جائیں اور فقراء کی روزی کا سامان ہو جائے..... جو شخص عید کی نماز سے پہلے یہ صدقہ فطر ادا کرتا ہے تو اللہ پاک اسکو اعلیٰ درجے کی قبولیت کے ساتھ قبول فرماتے ہیں اور جو شخص عید کی نماز کے بعد صدقہ فطر ادا کرے تب بھی یہ صدقات واجب میں سے ایک لازم صدقہ ہے۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۰۹) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۲۷)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهُرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ، وَطَعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ: **صدقۃ الفطر کی مشروعیت میں حکمت:** اس حدیث میں صدقۃ الفطر کی مشروعیت اور اس کی حکمت بیان کی گئی ہے، وہ یہ کہ پیام<sup>۱</sup> میں جو کچھ نقص واقع ہوا ہو اس کی تلافی ہو جائے۔ دوسرے یہ کہ فقراء کا اس میں فائدہ ہے۔ دار قطنی کی ایک روایت میں ہے: «أَعْتَوْهُمْ عَنِ الطَّوَابِ فِي هَذَا الْيَوْمِ»<sup>۲</sup> کہ فقراء کو عید کے دن (طلب معاش میں گلیوں میں اور بازاروں میں) گشت کرنے سے مستغنی کر دو۔

حدیث الباب کے بارے میں حافظ منذریؒ نے لکھا ہے تو الحدیث أخرجه ابن ماجہ اھ، معلوم ہوا یہ حدیث صحاح ستہ میں سے

① یہ ترجمہ مطلب ہمارے نسخہ کے لحاظ سے ہے اور بعض نسخوں میں طہرۃ للصائم ہے ہاں مطلب ہو گا کہ روزہ دار کی تطہیر عن الإثم ہو جائے۔

② عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ، وَقَالَ: «أَعْتَوْهُمْ فِي هَذَا الْيَوْمِ». وَقَالَ يُونُسُ: صَدَقَةُ الْفِطْرِ (سنن



صرف ابو داؤد میں اور ابن ماجہ میں ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں: اس حدیث سے بعض علماء نے اس پر استدلال کیا ہے کہ صبی پر صدقۃ الفطر نہیں ہے اس لئے کہ تطہیر کا تعلق تو اٹم سے ہوتا ہے اور صبی اٹم نہیں ہے، اسی طرح حسن بصری اور سعید بن السیب نے اس پر استدلال کیا کہ صدقۃ الفطر صرف اس پر واجب ہے جس نے روزہ رکھا ہو اس لئے کہ جب کسی نے روزہ رکھا ہی نہیں تو تطہیر صیام کہاں ہوا؟ لیکن اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ”طہرۃ للصائم“ یہ قید غالب الناس کے لحاظ سے ہے ہر جگہ اس کا تحقق ضروری نہیں، مثلاً جس نے کبھی کوئی گناہ کیا ہی نہ ہو بلکہ وہ شخص تحقق الصلاح ہو تو کیا اس پر بھی واجب نہ ہوگا؟

### ۱۹۔ باب منیٰ تُوذی؟

صدقۃ فطر کس وقت ادا کیا جائے؟

صدقۃ الفطر کب تک ادا کیا جاسکتا ہے؟ اس مسئلہ پر کلام ابتدائی بحث میں گزر چکا کہ صدقۃ الفطر واجبات موسعہ میں سے ہے یا واجبات مضیقہ میں سے؟ گزشتہ مباحث میں سے بحث صالح بھی ہے۔

۱۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ». قَالَ: فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُؤَدِّيَهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِالْيَوْمِ وَاللَّيْلَتَيْنِ.

عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ لوگوں کے عید کی نماز کیلئے جانے سے پہلے صدقۃ فطر ادا کیا جائے۔ راوی کہتا ہے: عبد اللہ بن عمر عید سے ایک دو دن پہلے صدقۃ فطر ادا کرتے تھے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۲) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۶) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۰۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۲۱) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۱۰) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۷/۲) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۵۱/۲) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۵۵/۲) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۱۵۷/۲)

شرح الحدیث صدقۃ الفطر کی تقدیم کب تک جائز ہے؟ عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ». قَالَ: فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُؤَدِّيَهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِالْيَوْمِ وَاللَّيْلَتَيْنِ.

اس میں یہ دوسرا مسئلہ ہے وہ یہ کہ صدقۃ الفطر کی تعمیل جائز ہے یا نہیں؟ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک عید سے صرف ایک دو دن قبل دے سکتے ہیں، یہی ایک روایت حنفیہ کی ہے اور دوسری روایت حنفیہ کی ایک دو سال تعمیل کی ہے۔ حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ نصف رمضان کے بعد سے دینا جائز ہے جس طرح اذان فجر نصف لیل کے بعد اور روائی از مزلقہ نصف لیل کے بعد سے جائز ہے اور عند الشافعی رمضان کے کسی بھی حصہ میں دے سکتے ہیں، رمضان سے قبل دینا جائز نہیں اور یہی ایک روایت حنفیہ کی

ہے۔ ہمارے یہاں اس میں مختلف روایات ہیں۔ چنانچہ دو اس سے پہلے گزر چکیں اور تیسری روایت یہ ہے جس کو اصح کہا گیا ہے کہ مطلقاً تقدیم جائز ہے، ولو علی رمضان<sup>۱</sup>۔

## ۲۰۔ بَابُ كَمْ يُؤْذَى فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ؟

صدقہ فطر میں اناج کی کتنی مقدار ادا کی جائے؟

**صدقة الفطر کی مقدار:** یہ وہی بحث تاسع ہے جس کو ہم نے آئندہ پر محول کر دیا تھا، یعنی صدقہ الفطر کی مقدار۔ صدقہ الفطر کی مقدار جملہ اشیاء مذکورہ فی الحدیث میں عند الجمہور، ومنہم الاثمة الثلاثة ایک صاع ہے۔ خطہ<sup>۲</sup> میں حنفیہ کا جمہور سے اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک نصف صاع ہے۔ اسی کو اختیار کیا ہے مرجع المنذر شافعیؒ نے بڑی قوت کیساتھ۔ اور صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کا مذہب اس کو ثابت کیا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیان ثوریؒ اور ابن المبارکؒ کا اور یہی ایک روایت ہے ابن حبیب مالکیؒ سے حافظ ابن قیمؒ اور ان کے شیخ ابن تیمیہؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں: امام احمدؒ کا جو مسلک کفارات میں ہے کہ وہ کفارات میں خطہ کا نصف مانتے ہیں غیر خطہ سے اس کا قیاس اور تقاضا صدقہ الفطر میں بھی یہی ہے کہ نصف صاع ہو، اھ۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ حنبلیہ کی کتب میں تصریح ہے ایک صاع کی اور بظاہر امام نوویؒ سے شرح مسلم میں سبقت قلم ہوئی کہ امام احمدؒ کا مسلک مثل حنفیہ کے لکھ دیا۔

۱۶۱۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ - وَقَدْ أَهَّاهُ عَلِيُّ مَالِكٌ أَيْضًا - عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ قَالَ فِيهِ - فِيمَا قَرَأَهُ عَلِيُّ مَالِكٌ - «زَكَاةُ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ، ذَكَرَ أَوْ أُنْثَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ».

**ترجمہ:** ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر مقرر فرمایا۔ عبد اللہ بن مسلم استاذ کہتے ہیں کہ امام مالکؒ نے مجھ پر جب حدیث قرأت کی تھی اس طرح فرمایا تھا۔ رمضان میں صدقہ فطر کی مقدار یہ ہے کہ کھجور میں سے ایک صاع ادا کیجئے اور جو میں سے بھی ایک صاع ادا کرنا ہر ایک آزاد، غلام، مذکر، مؤنث مسلمان شخص پر لازم ہے۔

۱۶۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ السَّكَنِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْضَمٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا، فَذَكَرَ يَمَعْنَى مَالِكٍ، زَادَ وَالصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ، وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤْذَى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ الْعُمَرِيُّ، عَنْ نَافِعٍ بِإِسْنَادِهِ قَالَ: عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، وَتَرَوَاهُ سَعِيدُ الْجَمْعِيِّ، عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ قَالَ فِيهِ: مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْهُورِ، عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ لَيْسَ فِيهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

① أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۶ ص ۲۰۶-۲۰۸

② اور زیب میں صرف امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ نصف صاع ہے، صاحبین اور ائمہ مذاہب کے نزدیک اس کا ایک صاع ہے، ۱۲۔

**ترجمہ** عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر ایک صاع ادا کرنا لازم قرار دی، اسکے بعد عمر بن نافع نے امام مالک کی حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی، اسمیں یہ اضافہ ہے کہ چھوٹے نابالغ اور بالغ شخص پر بھی صدقہ فطر ادا کرنا لازم ہے اور حضور ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم صدقہ فطر اس وقت سے پہلے ادا کریں جب لوگ عید کی نماز کیلئے جاتے ہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبد اللہ العمری نے نافع سے انکی سند سے نقل کیا کہ صدقہ فطر ایک مسلم پر دینا لازم ہے اور سعید الجمعی نے عید اللہ کے واسطہ سے نافع سے نقل کیا، اسمیں من المسلمین کا اضافہ نقل کیا ہے۔ عید اللہ سے مذکور مشہور حدیثوں میں من المسلمین کے لفظ کا اضافہ مذکور نہیں ہے۔

**تحقیق** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۲) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۳) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۶) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۸) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۴۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۴۱) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۴) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۵) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۶) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۰) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۲) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۳) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۴) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۵) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۱۶) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۱۱) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۲۶) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۵/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۵۵/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۶۳/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۹۶/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۶۷/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۰۲/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۱۴/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۳۷/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۵۱/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۵۵/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالک - الزکاة (۶۲۷) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۱) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۲)

**شرح الاحادیث** عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ (قَالَ فِيهِ) - فِيمَا قَرَأَهُ عَلَى مَالِكٍ - زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ: بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ وَالْيَ عِبَارَتِ جملہ معترضہ ہے، شروع سند میں یہ آیات تھیں عبد اللہ بن مسلمہ فرماتے ہیں: حَدَّثَنَا مَالِكٌ - وَقَرَأَهُ عَلَى مَالِكٍ -

**شرح السند:** یعنی عبد اللہ بن مسلمہ کو یہ حدیث امام مالک سے بطریق تحدیث بھی پہنچی ہے اور بطریق قرأت علی الشیخ بھی جس کو اخبار کہتے ہیں۔ اب یہاں الفاظ حدیث کے بارے میں عبد اللہ بن مسلمہ یہ فرما رہے ہیں کہ سماع من الشیخ والی صورت میں تو لفظ صرف یہ ہیں: فرض زکاة الفطر، اور قرأت علی الشیخ دلی روایت میں: زکاة الفطر من رمضان ہے۔ من رمضان کا لفظ اس میں زائد ہے۔

صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ: جانا چاہیے کہ داؤد ظاہری کے نزدیک صدقہ فطر منحصر ہے ان دو چیزوں میں جو اس حدیث میں مذکور ہیں: تمر اور شعیر اور جمہور کے نزدیک ان دو میں انحصار نہیں ہے ان احادیث کی بنا پر جن میں اور دوسری اشیاء بھی مذکور ہیں۔ من المسلمین: عبد کا فرقہ کی طرف سے صدقہ الفطر: بحث ثامن میں یہ گزرا تھا کہ اس میں یہ اختلاف ہے کہ عبد

مسلم و کافر کے حکم میں فرق ہے یا نہیں؟ سو جمہور و منهم الاثمة الثلاثة کے نزدیک تو فرق ہے، ان کے نزدیک مولیٰ پر صرف عبد مسلم کا صدقۃ الفطر واجب ہے، عبد کافر کا نہیں اور حنفیہ کے نزدیک مولیٰ پر دونوں کی طرف سے صدقہ دینا واجب ہے۔ یہاں روایت میں من المسلمین کی قید مذکور ہے جو جمہور کے موافق ہے۔ حنفیہ کی طرف سے جواب میں کہا گیا کہ امام ترمذی نے اس زیادتی کے بارے میں فرمایا ہے: امام مالک اس کے ساتھ متقدم ہیں، نافع کے شاگردوں میں سے کسی اور نے یہ زیادتی ذکر نہیں کی، لیکن امام نووی نے امام ترمذی کے اس فقرہ پر رد کیا ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ مالک کی متابعت کی گئی ہے۔ چنانچہ اس زیادتی کو نافع سے مالک کے علاوہ ضحاک بن عثمان اور عمر بن نافع نے بھی روایت کیا ہے اور یہ دونوں ثقہ ہیں، اھ<sup>۱</sup>۔ میں کہتا ہوں: عمر بن نافع کی روایت تو صحیح بخاری میں ہے اور ضحاک بن عثمان کی صحیح مسلم میں ہے، دونوں میں من المسلمین کی قید مذکور ہے (کما قال النووی) بلکہ ابن رقیق العید تو یہ فرماتے ہیں کہ اس زیادتی کو نافع سے روایت کرنے والے سات راوی ہیں<sup>۲</sup>، لہذا تفرّد اور ضعف کا دعویٰ تو صحیح نہیں ہے جب کہ یہ لفظ صحیحین کی روایت میں موجود ہے۔ اصل جواب اس کا یہ ہے کہ اسباب میں تراجم نہیں ہوتا ایک مسبب کے متعدد اسباب ہو سکتے ہیں، یہاں پر مسبب یعنی صدقۃ الفطر ایک ہے اور اس کا سبب عبد کافر میں اس کی ذات ہے اور عبد مسلم میں اس کی ذات اسی لئے بعض روایات میں من المسلمین مذکور ہے اور بعض میں نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ مولیٰ پر عبد کی طرف سے جو صدقۃ الفطر واجب ہوتا ہے اس کی علت میں اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اس کی علت عبد کا مال ہونا ہے اور جمہور کے نزدیک اس کی علت اس کا مکلف ہونا ہے اور مال جس طرح عبد مسلم ہے ایسے ہی عبد کافر بھی ہے اور مکلف ظاہر ہے کہ عبد مسلم ہی ہے عبد کافر نہیں اسی لئے جمہور اسلام کی قید لگاتے ہیں، واللہ اعلم۔

ایک اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ صدقۃ الفطر عبید خدمت و عبید تجارت دونوں میں ہے یا صرف عبید خدمت میں؟ عند الاثمة الثلاثة اس میں عموم ہے، ان کے نزدیک دونوں میں ہے اور حنفیہ کے نزدیک صرف عبید للخدمة میں ہے للتجارة میں نہیں ہے کیونکہ ان میں توزکوة تجارت واجب ہوتی ہے مولیس فی مال زکاتان (ایک مال میں دو زکوٰتیں واجب نہیں ہوتیں)۔

۱۲۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسْتَدَدٌ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ، وَمُشَرِّ بْنُ الْقَفْصِلِ، حَدَّثَاهُمْ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، "أَنَّهُ فَرَضَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، أَوْ تَمْرٍ، عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَالْحُرِّ وَالْعَمَلُوكِ". زَادَ مُوسَى: وَالذَّكْرُ وَالْأُنْثَى. قَالَ أَبُو دَاؤُدَ: قَالَ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ وَبَعْضُ الْعُمَرَاءِ، فِي حَدِيثِهِمَا عَنْ نَافِعٍ: ذَكَرَ أَبُو دَاؤُدَ أَنَّهُمَا.

سراج: عبد اللہ بن عمر رضی اکرم عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہر چھوٹے بڑے، آزاد غلام (مسدداستادنہ)

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۷ ص ۶۱

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۱۱۰

یہ اضافہ کیا) مذکور اور مؤنث پر صدقہ فطر کو لازم قرار دیا کہ جو کا ایک صاع یا کھجور کا ایک صاع ادا کرے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ایوب اور عبد اللہ العمری نے بھی نافع سے حدیث کو نقل کرتے ہوئے ذکرِ اُثنیٰ کا اضافہ نقل کیا۔

**ترجیح** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۲) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۳) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۶) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۸) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۴۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۴۱) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۴) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۵) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۶) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۰) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۲) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۳) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۴) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۵) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۱۶) سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۱۳) سنن ابن ماجه - الزکاة (۱۸۲۶) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۵/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۶/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۷/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰۲/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۱۴/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۳۷/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۱/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۵/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالك - الزکاة (۶۲۷) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۱) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۲)

**۱۶۱۴** - حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ خَالِدٍ الْجَمْعِيُّ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَمْعِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رَزَادٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كَانَ النَّاسُ يُخْرِجُونَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ تَمْرٍ أَوْ مِلَّةٍ أَوْ زَبِيبٍ». قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَثُرَتِ الْحِنْطَةُ، جَعَلَ عُمَرُ يَصِفُ صَاعَ حِنْطَةٍ مَكَانَ صَاعٍ مِنْ تِلْكَ الْأَشْيَاءِ.

**ترجیح** عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ عہد نبوی میں لوگ صدقہ فطر ایک صاع جو کا یا کھجور کا یا بغیر چھلکے والی جو کا ایک صاع یا کشش کا ایک صاع دیا کرتے تھے..... عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ خلیفہ بنائے گئے اور گیہوں میں پیداوار زیادہ ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے ان مذکورہ بالا چیزوں کی جگہ گیہوں کا آدھا صاع مقرر فرمادیا۔

**ترجیح** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۲) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۳) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۶) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۴۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۴۱) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۴) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۵) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۶) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۰) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۲) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۳) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۴) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۰۵) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۱۶) سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۱۳) سنن ابن ماجه - الزکاة (۱۸۲۶) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۵/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۶/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۷/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰۲/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۱۴/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۳۷/۲) موطأ مالك - الزکاة (۶۲۷) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۱) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۲)

شرح الحديث

**صدقة الفطر میں کیا چیز دی جائے؟** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كَانَ النَّاسُ يُخْرِجُونَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ عُمُرٍ أَوْ سَلْتٍ أَوْ زَبِيبٍ»: یہاں لفظاً و تخفیر کیلئے ہے حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک آدمی کو اختیار ہے ان اشیاء مذکورہ میں سے چاہے جو کسی قسم صدقہ میں دیدے اور امام شافعی مالک کا مذہب یہ ہے کہ صدقہ الفطر میں وہ چیز دینا ضروری ہے جو غالب قوت بلد ہو یعنی اس شہر میں زیادہ تر جو نساغہ کھایا جاتا ہے صدقہ الفطر میں وہی دیا جائے (حاشیہ بذل) ①۔

**فائدہ:** شروع باب سے ابن عمر کی حدیث چل رہی ہے جو متعدد طرق سے مروی ہے اب تک جتنے طرق آئے ان سب میں ضَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ أَوْ ضَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ صرف دو کا ذکر ہے۔ چنانچہ اسی سے دواؤد ظاہری نے استدلال کیا (کما تقدم) کہ صدقہ الفطر صرف ان دو میں سے دے سکتے ہیں، لیکن اس طریق میں جو کہ عبد العزیز بن ابی رواد کا طریق ہے سلت اور زبیب کا اضافہ ہے۔ حافظ کہتے ہیں: اس کو امام مسلم نے کتاب التعمیذ میں عبد العزیز کا وہم قرار دیا ہے ②۔

اسی طرح اسی روایت میں جو لفظ آگے آرہا ہے فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ، اس پر بھی بعض محدثین نے نقد کیا ہے کہ عمر کی تصریح مرجوح ہے اصل روایت میں النَّاسُ ہے جس کا مصداق معاویہ ہیں، لیکن امام ظہاوی نے اپنی بیان کردہ روایت سے یہی ثابت کیا ہے کہ نصف صاع خط کو ضَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ کے برابر قرار دینے والے عمر ہی ہیں ان کے بعد عثمان ③۔ دراصل شامیہ وغیرہ چونکہ خط میں صاع کے قائل ہیں اور یہ روایت ان کے خلاف ہے اسی لئے وہ اس روایت پر نقد کی کوشش کر رہے ہیں، مثلاً یہی کہ ایسا کرنے والے معاویہ تھے عمر نہیں تھے ④، اس سے مسئلہ ذرا اٹھون ہو جاتا ہے۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ، وَكَثُرَتِ الْخِطَّةُ، جَعَلَ عُمَرُ نِصْفَ صَاعٍ خِطَّةً مَكَانَ صَاعٍ مِنْ ذَلِكَ الْأَشْيَاءِ: یعنی حضور ﷺ کے زمانہ میں تو مدینہ منورہ میں خط نہیں تھا اس لئے عام طور سے لوگ صدقہ الفطر میں تمر اور شعیر دیتے تھے، لیکن جب حضرت عمر کا زمانہ آیا اور اسلامی فتوحات میں اضافہ ہوتا گیا، ملک شام فتح ہوا اور وہاں سے مدینہ میں خط آنا شروع ہوا تو حضرت عمر نے خط کے نصف صاع کو غیر خط کے ایک صاع کے برابر قرار دیا، یعنی عملی طور سے ورنہ نفس ثبوت تو اس کا (نصف صاع خط) عند الحنفیہ حضور ﷺ ہی سے ہے اور یہاں یہ کہا جائے کہ راوی اپنے زعم اور علم کے لحاظ سے کہہ رہا ہے کہ عمر نے ایسا کیا، باقی اس تاویل کی حاجت اس صورت میں ہے جب کہ یہ تسلیم کیا جائے کہ نصف صاع خط کا ثبوت آنحضرت ﷺ سے ہے لیکن یہ چیز مختلف فیہ بین المحدثین ہے اس کا آگے ایک مستقل باب آرہا ہے۔

① بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۸ ص ۱۳۳

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۲۶۸

③ شرح معانی الآثار للطحاوی - ج ۲ ص ۴۶

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۳۷۲

۱۶۱۵- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الصَّكَّانِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَمَّارٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: «فَعَدَلَ النَّاسُ بَعْدَ نَصْفِ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ». قَالَ: «وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُعْطِي التَّمْرَ فَأَعُوذُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ التَّمْرَ عَامًا فَأَعْطَى الشَّعِيرَ».

عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ بعد کے زمانے میں لوگ گہیوں کا آدھا صاع ان مذکورہ اشیاء کے بدلے میں دینے لگے۔ نافع کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر کھجور کا ایک صاع صدقہ فطر میں ادا کیا کرتے تھے تو ایک سال مدینہ والوں کے یہاں کھجور نایاب ہو گئی تو عبد اللہ بن عمر نے کھجوروں کے بدلے جو کے ذریعے صدقہ فطر ادا کیا۔

شرح الحديث: فَأَعُوذُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ التَّمْرَ عَامًا: ابن عمر کا معمول تو ہمیشہ صدقہ الفطر میں صاع تمر دینے کا تھا (کیونکہ وہ اجود الاصناف ہے) ایک مرتبہ اہل مدینہ کو تمر نے عاجز کر دیا یعنی تمر کی پیداوار مدینے میں نہیں ہوئی یا کم ہوئی اس لئے مجبوراً انہوں نے اس سال بجائے تمر کے شعیر ادا کیا۔

۱۶۱۶- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ يَعْنِي ابْنَ قُتَيْبٍ، عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: "كُنَّا نَخْرِجُ إِذَا كَانَ فِيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ، حُرٍّ أَوْ مُتَوَلِّئٍ، صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أُوتٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ، فَلَمْ تَكُنْ تُخْرِجُهُ حَتَّى قَدِمَ مُعَاوِيَةُ خَاجًا أَوْ مُعْتَمِرًا، فَكَلَّمَ النَّاسَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَكَانَ فِيْمَا كَلَّمَ بِهِ النَّاسَ أَنْ قَالَ: إِيَّيْ أَهْلِي أَنْ مَدَّيْنِ مِنْ تَمْرٍ أَوْ الشَّامِ تَعْدِلُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، فَأَخَذَ النَّاسُ بِذَلِكَ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ، فَأَمَّا أَنَا فَلَا أَزَالُ أُخْرِجُهُ أَبَدًا مَا عَشْتُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ ابْنُ عَلِيَّةٍ وَعَبْدُ اللَّهِ وَغَيْرُهُمَا عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حَزَامٍ، عَنْ عِيَاضِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِمَعْنَاهُ، وَكَثُرَ رَجُلٌ وَاحِدٌ فِيهِ عَنِ ابْنِ عَلِيَّةٍ أَوْ صَاعًا مِنْ حِنْطَةٍ وَلَيْسَ بِمُحْفُوظٍ.

حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ ہم میں موجود تھے تو ہم ہر چھوٹے اور بڑے، آزاد اور غلام کی طرف سے صدقہ فطر میں اناج کا ایک صاع ادا کرتے تھے یا پیاز کا ایک صاع ادا کیا کرتے تھے یا کھجور کا ایک صاع ادا کیا کرتے تھے یا کشمش کا ایک صاع ادا کیا کرتے تھے ہم اسی طرح صدقہ فطر نکالتے رہے یہاں تک کہ حضرت امیر معاویہؓ اپنے زمانہ خلافت میں حج یا عمرہ کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو انہوں نے ممبر پر لوگوں سے خطاب کیا۔ چنانچہ ان کے بیان کا ایک حصہ یہ تھا انہوں نے ارشاد فرمایا کہ میرا خیال یہ ہے کہ ملک شام کی دو مد گندم کھجور کی ایک صاع کی قیمت کے برابر ہے۔ پس لوگوں نے حضرت امیر معاویہؓ کی اس بات پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں تو زندگی بھر مذکورہ بالا اشیاء میں ایک صاع صدقہ فطر نکالتا رہوں گا، امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اسماعیل بن علیہ اور عبیدہ وغیرہ نے محمد بن اسحاق سے عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عثمان بن حکیم بن حزام عن عیاض عن ابی سعید گزشتہ حدیث کے ہم معنی نقل کی ہے اور اس حدیث میں ایک شخص (یعقوب دورقی نے) ابن علیہ سے یہ



نقل کیا ہے کہ ہم عہد نبوی میں گیبوں کا آدھا صاع نکالا کرتے تھے اور یہ بات غیر محفوظ ہے۔

۱۶۱۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ، لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْخِطَّةِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَدْ ذَكَرَ مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنِ الثَّوْرِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عِيَاضٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَصَفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، وَهُوَ هَمٌّ مِنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ هِشَامٍ، أَوْ مِنْ تَوَاكُلِ عَنَّةَ.

مسدود نے اسماعیل کے واسطے سے جو حدیث نقل کی ہے اس میں گیبوں سے صدقہ فطر نکالنے کا ذکر نہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ معاویہ بن ہشام نے اس حدیث میں سفیان ثوری سے عن زید بن اسلم، عن عیاض، عن ابی سعید نقل کیا ہے کہ ہم عہد نبوی میں گیبوں کا آدھا صاع دیا کرتے تھے۔ یہ روایت یا تو معاویہ بن ہشام کا وہم ہے یا ان راویوں کا وہم ہے جنہوں نے معاویہ بن ہشام سے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۵) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۷) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۹) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۵) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۱) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۲) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۸) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۱۶) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۲۹) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۲۲/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۷۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثیرین (۹۸/۳) مرطأ مالک - الزکاة (۶۲۸) سنن الدہامی - الزکاة (۱۶۲۳) سنن الدہامی - الزکاة (۱۶۶۴)

شرح الأحادیث عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: "كُنَّا نُخْرِجُ إِذَا كَانَ فَيْتًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ..... صَاعًا مِنْ طَعَامٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ، فَلَمْ نَزَلْ نُخْرِجْ حَتَّى قَدِمَهُ مُعَاوِيَةُ حَاجًّا، أَوْ مُعْتَمِرًا، فَكَلَّمَ النَّاسَ عَلَى الْبَيْتِ، فَكَانَ فِيمَا كَلَّمَ بِهِ النَّاسَ أَنْ قَالَ: إِنِّي أَرَى أَنَّ مُدَّتَيْنِ مِنْ سَمَرَاءِ الشَّامِ تَعْدُلُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، فَأَخَذَ النَّاسُ بِذَلِكَ: شروع باب سے اب تک متعدد طرق سے حدیث ابن عمر

چلی آرہی ہے یہ حدیث ابو سعید خدریؓ کی ہے، اس میں خط کا بھی ذکر ہے وہ اس طور پر کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں ہم صدقہ الفطر میں فلاں فلاں اشیاء ایک ایک صاع دیا کرتے تھے، پھر جب حضرت معاویہؓ کا دور آیا تو انہوں نے یہ فرمایا کہ میں خط کا نصف صاع شعیر کے ایک صاع کے برابر سمجھتا ہوں۔ چنانچہ لوگوں نے اس کو اختیار کر لیا۔

صدقۃ الفطر میں دیجانے والی اشیاء منصوصہ: جانتا چاہیے کہ جو اشیاء صدقۃ الفطر میں دیجاتی ہیں وہ صحیحین میں صرف چار مذکور ہیں، حدیث ابن عمرؓ میں ان میں سے صرف دو، تمر اور شعیر اور حدیث ابو سعید خدریؓ میں چار تمر، شعیر، اقط، زبیب اور ان اشیاء اربعہ کی مقدار سب کی ایک ایک صاع بیان کی گئی ہے۔

صَاعًا مِنْ طَعَامٍ بِرِکْلَامٍ: اور ایک لفظ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ کا آتا ہے خط کا ذکر یا اس کی مقدار صحیحین کی کسی حدیث مرفوع یا موقوف میں صراحت نہیں ہے بجز لفظ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ کے جس کے بارے میں بعض شرح شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اس سے

مراد حنطہ ہے اور بعض دوسروں نے اس کی پر زور تردید کی ہے اور اس تردید کو حافظ ابن حجرؒ نے بھی دسبے لفظوں میں تسلیم کیا ہے ہاں یہ ضرور آتا ہے صحیحین میں کہ حضرت معاویہؓ اپنے زمانہ میں ایک مرتبہ حج یا عمرہ کی غرض سے مکہ مکرمہ تشریف لائے اور ممبر پر بیٹھ کر لوگوں کے سامنے یہ بات رکھی کہ میری رائے یہ ہے سراء الشام (جو حنطہ ملک شام سے آ رہا ہے) کا نصف صاع تمر کے برابر ہے، فَأَخَذَ النَّاسُ بِذَلِكَ، تو سب لوگوں نے اس کو قبول کر لیا بجز ابو سعید خدریؓ کے کہ انہوں نے یہ فرمایا کہ میں تو اسی طرح ادا کرتا ہوں گا جس طرح اب تک دیتا چلا آیا ہوں۔

**حنطہ کا ذکر صحاح میں:** البتہ صحاح میں سے باقی سنن اربعہ میں حنطہ کی تصریح حدیث مرفوعہ میں (مرفوع حقیقی و حکمی) موجود ہے، لیکن بیان مقدار میں روایات مختلف ہیں، بعض میں صاع اور اکثر میں نصف صاع۔ چنانچہ ابو داؤد نے نصف صاع حنطہ پر مستقل باب (بَابُ مَنْ مَنَى بِنُصْفِ صَاعٍ مِنْ حَنْطَةٍ) باندھا ہے اور اس میں انہوں نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں: ① ثعلبہ بن ابی صعیر کی حدیث (رقم ۱۶۱۹)، ② عبد اللہ بن عباس کی حدیث (رقم ۱۶۲۲)۔ پہلی حدیث کا مضمون یہ ہے کہ حضور ﷺ نے صاع حنطہ کو دو شخصوں کی طرف سے صدقۃ الفطر قرار دیا (لہذا ہر شخص کی طرف سے نصف صاع ہوا) اور دوسری حدیث ① کا مضمون یہ ہے کہ حضور ﷺ نے شعیر اور تمر کا ایک صاع فرض قرار دیا اور حنطہ کا نصف صاع۔

**ثعلبہ بن ابی صعیر کی حدیث پر بحث و نقد:** ثعلبہ بن ابی صعیر کی حدیث جس کو امام ابو داؤد نے متعدد طرق سے ذکر کیا ہے اور حقیقہ کی دلیل ہے، اس پر بعض محدثین کو کلام ہے کہ اس میں سند اذمتا اضطراب ① ہے لیکن اس کے تمام طرق کو علامہ زیلعیؒ نے نصب الراية ② میں جمع کیا ہے اور ہر ایک پر تفصیلی کلام کیا ہے اور اس کے بعض طرق کو صحیح اور قوی قرار دیا ہے۔ الحاصل صاع حنطہ کی کوئی صحیح اور صریح دلیل ہمیں ہے بخلاف نصف صاع من ہر کے کہ وہ بعض صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ فی الواقع اصل مدار جمہور کا حدیث ابو سعید خدریؓ صاع من طعام پر ہے اس میں شک نہیں کہ یہ حدیث بالکل صحیح اور متفق علیہ ہے (أخوجه الشیخان) لیکن یہ کہنا کہ طعام سے مراد حنطہ ③ ہے بہت کمزور بات ہے، جب کہ صحیح بخاری کی ایک

① لیکن اس حدیث ابن عباسؓ کو امام نسائیؒ نے تین طرق سے ذکر کیا ہے، ایک میں نصف صاع حنطہ ہے اور ایک میں صاع من حنطہ ہے اور تیسرے طریق میں صاع من طعام ہے، امام نسائیؒ نے اسی کو اثبت قرار دیا ہے، لیکن پھر آگے چل کر انہوں نے حنطہ کا مستقل باب باندھا کہ اس میں پھر یہی حدیث ابن عباسؓ جس میں نصف صاع من ہو ہے ذکر کی ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور امام ترمذیؒ نے صاع من ہر کی کوئی صریح حدیث بیان نہیں کی بجز صاع من طعام کے (جس کو بعض شافعیہ نے حنطہ پر محمول کیا ہے) اہل نصف صاع کی حدیث مرفوعہ من حدیث عمرو بن شعیب عن اُمّہ عن جدہ ذکر کی ہے اور اس کو حسن کہا ہے، ۱۲۔

② اس اضطراب کی تشریح دیان کی قدر اپنے گل میں جہاں یہ حدیث آئیگی وہاں آ رہا ہے، ۱۲۔

③ نصب الراية لأحادیث الهدایہ ج ۲ ص ۱۰۶

④ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ طعام سے مراد ذہب ہے، یعنی جو اس لئے کہ اس وقت کی عام خوراک بھی تھی اور بعض کہتے ہیں کہ طعام جنس کا درجہ ہے جو مجمل ہے آگے حدیث میں شعیر، تمر، زبیب، وغیرہ اس کا بیان ہے، ۱۲۔

روایت میں خود ابو سعید خدری اعتراف کر رہے ہیں: وَكَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرَ وَالزَّبِيبَ وَالْأَقِطَ وَالشَّمْرَ ①۔

**حافظ ابن المنذر کی اس بارے میں رائے:** ابن المنذرؒ نے یہاں دوسرا طریق اختیار کیا، وہ فرماتے ہیں کہ خط کے بارے میں حضور ﷺ سے کوئی حدیث قابل اعتماد طریق سے ثابت نہیں ہے اور نہ حضور ﷺ کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں خط موجود تھا مگر اقل قلیل، پھر جب صحابہؓ کے زمانہ میں خط کثرت سے ہونے لگا تو انہوں نے اپنی رائے اور اجتہاد سے اس کی مقدار نصف صاع کر لی، اب صحابہؓ کے قول سے عدول کی قطعاً گنجائش نہیں ہے اس لئے کہ وہ ہمارے امام اور پیشوا تھے۔ اس پر حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں: لیکن ابو سعید خدریؓ کو تو اس رائے سے اتفاق نہیں تھا لہذا اجماع کہاں ہوا؟ اھ۔ میں کہتا ہوں اجماع نہ سہی جمہور صحابہؓ نے تو اسی کو اختیار کیا تھا۔ دوسری بات یہ ہے کہ ابو سعیدؓ نے یہ کہاں فرمایا کہ خط کا ایک صاع دینا چاہیے، وہ تو یہ فرما رہے ہیں کہ جو جو اجناس و اشیاء ہم حضور ﷺ کے زمانہ میں صدقۃ الفطر میں دیتے تھے میں تو اب بھی وہی دوں گا، یعنی صدقۃ الفطر میں خط نہ دوں گا نہ یہ کہ اس کا ایک صاع دوں گا اور بالفرض اگر یہی مراد ہو کہ خط کا بھی ایک ہی صاع دوں گا تو یہ تو وہ اپنی ذات کے بارے میں فرما رہے ہیں دوسروں کو مسئلہ تو نہیں بتا رہے ہیں، وہ خدا ظاہر کمال لا یغفل۔

شوکانی فرماتے ہیں: اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ طعام کے مصداق میں خط بھی شامل ہے تو پھر یہ احادیث جن میں خط کے نصف صاع کی تصریح ہے اپنے مجموع طرق کے لحاظ سے اس قابل ہیں کہ ان کی وجہ سے خط کی اس مسئلہ میں تخصیص کر لی جائے۔

**تفسیر:** سنن ابوداؤد میں ابو سعید خدریؓ کی حدیث کے ایک طرق میں صَاعًا مِنْ خُطَّةٍ اور ایک دوسرے طریق میں نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُزْرِ آيَاہ، امام ابوداؤد نے ان دونوں کو ہم اور غیر محفوظ قرار دیا ہے اور واقعہ بھی یہی کہ ابو سعید خدریؓ کی حدیث کے صحیح طرق میں خط کی تصریح نہیں ہے نہ خط کی اور نہ اس کی مقدار کی۔

۱۶۱۸۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، ح وَحَدَّثَنَا مُسْتَدْرَجٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ، سَمِعَ عِيَّاضًا، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ، يَقُولُ: «لَا أَخْرِجُ أَبَدًا إِلَّا صَاعًا، إِنَّا كُنَّا نَخْرِجُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعَ شَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ أَقِطٍ أَوْ زَبِيبٍ». هَذَا حَدِيثٌ يَحْيَى، زَادَ سُفْيَانُ: أَوْ صَاعًا مِنْ دَقِيقٍ. قَالَ حَامِدٌ: فَأَتَكُونُوا عَلَيْهِ، فَتَزَكُّهُ سُفْيَانُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «فَهَذِهِ الزِّيَادَةُ وَهُمْ مِنَ ابْنِ عِيَّازَةَ».

**ترجمہ:** عیاض کہتے ہیں کہ میں نے ابو سعید خدریؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں ہمیشہ ہر شئی میں سے ایک صاع صدقۃ فطر ادا کروں گا، ہم بیشک عہد نبوی ﷺ میں کھجور یا جو یا پنیر یا کشمش کا ایک صاع نکالا کرتے تھے۔ یہ یحییٰ کی حدیث کے الفاظ ہیں اور سفیان راوی نے یہ اضافہ کیا کہ ہم آٹا کا ایک صاع بھی ادا کیا کرتے تھے۔ مصنف کے استاد حامد کہتے ہیں کہ میں نے سفیان راوی پر اس زیادتی کرنے پر نکیر فرمائی سفیان راوی نے اس زیادتی کو نقل کرنا چھوڑ دیا۔ امام

ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ زیادتی سفیان بن عیینہ کا وہم ہے۔

**صحیح** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۴) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۵) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۷) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۳۹) صحیح مسلم - الزکاة (۱۸۵) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۱) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۲) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۱۸) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۱۸) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۲۹) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۳/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۷۳/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۹۸/۳) موطا مالک - الزکاة (۶۲۸) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۳) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۴)

## ۲۱۔ بَابُ مَنْ رَدَّى نِصْفَ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ

گیہوں کا آدھا صاع کہنے والوں کی دلیل کے بیان میں

ترجمہ الباب حنفیہ کے موافق ہے۔ اس میں مصنفؒ نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں: ایک ثعلبہ بن ابی صعیرؓ کی، دوسری ابن عباسؓ کی۔ ان دونوں پر کلام ہمارے یہاں باب سابق میں گزر چکا اور یہ بھی کہ بعض محدثین نے اس حدیث پر یہ نقد کیا ہے کہ اس کی سند اور متن دونوں میں اضطراب ہے۔

۱۶۱۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ التَّحَكُمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زَيْدٍ، عَنِ الثَّعْلَبِيِّ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ يُمَسَّدُ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صُعَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ، أَوْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صُعَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَاعٌ مِنْ بُرٍّ أَوْ قَمْحٍ عَلَى كُلِّ اثْنَيْنِ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، أَمَّا غَنِيكُمْ فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ، وَأَمَّا فَقِيرُكُمْ، فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ مَا أُعْطِيَ». زَادَ سُلَيْمَانُ فِي حَدِيثِهِ: غَنِيٌّ أَوْ فَقِيرٌ.

**ترجمہ** عبد اللہ بن ابی صعیرؓ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے گیہوں کا یا گندم کا ایک صاع صدقہ فطر میں ہر دو شخصوں کی صورت سے ادا کرنا لازم ہے چاہے وہ نابالغ ہو یا بالغ، آزاد ہو یا غلام، مرد ہو یا عورت۔ تم میں سے جو لوگ مالدار ہیں تو اللہ پاک ان کی جان و مال کو صدقہ فطر کے ذریعے پاک فرمادیجے۔ تم لوگوں میں جو لوگ تنگ دست ہیں تو انہیں لوگوں کو اللہ پاک انکے ادا کردہ صدقہ فطر سے زیادہ عطا فرمائیں گے۔ سلیمان راوی نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ صدقہ فطر مالدار اور فقیر اور تنگ دست ہر ایک پر دینا لازم ہے۔

**شرح الحدیث** صحابی راوی حدیث کے نام کی تحقیق: اس پہلی حدیث کے راوی کے نام میں روایت کا اختلاف ہے۔ دراصل اسکو بیٹا اپنے باپ سے روایت کر رہا ہے لیکن باب کا نام کیا ہے اور بیٹے کا کیا؟ اسمیں روایت کا اختلاف ہے۔ بعض روایت جس نام کو بیٹے کا قرار دے رہے ہیں تو دوسرے بعض اسکو باپ کا نام قرار دے رہے ہیں، کتب رجال میں بھی اسی طرح یہ اختلاف منقول ہے۔ بہر حال امام ابوداؤدؒ نے اس میں جو اختلاف ذکر کیا اسکے پیش نظر اس حدیث کا راوی جسکی طرف اسکو منسوب کیا جائیگا اسکا حاصل تین قول ہیں: ① ابو صعیر، ② ثعلبہ بن ابی صعیر، ③ عبد اللہ بن ابی صعیر، تقرب

التہذیب<sup>①</sup> میں حافظ کامیلان یہ معلوم ہوتا ہے کہ بیٹے کا نام تو عبد اللہ ہے اور باپ کا نام ثعلبہ بن صعیر یا ثعلبہ بن ابی صعیر ہے اور اسی کی طرف میلان ہے علامہ ذہبی کا الکاشف<sup>②</sup> میں۔ ایسے ہی بذل الجہود<sup>③</sup> میں دار قطنی سے نقل کیا ہے کہ صحیح عبد اللہ بن ثعلبہ بن ابی صعیر ہے پھر عبد اللہ اس کو اپنے باپ ثعلبہ سے روایت کرتے ہیں لہذا راوی حدیث علی الراجح ثعلبہ بن ابی صعیر ہوئے۔

**حدیث ثعلبہ پر نقد اور اسکا جواب:** ثعلبہ کی حدیث سے خط کا نصف صاع ثابت ہوتا ہے اس پر شرح شافعیہ یہ اشکال کرتے ہیں کہ اس حدیث میں سند کو متاخر بے۔ اول تو صحابی کے نام میں اختلاف ہے کہ ثعلبہ ہے یا عبد اللہ بن ثعلبہ، دوسرے یہ کہ بعض اسکو مرسل اور بعض مسند روایت کرتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ پہلے اختلاف کا تعلق صرف اسم سے ہے کسی میں کوئی اختلاف نہیں وہ تو متعین ہے اور ارسال و اسناد کا اختلاف بھی کوئی سنگین نہیں ہے حدیث مرسل بھی عند الجمهور حجت ہے، جبکہ یہاں سند کے تمام روایات ثبات ہیں اور متن میں اختلاف یہ ہے کہ بعض نے روایت کیا ہے صاع من قمح اور اکثر نے نصف صاع من بر اور بعض نے صاع من قمح عن کل انسان یا عن کل ہا من اور بعض نے صاع من بر بین اثنین، اگر بین اثنین صحیح ہے تو ہر ایک پر نصف صاع ہوا اور اگر صحیح عن کل ہا من یا عن کل انسان ہے تو ظاہر ہے کہ ہر ایک کی طرف سے پورا ایک صاع ہوا، لیکن یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ مصنف نے اس حدیث پر کیا باب باندھا ہے؟ نصف صاع ہی کا باندھا ہے گویا مصنف کے نزدیک اس حدیث میں نصف صاع ہی رائج ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ نصف صاع بعض دوسری روایات سے بھی ثابت ہے۔ چنانچہ مسند احمد میں ہے: عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَتْ: كُنَّا لِنُؤَدِّي زَكَاةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُدَّائِينَ مِنْ قَمْحٍ<sup>④</sup>۔ اس کے علاوہ اور بھی بعض روایات ہیں جن کو علامہ عینی نے شرح بخاری میں ذکر کیا ہے اور ان میں سے بعض ہمارے یہاں بھی پہلے باب میں گزر چکیں۔

نیز خطابی وغیرہ شرح شافعیہ نے اسی حدیث سے ایک دوسرے اختلافی مسئلہ پر استدلال کیا ہے جو ہمارے یہاں پہلے گزر چکا ہے وہ یہ کہ صدقۃ الفطر غنی اور فقیر دونوں پر واجب ہے جیسا کہ شافعیہ وغیرہ کا مسلک ہے اور اس حدیث کو وہ اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک بھی قابل استدلال ہے۔

① بذل الجہود (ج ۸ ص ۱۴۱) کی مراجعت سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں صحیح التہذیب ہے، کیونکہ حضرت شیخ نے حافظ کا قول یوں نقل کیا

ہے: ثعلبہ بن صعیر، ویقال: بن عبد اللہ بن صعیر، ویقال: عبد اللہ بن ثعلبہ بن صعیر العذیمی، لحدیث واحد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صدقۃ الفطر، وعنه ابنہ عبد اللہ، وفيه خلالات کثیر، (تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۳-۲۴)

② الکاشف فی معرفۃ من لہ رواية فی الکتاب الستہ - ج ۱ ص ۲۸۲

③ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۴۱

④ مسند احمد - مسند النساء - حدیث أسماء بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما ۲۶۹۳ (ج ۴ ص ۵۰۲)

۱۶۲۰- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، حَدَّثَنَا بَكْرٌ هُوَ ابْنُ وَائِلٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَوْ قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثَعْلَبَةَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ، عَنْ بَكْرِ الْكُوَيْتِيِّ - قَالَ: مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى هُوَ بَكْرٌ هُوَ ابْنُ وَائِلٍ هُوَ ابْنُ دَاوُدَ - أَنَّ الزُّهْرِيَّ، حَدَّثَهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ صَعْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: "قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا، فَأَمَرَ بِصَدَقَةِ الْفِطْرِ، صَاعٌ تَمْرٍ أَوْ صَاعٌ شَعِيرٍ عَنْ كُلِّ رَأْسٍ - زَادَ عَلِيُّ بْنُ يَحْيَى: «أَوْ صَاعٌ بُزٍّ أَوْ قَمْحٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ»، ثُمَّ اتَّفَقَا - عَنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَالْحَرِّ وَالْعَبْدِ".

عبد اللہ بن ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی اکرم رضی اللہ عنہما کا فرمان نقل کرتے ہیں اور امام زہری نے دوسری سند میں بغیر شک عبد اللہ بن ثعلبہ عن ابیہ کی سند سے نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر وعظ بیان فرما رہے تھے تو آپ نے یہ حکم دیا کہ ہر ایک نفس کی طرف سے صدقہ فطر میں کھجور کا ایک صاع یا جو کا ایک صاع دیا جائے۔ مصنف کے استاد علی بن حسن نے یہ اضافہ کیا کہ گیسوں یا گندم کا ایک صاع دو افراد کی طرف سے ادا کیا جائے، اسکے بعد مصنف کے دونوں استاد متفق ہیں کہ صدقہ فطر نابالغ اور بالغ، آزاد اور غلام سب کی طرف سے ادا کرنا لازم ہے۔

۱۶۲۱- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: وَقَالَ: ابْنُ شَهَابٍ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثَعْلَبَةَ: قَالَ ابْنُ صَالِحٍ: قَالَ الْعَدَوِيُّ: وَإِنَّمَا هُوَ الْعَدَوِيُّ عَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ، بِمَعْنَى حَدِيثِ الْمُقَرَّبِيِّ.

عبد اللہ بن ثعلبہ سے روایت ہے..... مصنف کہتے ہیں کہ میرے استاد احمد بن صالح نے کہا کہ میرے شیخ عبد الرزاق نے ان کی کنیت العدوی بیان کی ہے حالانکہ یہ کنیت غلط ہے ان کی صحیح کنیت العذری ہے..... نبی اکرم ﷺ نے لوگوں کو عید الفطر سے دو دن پہلے وعظ فرمایا اسکے بعد گزشتہ حدیث عبد اللہ بن یزید المقری کی حدیث کے الفاظ کی طرح نقل کیا ہے۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۲۰) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۳۲/۵)

۱۶۲۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ مُحَمَّدٌ: أَخْبَرَنَا عَنِ الْحُسَيْنِ، قَالَ: عَطَبَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي آخِرِ رَمَضَانَ عَلَى مِنْبَرِ الْبَصْرَةِ، فَقَالَ: أَخْبِرُوا صَدَقَةَ صَوْمِكُمْ، فَكَانَ النَّاسُ لَمْ يَعْلَمُوا، فَقَالَ: «مَنْ هَاهُنَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فُؤِمُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ فَعَلِّمُوهُمْ، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ، عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ»، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رُحْصَنَ السَّعْغَرِ، قَالَ: «قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، فَلَوْ جَعَلْتُمُوهَا صَاعًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ». قَالَ مُحَمَّدٌ: وَكَانَ الْحُسَيْنُ يَرَى صَدَقَةَ رَمَضَانَ عَلَى مَنْ صَامَ.

حسن کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے بصرہ کے ممبر پر رمضان کے آخری حصے میں بیان فرمایا اور ارشاد فرمایا لوگو! تم اپنے روزوں کا صدقہ ادا کرو۔ پس ایسا معلوم ہوتا تھا کہ لوگوں نے یہ بات نہیں سمجھی، عبد اللہ بن عباسؓ نے ارشاد فرمایا کہ یہاں اہل مدینہ میں سے کون لوگ موجود ہیں وہ اپنے ان اہل بصرہ بھائیوں کے پاس کھڑے ہوں اور انکو صدقہ فطر کے احکام سکھلائیں، کیونکہ ان بصرہ والوں کو یہ احکام معلوم نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر مجبور میں سے ایک صاع یا جو میں سے ایک صاع یا گپہوں میں سے آدھا صاع ہر شخص پر لازم قرار دیا چاہے وہ آزاد ہو یا غلام، مرد ہو یا عورت، نابالغ بچہ ہو یا بڑا۔ جب حضرت علیؓ بصرہ تشریف لائے اور انہوں نے دیکھا کہ اناج کی قیمتیں سستی ہو گئیں تو ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک نے تم لوگوں پر وسعت اور فراخی فرمادی ہے اگر تم لوگ گپہوں گندم وغیرہ تمام اناج سے ایک صاع پورا ادا کر دیا کرو تو کیا ہی اچھا ہو۔ حمید راوی کہتے ہیں کہ حسن بصری کا مذہب یہ تھا کہ صدقہ فطر ان لوگوں پر لازم ہے جو رمضان میں روزہ رکھیں (نابالغ بچوں پر حسن بصری کے نزدیک صدقہ فطر دینا لازم نہیں)۔

سنن النسائي - الزكاة (٢٥٠٨) سنن النسائي - الزكاة (٢٥٠٩) سنن النسائي - الزكاة (٢٥١٠) سنن أبي داود - الزكاة (١٦٢٢)

شرح الحديث

حضرت ابن عباسؓ حضرت علیؓ کی جانب سے بصرہ کے دلی اور گور زتھے تو انہوں نے بصرہ کے ممبر پر رمضان کی آخری تاریخوں میں ایک خطبہ دیا جس میں صدقہ الفطر نکالنے کی ترغیب تھی اور اس کی مقدار کا بھی بیان تھا، تمر اور شعیر کا ایک صاع اور حنظل کا نصف صاع اسکے بعد روایت میں یہ ہے کہ جب حضرت علیؓ (نظائر اپنے دار الخلافہ کوفہ سے) بصرہ میں تشریف لائے اور وہاں آکر گپہوں کے نرخ میں ارزانی دیکھی تو انہوں نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے گپہوں کی فراوانی فرمائی ہے تو تم لوگ بھی اگر بجائے نصف صاع ایک ہی صاع دو تو کیا ہی اچھا ہے۔

وَكَانَ الْحَسَنُ يَدْرِي صَدَقَةَ رَمَضَانَ عَلَى مَنْ صَامَ: یعنی حسن بصری صدقہ الفطر کے وجوب کے صرف اس شخص پر قائل تھے جس نے رمضان کے روزے رکھے ہوں، بذل میں حضرت نے تحریر فرمایا ہے: یعنی انکا مذہب یہ تھا کہ صدقہ الفطر صبیان پر واجب نہیں، ولکن لم نقف علی دلیلہ۔ اھ<sup>①</sup>۔ میں کہتا ہوں کہ ہمارے یہاں صدقہ الفطر کے شروع میں طہرۃ للصائم کی شرح میں گزر چکا ہے کہ اس سے حسن بصری اور سعید بن المسیب نے یہ استدلال کیا ہے کہ صدقہ الفطر صرف مَنْ صَامَ پر ہے مَنْ لَمْ يَصُمْ پر نہیں۔

تکملہ: بحمد اللہ تعالیٰ صدقہ الفطر کے مسائل و احادیث پر کلام پورا ہو گیا لیکن ابھی ایک مسئلہ باقی ہے وہ یہ کہ بعض گزشتہ احادیث صاغاً مِنْ أَقْطِ بھی گزرا ہے دریافت طلب چیز یہ ہے کہ فقہاء اور ائمہ اس میں کیا فرماتے ہیں، سو مذہب حنفی میں تو یہ تصریح کہ اقط میں قیمت کا لحاظ ہے دیگر اشیاء منصوصہ کی قیمت کے برابر دیا جائیگا مثلاً ایک صاع شعیر کی قیمت کے برابر دیا جائیگا،



احتماف یہ فرماتے ہیں کہ جو چیزیں غیر منصوص ہیں یا • موثق طریق سے ثابت نہیں ہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا، دوسرے ائمہ کے یہاں اقط کے بارے میں روایات مختلف ہیں مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ صدقۃ الفطر میں وہ چیز دیجا سکتی ہیں جو غالب • قوت بلد ہو سوا اگر اقط پر یہ بات کسی مقام اور شہر میں صادق آتی ہے کہ وہاں کے باشندوں کی یہ اقط ہی زیادہ تر خوراک ہو تو اس کا ایک صاع دینا جائز ہو گا ورنہ نہیں اور شافعیہ کی اس میں دو روایتیں ہیں جواز اور عدم جواز اور تیسرا قول ان کا اس میں یہ ہے کہ اہل بادیہ (دیہاتی) کیلئے صاع اقط دینا جائز ہے اور اہل حاضرہ (شہری) کے لئے جائز نہیں، اور امام احمد کا مسلک حافظ ابن حجرؒ نے یہ لکھا ہے: يجوز إعطاء الاقط عندنا ان لم يوجد غيره، اور ابن قدامہ حنبلی نے یہ لکھا ہے کہ غیر واحد • کیلئے تو اس کا دینا جائز ہے اور واحد الغیر میں وہ لکھتے ہیں ہمارے یہاں دو روایتیں ہیں جواز اور عدم جواز۔

یہاں ایک مسئلہ اختلافی اور ہے جس کی طرف امام مالکؒ نے موطا میں اشارہ فرمایا ہے: قَالَ مَالِكٌ: تَجِبُ زَكَاةُ الْفِطْرِ عَلَى أَهْلِ الْبَادِيَةِ كَمَا تَجِبُ عَلَى أَهْلِ الْقَرْيَةِ • یعنی صدقہ جس طرح شہریوں پر واجب ہے اسی طرح دیہاتیوں پر بھی ہے، اوجز میں لکھا ہے جمہور کا مسلک یہی ہے اور لیث بن سعد، زہری، ربیعہ یہ فرماتے ہیں کہ صدقۃ الفطر اہل بادیہ پر واجب نہیں ہے صرف اہل قریٰ پر ہے، ۱۰۵۔

## ۲۲۔ بَابُ فِي تَعْجِيلِ الزَّكَاةِ

زکوٰۃ جلد ہذا کرنے کا بیان

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ، عَنْ وَهْبٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: "بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَلَى الصَّدَقَةِ فَمَتَعَ ابْنُ بَجْرٍ، وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَالْعَبَّاسُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا يَقُومُ ابْنُ بَجْرٍ إِلَّا أَنْ كَانَ فَقِيرًا، فَأَغْنَاهُ اللَّهُ، وَأَمَّا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا، فَقَدْ اخْتَبَسَ أَذْنَاهُ، وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَمَّا الْعَبَّاسُ عَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ عَلَيَّ وَمِثْلُهَا». ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا شَعْرَتُ أَنْ عَمُ الزُّجَلِ حِينَئِذٍ» أَوْ «حِينَئِذٍ».

۱۔ لیکن اس میں بندہ کو یہ اشکل ہے کہ اقط کا ذکر روایات میں بکثرت حتیٰ کہ صحیحین کی روایت میں موجود ہے اس کا جواب شاید یہ ہو سکتا ہے کہ جب یہ بات ہے کہ اقط کے بارے میں دوسرے ائمہ کا بھی تو اختلاف ہے اور ان سے اس میں مختلف روایات ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بات ضرور ہے اسی طرح امام بخاریؒ نے باوجود حدیث الاقط ذکر کرنے کے اس پر مستقل باب نہیں باوجود حاجب کہ انہوں نے دوسری تمام اشیا پر مستقل تبویب کی ہے، مولانا نور شاہ فرماتے ہیں میرا تجربہ یہ ہے کہ حضرت امام بخاریؒ کو اگر کسی حدیث کے ایک جزو میں تردد ہوتا ہے تو وہاں دہرایا کرتے ہیں کہ حدیث تو ذکر فرمادیے ہیں لیکن اس جزو پر مستقل ترجمہ قائم نہیں کرتے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ نفی کتھم، صاع من اغلب قوت البلد، ۱۲۔

۳۔ یعنی جس کے پاس اقط کے علاوہ کوئی اور چیز دینے کیلئے نہ ہو اور واحد الغیر یعنی جس کے پاس اقط کے علاوہ دوسری چیز بھی دینے کیلئے ہو، ۱۳۔

۴۔ موطا مالک - کتاب الزكاة - من تجب عليه زكاة الفطر ۶۸۷

۵۔ أوجز المسالك إلى موطا مالک - ج ۶ ص ۲۷۰



اَلَمْ تَرَ اِیَّ الَّذِیْ حَاجَّ اِزْرَهُمْ فِیْ رَیْبَةٍ اَنْ اَیْسَهُ اللّٰهُ الْهٰلِكُ ①۔

بعض شرح نے لکھا ہے کہ یہ ذہن جمیل منافق شخص تھا بعد میں مناسب ہو گیا تھا اس آیت کے نزول کے بعد مَا تَقْتُلُوا اِلَّا اَنْ اَخْلَسْتُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلَهُ مِنْ قَضٰیہِ قُرْاٰنَ یَتُوْنٰوْا بِکَ خُذُوْا اللّٰہُ ② کہنے لگا استغاثی رہی کتاب و صلحت حالہ ③۔

وَاَمَّا خَالِدُ بْنُ الْوَلِیْدِ، فَارْتَضٰہُ تَطْلُعُوْنَ خَالِدًا، فَقَدْ احْتَبَسَ اَوْ رَاعَ ④، وَاعْتَنَ کَافِی سَبِیْلِ اللّٰہِ: خالد بن الولیدؓ کے بارے میں آپ ﷺ فرمادے ہیں کہ انہوں نے تو اپنا جنگی سلمان سب کا سب زر ہیں اور دیگر ہتھیار دواب (جو تجارت کیلئے تھے ان کو سال پورا ہونے سے قبل) وقف فی سبیل اللہ کر دیا ہے یعنی پھر ان پر زکوٰۃ واجب کہاں؟ لہذا تمہارا ان سے زکوٰۃ کا مطالبہ کرنا یہ ان پر ظلم ہے، اور دوسرا مطلب اس جملہ کا یہ لکھا ہے کہ خالدؓ کی سخاوت کا جب یہ حال ہے (جو اوپر مذکور ہوا) تو وہ زکوٰۃ واجبہ دینے سے کیسے انکار کر سکتے ہیں بلکہ تم کو کچھ غلط فہمی ہو رہی ہے (خالدؓ کی کسی بات سے) تیسرا مطلب یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی مراد یہ ہے کہ خالدؓ نے جو سلمان جہاد کیلئے وقف کیا ہے اسی کو ان کی زکوٰۃ واجبہ میں محسوب کر لیا جائے اس لئے کہ فی سبیل اللہ یعنی جہاد یہ خود مصارف زکوٰۃ میں سے ہے (تویوں سمجھو کہ انہوں نے اپنی زکوٰۃ خود ہی ادا کر دی ہے)۔

وَاَمَّا الْعَبَّاسُ عَمْرٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ فَہُوَ عَلٰی وِثْقَہَا، ثُمَّ قَالَ: اَمَّا شَعْرَتُ اَنْ عَمَّ الرَّجُلُ ⑤ صِبُوْا الْاَبْ اَوْ صِبُوْا اَیْہِ: حدیث کے اس قطعہ کی شرح میں دو قول ہیں: ① ایک یہ کہ آپ ﷺ نے اپنی کسی ضرورت یا بیت المال کی ضرورت سے حضرت عباسؓ سے دو سال کی زکوٰۃ پیشگی قبل الوقت لے لی تھی اس لئے آپ ﷺ فرمادے ہیں کہ عباسؓ کی دو سال کی زکوٰۃ میرے ذمہ ہے میں اس کو اداء کروں گا، بعض روایت میں اس کی تصریح بھی ہے اِنَّا کُنَّا اَحْتَجْنَا اِلٰی مَالٍ فَصَجَّلْنَا مِنَ الْعَبَّاسِ صَدَقَۃً مَّالَہِ لِمَسْتَحِیْنِ ⑥، اور خود اسی کتاب میں اگلی روایت میں آ رہا ہے کہ حضرت عباسؓ نے حضور ﷺ سے تعجیل زکوٰۃ کے بارے میں دریافت کیا تھا جس پر آپ ﷺ نے ان کو اس کی اجازت دیدی تھی، یہی مطلب مصنف کے ترجمۃ الباب کے مناسب بھی ہے، ② اور دوسرا مطلب اس کا یہ لکھا ہے کہ عباسؓ میرے عم محترم ہیں ان کے مجھ پر حقوق ہیں لہذا میں ان کی زکوٰۃ اپنے ذمہ میں لیتا ہوں اس مطلب کی تائید اس جملہ سے ہو رہی ہے اَمَّا شَعْرَتُ اَنْ عَمَّ الرَّجُلُ صِبُوْا اَیْہِ یا مطلب یہ ہے کہ ان کی اس سال اور آئندہ سال کی زکوٰۃ میں

① کیانہ دیکھا تو نے اس شخص کو جس نے جھگڑا کیا ابراہیم سے اسکے رب کی بابت اسی وجہ سے کہ دی تھی اللہ نے اسکو سلطنت (سورۃ البقرة ۲۵۸)

② اور یہ سب کچھ اسی کا بدلہ تھا کہ دولت مند کو دیا کہ اللہ نے اور اسکے رسول نے اپنے فضل سے سوا اگر توبہ کر لیں تو بھلا ہے لکے حق میں (سورۃ التوبہ ۷۴)

③ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۶۷

④ اور مع درع کی جمع لوہے کی زرہ اور احد احد (ہفت تین) کی جمع ہے وہ سلمان جو جہاد کیلئے تیار کیا جائے عن الدواب والاسلحہ قبل الخیل خاصۃ اور مسلم کی روایت میں اعتادہ ہے وہ بھی متحد کی جمع ہے۔

⑤ صو، بمعنی مثل دراصل صو اس کجور کے درخت کو کہتے ہیں جو کسی دوسری کجور کی جڑ سے نکل آئے ان دونوں کو صنوان کہتے ہیں اور ہر ایک کو صو، ۱۲۔

⑥ سنن الدار المنصور علی سنن أبي داود - کتاب الزکاة - باب تعجیل الصدقة قبل الحول ۲۰۱۱

خود وصول کر چکا ہوں پھر اب دوبارہ وہ زکوٰۃ کیوں دیں؟ لیکن علی کا لفظ اس مطلب کے بظاہر منافی ہے۔

**فائدہ:** سنن ابوداؤد اور صحیح مسلم کی روایت میں تو اسی طرح ہے **فَهِیَ عَلَیْہِ وَوَسَلَّتْہَا** اور صحیح بخاری اور نسائی<sup>۱</sup> کی روایت کے لفظ یہ ہیں: **فَهِیَ عَلَیْہِ صَدَقَةٌ وَوَسَلَّتْہَا مَعَهَا** یہ لفظ اور زیادہ قابل اشکال ہے کہ عباسؓ کی زکوٰۃ عباسؓ ہی پر صدقہ کر دی جائے بعض شراح نے کہا کہ ہاں! ایسا ہو سکتا ہے اور یہ قصہ تحریم الصدقہ علی بنی ہاشم سے پہلے کا ہے (لیکن یہ جواب کافی نہیں اسلئے کہ یہ تو ہو سکتا ہے کہ شروع میں بنو ہاشم پر صدقہ حرام نہ ہو لیکن آدمی کی زکوٰۃ خود اسی پر صدقہ کر دی جائے یہ کیسے ہو سکتا ہے، زکوٰۃ میں تو اخراج المال عن ملک ہو نا چاہیے) دوسرا مطلب اسکا (بخاری والی روایت کا) یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا عباسؓ میرے عم محترم ہیں، بڑے آدمی ہیں ان سے ناامید مت ہو پس یہ صدقہ ان پر ثابت اور واجب ہے اور اسی پر بس نہیں بلکہ اسکے ساتھ مزید اتنا ہی اور (جس کو وہ دیں گے) انکی شان کی یہی مناسب ہے۔

اور بعض شراح نے بخاری کی روایت کی توجیہ کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ اصل روایت کا لفظ تو علی ہی ہے اور علیہ میں یا مشد د ہے جو کہ یاہ مشکلم ہی ہے اور اخیر میں ہائے سکتہ ہے، علیہ اس صورت میں دونوں روایتیں ایک ہی ہو جائیں گی اور بخاری کی روایت کا مفہوم بھی وہی ہو گا جو ابوداؤد کا ہے۔

اس حدیث سے علماء نے بہت سے مسائل و فوائد استنباط کئے ہیں مجملہ ان کے ایک وقف مقول ہے، جو کہ<sup>۲</sup> اختلافی ہے۔

**تعییل زکوٰۃ میں مذاہب ائمہ:** نیز تعییل زکوٰۃ کا مسئلہ جیسا کہ مصنف نے ثابت کیا ہے یہ بھی اختلافی ہے ائمہ ثلاثہ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ کے نزدیک ملک نصاب کے بعد حوالان حول سے قبل اخراج زکوٰۃ جائز ہے، حسن بصری، سفیان ثوری، داؤد ظاہری کے نزدیک تعییل جائز نہیں یہ حضرات فرماتے ہیں زکوٰۃ کا ایک وقت متعین ہے جس طرح نماز کا وقت ہوتا ہے نہ قبل الوقت وہ جائز ہے نہ یہ یہی مذہب مالکیہ کا ہے، لیکن ایک روایت میں وہ یہ فرماتے ہیں کہ تقدیم یا سیر جائز ہے پھر سیر کے مصداق میں ان کے یہاں چند قول ہیں ایک ماہ، نصف ماہ، پانچ دن، تین دن کذا قال العینی<sup>۳</sup> اور حاشیہ کوکب<sup>۴</sup> میں حنابلہ کا مسلک یہ لکھا ہے کہ ان کے یہاں صرف دو سال کی تقدیم جائز ہے، والحدیث أخرجه أيضاً أحمد والبخاری ومسلم والنسائی والدارقطنی (منہل)<sup>۵</sup>۔

تم الکلام<sup>۶</sup> علی حدیث الباب ومسئلة فللہ الحمد والنقد

۱ سنن النسائی - کتاب الزکاة - باب: إعطاء الصدقات لغير اعتبار الصدق ۲۴۶۴

۲ اس کیلئے کتب فقہ کی طرف رجوع کیا جائے یہاں بیان کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ صرف اشارہ مقصود ہے، ۱۲۔

۳ عمدة القاری، شرح صحیح البخاری - ج ۶ ص ۴۷

۴ الکوکب الدہری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۳۱

۵ المنہل العذب المروود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۴۴

۶ اس حدیث کی شرح ہم نے شرح بخاری فتح الباری، معنی، قطالی کی روشنی میں کی ہے، ۱۲۔

۱۶۲۴- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا، عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ حُجَبَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، «أَنَّ الْعَبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَعْجِيلِ صَدَقَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَحْمَلَ، فَرَخَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ»، قَالَ مَرَّةً: فَأُذِنَ لَهُ فِي ذَلِكَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ هَشِيمٌ، عَنْ مَنْصُورٍ بْنِ زَادَانَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدِيثَ هَشِيمٍ أَصَحُّ.

**ترجمہ** حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ حضرت عباسؑ نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا زکوٰۃ اسکے مقررہ وقت آنے سے پہلے دے سکتے ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت عباسؑ کو اجازت مرحمت فرمادی کہ آپ وقت مقررہ سے پہلے زکوٰۃ دے سکتے ہیں، امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ہشیم نے عن منصور بن زاذان، عن الحکم، عن الحسن بن مسلم، عن النبی ﷺ مرسل نقل کیا ہے اور ہشیم کی یہ مرسل حدیث زیادہ صحیح ہے۔

**ترجمہ** جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۸) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۹) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۲۴) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۷۹۵) مستند احمد - مستند العشرة المبشرين بالجنة (۱۰۴/۱) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۳۶)

۲۳- بَابُ فِي الزَّكَاةِ هَلْ يُحْمَلُ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ؟

۵۵ ایک ملک سے دوسرے ملک اپنی زکوٰۃ بھیجنے کا کیا حکم ہے؟

اس مسئلہ پر کلام ہمارے یہاں باب فی زکاة السائمتہ کی حدیث (۱۵۸۴) تَوْخَلُّدٌ مِنْ أَعْرَبِيَّائِهِمْ، وَتُرْذُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ کے ذیل میں گزر چکا ہے۔

۱۶۲۵- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا أَبِي، أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَطَاءٍ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ زِيَادًا - أَوْ بَعْضَ الْأَمْوَاءِ - بَعَثَ عُمَرَ بْنَ حَصِينٍ عَلَى الصَّدَقَةِ، فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ لِعُمَرَ: أَتَيْنَ الْمَالَ؟ قَالَ: «وَاللَّهِ أَمْسَلْتَنِي، أَخَذْنَاهَا مِنْ حَيْثُ كُنَّا نَأْخُذُهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَوَضَعْنَاهَا حَيْثُ كُنَّا نَضَعُهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

**ترجمہ** عمران بن حصینؓ کے آزاد کردہ غلام ابراہیم بن عطاء اپنے والد عطاء عن ابی میمونہ سے نقل کرتے ہیں کہ زیاد یا کسی اور حاکم گورنر نے عمران بن حصینؓ کو زکوٰۃ کی وصولی کیلئے بھیجا، جب حضرت عمرانؓ بغیر مال لینے تشریف لائے تو اس حاکم نے حضرت عمران بن حصینؓ سے کہا اے عمرانؓ مال کہاں ہے؟ تو حضرت عمران بن حصینؓ نے جواب دیا کہ کیا تم نے مجھے مال لینے کیلئے بھیجا تھا (بلکہ تم نے مجھے زکوٰۃ کا عامل بنا کر بھیجا تھا کہ میں زکوٰۃ وصول کر کے فقراء میں تقسیم کر دو) تو عہد نبوی میں ہم زکوٰۃ جن لوگوں سے لیا کرتے تھے ان لوگوں سے ہم نے زکوٰۃ وصول کر لی اور عہد نبوی میں جن فقراء کو ہم زکوٰۃ پہنچایا کرتے تھے ان فقراء کو ہم نے زکوٰۃ پہنچادی ہے۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۲۵) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۱۱)

## ۲۴ - بَابُ مَنْ يُعْطَى مِنَ الصَّدَقَةِ، وَخَدُّ الْغَنَى

﴿ زکوٰۃ کن لوگوں کو دی جا سکتی ہے؟ اور غنی کون لوگ ہیں؟ ﴾

ترجمہ الباب میں وَخَدُّ الْغَنَى اس لئے بڑھایا کہ مَنْ يُعْطَى مِنَ الصَّدَقَةِ وہی شخص ہو سکتا ہے جو غنی نہ ہو، لہذا اب ضرورت اس کی ہے کہ یہ معلوم ہو حد غنی کیا ہے؟

**حد غنی کے بارے میں اختلاف روایات:** سو جتنا چاہیے کہ حد غنی کے بارے میں روایات حدیثیہ بھی مختلف ہیں اور مذاہب ائمہ بھی، پہلے اختلاف روایات سنئے! باب کی حدیث اول میں جو کہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اس کی مقدار مَحْمُوسُونَ دِرْہَمًا یا اس کے برابر سونا مذکور ہے، اور اس کے بعد باب کی تیسری حدیث میں جو سہل بن الحنظلہ سے مروی ہے اس کی مقدار قَدْ رَمَى مَا يُغْنِيهِ وَيُعْشِيهِ مذکور یعنی شَبَعٌ يَوْمَهُ وَلَيْلَتُهُ (صبح و شام کی خوراک)۔

روایات کے اس تعارض کو بعض علماء نے تو اس طرح رد کیا ہے کہ یہ اختلاف اشخاص و احوال کے اعتبار سے ہے اصل چیز اس میں قدر کفایت ہے اب بعض الناس کے حق میں قدر کفایت پچاس درہم ہے اور بعض کے حق میں چالیس درہم ہے اور بعض شرح نے توجیہ اس طرح کی ہے کہ ان احادیث میں آپ کے مخاطب وہ حضرات تھے جن میں اکثر تجارت پیشہ تھے تو آپ نے تجارت کے راس المال کیلئے تخمیناً ایک مقدار چالیس یا پچاس درہم متعین فرمادی ہے اور تیسری روایت یعنی قَدْ رَمَى مَا يُغْنِيهِ وَيُعْشِيهِ کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ اس سے صرف ایک دن رات کی روزی مراد نہیں ہے بلکہ روزانہ صبح و شام کی خوراک اور اسکا مستقل انعم مراد ہے وہ جس طرح بھی ہو، دستکاری سے ہو یا تجارت و زراعت وغیرہ سے غرض کہ مقصود جملہ احادیث سے مقدار کفایت کا حصول ہے۔ اور بعض علماء نے ان احادیث کے درمیان تطبیق اس طرح کی ہے کہ بعض کو بعض کیلئے ناخ مانا ہے چنانچہ حدیث الاوقیہ کو ناخ مانا ہے مَا يُغْنِيهِ وَيُعْشِيهِ کے لئے اور خود حدیث الاوقیہ کے لئے ناخ مانا ہے مَحْمُوسُونَ دِرْہَمًا والی حدیث کو، اور بعض علماء نے فرمایا کہ رَح کی ترتیب اس طرح نہیں بلکہ اس کے برعکس ہے کثرت سے قلت کی طرف آئے ہیں پس مَحْمُوسُونَ دِرْہَمًا کے لئے ناخ اَرْبَعُونَ دِرْہَمًا ہے اور اَرْبَعُونَ کے لئے غدا و عشاء والی روایت ناخ ہے۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، یہ تو اختلاف روایات اور جمع بین الروایات پر گفتگو ہوئی۔

**حد غنی کے بارے میں مذاہب ائمہ کی تحقیق:** حد غنی کے بارے میں اختلاف مذاہب بھی سنئے! اس میں تین چار مذاہب ہیں:

① سفیان ثوری ابن المبارک، اسحاق بن راہویہ کے نزدیک مَحْمُوسُونَ دِرْہَمًا۔

② ابو عبیدہ قاسم بن سلام اَرْبَعُونَ دِرْہَمًا۔

اور ائمہ اربعہ کے مذاہب اس طرح ہیں:

امام احمدؒ کے نزدیک علی الدوام مقدار کفایہ کا حصول یعنی بقدر کفایہ مستقل معاش اور روزی کا حصول خواہ وہ نقد مال کے ذریعہ ہو یا بطریق کسب، لہذا ایسا شخص غنی ہے نہ اس کیلئے سوال جائز ہے اور نہ اخذ زکوٰۃ (بدون سوال) خواہ وہ صاحب نصاب ہو یا نہ ہو، والروایۃ الثانیۃ عنہ وجود خمسین درہماً أو قیمتھا من الذهب، اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے ہر روز کی آمدنی و کمائی کا بقدر کفایہ حاصل کرنا (ان کان مدارہ علی الکسب) یا بقیہ عمر غالب کی کفایہ کا حصول (ان کان مدارہ علی النقد) اس کی تشریح آگے آرہی ہے اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے قوت<sup>①</sup> عام یعنی سال بھر کی روزی کا حاصل ہونا یعنی جو اسکے اور اسکے اہل و عیال کیلئے کافی ہو (یہ آخری قید تو سبھی مذاہب میں معتبر ہے) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عند الجمہور غنی کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں ہے بلکہ اس کا مدار کفایت اور عدم کفایت پر ہے اور ظاہر ہے کہ قدر کفایہ سب کی برابر نہیں ہے لوگوں کے حسب حال ہے اسلئے کہ بعض کثیر العیال ہیں تو بعض قلیل العیال یا عدم العیال ایسے ہی بعض لوگ قوی کسب (قادر علی الکسب ہیں) اور بعض ضعیف غیر قادر علی الکسب لہذا اگر کسی شخص کو باوجود صاحب نصاب ہونیکے تمام کفایہ حاصل نہیں ہے تو وہ عند الجمہور زکوٰۃ لے سکتا ہے اخذ زکوٰۃ اس کے لئے جائز ہے مثلاً ایک شخص چالیس بکریوں کا مالک ہے لیکن اس کی آمدنی اس کو کافی نہیں ہے تو وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے اگرچہ خود اس پر بھی اپنی زکوٰۃ واجب ہے، حنفیہ کے نزدیک غنی کی حد متعین ہے یعنی نصاب نامی کا مالک ہونا لہذا جو شخص صاحب نصاب ہو گا وہ ان کے نزدیک غنی ہے خواہ اس کو ماتمصل بہ الکفایۃ علی الدوام حاصل ہو یا نہ ہو اور جو شخص صاحب نصاب نہیں ہے وہ غیر غنی ہے اس کے لئے اخذ زکوٰۃ جائز ہے اگرچہ اس کو ماتمصل بہ الکفایۃ حاصل ہو۔

اس سب سے معلوم ہوا کہ عند الجمہور غنی کی دو قسمیں الگ الگ ہیں: ① اول وہ غنی جو موجب زکوٰۃ ہے وہ تو یہ ہے کہ آدمی صاحب نصاب ہو اور ② دوسری قسم الغنی المانع عن اخذ الزکوٰۃ ہے یعنی قدر کفایہ کا حاصل ہونا، اور حنفیہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ اور منع عن الزکوٰۃ دونوں کا تعلق<sup>③</sup> نصاب سے ہے۔

نیز جانتا چاہیے کہ امام احمدؒ کی ایک روایت تو یہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی اور ان کی دوسری روایت میں (دھو اظہر الروایتین

① کفایت کے بارے میں شافعیہ نے توفیقہ عمر غالب کا اعتبار کیا ہے (کما سبائی) اور مالکیہ نے ایک سال کی کفایت کا اعتبار کیا ہے، اور کتب حنابلہ میں بعض سے تو یہی ایک سال کا اعتبار معلوم ہوتا ہے، اور بعض نے علی الدوام، بظاہر ان دونوں میں فرق صرف لفظی ہے اسلئے کہ جب ہر سال ایک ایک سال کی کفایت کا اعتبار کریں گے تو وہ علی الدوام ہی ہو گیا ہو اللہ تعالیٰ اعلم، ۱۲۔

② اصل اور بنیادی اختلاف اور جمہور کے مسلک کے درمیان یہی ہے اس کو اچھی طرح ذہن میں رکھنا چاہیے اسکے ساتھ ساتھ یہ بھی ذہن میں رہے کہ فقہاء اختلاف یہ کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں غنی کی تین قسمیں ہیں: الغنی الموجب للزکوٰۃ اور وہ نصاب نامی حوالی کا مالک ہوتا ہے، ثانی الغنی المانع عن اخذ الزکوٰۃ اس کا مصداق بھی یہی ہے یعنی مالک نصاب ہونا لیکن حوالان حول شرط نہیں پس جو شخص صاحب نصاب ہے اور اسکے مال پر حوالان حول نہیں ہوا ہے تو اس کیلئے اخذ زکوٰۃ ناجائز ہے، نیز اس پر مدقۃ الفطر اور اضحیٰ واجب ہے اور تیسری قسم الغنی المحرم للسؤال ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی صبح شام کی روزی اور ماہیستتر بہ عورتہ کا مالک ہو ایسے شخص کے لئے اخذ زکوٰۃ بغیر سوال کے تو جائز ہے البتہ سوال حرام ہے۔



کما قال الموفق) ثمن اور غیر ثمن کا فرق ہے وہ یہ کہ مانع عن الاخذ یا تو ما تحصیل بہ الکفایۃ ہے اور یا خمسون درہماً اوقیمتہا من الذهب اگر کسی کے پاس پچاس درہم یا ان کی قیمت کے بقدر ذہب ہے تو وہ بھی مانع عن الاخذ ہے۔

**شافعیہ کے مسلک کی تفصیل و توضیح:** جیسا کہ ان کی کتب میں مذکور ہے یہ ہے کہ جو شخص تجارت اور کسب نہیں کر سکتا عدم قدرت اور ضعف کی وجہ سے یا اس کے لائق اسباب فراہم نہ ہونے کی وجہ سے بلکہ اس کا گزر موجودہ مال پر ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ مال اس کی بقیہ ① عمر غالب تک کے لئے کافی ہے تب تو وہ شخص غنی ہے اس کے لئے اخذ زکوٰۃ جائز نہیں اور اگر وہ مال اتنا نہیں ہے تو پھر وہ شخص غنی نہیں اس کے لئے اخذ زکوٰۃ جائز ہے اور عمر غالب انہوں نے اثنین و ستین باسٹھ سال قرار دی ہے اور تجارت و کسب کی صورت میں ان کے یہاں ہر روز کی آمدنی اور اس کے ربح کا اعتبار ہے کہ اگر وہ اس کو کافی ہو سکتی ہے تب تو وہ غنی ہے ورنہ نہیں ②۔

**تکمیل:** حنفیہ اور جمہور علماء کے درمیان حد غنی میں جو اختلاف ہے وہ دراصل جہتی ہے ایک اور اختلاف پر جس کو تنصیماً للبحث لکھا جاتا ہے، اسلئے کہ مشہور ہے تتبعین الاشیاء باخذ اداھا۔

**فقیر اور مسکین کی تعریف میں انہما کا اختلاف:** وہ یہ کہ فقیر اور مسکین جن کا مصرف زکوٰۃ ہونا منصوص من اللہ تعالیٰ ہے ان کی تعریف اور مصداق میں اختلاف ہے وہ یہ ہے کہ فقیر شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک وہ شخص ہے جس کے پاس نقد مال یا کسب کی آمدنی بالکل ہی نہ ہو یا اگر ہو تو نصف کفایت سے کم ہو مثلاً ایک شخص کی مقدار کفایت تو ہر روز کی دس درہم ہے لیکن آمدنی اور کمائی اس کی صرف چار درہم ہو اور مسکین ان دونوں لائقوں کے نزدیک وہ ہے جس کو تمام کفایت تو حاصل نہ ہو لیکن نصف کفایت یا اس سے اکثر حاصل ہو مثلاً مثل مذکور میں شخص مذکور کی روزانہ کی کمائی پانچ درہم سے کم اور نو سے زائد نہ ہو۔ اور عند الحنفیہ فقیر کی تعریف یہ ہے جو مادیات النصاب کا مالک ہو یا مالک نصاب تو ہو لیکن وہ مال غیر نامی ہو یا نامی بھی ہو لیکن وہ اس کی حاجت اصلیہ مسکن ولبس وغیرہ سے فاضل نہ ہو، اور عند المالکیہ فقیر وہ ہے جس کے پاس کفایت عام (پورے سال کی روزی کا بندوبست) نہ ہو بلکہ اس سے کم ہو اور مسکین ان دونوں (حنفیہ و مالکیہ) کے نزدیک وہ ہے من لا شیء لہ أصلاً۔

اس تفصیل سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ جمہور کے نزدیک غنی کا مدار نصاب پر نہیں ہے بلکہ کفایت و عدم کفایت پر ہے، ایسے ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک فقیر اپنی حالاً من المسکین ہے اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس کے برعکس ہے فقیر و تشکر لعلک لا تجد هذا التفصیل والتحقیق بهذا النهج فی غیر هذا الشرح۔

① حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ حَكِيمِ بْنِ جَبْرِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

① مثلاً جس شخص کی موجودہ عمر پچاس ہے تو اب اس کی بقیہ عمر غالب صرف بارہ سال ہے، ۱۲۔

② موضة المحتاجین - ص ۲۸۸

يزيد، عن أبيه، عن عبد الله، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ، جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُخْمُوشٌ، أَوْ كُدُوحٌ فِي وَجْهِهِ». فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الْغَنَى؟ قَالَ: «مُحْسِنُونَ دَرَاهِمًا، أَوْ قِيمَتُهَا مِنَ الذَّهَبِ». قَالَ يَحْيَى: فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ لِسُفْيَانَ: "حَفِظْنِي أَنْ شُعْبَةَ، لَا يَرْوِي عَنْ حَكِيمِ بْنِ جَبْرِ، فَقَالَ سُفْيَانُ: حَدَّثَنَا زَيْدٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ.

**ترجمہ:** عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جس شخص کے پاس (پیٹ بھرنے کے بقدر) اتنا مال موجود ہو جو اسے سوال کرنے سے روک دے پھر بھی وہ لوگوں سے سوال کرنے تو روز قیامت اس حال میں آئیگا کہ اس کے چہرے پر رخم لگے ہونگے یا اس کی دوسری جگہ کی کھال چھلی ہوگی یا اس کے جسم پر کسی کے کانٹے کے نشانات ہونگے۔ عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول بالدار ہونے کی وہ کونسی حد ہے جس میں سوال کرنا حرام ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کے پاس پچاس درہم یا اس کے بقدر سونا ہو تو اس کو لوگوں سے مانگنا حرام ہے۔ یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عثمان نے سفیان سے کہا مجھے یہ یاد پڑتا ہے کہ شعبہ استاد حکیم بن جبیر سے حدیث نقل نہیں کرتے تو سفیان نے ان کے جواب میں فرمایا اس حدیث کو ہمیں حکیم بن جبیر کے علاوہ زبیر راوی نے بھی محمد بن عبد الرحمن بن یزید سے روایت کی ہے۔

**ترجمہ:** جامع الترمذی - الزکاة (۶۵۰) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۹۲) سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۲۶) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۴۰) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۸۸/۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱/۴۴۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱/۴۶۶) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۴۰)

**شرح الحدیث:** یہ اس باب کی پہلی حدیث ہے اب تک ترجمہ الباب ہی کے تحت کلام ہو رہا تھا۔

جاءت کی ضمیر مؤنث مسئلہ کی طرف راجع ہے جو سأل سے مفہوم ہو رہا ہے تقدیر عبارت یہ ہے: جاءت المسئلة يوم القيامة وهي خموش أو كدوح، یعنی جو شخص سوال کرے بغیر حاجت کے تو آئیگا یعنی ظاہر ہو گا اس کا یہ سوال کرنا روز قیامت اس حال میں کہ وہ داغ دھبے ہوں گے اس کے چہرے میں یعنی یہ اس کا سوال کرنا قیامت کے دن ذریعہ ہو گا اس کے چہرے کے داغدار اور عیب دار ہونے کا یعنی اس کی رسوائی اور ذلت کا، اور نسائی کی روایت میں ہے: جاءت لمخوشًا، أو كدوحًا في وجهه<sup>①</sup>، خموش اور کدوح کے نصب کے ساتھ حال ہونیکلی بنا پر، اور ابو داؤد کی روایت میں خموش اور خدوش مبتداء محذوف کی خبر ہے اور یہ جملہ اسمیہ حال واقع ہو رہا ہے۔

خموش اور خدوش اور کدوح تینوں میں حرف اول مفہوم ہے یہ سب الفاظ متقارب المعنی ہیں جس کو اردو میں نوچنا، چھیاننا، کھرچنا کہتے ہیں یہ تینوں مصدر بھی ہو سکتے ہیں اور جمع بھی، خموش خموش کی جمع اور کدوح کدوح کی جمع کہا جاتا ہے خمشت المرأة وجهها





۱۶۲۸- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَهَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي التَّحَالِ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَرْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِيَمَةُ أُوقِيَّةٍ، فَقَدْ أَلْفَتْ»، فَقُلْتُ: نَاقِيَةُ الْيَاقُوتَةِ هِيَ خَيْرٌ مِنْ أُوقِيَّةٍ - قَالَ هَشَامٌ: خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا - لَمْ أَسْأَلْهُ شَيْئًا، زَادَ هَشَامٌ فِي حَدِيثِهِ: وَكَانَتْ الْأُوقِيَّةُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا.

**ترجمہ** حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جس شخص کے پاس ایک اوقیہ چاندی کے بقدر کوئی سامان ہو اور پھر بھی وہ شخص لوگوں سے مانگتا پھرے تو اس نے لوگوں سے زور و زبستی کے ساتھ مانگا ہے، تو میں نے اپنے دل میں سوچا کہ میری یا قوتہ او ثنی ایک اوقیہ چاندی سے بہتر ہے۔ ہشام راوی نے یہ الفاظ نقل کئے کہ میری او ثنی چالیس درہم سے قیمتی ہے تو میں بغیر سوال کئے واپس لوٹ گیا۔ ہشام نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں چالیس درہم کو اوقیہ کہتے تھے۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۵۹۵) سنن ابی داود - الزكاة (۱۶۲۸) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۷/۲)

مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۹/۲)

**شرح الحديث** قُلْتُ: نَاقِيَةُ الْيَاقُوتَةِ هِيَ خَيْرٌ مِنْ أُوقِيَّةٍ: يَاقُوتَةُ ان کی او ثنی کا نام ہے، اس سے معلوم ہوا کہ تسمیہ الدواب جائز ہے چنانچہ حضور ﷺ سے بھی یہ تسمیہ ثابت ہے، والحدیث أخرجه أيضًا أحمد والنسائي والدارقطني وكنذا الطحاوي لمختصر (منهل)۔

۱۶۲۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْهَاجِرِ، عَنْ بَرْدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّلُولِيِّ، حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ الْخَطَلِيِّ، قَالَ: قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ، وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ، فَسَأَلَاهُ، فَأَمَرَ لَهُمَا بِمَا سَأَلَا، وَأَمَرَ مُعَاوِيَةَ فَكَتَبَ لَهُمَا بِمَا سَأَلَا، فَأَمَّا الْأَقْرَعُ، فَأَخَذَ كِتَابَهُ، فَقُلْتُ فِي عِمَامَتِهِ وَانْطَلَقَ، وَأَمَّا عِيْنَةُ فَأَخَذَ كِتَابَهُ، وَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَانَهُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَتُرَايَ حَامِلًا إِلَى قَوْمِي كِتَابًا لَا أَدْرِي مَا فِيهِ، كَصَحِيفَةِ الْمُتَلَوِّسِ، فَأَخْبَرَ مُعَاوِيَةَ بِقَوْلِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ، فَلْيَأْتِ بِسُكُفٍ مِنَ النَّارِ» - وَقَالَ الثَّقَلِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: مِنْ جَمْرِ جَهَنَّمَ - فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا يُغْنِيهِ؟ - وَقَالَ الثَّقَلِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: وَمَا الْغَنَى الَّذِي لَا تَتَّبِعِي مَعَهُ السَّأَلُ؟ - قَالَ: «قَدْرُ مَا يُغْنِيهِ وَيُعْشِيهِ» وَقَالَ الثَّقَلِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: «أَنْ يَكُونَ لَهُ شَيْءٌ يَوْمَ وَلِيْلَةٍ، أَوْ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ»، وَكَانَ حَدِيثُ كِتَابِهِ لِمَخْتَصَرِ أَعْلَى هَذِهِ الْأَلْفَاظِ الَّتِي ذَكَرْتُ.

**ترجمہ** سہل بن خطلیہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس عیینہ بن حصن اور اقرا بن حابس آئے اور انہوں

نے آپ سے کچھ چیز مانگی، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی مانگی ہوئی چیز کے متعلق دینے کا حکم دیا، اور حضرت معاویہؓ سے فرمایا کہ جو یہ مانگ رہے ہیں وہ ان کیلئے تحریر لکھ کر دیدو، تو حضرت معاویہؓ نے تحریر لکھ دی۔ اقرع بن حابس نے اس تحریر کو لیکر اپنے عمائے سے لپیٹ لیا اور وہ چلے گئے لیکن عیینہ بن حصن اس تحریر کو لیکر دوبارہ خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے محمد میں اپنی قوم کے پاس ایسی تحریر لیکر چلا جاؤں گے مجھے اسکے بارے میں معلوم ہی نہیں کہ اسکا کیا مضمون ہے اور یہ متکس شاعر کے صحیفہ کی طرح نہ ہو۔ حضرت معاویہؓ نے متکس کے صحیفہ کی طرح۔ اس جملے کا مطلب رسول اللہ ﷺ کو سمجھایا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اسے مال کی موجودگی میں جو بقدر کفایت ہو سوال کرے گا تو یہ شخص جہنم کی آگ زیادہ سے زیادہ مانگ رہا ہے۔ نقلی استاد نے دوسرے موقع پر فرمایا کہ ایسا آدمی جہنم کے انگارے مانگ رہا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کتنی مقدار ہے جسکی موجودگی میں آدمی مالدار شمار ہوتا ہے نقلی استاد نے دوسری جگہ پر فرمایا کہ مالدار کی وہ کیا حد ہے کہ اس صورت میں سوال کرنا مناسب نہ ہو؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے پاس صبح و شام کا کھانا یا اسکے بقدر روپیہ پیسہ موجود ہو اسکے لیے سوال کرنا صحیح نہیں۔ عبد اللہ بن محمد نقلی نے دوسرے مقام پر فرمایا کہ جن شخص کے پاس ایک دن اور رات یا ایک رات ایک دن کے بقدر پیسہ بھرنے کا ناتج موجود ہو تو اس کیلئے سوال کرنا صحیح نہیں۔ میں نے جو الفاظ ذکر کئے ہیں اس سے مختصر الفاظ کیساتھ نقلی استاد نے ہمیں حدیث سنائی تھی۔

سنن أبی داؤد - الزکاة (۱۶۲۹) مسند احمد - مسند الشامیین (۱۸۱/۴)

عینیۃ بن حصین مؤلفۃ القلوب میں سے تھے ان کا معاملہ گزشتہ کتاب کے بعد اسلام لائے تھے پھر صدیق اکبرؓ کے عہد میں مرتد ہو گئے تھے، طلحہ اسدی سے بیعت کر لی تھی پھر دوبارہ اسلام لے آئے ایک موقع پر آپ نے ان کو الاحق المطاع<sup>۱</sup> فرمایا تھا اور اقرع بن حابس بھی اگرچہ شروع میں مؤلفۃ القلوب میں سے تھے لیکن اسلام سے قبل بھی اور بعد میں بھی معزز لوگوں میں سے تھے اور اخلاص کے ساتھ اسلام میں داخل ہوئے تھے، یہ دونوں حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں کچھ سوال کرنے اور مانگنے آئے تھے آپ نے اپنے کاتب حضرت معاویہؓ سے فرمایا کہ ان کیلئے فلاں فلاں عامل کے نام میری طرف سے پرچہ لکھ دو کہ اسکو اتنا دیدو اور اس کو اتنا دیدو چنانچہ حضرت معاویہؓ نے تحریر لکھ کر ان کے حوالہ کر دی اقرع نے تو اس تحریر کو اپنے عمامہ میں رکھ لیا اور عینیۃ بن حصین کو اس تحریر پر اعتماد نہ ہوا وہ اس تحریر کو معاویہؓ سے لیکر آپ کی خدمت میں آیا اور آکر کہا (کیونکہ اسوقت تک اچھی طرح اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے)۔

نَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَتُرَايَ حَامِلًا إِلَى قَوْمِي كَتَابًا لَا أَدْرِي مَا فِيهِ، كَصَحِيفَةِ الْمُتَلَقِّينِ: کیا آپ کا خیال یہ ہے کہ میں اپنی قوم کے پاس ایسی تحریر لے کر چلا جاؤں گا جس کے بارے میں مجھے صحیح معلوم نہیں ہے کہ اس میں کیا لکھا ہے صحیفہ متکس کی طرح۔

فَأَخْبَرَ مُعَاوِيَةَ بِقَوْلِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **پس خبر دی حضرت معاویہؓ نے یعنی مطلب بیان کیا عیینہ کے کلام کا رسول اللہ ﷺ سے یعنی صحیحہ متلس کا مطلب نہیں سمجھے حضرت معاویہؓ اس کو جانتے تھے اس لئے انہوں نے اس کی تشریح آپ کی سامنے بیان کر دی۔**

**صحیفہ متلس کی شرح:** متلس شاعر جلیل، شعراء جاہلیہ میں سے ایک شاعر ہے جس کا نام جریر ہے اس کا قصہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ کی بات ہے جریر اور طرفہ بن العبد دونوں نے اپنے زمانہ کے بادشاہ عمرو بن ہند کی شاعرانہ مدح کی (انعام لینے کیلئے) بادشاہ نے ان دونوں کیلئے الگ الگ ایک ایک رقعہ لکھ کر دیا کہ عال کے نام یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ میں نے اس میں انعام دینے کی بابت لکھا ہے حالانکہ اس میں یہ تھا کہ جب یہ دونوں تمہارے پاس پہنچیں تو فوراً ان کو قتل کر دیں، طرفہ تو یہ رقعہ لے کر سیدھا اس عال کے پاس چلا گیا اور وہاں جا کر مارا گیا، لیکن متلس نے تاڑ لیا تھا اس نے اس رقعہ کو کھول کر دیکھا تو اس میں قتل کا حکم لکھا ہوا ملا اس نے اس رقعہ کو پھینکا اور نجات پائی، یہ ہے وہ صحیحہ متلس کا واقعہ جس کی طرف عیینہ بن حصن نے اشارہ کیا فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا يُغْنِيهِ؟ قَالَ: «كَذَبْتُ مَا يُغْنِيهِ وَيُعْشِيهِ» صبح وشام کی خوراک یعنی ایک دن کا گزارہ جس کے پاس ہو، اس حدیث کو حنفیہ نے سوال پر محمول کیا ہے جیسا کہ خود یہاں اس روایت میں اس کی تصریح ہے یعنی ایسے شخص کیلئے سوال جائز نہیں ہاں اخذ زکوٰۃ اس کے لئے جائز ہے، اور بعض علماء نے اس کو عام رکھا ہے سوال اور اخذ زکوٰۃ دونوں میں اور اس پر محمول کیا ہے کہ مراد یہ ہے جس شخص کو علی الدوام غداء وعشاء حاصل ہو یعنی مستقل صبح وشام کی روزی کا بندوبست، چنانچہ عند الجمہور جس شخص کو، پورے سال کیلئے تمام کفایہ حاصل ہو اسکو نہ سوال جائز ہے نہ اخذ زکوٰۃ اس کی تفصیل شروع باب گزر چکی ہے، والحدیث أخرجه أيضًا الطحاوی مختصرًا وأخرجه أحمد مطولاً (منہل)۔

۱۶۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ بْنِ غَانِمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ، أَنَّهُ سَمِعَ زِيَادَ بْنَ نَعِيمٍ الْخُصْرَمِيَّ، أَنَّهُ سَمِعَ زِيَادَ بْنَ الْحَارِثِ الصَّدَقَاتِيَّ، قَالَ: أَكْتُبُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَائِعَهُ، فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا ۖ قَالَ: فَأَتَاهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَرْضَ بِكُمْ نَبِيٍّ وَلَا غَيْرَهُ فِي الصَّدَقَاتِ، حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ، فَجَزَّأَهَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءٍ، فَإِنْ كُنْتَ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ أَعْطَيْتُكَ حَقَّكَ»

**ترجمہ:** زیاد بن نعیم کہتے ہیں کہ انہوں نے زیاد بن حارث صداتی سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی اسکے بعد زیاد بن حارث نے لمبی حدیث ذکر کی، راوی کہتے ہیں کہ پھر ایک

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داود - ج ۹ ص ۲۵۵

② یہ حدیث واقعی بہت طویل ہے اور قابل مطالعہ ہے جس کو حضرت نے بذل الجہود میں دوسری کتب حدیث سے نقل کیا ہے، فارجم اللہ لہ شہادۃ، (۱) ذیل الجہود فی حل ابی داود - ج ۸ ص ۱۶۲۔

شرح الحدیث یعنی اللہ تعالیٰ نے صدقات اور زکوٰۃ کا معاملہ کسی نبی یا غیر نبی کے فیصلہ اور اس کے اجتہاد پر نہیں چھوڑا بلکہ اس کا فیصلہ حق تعالیٰ شانہ نے خود فرمایا ہے اور مستحقین زکوٰۃ کو آٹھ قسم کے لوگوں میں منحصر فرمادیا ہے اگر تو ان میں سے ہو گا تو میں تجھے بھی تیرا حصہ دیدونگا۔

زکوٰۃ کے مصارف ثمانیہ کا بیان مع مذاہب ائمہ: یہاں ضرورت اس کی ہے کہ ان مصارف ثمانیہ میں سے ہر ایک کا بیان اور اسکی تعریف عند الفقہاء بیان کی جائے۔ دوسری بات یہ ہے کہ مصارف ثمانیہ اب بھی سب باقی ہے یا ان میں سے کسی کا نسخہ بھی ہو ہے؟ تیسری بات یہ کہ کیا ان مصارف ثمانیہ کا استیعاب اور تقیم ضروری ہے یا نہیں؟

بحث اول (مصارف ثمانیہ کے مصداق): ①، ② فقیر اور مسکین ہر ایک کی تعریف مع اختلاف احمد ابھی قریب میں گزر چکی۔

② عالمین وہ لوگ ہیں جن کو امام المسلمین کی جانب سے زکوٰۃ و صدقات کی وصولیابی کیلئے مقرر کیا جائے ان کو زکوٰۃ کی رقم میں سے دیا جاتا ہے لیکن ان کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ زکوٰۃ ہونیکی حیثیت سے نہیں بلکہ حق الخدمت اور معاوضہ عمل کے طور پر دیا جاتا ہے اسی لئے عامل کو ہر حال میں دیا جاتا ہے خواہ وہ غنی ہو یا فقیر، جملہ مصارف زکوٰۃ میں سے صرف یہی ایک مصرف ایسا ہے

۱ زکوٰۃ جو ہے وہ حق ہے مغسوں کا اور محتاجوں کا اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں کا اور جن کا دل پر چانا مشکور ہے اور گزندوں کے چھڑانے میں اور جو تاولان بھریں اور اللہ کے راستہ میں اور راہ کے مسافر کو (سورۃ التوبہ، ۶۰)

۱۲ اس میں اختلاف ہے کہ عامل کو کتنی مقدار زکوٰۃ بجا لگنی حنفیہ کے نزدیک بقدر کفایہ لیکن اگر مال زکوٰۃ صرف اتنا ہے کہ اگر عامل کو بقدر کفایہ دیا جائے تو ساری زکوٰۃ اسی میں صرف ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں اس کو صرف نصف دیں گے اس سے زائد نہیں، اور مالکیت کا مسلک یہ ہے کہ بقدر اجزۃ عمل دی جائیگی خواہ سب اس میں چلی جائے، اور شافعیہ کا مسلک نہایت سے علانہ یہ لکھا ہے کہ لگے نزدیک چونکہ تسویہ بین الامتلاف اثباتیہ واجب ہے اسلئے عامل کو صرف ثمن (آٹھوں حصہ) دیا جائیگا لیکن یہ صحیح نہیں بلکہ ان کا مسلک یہ ہے کہ کما فی کتبہم کہ اگرچہ ان کے نزدیک تسویہ ضروری ہے لیکن عامل اس سے مستثنیٰ ہے اس کو بقدر اجزۃ عمل کے دیا جائیگا اور حنبلیہ کے نزدیک سب کو حسب حاجۃ دیا جائیگا اور عامل کو بقدر اس کے عمل کے، ۱۲ (من الاوجز)۔

٢٠ وفي حاشية شرح الاقناع (ج ٢، ص ٢٩٧) ولو كان غنياً ومن شرائط الاسلام. وان لا يكون هاشمياً ولا مطلبياً ولا مولياً لهما، ولي الانوار الساطعه (ص ٢٢٦) في ملهيب المالكية ويعطى العامل من الزكوة ولو غنياً بشرط ان يكون مسلماً جراً غير هاشمي عدلاً عالياً باحكام الزكوة اهـ. وفي ذيل



جس کو زکوٰۃ معاوضہ خدمت کے طور پر دی جاتی ہے ورنہ زکوٰۃ تو کہتے ہی ہیں اس عطیہ کو جو ناداروں کو بغیر کسی معاوضہ خدمت کے دیا جائے اسی لئے یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ پھر اس طرح دینے سے زکوٰۃ کیونکر ادا ہو جاتی ہے؟ جواب یہ ہے کہ عالمین فقراء کی طرف سے حکماء وکیل ہیں اور وکیل کا قبضہ موقوف ہی کا قبضہ ہوتا ہے تو یوں سمجھئے کہ زکوٰۃ کی یہ رقم فقراء کے ہاتھ میں پہنچ کر ان کی طرف سے عالمین کی خدمت کا عوض ہے اور فقیر کو اپنے مال زکوٰۃ میں تصرف کا اختیار ہے جو چاہے کسے جس کو چاہے دے (معارف القرآن<sup>①</sup> للمفتی محمد شفیع) اور علامہ زیلعی کنز کی شرح میں لکھتے ہیں کہ جو کچھ مال کو دیا جاتا ہے وہ من وجہ اسکے عمل کی اجرت ہے اسی لئے اسکو دینا جائز ہے زکوٰۃ سے باوجود اسکے غنی کے اور مدقہ ہے من وجہ اسی لئے مال ہاشمی کو دینا جائز نہیں۔

② مؤلفۃ القلوب، اس کے مصداق میں کفار بھی ہیں اور مسلم بھی، شیخ ابن الہمام نے ان کی تین قسمیں لکھی ہیں: ① وہ کفار جن کو آپ زکوٰۃ اس لئے دیتے تھے تاکہ وہ ہم سے قریب ہو کر مسلمان ہو جائیں، ② وہ کافر جن کو زکوٰۃ اس لئے دی جاتی تھی کہ ان کے شر سے محفوظ رہ سکیں، ③ وہ مسلمان جن کے اسلام میں ضعف تھا تاکہ ان کے ایمان میں پختگی آجائے۔

**مؤلفۃ القلوب کا مصرف زکوٰۃ ہونا اب بھی باقی ہے یا انکا حصہ ساقط ہو گیا؟** ائمہ کے درمیان یہ مسئلہ اختلافی ہے حنفیہ کے نزدیک ان کا حصہ مطلقاً ساقط ہو گیا صدیق اکبرؓ کے زمانہ میں باتفاق صحابہ اسلئے کہ جس ضرورت اور مصلحت سے ان کو دیا جاتا تھا وہ حضور ﷺ کے بعد باقی نہیں رہی، اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ و شوکت عطا فرما دیا اور تالیف کی حاجت باقی نہیں رہی اور یہ انتفاء الحکم الارتفاع العلة کے قبیل سے ہے، لہذا یہ اشکال نہ کیا جائے کہ حضور ﷺ کے بعد اس حکم شرعی میں تسخیر کیسے واقع ہو گیا، مالکیہ کا مشہور مسلک (کما فی الشرح الکبیر) یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب اگر کفار ہیں تو ان کا حصہ ساقط ہو چکا الغلبۃ الاسلام اور اگر مسلم ہیں تو باقی ہے، اور صاحب منہل مالکیہ کے مسلک میں لکھتے ہیں کہ مؤلف کافر کے بارے میں تو رد قول ہیں، قبیل یعلیٰ وقبیل لایعلیٰ اور مؤلف مسلم کو ان کے یہاں بالاتفاق دے سکتے ہیں اھ<sup>③</sup>، اسی طرح شافعیہ کے نزدیک مؤلفۃ المسلمین کا حکم باقی ہے اور مؤلفۃ الکفار کے بارے میں یہ ہے کہ زکوٰۃ تو

للمأرب فی فقہ الخابلیہ و شرط کون العامل علیہا مکلفاً آمیناً کاذباً من غیر ذوی القربی و یعلیٰ قدر اجرة منها ولو غنیاً اھ، وقال الموفق (ج ۲ ص ۶۵۴) يجوز للعامل ان يأخذ عمالة من الزکوة سواء کان حراً أو عبداً وظاهر كلام الخرقی انه يجوز ان یکون کافراً أو ملأه اخذی، الروایتین عن احمد والروایة الاخری لا يجوز ان یکون العامل کافراً أو يجوز ان یکون غنیاً وذا قرأ فی لرب المال اھ، وفي الزیلعی (ج ۱ ص ۲۹۷) علی الکثر فلا تحل للعامل الهاشمی تنزیهاً لقرابة النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - عن شبهة الوسع و تحل للنبی لانه لا یوازی الهاشمی فی استحقاق الکرامة اھ، وفي الجوهرۃ النيرة (ج ۱ ص ۱۵۷) فإن یجوز للهاشمی غمیلاً أو عطیاً من غیر الزکوة فلا بأس بوجوبہ الذی تأخذہ العامل أجرة من وجهه علی عیونہ مع البقی و صدقة من وجهه حتی لا یجوز للعامل الهاشمی تنزیهاً لانه غنیاً اھ، وفي الکثر الزکوٰۃ تمسک المال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ وقال الزیلعی (۲۵۲) احتوز به عن النبی و الکافر و الهاشمی ومولاہ لان دفع الزکوٰۃ الیہم مع العلم لا یجوز اھ۔

① معارف القرآن - ج ۴ ص ۳۹۷

② المنہل العذب الیوم شرح سنن أبی داود - ج ۹ ص ۲۵۸

ان کو بالاتفاق نہیں دی جائیگی، غیر زکوٰۃ بھی علی الاصح لیکن شدید مجبوری کے وقت مصلحتاً غیر زکوٰۃ دے سکتے ہیں،<sup>۱</sup> حنابلہ کے یہاں مؤلفۃ القلوب مطلقاً کفار ہوں یا مسلمین مصرف زکوٰۃ ہیں لیکن بشرط الحاجة یعنی اگر تالیف کی حاجت ہو ورنہ نہیں چنانچہ خلفاء راشدین کے زمانہ میں چونکہ تالیف کی حاجت نہیں تھی اس لئے ان حضرات نے ان کو نہیں دیا اور نہ دینے کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کا حصہ ساقط ہو گیا۔<sup>۲</sup>

⑤ الرقاب، حنفیہ کے نزدیک اس کا مصداق مکاتبتین ہیں زکوٰۃ کی رقم سے مکاتبتین کا تعاون کیا جائے تاکہ وہ بدل کتابت اداء کر کے اپنی گردنوں کو غلامی سے رہا کر سکیں، تحریر رقبہ یعنی خالص غلام کو آزاد کرنا اس میں داخل نہیں یہی مذہب شافعیہ و حنابلہ کا ہے البتہ مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک دینی الرقاب سے مراد تحریر رقبہ ہے یعنی رقیق مؤمن کو خرید کر آزاد کرنا نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ خالص رقیق ہو (جس کو قن کہتے ہیں) مدبر یا مکاتبہ نہ ہو امام مالک کا مشہور قول یہی ہے، اور اسی طرف میلان امام بخاری کا ہے، اور ایک روایت امام مالک سے اس میں یہ بھی ہے کہ مکاتب کی اعانت بھی اس میں داخل ہے وہ بھی مال زکوٰۃ سے کی جاسکتی ہے۔

⑥ والغلامین، اس سے مراد وہ مدیون ہے جس کے پاس وفاء دین نہ ہو یا ہو لیکن اداء دین کے بعد کچھ نہ بچتا ہو اور اگر بچتا بھی ہو تو وہ بقدر نصاب کے نہ ہو، اور اسی طرح وہ شخص جو کادین لوگوں کے ذمہ ہو اور وہ ان سے وصول کرنے پر قادر نہ ہو (غلام کا اطلاق مدیون اور دائن دونوں پر ہوتا ہے) اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کے مصداق میں وہ شخص بھی داخل ہے جس نے اصلاح ذات البین کے لئے تخیل جمالہ کیا ہو اگرچہ وہ غنی ہو، اور حنفیہ کے نزدیک تخیل حمالہ والا شخص غنی ہو نیکی صورت میں مصرف زکوٰۃ نہیں ہے۔

⑦ فی سبیل اللہ، اس کا مصداق عند الحنفیہ منقطع<sup>۳</sup> الغزاة ہے یعنی جو شخص جہاد میں جانا چاہتا ہے لیکن وہ سامان جہاد کے

① موضة الحاجین ص ۷۸۹

② الروض المربع - ج ۳ ص ۲۱۴-۲۱۵

③ حنابلہ کی کتب میں فی الرقبہ کے ضمن میں یہ بھی لکھا ہے وذلک الاسیر المسلمہ کہ زکوٰۃ کی رقم سے مسلمان قیدی کو بھی رہا کیا جاسکتا ہے، ۱۲۔

④ جمہور کے نزدیک اس سے زکوٰۃ لاء نہیں ہوگی اس لئے کہ زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے اور یہ رقم زکوٰۃ کی جس سے شرائع عہد ہو گا اس کی تملیک کس کو کی جادی ہے؟ عہد کو یا مولیٰ کو عہد میں تو مالک بننے کی ملاحیت نہیں ہے اور مولیٰ ہو سکتا ہے کہ غنی ہو، بخلاف مکاتب کے کہ اس میں مالک بننے کی صلاحیت ہے کیونکہ اس کو اگرچہ ملک رقبہ حاصل نہیں ہے لیکن ملک یہ حاصل ہے مولیٰ نے اس کو کمانے کی اور مالک بننے کی اجازت دے رکھی ہے، ۱۲۔

⑤ لیکن اس کیلئے ان کے یہاں کچھ قیود اور قیصل ہیں جو ان کی کتابوں میں لکھے ہیں من شاء اللہ جمع البیہ ۱۲۔

⑥ فی سبیل اللہ کی تفسیر عند الجمہور مجاہدین کے ساتھ کی گئی ہے بدون قید فقر و احتیاج کے، اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی روئے بھی یہی ہے لیکن بقید حاجت و فقر اس لئے انہوں نے اس کو منقطع الغزاة سے تعبیر کیا ہے اور امام محمد کے نزدیک اس سے منقطع الحاج مراد ہے یعنی وہ شخص جس پر حج فرض ہو چکا تھا لیکن فی الحیل فقیر ہے ایسے شخص کو حج فرض ادا کرنے کیلئے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے الروض المربع (فی فقہ الحنابلہ) میں بھی اس کی تصریح ہے کہ حج فرض کی ادائیگی کیلئے تادیر شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

مہیا کرنے پر قادر نہ ہو سکی وجہ سے مجاہدین کی جماعت سے منقطع ہو رہا ہے تو ایسے شخص کا زکوٰۃ کی رقم سے تعاون کیا جاسکتا ہے، اور ائمہ ثلاثہ شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اس سے مطلقاً غرۃ و مجاہدین مراد ہیں بلا قید فقر کے لہذا یہ لوگ غنی ہونے کے باوجود مسلمان جہاد وغیرہ کی تیاری کے لئے بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتے ہیں (کما ہو مصرح فی کتبہم)۔

⑤ ابن السبیل سے مراد وہ مسافر ہے جس کے پاس سفر میں مال نہ رہا ہو اگرچہ اپنے وطن میں وہ ذوال مال اور غنی ہو، پھر جانا چاہیے کہ مسافر دو طرح کے ہیں: المسافر المنقطع بالسفر اور المسافر الدشی للسفر، اول کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص جو پہلے سے سفر میں ہے اور درمیان سفر اس کو حاجۃ پیش آئی نفقہ ختم ہو جائیگی وجہ سے اور دشی المسافر وہ شخص ہے جو انشاء سفر یعنی سفر کی ابتداء کر رہا ہے اپنے وطن سے اور حال یہ کہ اس کے پاس سفر خرچ ہے نہیں، حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک ابن السبیل کے مصداق میں صرف قسم اول داخل ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اس میں دونوں قسمیں داخل ہیں کما ہو مصرح فی کتبہم اور علامہ باجی مالکی نے امام مالک کا مذہب بھی یہی نقل کیا ہے (کما فی ہامش البذل) لہذا اگر کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنا چاہتا ہے لیکن سفر خرچ اس کے پاس ہے نہیں ویسے بودر کفایۃ معاش کا انتظام اس کے پاس ہے تو یہ شخص اگر سفر نہ کرے تو اس کے لئے شافعیہ کے نزدیک اخذ زکوٰۃ جائز نہیں ہے ہاں سفر کیلئے زکوٰۃ لینا ① جائز ہے، بحمد اللہ مصارف زکوٰۃ کی تشریح پوری ہو گئی۔

**بحث ثانی :** بحث اول کے ضمن میں مولفۃ القلوب کے بیان میں گزر چکی ہے۔

**بحث ثالث :** شافعیہ کے نزدیک زکوٰۃ کو ان اصناف ثمانیہ پر تقسیم کرنا ضروری ہے بشرطیکہ یہ جملہ مصارف و اصناف محل مال میں موجود ہوں ورنہ جو موجود ہوں ان میں تقسیم کی جائیگی یہ اس صورت میں ہے جبکہ تقسیم امام المسلمین کی طرف سے ہو جس نے عمال کے ذریعہ زکوٰۃ وصول کی ہے لیکن مالک اگر خود اداء کرے بدون توسط عامل کے تو اس صورت میں زکوٰۃ عامل کے علاوہ باقی مصارف سب سے تقسیم کی جائیگی، نیز ہر صنف میں کم از کم تین شخصوں کو دینا ضروری ہے سوائے عامل کے، عامل اگر صرف ایک ہی ہو تو ظاہر ہے کہ پھر اس ایک ہی کو دی جائیگی (انوار، سلطعہ ص ۱۴۸)۔

اور حنابلہ کے نزدیک تقسیم الاصناف واجب نہیں صنف واحد پر بھی اکتفاء جائز ہے البتہ تقسیم مستحب ہے (ذیل المآرب) اسی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی تقسیم واجب نہیں بلکہ ان کے یہاں ایثار المضطر علی غیرہ اولیٰ ہے یعنی جو زیادہ محتاج ہو اس کو دینا اولیٰ ہے الا حرج قالاً حرج (انوار، سلطعہ ص ۲۲۷) حنفیہ کے نزدیک بھی تقسیم ضروری نہیں بلکہ تخییر ہے چاہے جملہ اصناف میں تقسیم کرے اور چاہے بعض میں خواہ صرف ایک ہی میں و حدیث الباب أخرجه أيضًا الطحاوی وأخرجه الإمام أحمد من حديث حباب ابن بوح الصدائى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم (منهل) ②۔

① لیکن ان کے یہاں یہ قید ہے کہ وہ سفر کی غرض صحیح کے لئے ہو خود زکوٰۃ (تشریح ہی کیلئے یہی لہذا غرض ہاں کیلئے یعنی جس کا حال پر اندہ ہے سفر سے کوئی خاص نیت نہیں ہے اخذ زکوٰۃ جائز نہیں ہے اسی طرح جمہور کے نزدیک بھی قید ہے کہ وہ سفر کی معصیت کیلئے نہ ہو بلکہ مباح ہو۔

② المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۵۹

۱۶۳۱- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي تُرَدُّهُ التَّمَرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ، وَالْأَكْلَةُ وَالْأَكْلَتَانِ، وَلَكِنَّ الْمِسْكِينَ الَّذِي لَا يَسْأَلُ النَّاسَ شَيْئًا، وَلَا يَقْطَعُونَ<sup>۱</sup> بِهِ يَمِيطُونَ».

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے حقیقی نادار اور غریب وہ شخص نہیں ہے جو ایک اور دو کھجوریں لیکر واپس لوٹ جائے یا ایک دو نوالے لیکر واپس لوٹ جاتا ہے، لیکن قرآن کریم میں مذکور صدقات کے مصارف میں سے ایک مصرف مسکین سے مراد ایسا فقیر نادار شخص ہے جو لوگوں سے کچھ سوال نہیں کرتا اور نہ ہی لوگوں کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص ضرورت مند ہے کہ وہ اسکی مدد کر سکیں۔

۱۶۳۲- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَمَرٍ، وَأَبُو كَامِلٍ الْمُعَنَّى، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِثْلُهُ، قَالَ: «وَلَكِنَّ الْمِسْكِينَ الْمُتَعَفِّفَ».

رَأَى مُسَدَّدٌ فِي حَدِيثِهِ: «لَيْسَ لَهُ مَا يَسْتَغْنِي بِهِ، الَّذِي لَا يَسْأَلُ وَلَا يَعْلَمُ بِحَاجَتِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ فَيَذَلُّهُ الْمُخْرُومُ»، وَلَمْ يَذْكُرْ مُسَدَّدٌ: «الْمُتَعَفِّفُ الَّذِي لَا يَسْأَلُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، وَجَعَلَا الْمُخْرُومَ مِنْ كَلَامِ الزُّهْرِيِّ، وَهُوَ أَصَحُّ.

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ ہی اکرم مکیؓ کا فرمان نقل کرتے ہیں گزشتہ حدیث کی مانند اس میں یہ الفاظ ہیں کہ حقیقی نادار وہ ہوتا ہے جو سوال سے بچنے والا ہو۔ مسدد استاد نے اپنی حدیث میں یہ الفاظ زائد نقل کئے ایسے فقیر شخص کے پاس نہ تو اتنا مال ہے کہ وہ اسکے ذریعے لوگوں سے سوال کرنے سے بچ سکے اور نہ ہی یہ شخص لوگوں سے سوال کرتا ہے اور نہ ہی اسکی ضرورت لوگوں کو معلوم ہوتی ہے تاکہ لوگ اس پر صدقہ کر سکے۔ پس یہی وہ شخص ہے جسکو قرآن نے محروم سے ذکر کیا ہے: لِلْمَسْكِينِ وَالْمُخْرُومِ..... مسدد نے اپنی حدیث میں الْمُتَعَفِّفُ الَّذِي لَا يَسْأَلُ کا جملہ ذکر نہیں کیا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو محمد بن ثور اور عبد الرزاق نے معمر سے نقل کیا ہے اور ان دونوں راویوں نے فَيَذَلُّهُ الْمُخْرُومُ والا جملہ کو زہری کے کلام کے طور پر ذکر کیا ہے نہ حدیث مرفوع اور یہی بات زیادہ صحیح ہے کہ یہ زہری کا کلام ہے۔

**تخریج:** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۰۶) صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۰۹) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۶۵) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۳۹) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۷۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۷۲) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۷۳) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۳۱) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۶۰) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲/۳۹۳) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۶۹) موطأ مالك - الجامع (۱۷۱۳) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۱۵)

**شرح الأحادیث** یعنی مسکین وہ شخص نہیں ہے جس کو ایک پادو کھجور اور ایک دو لٹے ادھر سے ادھر لوگوں کے دروازوں پر گشت کرائیں، بلکہ در حقیقت مسکین یعنی کامل مسکین وہ شخص ہے جو لوگوں سے نہ سوال کرے اور نہ لوگ اس کو محتاج اور فقیر سمجھیں تاکہ اس کو کچھ دے سکیں یعنی اس کے سوال نہ کرنے کی وجہ سے لوگ اس کو حاجت مند ہی نہیں سمجھتے، اور اسی لئے کچھ دیتے بھی نہیں، اس حدیث سے گذشتہ اختلافی مسئلہ کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مسکین وہ ہے من لاشئ لہ کی تائید ہوتی ہے واستدلوا أيضًا بقوله تعالى: أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ①، أَمْ لَا يَأْنِي مَا ذَكَرْنَاهُ إِمَّا سَمَاهُمْ مَسَاكِينَ بِجَارٍ أَوْ حَمًا وَشَفَقَةً عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مَظْلُومِينَ ضَعْفَاءَ (من المنهل ②)۔

جس مسکین کا ذکر اوپر حدیث میں آیا ہے اس کو آیہ اولی حدیث میں المَحْرُوم سے تعبیر کیا ہے فَذَلِكَ الْمَحْرُومُ، یہ قرآن پاک کی آیت کی طرف اشارہ ہے: وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ③۔ والحديث أخرجه أيضًا البخاري ومسلم والنسائي (منهل ④)۔

١٦٣٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِدْسِيُّ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ بْنِ الْحَيَّاءِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ: أَحَدُهُمَا أَنَبِيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، وَهُوَ يُقَسِّمُ الصَّدَقَةَ، فَسَأَلَاكَ مِنْهَا، فَرَفَعْنَا الْبَصَرَ وَخَفَضْنَاهُ، فَرَأَا جَلْدَيْنِ ①، فَقَالَ: «إِنَّ هَهُنَا أُعْطِيَتْكُمَا، وَلَا حَظَّ فِيهَا لِقَوْمٍ، وَلَا لِقَوْمٍ مُكْتَسِبٍ»۔

**ترجمہ** عبید اللہ بن عدی بن خیبار کہتے ہیں کہ ہمیں دو صحابیوں نے بتلایا کہ وہ دونوں حجۃ الوداع کے موقع پر خدمت نبوی میں حاضر ہوئے حضور ﷺ صدقے کے اموال کو تقسیم کر رہے تھے تو ان دونوں نے بھی ان اموال سے سوال کیا تو حضور ﷺ نے ہماری طرف اپنی نگاہوں کو اٹھا کر دیکھا اور نگاہوں کو پست فرمایا (اوپر سے نیچے تک ہم پر نظر ڈالی) تو آپ ﷺ نے ہمیں طاقت ور اور مضبوط پایا، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم چاہو تو تم دونوں کو صدقہ کے ان مال میں سے دیدوں، لیکن صدقے کے ان اموال میں نہ تو کسی مالدار کا حصہ ہے اور نہ ہی کسی ایسے شخص کا جو طاقت ور ہو اور کمانے پر قادر ہو۔

سنن النسائي - الزكاة (٢٥٩٨) سنن أبي داود - الزكاة (١٦٣٣)

① یا محتاج کو جو خاک میں رل رہا ہے (سورۃ البطلہ ١٦)

② وہ جو کشتی تھی سو چند محتاجوں کی جو محنت کرتے تھے دریا میں (سورۃ الکہف ٧٩)

③ المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ٩ ص ٢٦١

④ اور ان کے مال میں حصہ تھا مانگنے والوں کا اور ہارے ہوئے کا (سورۃ الذاریات ١٩)

⑤ المنهل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ٩ ص ٢٦٢

⑥ جلدین ثنیہ ہے جلد کا بمعنی قوی، ماخوذ ہے جلد (فتح المعجم والامام) سے بمعنی قوت، کہا جاتا ہے جلد الرجل جلد افسو جلد وجلد ١٢۔

دو شخص جن کا نام معلوم نہیں لیکن وہ صحابی، اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے حجۃ الوداع کے موقع پر جب کہ آپ ﷺ صدقات تقسیم فرما رہے تھے وہ دونوں کہتے ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے ہم پر نظر ڈالی اور نیچے یعنی ہمیں اوپر سے نیچے تک دیکھا پس آپ ﷺ نے دیکھ کر ہمیں قوی اور مضبوط پایا پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تم کو اس صدقہ کے مال میں سے دیدوں لیکن حقیقت یہ ہے کہ صدقہ میں غنی اور قوی مکتب (جو کمانے پر قادر ہو) اس کا حصہ نہیں ہے۔

**نادار قادر علی الکسب غنی کے حکم میں ہے یا نہیں؟** اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ جو شخص نادار لیکن قادر علی الکسب ہو وہ بھی حکم میں غنی کے ہے چنانچہ امام شافعی و امام احمد رحمہما تعالیٰ کا مذہب یہی ہے کہ آدمی جیسے غنی بالملک ہوتا ہے اسی طرح یا کسب بھی ہوتا ہے چنانچہ ان دونوں کے نزدیک قوی مکتب کیلئے اخذ زکوٰۃ جائز نہیں، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک قدرۃ علی الکسب سے آدمی غنی شمار نہیں ہوتا، اور اس کیلئے اخذ زکوٰۃ جائز ہے، یہ حضرات اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ سوال پر محمول ہے، قوی مکتب کیلئے گو اخذ زکوٰۃ جائز ہے لیکن سوال جائز نہیں اور دلیل اس کی یہ ہے کہ آپ ﷺ ان سے یہ فرما رہے ہیں کہ اگر تم چاہو تو میں تم کو اس میں سے دیدوں تو اگر ان کو دینے سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوتی تو پھر آپ ﷺ یہ تعلیق کیوں فرماتے، بلاطبی نے شافعیہ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آپ ﷺ کی مراد یہ ہے کہ باوجود حرام ہونے کے اگر تم اکل حرام پر ماضی ہو تو تم کو اس میں سے دیدوں، گویا یہ بات آپ ﷺ نے ان سے تو بیجا فرمائی (منہل)۔ والحدیث أخرجه أيضًا أحمد والنسائي والطحاوي (منہل)۔

٦٣٤ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُوسَى الْأَنْبَارِيُّ الْحُلُمِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ رَجُلَانِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَحْمِلُ الصَّدَقَةُ لِقَوِيٍّ، وَلَا لِلَّذِي مَرَّةً سَوِيٍّ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ شُعْبَانُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، كَمَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ، وَرَوَاهُ شُعْبَةُ، عَنْ سَعْدٍ قَالَ: «لِلَّذِي مَرَّةً قَوِيٍّ»، وَالْأَخَرُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضُهَا: «لِلَّذِي مَرَّةً قَوِيٍّ، وَبَعْضُهَا لِلَّذِي مَرَّةً سَوِيٍّ» وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ زُهَيْرٍ: أَنَّهُ لَقِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، فَقَالَ: «إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحْمِلُ لِقَوِيٍّ، وَلَا لِلَّذِي مَرَّةً سَوِيٍّ».

عبد اللہ بن عمرو نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ زکوٰۃ اور صدقات کا سوال کرنا ایسے شخص پر حرام ہے جو مالدار ہو اور ایسے شخص پر بھی سوال کرنا حرام ہے جو طاقت ور صمغ الاعضاء ہو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: اس حدیث سفیان نے سعید بن ابراہیم سے ایسے ہی نقل کیا جیسا ان کے صاحبزادے ابراہیم نے سعد سے نقل کیا ہے، اور اس حدیث کو شعبہ نے جب سعد بن ابراہیم سے نقل کیا تو اسمیں للذي مَرَّةً قَوِيٍّ کے الفاظ نقل کئے

ہے، اور نبی اکرم ﷺ کی دوسری حدیثوں میں بعض مقامات پر لایمیز مرقۃ نقوی کے الفاظ ہیں اور بعض احادیث لایمیز مرقۃ نقوی کے الفاظ ہیں، عطاء بن زہیر نے کہا کہ انہوں عبد اللہ بن عمرؓ سے ملاقات کی تو انہوں نے یہ الفاظ ارشاد فرمائے: إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحُولُ لِقَوِي، وَلَا لِدِي مَرْقَةُ سَوِي۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۵۲) سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۳۴) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۹۲/۲) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۳۹)

**شرح الحدیث** مرقۃ بمعنی قوت یعنی لایمیز قوت اور سوي بمعنی سالم یعنی جس کے اعضاء صحیح سالم ہوں، کیونکہ ایسا شخص قادر علی الکسب ہے، یہ حدیث بھی شافعیہ و حنبلیہ کی دلیل ہے، خفیہ کہتے ہیں اس میں کمال حل کی نفی ہے نہ کہ اصل حل کی کیونکہ ان کے نزدیک ایسے شخص کیلئے زکوٰۃ جائز ہے جو قوی ہو اور اپنی حاجات اصلیکہ علاوہ نصاب کا مالک نہ ہو، دوسری توجیہ وہ یہ کرتے ہیں کہ اسکو سوال پر محمول کیا جائے، کما تقدم فی الحدیث السابق، والحدیث أخرجه أيضًا أحمد والدارمی والدارقطنی والطحاوی والترمذی وقال حدیث حسن، اھ، لکن فی سندہ بریحان بن یزید وفيہ مقال (منہل) ۱۔

## ۲۵ - بَابُ مَنْ يَحُولُ لَهُ اخْتِلَالُ الصَّدَقَةِ وَهُوَ غَنِيٌّ؟

کس مالدار شخص کو زکوٰۃ لینا صحیح ہے؟

۱۶۳۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا تَحُولُ الصَّدَقَةُ لِقَوِي إِلَّا لِمُتَمَسِّقَةٍ: لِقَانِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا، أَوْ لِعَابِرٍ، أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ، أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مُسْكِينٌ فَتَصَدَّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ، فَأَهْدَاهَا الْمُسْكِينُ لِلِقَوِي".

**ترجمہ** عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی مالدار شخص کیلئے زکوٰۃ لینا حلال نہیں مگر پانچ مالدار افراد کیلئے زکوٰۃ لینا حلال ہے: ① وہ مجاہد شخص جو اللہ کے راستے میں جہاد کر رہا ہو، ② وہ شخص جسکو حاکم وقت زکوٰۃ کی وصولی کیلئے مقرر کرے، ③ وہ مالدار شخص جو مقروض ہو (اور اس پر قرضہ اتنا ہو کہ جب اس قرضہ کو اسکے پاس موجود مال سے نکالیں گے) (منہا کریں گے) تو یہ شخص صاحب نصاب نہ رہے گا، ④ وہ مالدار شخص جو اس زکوٰۃ میں دی ہوئی چیز کو فقیر سے خرید لے، ⑤ وہ مالدار شخص جس کا پڑوسی غریب نادار تھا تو اس غریب پڑوسی پر کچھ صدقہ کیا گیا تو اس غریب نادار پڑوسی نے اپنے مالدار پڑوسی کو یہ زکوٰۃ کا مال ہدیہ کر دیا۔

۱۶۳۶ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَمَتْنَاهُ: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَرَوَاهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ زَيْدٍ، كَمَا قَالَ مَالِكٌ:

وَرَوَاهُ الْقَوْرِي، عَنْ زَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي الثَّعْلَبِيُّ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے انہوں نے امام مالک عن زید بن اسلم کی مانند روایت ذکر کی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: سفیان بن عیینہ نے عن زید بن اسلم، امام مالک کی روایت کو نقل کیا ہے اور سفیان ثوری نے عن زید بن اسلم نقل کیا تو یہ الفاظ فرمائے کہ رسول اللہ ﷺ سے مجھے ایک ثقہ راوی نے روایت نقل کی ہے (تو سفیان ثوری نے ثقہ راوی جملا کہا ہے جبکہ دیگر راویوں نے ان راوی کا نام عطاء بن یسار بتلایا ہے)۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۳۵) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۴۱) مسند احمد - مسند المکرمین (۵۶/۲) موطا مالک - الزکاة (۶۰۴) شرح الحدیث مع بیان مذاہب ائمہ: مال زکوٰۃ غنی کیلئے حلال نہیں ہے بلکہ پانچ طرق کے غنی ایسے ہیں کہ ان کیلئے مال زکوٰۃ لینا جائز ہے:

① غازی فی سبیل اللہ، جہاد میں جانے والے کیلئے چنانچہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس شخص کیلئے باوجود غنی ہونے کے اخذ زکوٰۃ جائز ہے پھر مالکیہ کے نزدیک تو یہ عام ہے ہر مجاہد کے حق میں خود دیوان میں اس کا نام ہو (اور مال فقی سے اس کو حصہ ملتا ہو جو مجاہدین کو ملتا ہے) یا نہ ہو، اور امام شافعی و احمد کے نزدیک اس سے وہ مجاہد مراد ہے جو تطوعاً جہاد میں جانا چاہتا ہو یعنی از خود دیوان میں اس کا نام نہ ہو اور مال فقی سے اس کو حصہ نہ ملتا ہو۔

اور حنفیہ کے نزدیک اس سے وہ مجاہد غنی مراد ہے جو جہاد میں شرکت نہ کر نیکی صورت میں تو غنی ہو لیکن جہاد میں شرکت اور اس کی تیاری کے لئے مسلمان جہاد خریدنے کی وجہ سے اس کو فقر اور حاجت لاحق ہو گئی ہو، تو یہ شخص اپنی حالت سابقہ کے پیش نظر غنی ہے لیکن حالت عارضہ جو اس وقت درپیش ہے اس کے لحاظ سے محتاج ہے غرضیکہ اس حدیث میں غازی فی سبیل اللہ سے اس قسم کا غنی مراد ہے، بخلاف ائمہ ثلاثہ کے ان کے نزدیک مطلق غنی مراد ہے، حنفیہ یوں کہتے ہیں زکوٰۃ کے اصل مستحق فقراء ہی ہیں اس لئے کہ آیہ کریمہ اِنَّمَا الطَّيْفَةُ لِلْفُقَرَاءِ وَالتَّسْكِينِ، اور حدیث معاذ جس میں ہے تَوَخَّذْ مِنْ اَغْنِيَاءِهِمْ، وَتَوَخَّذْ عَلَى فَقَرَائِهِمْ، اپنے مضمون میں یہ دونوں نص ہیں، صریح اور صحیح ہیں لہذا حدیث الباب کے معنی بھی اسی کی روشنی میں متعین کئے جائیں گے واللہ تعالیٰ اعلم، اور جمہور یہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ اور حدیث معاذ جیسی احادیث مخصوص منہ البعض ہیں اور

① دراصل اسلامی ملک میں جہاد میں جانے والے یعنی لشکری حکومت کی طرف سے متعین ہوتے ہیں جس کو ہمارے عرف میں فوج کہتے ہیں ان کیلئے دیوان یعنی ایک رجسٹر ہوتا ہے جس میں لشکریوں کے نام کا اندراج ہوتا ہے اور ان کو باقاعدہ بیت المال سے رزق یعنی وظیفہ ملتا ہے اس جماعت کو مرتزقہ بھی کہتے ہیں یعنی وہ جماعت جہاد میں جانے والوں کی جن کا بیت المال سے رزق اور وظیفہ متعین ہے، کتاب الجہاد میں اس قسم کی چیزیں اور دیوان آئیں گے تو جن لوگوں کے نام اس رجسٹر میں ہوتے ہیں ان کا تو باری باری جہاد میں جانا گویا متعین اور واجب ہوتا ہے ان کے علاوہ جو لوگ جہاد میں جانا چاہتے ہیں ایسوں کا جہاد تطوعاً سمجھا جاتا ہے، ۱۲۔

② زکوٰۃ جو ہے وہ حق ہے مغفوں کا اور محتاجوں کا (سورۃ التوبہ ۶۰)

③ سنن ابی داؤد - کتاب الزکاة - باب فی زکاة السائما ۱۵۸۴



مخص یہی حدیث ہے (منہل بزیادہ<sup>①</sup>)۔

② اولعامل علیہا، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عامل الصدقات کے لئے اخذ زکوٰۃ جائز ہے اس کا غنی ہونا اس سے مانع نہیں اس لئے کہ وہ جو کچھ لیتا ہے بطور حق الخدمہ اور اجرة عمل کے لیتا ہے نہ کہ بطور صدقہ کے۔

③ اولغاسیر، وہ مدیون جس کا دین اس مال سے ناکم ہو جو اسکے پاس ہے یا اسکے برابر ہو یا کم ہو لیکن اداء دین کے بعد حوالہ باقی رہے وہ بقدر نصاب نہ ہو (ایسا شخص اگرچہ صورتہ و ظاہر اپنے موجود مال کے اعتبار سے غنی ہے لیکن فی الواقع غنی نہیں ہے) اور ایک تفسیر غارم کی یہ کی گئی ہے کہ اس سے وہ شخص مراد ہے جس نے اصلاح ذات البین کے لئے تحمل حمالہ کر لیا ہو اس کی تشریح مصارف زکوٰۃ کے بیان میں گزر چکی ہے اس کو دیکھ لیا جائے۔

④ اولرجل اشتراھا بمالہ، جو شخص غنی مال زکوٰۃ کو فقیر سے خرید لے اس کے لئے بھی یہ مال زکوٰۃ جائز ہو جاتا ہے یہ بھی جاننا چاہیے کہ شراء زکوٰۃ کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ کسی دوسرے کی دی ہوئی زکوٰۃ کو فقیر سے خریدنا اس میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ ایک شخص اپنی ہی دی ہوئی زکوٰۃ کو فقیر سے خریدے، جمہور کے نزدیک تو یہ بھی جائز ہے گو مکروہ ہے، امام احمد کے نزدیک جائز نہیں یہ اختلافی مسئلہ باب الرجل یبتاع صدقۃ کے ذیل میں گزر چکا۔

⑤ اولرجل کان لہ جارہ منسکین، اگر کسی غنی شخص کو فقیر مال زکوٰۃ ہدیہ کر دے تو یہ مال اس غنی کے لئے لینا جائز ہے، اس نمبر ⑤ اور گذشتہ نمبر ④ دونوں کے جواز اخذ کی وجہ ظاہر ہے کہ جب زکوٰۃ ایک مرتبہ اپنے محل و مصرف میں پہنچ گئی تو ادا ہو گئی اب یہ فقیر جو کچھ اس میں تصرف کر رہا ہے کر سکتا ہے اس کا یہ مال ہے اور وہ جس کو بھی دینا بطور زکوٰۃ اور صدقہ کے نہیں دے گا سوائے کہ اول تو اس فقیر پر اپنی زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہے بالفرض اگر ہو بھی تو زکوٰۃ کا زکوٰۃ ہونا موقوف ہے نیت زکوٰۃ پر اور وہ یہاں ہے نہیں (منہل) بذل<sup>②</sup> میں حضرت نے اس پر قصہ برہ لکھا ہے: لَهَا صَدَقَةٌ وَلِئَا هَدِيَّةٌ، جو تم مشکوٰۃ اور اس سے پہلے نورہ الانوار میں پڑھ چکے ہو کہ تبدیل ملک مستلزم ہے تبدیل عین کو حکماء نیز یہ حدیث آگے اسی کتاب میں باب الفقیر یہدی للغنی من الصدقة میں آرہی ہے۔

①- ۱۶۳۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ الطَّائِفِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَرِثَانِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْبَارِقِيِّ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحُولُ الصَّدَقَةُ لِقَعِي إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ، أَوْ جَارٍ فَقِيرٍ يَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ، فَيَهْدِي لَكَ أَوْ يَنْعُوكَ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا فَرَّاسٌ، وَابْنُ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۶۷

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۷۴

**ترجمہ** حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ کسی مالدار کیلئے زکوٰۃ لینا حلال نہیں ہے مگر ① وہ مالدار جو اللہ کے راستے میں جہاد کر رہا ہو، ② وہ مالدار جو مسافر ہو، ③ کسی مالدار کا پڑوسی غریب نادار ہو اسے کوئی صدقہ کرنے تو یہ شخص اس صدقہ / زکوٰۃ کو تمہیں ہدیہ کر دے یا اس صدقہ کے مال میں کھانے کیلئے تمہیں بلائے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں: فراس اور ابن ابی لیلیٰ نے عطیہ سے اسی طرح (ابن السبیل کا لفظ) نقل کیا ہے۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۳۷) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۸۴۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۶/۲)

موطأ مالک - الزکاة (۶۰۴)

## ۲۶۔ بَابُ كَمْ يُعْطَى الرَّجُلُ الْوَاحِدُ مِنَ الزَّكَاةِ؟

ایک شخص کو کتنی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے؟

**۱۶۳۸** حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ الطَّائِفِيُّ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، زَعَمَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ: سَهْلُ بْنُ أَبِي حَكْمَةَ، أَخْبَرَهُ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَّاهُ مِائَةً مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ - يَعْنِي - دِيَّةَ الْأَنْصَارِ بَنِي الدِّيَارِ الَّذِي يُقَالُ بِحَنَنْدٍ».

**ترجمہ** بشیر بن یسار کہتے ہیں کہ قبیلہ انصار کے ایک شخص سہل بن ابی حاتم نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کے اونٹ میں سے انکو سو اونٹ بطور دیت عطا فرمائے، یہ اس انصاری شخص کی دیت تھی جسے مقام خیبر میں قتل کیا گیا تھا۔

صحیح البخاری - الدیات (۶۵۰۲) صحیح مسلم - القسامة والحارہین والقصاص والديات (۱۶۶۹) سنن

النسائی - القسامة (۴۷۱۳) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۳۸)

**شرح الحدیث** یہاں اس باب میں تین چیزیں محتاج بیان ہیں: ① اول ترجمہ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے (کہ ایک شخص کو زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جاسکتی ہے) اس کا بیان و اختلاف ائمہ، ② دوم حدیث الباب کی تشریح، ③ سوم حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت، تینوں ہی چیزیں قابل تحقیق ہیں ہو اللہ الموفق والمیسر۔

**بحث اول (ایک شخص کو کتنی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے):** مسئلہ مختلف فیہ ہے، حنفیہ کے نزدیک شخص واحد کو مادون النصاب دی جاسکتی ہے اور بقدر نصاب دینا مکروہ ہے مگر یہ کہ وہ شخص مدیون ہو تو پھر اس صورت میں اتنی دے سکتے ہیں کہ اداء دین کے بعد اسکے پاس مادون النصاب باقی رہے، ایسے ہی اگر کوئی شخص ذو عیال ہے تو اس کو اتنی مقدار دی جاسکتی ہے کہ اگر وہ ان سب پر تقسیم کجائے تو ہر ایک کے حصہ میں نصاب سے کم آئے، اور امام مالک و احمد رحمہما کے نزدیک ایک شخص کو بقدر کفایہ عام دے سکتے ہیں یعنی اتنی مقدار جو اسکو مع عیال کے پورے سال کیلئے کافی ہو جائے، اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اتنی مقدار دی جائے جو اس کے بقیہ عمر غالب تک کیلئے کافی ہو جائے اور عمر غالب باسٹھ سال ہے کما تقدم (المنہل) خطابیؒ

فرماتے ہیں کہ شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں کوئی تحدید نہیں ہے بلکہ بقدر الحاجت دے سکتے ہیں، اور سفیان ثوریؒ کے نزدیک شخص واحد کو خمسوں درہمات سے زائد نہ دی جائے اور یہی ایک قول امام احمدؒ کا ہے، اھ (عون) (۱) دراصل جمہور کا مذہب اس میں (کما قال الموفق) یہ ہے کہ کسی فقیر کو ماہی حاصل بہ الفی سے زائد نہ دی جائے اور ماہی حاصل بہ الفی کی تفصیل ہمارے یہاں پہلے گزر چکی ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کا مصداق قدر کفایت ہے مالکیہ و حنابلہ کے یہاں کفایت عام (پورے سال کی کفایت) اور شافعیہ کے نزدیک غیر بکتب کے لئے بقیہ عمر غالب کی کفایت اور مکتب (مثلاً تاجر) کے حق میں ہر روز کی کفایت کا حصول، یعنی روزانہ اس کی اتنی آمدنی ہو جو اس کے اور اس کے عیال کیلئے کافی ہو۔

**بحث ثانی (تشریح حدیث):** مذکورہ بالا الفاظ حدیث کا ترجمہ تو یہ ہے کہ سہل ابن ابی حمزہ انصاریؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ان کو ۱۰۰ سوانٹ صدقات کے اونٹوں میں سے دیئے ان انصار کی دیت میں جو قتل کر دیئے گئے تھے خیبر میں یعنی جن کو یہود خیبر نے قتل کر دیا تھا۔

یہ حدیث یہاں بہت مجمل اور مختصر ہے جو تفصیل کے ساتھ ”کتاب المجدد“ کے ذیل میں ”باب القسامة“ میں آرہی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک انصاری صحابی جن کا نام عبد اللہ بن سہل ہے ایک روز اپنے ساتھی کے ساتھ جن کا نام مجہد ہے مدینہ منورہ سے خیبر کی طرف گئے، خیبر پہنچنے کے بعد یہ دونوں ساتھی ٹپٹے ٹپٹے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے کچھ عرصہ بعد جب مجہد لوٹ کر اپنی جگہ آئے جہاں سے جدا ہوئے تھے تو دیکھا کہ ان کے ساتھی عبد اللہ بن سہل ایک بکجور کے درخت کے نیچے مقتول پڑے ہیں پھر اس کے بعد آگے حدیث میں یہ ہے کہ انصار نے یہ قتل کا مقدمہ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں پیش کیا چونکہ قاتل تعین کے ساتھ معلوم نہیں تھا اور یہود خیبر پر انصار کو شبہ تھا اس لئے حضور ﷺ تسلیمانے قسامہ کا فیصلہ فرمایا تفصیل تو اس کی اپنے مقام پر آئے گی خلاصہ اس کا یہ ہے کہ انصار یہود کی قسموں کو ماننے پر تیار نہیں ہوئے کہ یہ لوگ جھوٹے ہیں ان کی قسموں کا اعتبار نہیں (لہذا مقدمہ خارج ہو جانا چاہیے تھا) لیکن اسکے باوجود حضور اکرم ﷺ تسلیمانے صحابی مقتول کی دیت میں سوانٹ بیت (۱۰۰ المال کے اونٹوں میں سے مقتول کے بھائی) جو مقدمہ لے کر آئے تھے (عبدالرحمن بن سہل کو دیئے)۔

① عون المعبود علی من ابدانہ - ج ۵ ص ۴۸

② اور صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے بمائة اہل من عتده کہ اپنے پاس سے آپ ﷺ نے سوانٹ دیئے۔ اسکی توجیہ کی گئی ہے کہ بخاری کی روایت میں عندیہ سے مراد اپنی ملک نہیں ہے بلکہ امر اور حکم مراد ہے یعنی اپنے حکم سے دلوانے، یا یہ مراد ہے کہ اپنی طرف سے دلوانے یعنی یہود سے نہیں دلوانے خواہ بیت المال سے دلوانے ہوں اور علامہ قرطبیؒ کی رائے یہ ہے کہ من عتده والی روایت اس سے نسبت من اہل الصدقة کے، سو ہو سکتا ہے کہ سردست آپ ﷺ نے سوانٹ اہل صدقات سے بطور قرض لے کر دیئے ہوں، اور پھر بعد میں مال فقی وغیرہ سے سوانٹ بیت المال کے سابقہ مد میں داخل کر دیئے ہوں، دراصل بیت المال کے اندر مختلف مدت کے اموال ہوتے ہیں جن کا حسب کتاب الگ الگ ہوتا ہے ہر مد (نفل) کے مصارف بھی الگ ہوتے ہیں صدقات، زکوٰۃ، کادہ الگ ہوتا ہے خس غنائم و خس معادن و در کاز وغیرہ کا الگ اور خرچ و جزیرہ کا الگ۔ ۱۲۔

③ آپکا انصار کو مقتول کی دیت عطا کرنا ان کی رعایت میں مصلوہ تھا کہ ایک مسلمان کا خون دیسے عی مقت ضائع نہ ہو اور یہ کہ آئندہ ان دونوں فریق انصار و یہود کے درمیان کشتہ اور بے چینی نہ رہے کذا قال المشائخ رحمہم اللہ یہ سب باتیں اچھی طرح سمجھ لیجئے انشاء اللہ باب القسامة میں بہت کام آئیں گی، واللہ الموفق، ۱۲۔

مذکورہ بالا واقعہ کی تفصیل سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے یہ ویت عبدالرحمن بن سہل کو دلوائی تھی حالانکہ یہاں حدیث الباب میں ودلہ کی ضمیر سہل بن ابی حشمہ کی طرف راجع ہو رہی ہے، لہذا یہ لفظ محتاج تاویل ہے یا تو یہ کہا جائے کہ سہل کو دینے سے مراد ان کی قوم کو دینا ہے اور ان کی قوم انصار ہے اور مقتول کے بھائی عبدالرحمن جن کو دی گئی وہ بھی انصاری ہیں اور یا یہ کہا جائے کہ یہاں یہ ضمیر غیر مذکور کی طرف راجع ہے اور وہ غیر اصل قصہ میں مذکور ہے۔

**ایک فقہی اشکال اور اسکا جواب:** یہاں ایک سوال یہ ہے کہ مصارف زکوٰۃ متعین ہیں اور ویت ان مصارف میں سے نہیں ہے، پھر یہ اونٹ ویت میں کس طور پر دئے گئے؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ممکن ہے یوں کہا جائے کہ اس صورت حال کو تحمل حملہ پر محمول کیا جائے کہ اصلاح ذات البین کیلئے گویا آپ ﷺ نے یہ ویت اپنے ذمہ میں لے لی اور پھر سہم غار میں سے لیکر اس کو عطاء فرمادیا اور یا یہ کہا جائے کہ موافقہ القلوب کے سہم سے یہ اونٹ آپ نے ان کو دیئے، والتوجیہ الاول للخطابی والثانی ذکرہ صاحب المنہل۔

**بحث ثالث (حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت):** میرے نزدیک بہت مشکل ہے اس لئے کہ اول تو یہ اونٹوں کا دینا بطور زکوٰۃ کہاں تھا، بلکہ بطور ویت تھا، دوسرے یہ کہ سواوٹ شخص واحد کو زکوٰۃ میں دینا کسی کا بھی مذہب نہیں ہے، کھنچ تان کر توجیہ یہ سمجھ میں آتی ہے کہ یہ تو صحیح ہے یہ دینا بطور زکوٰۃ کے نہ تھا، لیکن چونکہ مال زکوٰۃ سے تھا اس حیثیت سے ترجمہ کے ساتھ مناسب ہو جائے گی، رہا یہ اشکال کہ اتنی بڑی مقدار زکوٰۃ میں ایک شخص کو کیسے دی جاتی سکتی ہے تو اس کا حل یہ ہو سکتا ہے کہ بیشک کسی فقیر کو تو اس کی ضرورت میں اتنی مقدار نہیں دی جاسکتی ہے لیکن یہ تو تحمل حملہ تھا جس کا تعلق دین سے ہوتا ہے اور مقدار دین تو بڑی سے بڑی ہو سکتی ہے۔

هذا ما عندی واللہ سبحانہ وتعالیٰ وأعلم بالصواب، الحمد للہ باب کے متعلقہ مباحث پورے ہو گئے، یہ باب سبق میں مجھے ہمیشہ مشکل ہی معلوم ہوا امید ہے کہ اب حل ہو گیا ہو گا۔ وحدیث الباب أخرجه أيضًا البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه مختصر أو مطولاً (منہل) ①۔

## ۲۷۔ باب ما تجوز فيه التسالة؟

کن صورتوں میں لوگوں سے سوال کرنا حلال ہے؟

۱۶۳۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَمَيْرٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَقْبَةَ الْفَرَّارِيِّ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «السَّائِلُ كُدُوعٌ يَكْدُحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ، فَمَنْ شَاءَ أَتَى عَلَى وَجْهِهِ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَ، إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ، أَوْ فِي أَمْرٍ لَا يَجِدُ مِنْهُ يُدْنِ».

حضرت سمرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ لوگوں سے مانگنے کی عادت روز قیامت اس مانگنے والے شخص کے چہرے پر زخم اور نوچے ہوئے چہرے کے مانند ہو گا، یہ شخص اپنے چہرے کو زخمی کر رہا ہو گا پس جو چاہے (لوگوں سے مانگ کر) ان زخموں کو اپنے چہرے پر لگائے رکھے اور جو چاہے (لوگوں سے مانگنے کی عادت ختم کر کے) اپنے چہرے کے ان نشانات کو ختم کر دے۔ (الایہ ہے کہ ایک شخص اپنے وقت کے حکمران سے اپنا حق مانگے یا اس معاملے میں لوگوں سے سوال کرے جن میں اسکے لئے کوئی چارہ کار نہ ہو۔

جامع الترمذي - الزكاة (٦٨١) - سنن النسائي - الزكاة (٢٥٩٩) - سنن النسائي - الزكاة (٢٦٠٠) - سنن أبي داود - الزكاة (١٦٣٩)

شرح الحدیث مسائل مسئلہ کی جمع بمعنی سوال اور کدو ح کدو ح کی جمع کسی چوت یا کھر چنے کا نشان مراد داغ دھبہ، یعنی لوگوں سے مانگنا سوال کرنا اپنے چہرہ کو داغدار عیب دار بنانا ہے پس جس کا مٹی چاہے اور اپنے چہرہ کو داغدار بنالے نہ چاہے تو سوال سے بچے یعنی سوال کی ذلت سے آدمی کے چہرہ کی رونق آب و تاب زائل ہوتی ہے اس کی عزت پامال ہوتی ہے جس کا مٹی چاہے اپنے چہرہ کی رونق کو باقی رکھ لے اور جس کا نہ چاہے وہ اس کو زائل کر دے لیکن اس سے مقصود تخیر نہیں ہے کہ آپ اجازت دے رہے ہیں بلکہ یہ زجر و توبیخ کے قبیل سے ہے کہ قولہ تعالیٰ: **مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا** ۱؎، پھر آگے فرماتے ہیں مگر یہ کہ کوئی شخص سوال کرے کسی ذی سلطنت شخص سے (امیر اور حاکم سے جو بیت المال میں سے دے اس لئے کہ بیت المال میں سب مسلمانوں کا حصہ ہے) یا یہ کہ کسی کی حاجت اور مجبوری بڑی شدید ہو جہاں سوال کے بغیر چارہ ہی نہ ہو (تو پھر اس صورت میں غیر ذی سلطنت سے بھی سوال کر سکتا ہے) والحدیث أخرجه أيضًا النسائي والترمذي وقال حسن صحيح (منہل) ۱؎۔

١٦٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ هَاشِمِ بْنِ مَرْثَدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي كَثَانَةُ بْنُ تَعِيمٍ الْعَدَوِيُّ، عَنْ قَبِيصَةَ بِنِ  
لُحَابِ بْنِ الْهَلَالِيِّ، قَالَ: تَحَمَّلْتُ حَمَالَةً، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «أَيُّهُمَا قَبِيصَةُ حَتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدَقَةُ، فَتَأْمُرُ  
لَكَ بِهَا». ثُمَّ قَالَ: "يَا قَبِيصَةُ، إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحُولُ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةً: رَجُلٌ يَحْمِلُ حَمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ، فَسَأَلَ حَتَّى  
يُصِيبَهَا، ثُمَّ يُمْسِكُ، وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ، فَاجْتَنَحَتْ مَالَهُ، فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ، فَسَأَلَ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ -  
أَوْ قَالَ: «سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ»- وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ، حَتَّى يَقُولَ: ثَلَاثَةٌ مِنْ ذَوِي الْحِيَمِ مِنْ قَوْمِهِ قَدْ أَصَابَتْ ثَلَاثًا الْفَاقَةَ،  
فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ، فَسَأَلَ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ - أَوْ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ - ثُمَّ يُمْسِكُ، وَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْأَلَةِ، يَا  
قَبِيصَةُ، سَحَتْ بِأَكُلِهَا صَاحِبُهَا سَحْطًا".

① پھر جو کوئی چاہے مانے اور جو کوئی چاہے نہ مانے ہم نے تیار کر رکھی ہے کتاب گاروں کے واسطے آگ (سورۃ الکہف ۲۹)

٢ المنهل العذب الموهوب شرح سنن أبي داود - ج ٩ ص ٢٧٥

**ترجمہ** قبیلہ بن مخارق ہلائی کہتے ہیں کہ میں نے دو فقیروں کے درمیان صلح کی غرض سے مال کا دوا فر حصہ اپنے ذمے لیا تھا تو میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اے قبیلہ ہمارے پاس ٹھہرو۔۔۔ ہمارے پاس صدقے کے اموال آئیں گے تو ہم ان اموال صدقہ میں تمہارے لیے دینے کا حکم دیں گے، پھر حضور ﷺ نے فرمایا اے قبیلہ لوگوں سے مانگنا صرف تین آدمیوں کیلئے جائز ہے: ① وہ شخص جو دو فریقوں میں صلح صفائی کیلئے مال کا دوا فر حصہ اپنے ذمے لے لے تو اسکے لئے لوگوں سے سوال کرنا حلال ہے، لہذا یہ لوگوں سے سوال کر سکتا ہے یہاں تک کہ اسکو اس قدر مال مل جائے جس قدر اسنے اپنے ذمہ لیکر خرچ کیا ہے اسکے بعد لوگوں سے سوال کرنے سے یہ شخص رک جائے، ② وہ شخص جسکو آسانی آفت (سمندر میں ڈوبنا، آگ کا لگنا، کھیت جل جانا) پہنچی تو اس آفت سلاویہ نے اسکے مال کو جڑ سے اکھڑ پھینکا تو ایسے شخص کیلئے بھی لوگوں سے سوال کرنا حلال ہے یہاں تک کہ اسے اسکے گزارے کے بقدر اسکی ضروری حاجات پوری ہو جائیں یا فرمایا کہ وہ اس حالت میں آجائے کہ اسکا گزارہ چل سکے، ③ وہ شخص جسکو فاقہ کشی کی نوبت اس حالت تک آپہنچے کہ تین عطلہ شخص اسکے قبیلے کے یہ کہیں کہ فلاں شخص کو فاقہ کشی کی نوبت آگئی، تو اسکے لئے لوگوں سے مانگنا اس وقت تک جائز ہے کہ اسکے گزارہ والی ضروریات پوری ہو جائیں یا زندگی گزارنے کا سامان اور راستہ بن جائے، پھر یہ شخص سوال کرنے سے رک جائے۔ اے قبیلہ! ان تین کے علاوہ لوگوں سے مانگنا حرام ہے۔ لوگوں سے مانگ کر کھانے والا شخص حرام کھا رہا ہے۔

**صحیح مسلم** - الزکاة (۱۰۴۴) - بن الدناتی - الزکاة (۲۵۷۹) - سنن أبی داود - الزکاة (۱۶۴۰) - مسند أحمد - مسند

السیکین (۴۷۷/۳) - مسند أحمد - أول مستند البصریین (۶۰/۵) - سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۷۸)

**شرح الحدیث** یعنی سوال کی گنجائش صرف تین قسم کے لوگوں کیلئے ہے: ① جس نے تحمل حمالہ کیا ہو یعنی دو شخصوں کے درمیان صلح صفائی کرنے کے لئے اپنے ذمہ کسی کا حق لے لیا ہو، ② وہ شخص کہ جس کے مال پر ناگہانی آفت اور مصیبت آپڑی ہو جس کی وجہ سے اس کا سارا مال تباہ و برباد ہو گیا ہو (تو وہ سوال کر سکتا ہے) حَقِّيْ بُصِيْبٌ قَوْلًا مِنْ عُنَيْشٍ أَوْ قَالَ: «سَيِّدَاؤِ مِنْ عُنَيْشٍ»، یہاں تک کہ اس کو اپنی روزی اور گزارہ کا بندوبست حاصل ہو یعنی جب تک حاصل نہ ہو سوال کر سکتا ہے حاصل ہونے کے بعد نہیں، ③ ایک وہ شخص جس کی پہلے سے تو مالی حالت اچھی تھی لیکن بعد میں تنگی میں مبتلا ہو گیا بلکہ اس کی تنگی محقق ہو گئی اس طور پر کہ اس کی قوم کے تین شخص باخبر عقل مند یہ گواہی دیں کہ ہاں واقعی فلاں شخص آج کل فاقہ میں مبتلا ہے۔

در اصل مانگنے والے دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک غیر معروف شخص جس کی حاجت اور عدم حاجت کا حال اچھی طرح معلوم نہ ہو، دوسرے معروف شخص جانا پہچانا جس کے بارے میں محلہ والے پہلے سے یہ جانتے ہوں کہ وہ حاجت مند نہیں ہے ایسا آدمی چونکہ سوال میں متہم ہوتا ہے اس لئے اس کا سوال اس وقت تک مباح نہیں ہے جب تک کہ اس کی قوم کے چند اشخاص یہ نہ کہہ دیں کہ ہاں واقعی اب یہ شخص حاجت مند ہے، اپنی قوم کی قید اس لئے ہے کہ وہ نسبت دوسروں کے زیادہ واقف حال ہوتے

ہیں۔ اس حدیث سے بعض شافعیہ جیسے ابن خزمہ وغیرہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ ثبوت اعداد کیلئے تین آدمیوں کی شہادت درکار ہے، جمہور علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ چیز باب شہادت سے نہیں ہے بلکہ تین حال اور تحقیق حال کے قبیل سے ہے یا یہ کہا جائے کہ بطریق استحباب کے ہے ورنہ اعداد (متعدد سنی) کا ثبوت بھی دوسرے دعاوی کی طرح شہادۂ عدلین سے ہو جاتا ہے۔

**حدغنی کے بارے میں جمہور کی دلیل:** اس حدیث میں غنی یصیب قواماً من غیش سے جمہور کی

تائید ہوتی ہے کہ غنی اور فقر کا مدار حصول کفایت پر ہے، وقد تقدم تفصیل الحلال فیہ، والحدیث أخرجه أيضا أحمد

ومسلم والنسائی وابن حبان والدارقطنی وابن خزيمة (منہل)۔

۱۶۶۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ الْأَخْصَرِ بْنِ عَجْلَانَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْخَلْفِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَكَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ، فَقَالَ: «أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ؟» قَالَ: بَلَى، جُلُسٌ ثَلَاثُونَ بَعْضُهُمْ يَبْسُطُ بَعْضُهُ، وَقَعْبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ، قَالَ: «اتَّقِنِي بِهِمَا»، قَالَ: فَأَتَانَا بِهِمَا، فَأَخَذَ هُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدُو، وَقَالَ: «مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ؟» قَالَ رَجُلٌ: أَنَا، أَخَذَ هُمَا بِدِيْنِهِمَا، قَالَ: «مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِيْنِهِمَا مَرَّتَيْنِ، أَوْ ثَلَاثًا»، قَالَ رَجُلٌ: أَنَا أَخَذَ هُمَا بِدِيْنِهِمَا فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ، وَأَخَذَ الدِّيْنَهُمَا وَأَعْطَاهُمَا الْأَنْصَارِيَّ، وَقَالَ: «اشْتَرِ بِأَخَذِ هُمَا طَعَامًا فَأَتِيَهُ إِلَى أَهْلِكَ، وَاشْتَرِ بِالْآخَرِ قَدَمًا فَأَتِنِي بِهِ»، فَأَتَانَا بِهِ، فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُودًا بِبَيْدِهِ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: «اذْهَبْ فَأَخْطُبْ وَبِعْ، وَلَا أَرَيْتَكَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا»، فَذَهَبَ الرَّجُلُ يَخْطُبُ وَيَبِيعُ، فَجَاءَ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ دِينَارِهِ، فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا، وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تُحْيِيَ النَّسَاءَ ثَمَنَهُ فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، إِنَّ النَّسَاءَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِفَلَانَةٍ: لِذِي فَقْرٍ عَدُوٍّ، أَوْ لِذِي دِيْنٍ مُوجِعٍ».

**ترجمہ:** حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ایک انصاری شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ سوال کیا (کوئی چیز مانگی) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تمہارے گھر میں کچھ بھی نہیں ہے؟ تو اس نے عرض کیا کوئی نہیں ایک ٹاٹ ہے جس کا کچھ حصہ ہم اوڑھتے ہیں اور کچھ حصہ ہم بچھاتے ہیں اور لکڑی کا ایک پیالہ ہے جس میں ہم پانی پیتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان دونوں چیزوں کو میرے پاس لے آؤ، تو یہ شخص یہ دونوں چیزیں لیکر حاضر خدمت ہوا، تو رسول اللہ ﷺ نے یہ دونوں چیزیں اپنے دست مبارک میں لیکر ارشاد فرمایا: کون مجھ سے یہ دونوں چیزیں ایک درہم کے بدلے لے سکتا ہے؟ تو حاضرین مجلس میں ایک شخص نے عرض کیا کہ میں ان دونوں چیزوں کو ایک درہم کے بدلے لینے کو تیار ہوں، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کون ہیں جو ایک درہم سے زیادہ قیمت لگائے؟ دو یا تین دفعہ یہ بات ارشاد فرمائی، تو حاضرین مجلس میں ایک شخص نے عرض کیا کہ میں ان دونوں چیزوں کو دو درہم کے بدلے لینے کو تیار ہوں، تو رسول اللہ





- ① ایسے شخص کیلئے جس کو اس کا فقر و قہار یعنی مٹی میں ملا دینے والا ہو، کما فی قولہ تعالیٰ: أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ①۔
- ② ایسے مریوں شخص کے لئے جس کا دین فظیح یعنی شدید ہو (یقال انقطع الامر ای اشعد) دین کے شدید ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی ادائیگی بہت مشکل ہو فقہان اسباب کی وجہ سے۔
- ③ ایسے دم والے کیلئے جس کو اس کا دم بے چین کر دینے والا ہو، یعنی کسی قتل کے مسئلہ میں ایک شخص نے اپنے اوپر دیت لے لی اصلاح ذات البین کے طور پر لیکن اس کے اندر اتنی استطاعت نہیں کہ وہ اس کو ادا کر سکے اب اگر دیت ادا نہیں کرتا تو قاتل کو قتل کر دیا جائیگا جس سے اس ذمہ لینے والے کو تکلیف ہوگی تو ایسی صورت حال میں اس کو سوال کرنا جائز ہے، والحديث أخرجه أيضا أحمد وابن ماجه والترمذی وقال حديث حسن وأخرجه النسائي مختصراً (منہل) ①۔

## ۲۸۔ باب كَوَاهِيَةِ النِّسَاءِ

۵۵ لوگوں سے مانگنے کی ناپسندیدگی کا بیان

۱۶۶۲۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ رِبْعَةَ يَعْنِي ابْنَ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي الْحَبِيبُ الْأُمَوِيُّ أَمَّا هُوَ إِلَى فَحْبِيبٍ، وَأَمَّا هُوَ يَحْدِثُنِي فَأُمَيُّ بْنُ عَوْثٍ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةً، أَوْ ثَمَانِيَةً، أَوْ تِسْعَةً، فَقَالَ: «أَلَا بُيَا يَغُورُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟» وَكُنَّا حَدِيثٌ عَهْدٍ بِبَيْعَةٍ، قُلْنَا: قَدْ بَايَعْنَاكَ، حَقِّي قَالَهُمَا ثَلَاثًا، فَبَسَطْنَا أَيْدِيَنَا قَبَايَعَنَا، فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ، فَعَلَامَ بُيَاعِكَ؟ قَالَ: «أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَتُصَلُّوا الصَّلَاةَ الْحَمْسَ، وَتَسْمَعُوا وَتُطِيعُوا»، وَأَسَرَّ كَلِمَةً خَفِيَّةً، قَالَ: «وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا»، قَالَ: فَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ أَوْلِيَّكَ التَّقَرُّ بِسُقْطِ سَوْطِهِ فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا أَنْ يَتَوَلَّاهُ إِتَاءَهُ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «حَدِيثُ هِشَامٍ لَمْ يَرَوْهُ إِلَّا سَعِيدٌ».

ابو مسلم خولانی کہتے ہیں کہ مجھے ایسے صحابی کی حدیث سنائی جو مجھے محبوب بھی تھے اور میرے نزدیک امانت دار اور سچے ہیں یعنی عوف بن مالک وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں سات یا آٹھ یا نو افراد تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ہم سے ارشاد فرمایا کیا تم لوگ رسول اللہ ﷺ سے بیعت نہیں کر دے گے؟ ہم چونکہ تھوڑے زمانہ پہلے ہی بیعت ہو چکے تھے، ہم نے عرض کیا: ہم تو آپ ﷺ سے بیعت ہو چکے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے تین دفعہ یہی بات ارشاد فرمائی، لہذا ہم نے اپنے ہاتھ پھیلا دیئے اور آپ ﷺ ہم سے بیعت لینے لگے، تو ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم تو آپ سے پہلے سے بیعت ہو چکے ہیں تو ابھی ہمیں کن امور پر بیعت فرمائیں گے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں تم لوگوں سے بیعت لے رہا ہوں کہ

① یا فتاح کو جو خاک میں رل رہا ہے (سورۃ البلد: ۱۶)

② المنہل العذب المورود شرح سنن أبی داود - ج ۹ ص ۲۷۹

صحيح مسلم - الزكاة (١٠٤٣) - سنن النسائي - الصلاة (٤٦٠) - سنن أبي داود - الزكاة (١٦٤٢) - سنن ابن ماجه - الجهاد (٢٨٦٧)

صوفیہ کی بیعت سلوک پر استدلال: حضرت شیخ حاشیہ بزل میں لکھتے ہیں اس حدیث میں بیعت سلوک پر جو صوفیہ کرام کے یہاں معروف ہے وہ لکل ملتی ہے اس لئے کہ ظاہر ہے یہ بیعت علی الاسلام تو تھی نہیں بلکہ اعمال صالحہ اور کفر و شرک سے بچنے پر تھی اھ<sup>①</sup>۔ وفي البہل تحت عنوان 'فقہ الحدیث' دل الحدیث علی ما کان علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الحرص علی نشر الدعوة وتبلیغ الأحکام کما وجدنا إلی ذلک سبیلاً، وعلی مشروعیۃ التعاہد علی البر والتقویٰ اھ<sup>②</sup>۔

وَأَسْرَ كَلِمَةً حَقِيقَةً: اور ایک بات آپ ﷺ نے ذرا ہلکی آواز میں ارشاد فرمائی (تاکہ سب نہ سنیں) وہ یہ کہ وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا، اس عدم سوال کی ہدایت کو آپ ﷺ نے آہستہ سے بظاہر اس لئے فرمایا کہ چونکہ لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں بعض کیلئے سوال کی گنجائش ہوتی ہے بلکہ بعض مرتبہ ضروری ہوتا ہے، اور بعض کے لئے سوال کی گنجائش نہیں ہوتی اس لئے سب لوگ اس کے مخاطب اور مکلف نہ ہوئے<sup>(۱)</sup> (کنزانی النہال - ج ۹ ص ۲۸۰)۔

قَالَ: فَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ أَهْلِ الْتَقْوَى سَقَطَ سَوْطُهُ فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا: وہ بات جو آپ ﷺ نے ان صحابہؓ سے خفیہ بیان فرمائی تھی اس پر ان حضرات نے شدت سے عمل فرمایہ راوی اس کو بیان کر رہا ہے کہ ان بیعت کرنے والوں میں سے بعض

① ہنزل المجهود فی حل أنبی داود - ج ۸ ص ۱۸۴

٢ الفتنل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ٩ ص ٢٨٠ - ٢٨١

۳) احقر کے ذہن میں اسکی حکمت یہ آتی ہے کہ اس جزم کو آپ ﷺ نے راز دارانہ انداز میں فرمایا جس کو بعض سن سکیں اور بعض نہ سن سکیں اور لوگوں کی عادت ہوتی ہے وہ راز اور خفیہ بات کی جستجو کیا کرتے ہیں، اسی طرح یہاں آپ ﷺ کی مجلس سے اٹھنے کے بعد ایک دوسرے سے سوال کریں گے کہ آپ ﷺ نے وہ آہستہ سے کیا بات فرمائی تھی؟ جس سے اس میں حریہ اہمیت پیدا ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کا حال یہ تھا کہ اگر ان میں سے کسی سوار کا کوڑا بھی زمین پر گر جاتا تو کسی دوسرے سے اس کو اٹھا کر دینے کا سوال نہ کرتا تھا بلکہ خود سواری سے اتر کر اس کو اٹھاتا تھا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم وعن سائر الصحابة۔ والحديث أخرجه أيضاً مسلم والنسائي وكن ابن ماجه في باب البيعة، وأشار المصنف إلى كونه غريباً بقوله حديث هشام لم يروه إلا سعيد، اهـ (منهل) ①۔

۱۶۴۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ثَوْبَانَ - قَالَ: وَكَانَ ثَوْبَانُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا، وَأَتَكْفُلَ لَهُ بِالْجَنَّةِ؟»، فَقَالَ ثَوْبَانُ: أَنَا، فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا.

سرخسہ حضرت ثوبانؓ جو رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص مجھے اس بات کی ضمانت دے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں ایسے آدمی کیلئے جنت کی ضمانت دیتا ہوں، تو حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اسکی ضمانت دیتا ہوں۔ تو حضرت ثوبانؓ کسی سے بھی کوئی چیز نہیں مانگتے تھے۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۵۹) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۴۳) سنن ابن ماجه - الزكاة (۱۸۳۷)

## ۲۹۔ بَابُ فِي الْإِسْتِغْفَارِ

لوگوں سے سوال کرنے سے بچنا اور حرام چیزوں سے بچنے کا بیان

عَفَا بمعنی ترک و پرہیز کہا جاتا ہے، عَفَا عَنْ الشَّيْءِ (تَجَفَّ) من باب ضرب (عَفَاً) بالكسر و (عَفَاً) بالفتح امتنع عنه ② پس مطلب یہ ہوا کہ آدمی کا اللہ تعالیٰ سے عفا عن السؤال طلب کرنا یعنی یہ کہ وہ اس کو سوال سے بچالے۔

۱۶۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّخْمِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ، ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ، حَتَّى إِذَا نَقَدَ عِنْدَهُ، قَالَ: «مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ، فَلَنْ أَدْخِرَكَ عَنْكُمْ، وَمَنْ يَسْتَعِظْ لِعَفْوِ اللَّهِ، وَمَنْ يَسْتَعِظْ لِعَفْوِ اللَّهِ، وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْهِرْهُ اللَّهُ، وَمَا أَعْطَى اللَّهُ أَحَدًا مِنْ عَطَاءٍ أَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ».

سرخسہ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ کچھ انصاری لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ مال مانگا تو آپ ﷺ نے انکو دیدیا، پھر انہوں نے دوبارہ سوال کیا، تو آپ ﷺ نے انکو دوبارہ عطا فرمایا، یہاں تک جب آپ کے پاس موجود مال ختم ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس جو مال ہوتا ہے تو میں اسکو ذخیرہ کر کے ہرگز نہیں رکھوں گا اور جو آدمی

① المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۲۸۱

② الصياح النبوي في غريب الشرح الكبير - ص ۱۵۹

لوگوں سے مانگنے سے بچنے کی کوشش کرے گا تو اللہ پاک اسکو لوگوں سے مانگنے سے بچالینگے اور جو آدمی لوگوں سے استغناء ظاہر کرے گا (لوگوں سے یوں کہے گا میرے پاس اللہ کا دیاسب کچھ ہے) تو ایسے شخص کو اللہ پاک دل کا غناء عطا فرمائیں گے اور جو شخص مصیبتوں اور تکلیفوں میں تکلیف پر صبر کرے یا لوگوں سے مانگنے کے مواقع میں مشقت اٹھا کر نہ مانگے گا تو اللہ پاک اسکو صبر نصیب فرماتے ہیں، کسی بھی شخص کو کوئی ایسا خزانہ عطا نہیں ہو جو خزانہ صبر کرنے کی دولت سے بڑھ کر ہو۔

**شرح الحدیث** صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۰) صحیح البخاری - الرقاق (۶۱۰۵) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۵۳) جامع الترمذی - البر والصلة (۲۰۳۴) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۸۸) سنن ابی دلود - الزکاة (۱۲۴۴) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۹/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۱۲/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۴/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۷/۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۹۴/۳) موطأ مالک - الجامع (۱۸۸۰) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۴۶)

**شرح الحدیث** یعنی بعض انصار آپ ﷺ سے بار بار سوال کرتے رہے (کچھ وقفہ سے) آپ ﷺ ان کو عطا فرماتے رہے یہاں تک جب آپ ﷺ کے پاس جو کچھ تھا وہ نہ رہا تو ایک روز آپ ﷺ نے ان سے فرمایا دیکھو! جو کچھ مال میرے پاس ہوتا ہے اس کو میں ہر گز اٹھا کر نہیں رکھتا ہوں (بلکہ تقسیم کر دیتا ہوں) پھر آپ ﷺ نے فرمایا وَمَنْ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَغْفِرِ اللَّهُ لَهُ جو شخص اپنے نفس سے عفو عن السؤال طلب کرتا ہے یعنی سوال سے بچنے کی کوشش کرتا ہے اور اپنے نفس کو اس پر آمادہ کرتا ہے، اور یا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے عفو عن السؤال طلب کرتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ وہ اس کو سوال سے بچالے يُعْفَهُ اللَّهُ، تو پھر واقعی اللہ تعالیٰ اس کو بچالیتے ہیں اور اس سے اگلے جملہ کا مطلب یہ ہے اور جو شخص اپنا غنی ظاہر کرتا ہے (لوگوں سے استغناء برت کے) تو پھر اللہ تعالیٰ اس کو بیوقوف بنادیتے ہیں مال کے ذریعہ یا غنی القلب کے ذریعہ۔

وَمَنْ يَتَصَدَّقْ يُصَدِّقْهُ اللَّهُ: جو شخص اللہ تعالیٰ سے تو فیق صبر طلب کرتا ہے یا جو شخص اپنے آپ کو صبر پر آمادہ کرتا ہے اور تکلف اس کو اختیار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو خصلت صبر عطا فرمائی دیتے ہیں جس سے اس کو صبر کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

وَمَا أَعْطَى اللَّهُ أَحَدًا مِنْ عَطَاءٍ أَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ: یعنی صبر سے زیادہ وسیع تر کوئی دولت کبھی کسی کو عطا نہیں ہوئی (اس لئے کہ اس سے زیادہ وسیع کوئی خصلت ہے ہی نہیں) کیونکہ صبر ایک ایسی خصلت ہے جس کی ضرورت زندگی کے شعبوں میں سے ہر ایک شعبہ میں پیش آتی ہے اس لئے کہ انسان کو منازل حیات میں سے ہر منزل میں کوئی نہ کوئی ناگوار بات پیش آتی ہی ہے اور اس کا بہترین علاج اور حل صبر ہے تو گویا صبر آدمی کے قدم قدم پر کام آتی والی شے ہے اسی لئے اس کو وسیع العطا یا فرما رہے ہیں، صبر کا خلاصہ رضا بقضا<sup>①</sup> ہے کہ جو ناگوار بات پیش آئی ہے وہ منجانب اللہ اور تقدیر الہی سے ہے جس میں نہ معلوم کتنی مصالح

① یہ تفسیر صدق الصبیہ کی ہے صبر کی دو قسمیں اور ہیں: ① صبر عن المعصیۃ نفس کو معصیت سے روکنے کی کوشش کرنا۔ ② صبر علی الطاعة اپنے نفس کو طاعت پر جمانا اور اس میں مشقت برداشت کرنا۔

ہوں گی، والحدیث أخرجه أيضًا البخاری ومسلم والنسائی والترمذی (منہل) ①۔

۱۶۴۵- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَبِيبٍ أَبُو مُزَوَانٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، وَهَذَا خَدِيعَةُ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ سَلَمَانَ، عَنْ سَيَّارِ أَبِي خَمْزَةَ، عَنْ ظَلَمِيٍّ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَصَابَتْهُ قَافَةٌ، فَأَنَزَلَهَا بِالتَّاسِ، لَمْ تُسَدِّ قَافَتُهُ، وَمَنْ أَنَزَلَهَا بِاللَّهِ، أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ، بِالتَّقَى، إِنَّمَا مَوْتٌ عَاجِلٌ، أَوْ غَيٌّ عَاجِلٌ» ②۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس شخص پر شدید فقر اور گزارے کی تنگی کے حالات آئے اور اس نے یہ حالات لوگوں کے سامنے پیش کر دیئے تو اس کا یہ فقر و قافہ ختم نہ ہوگا اور جس شخص نے اپنے گزارے کی تنگی کو اللہ پاک کے سامنے پیش کر دیا تو ممکن ہے کہ اللہ پاک اس کو جلدی مال داری عطا فرمادے یا تو یہ شخص جلدی مر جائے گا یا اس کو اللہ پاک جلد مال داری بنا دیں گے۔

جامع الترمذی - الوحد (۲۳۲۶) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۴۵)

ترجمہ: شرح الحدیث: جس شخص کو فقر و قافہ پیش آئے اور وہ اس کو لوگوں کے سامنے رکھ دے تو اس کا قافہ دور نہ ہوگا (اس لئے کہ اول تو یہ ضروری نہیں کہ وہ اس کو دیں اور اگر دیں بھی دیں تو لوگوں کی طرف احتیاج تو باقی رہی ان سے استغنائہ ہوا) اور جو اپنے اس قافہ کو اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھے اور اسی سے اپنی حاجت طلب کرے تو (دو حال سے خالی نہیں) یا تو اللہ تعالیٰ اس کا انتظام موت عاجل سے فرمادیں گے کہ قریب ہی زمانہ میں اس کے کسی عزیز و قریب کو موت دے کر اس کے ترکہ سے اس کی ضرورت پوری فرمادیں گے یا مطلب یہ کہ خود اس حاجت مند ہی کو اس کا وقت آجائے وجہ سے اٹھائیں گے نہ محتاج ہو گا نہ حاجت باقی رہے گی، دوسری شکل یہ ہے کہ اس کو کسی بھی ذریعہ سے سر دست اور فوراً ہی غنا و عطا فرمادیں گے۔ والحدیث أخرجه أيضًا الترمذی وقال حسن غریب (منہل) ③۔

۱۶۴۶- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ بَكْرِ بْنِ سَوَادَةَ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ مَخْشُومٍ، عَنْ ابْنِ الْفَرَّاسِ، أَنَّ الْفَرَّاسِيَّ، قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا، وَإِنْ كُنْتَ سَائِلًا لَدَيْهِ، فَاسْأَلِ الصَّالِحِينَ» ④۔

ترجمہ: حضرت فراسی فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا

① المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۸۲

② ابوداؤد کے سب نسخوں میں اسی طرح ہے اُو غنی عاجل (بالہزہ) ہے، علامہ طبری نے تو اسی کو ترجیح دی ہے لیکن یہ صحیح نہیں نظر آتا دیکھ رہے ہیں اس لئے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو ضرور کفایت فرمائیں گے اور فی الفور اس کا حکم فرمائیں گے خواہ اس کے کسی عزیز کو موت دیکر یا کسی اور طریقہ سے (من البدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۱۸۸ والمنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۸۲)۔

③ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۸۲

میں لوگوں سے سوال کر سکتا ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگوں سے سوال مت کرو اگر تمہارے لئے سوال کرنا انتہائی ضروری ہو تب تم نیک لوگوں سے مانگنا۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۵۸۷) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۴۶)

اور اگر سوال حیرے لئے ایسا ہی ضروری ہو تو پھر صلحاء سے سوال کرنا اس لئے کہ صالح سے سوال کرنے میں زیادہ ذلت نہیں ہے کیونکہ صالح شخص کسی مسلمان کو ذلیل نہیں سمجھتا دوسرے یہ کہ اگر اس کے پاس ہو تو دیدیگا ورنہ کم از کم دعا کرے گا اور مناسب رہنمائی کرے گا۔

اس حدیث کو ابن القرائی اپنے باپ فراسی سے روایت کرتے ہیں بنو فراس ایک قبیلہ ہے ان دونوں میں سے کسی کا نام معلوم نہیں ہے، اور بعض کہتے ہیں فراسی ہی نام ہے، اور کہا گیا ہے صحیح فراس ہے بغیر یہ نسبت کے اور فراس ہی ان کا نام ہے، والحدیث أخرجه أيضًا النسائي (منه)۔

۱۶۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا الْإِسْهَاقِيُّ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشْجِ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الصَّدَقَةِ، فَلَمَّا قَرَعْتُ مِنْهَا وَأَوْرَثْتُهَا إِلَيْهِ، أَمَرَ لِي بِعَمَالَةٍ، فَقُلْتُ: إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ وَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ، قَالَ: خُذْ مَا أُعْطَيْتَ، قُلْتُ: قَدْ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلِي، فَقُلْتُ: مِثْلَ قَوْلِكَ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ، فَكُلْ وَتَصَدَّقْ».

بسر بن سعید، ابن الساعدی سے نقل کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن الساعدی نے فرمایا کہ مجھے حضرت عمرؓ نے زکوٰۃ کی وصولی پر نگران بنایا جب میں زکوٰۃ کی وصولی سے فارغ ہوا اور جمع شدہ زکوٰۃ اور صدقات میں نے حضرت عمرؓ کو دیدے تو حضرت عمرؓ نے میرے کام کی مزدوری دینے کا حکم فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ میں نے تو یہ کام اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے کیا تھا لہذا اللہ پاک ہی مجھے میرا اجر اور ثواب عطا فرمائیں گے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا تمہیں جو دیا جا رہا ہے تم اسے لیں، کیونکہ عہد نبوی ﷺ میں میں نے بھی زکوٰۃ کی وصولی کا کام سرانجام دیا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے میرے کام کی مزدوری عطا فرمائی تھی تو میں نے بھی تمہاری اس بات کی طرح جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ میں نے تو صرف رضائے الہی کیلئے یہ کام کیا ہے (تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا تھا کہ جب تمہیں کوئی چیز بغیر سوال کئے دی جائے تو تم وہ چیز کھا بھی سکتے ہو اور صدقہ بھی کر سکتے ہو۔

صحیح مسلم - الزكاة (۱۰۴۵) سنن النسائي - الزكاة (۲۶۰۵) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۴۷)

مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۷/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۱/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۴۰/۱) سنن الدارمي - الزكاة (۱۶۴۷)

عمالہ یعنی اجرة عمل اور اس کا وظیفہ مضمون حدیث واضح ہے۔

فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَهُ، فَكُلْ وَتَصَدَّقْ»: یعنی جب کہیں سے کوئی چیز بغیر سوال و اشرف نفس کے آئے تو اس کو قبول کر لینا چاہئے، اور قبول کر کے کھائے پئے اور صدقہ بھی کرے۔ حضرت شیخ فرمایا کرتے تھے صوفیاء کہتے ہیں کہ اگر کوئی چیز (حلال) بغیر فرمائش اور لالچ کے ملے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھتے ہوئے رد نہیں کرنا چاہیے ورنہ پھر سوال پر بھی نہیں ملتی، صاحب منہل لکھتے ہیں ایسی شئی کا قبول کرنا امام احمد کے نزدیک واجب ہے ظاہر حدیث کی بنا پر، اور جہوز کے نزدیک صرف مستحب ہے۔

تفسیر: اس حدیث کی سند میں ہے عن ابن الساعدي، قاضي عياض فرماتے ہیں: الصواب ابن السعدی واسمه قدامة ابن و قدان وقيل عمرو بن و قدان، وہ فرماتے ہیں کہ انکو سعدی اسلئے کہتے ہیں کہ انہوں نے یحییٰ بن قبیہ بن موسیٰ بن بکر میں دودھ پیتا تھا ویسے یہ قرشی، عامری مالکی ہیں من بنی مالک بن حنبل بن عامر، اور انکے بیٹے کا نام عبد اللہ بن السعدی ہے وہ بھی صحابی ہیں لہذا یہ صحابی ابن الصحابی ہوئے<sup>①</sup>، حافظ منذری فرماتے ہیں: وأما الساعدي فنسبة إلى بني ساعدة من الأنصار من الخزرج ولا وجه له ههنا یعنی ساعدی کے درست ہونے کی یہاں کوئی صورت نہیں ہے بلکہ ابن السعدی ہی صحیح ہے، ابن (من العون<sup>②</sup>)۔

میں کہتا ہوں حافظ نے تقریب کی "کئی" میں ابن السعدی کو نہیں لیا صرف ابن السعدی کو لیا ہے: وقال هو عبد الله اه، والحدیث أخرجه أيضًا مسلم والنسائي من طريق المصنف بلفظه وأخرجه البخاري والنسائي من طريق الزهري عن ابن السعدی بلفظ تقدم اه (منہل<sup>③</sup>)۔

١٦٤٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَهُوَ عَلَى الْمَذْبُوحِ، وَهُوَ يَذْكُرُ الصَّدَقَةَ، وَالتَّعَقُّفَ مِنْهَا، وَالْمَسْأَلَةَ: «الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَالْيَدُ الْعُلْيَا الْمُتَّقِفَةُ، وَالسُّفْلَى السَّائِلَةُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: اخْتَلَفَ عَلَى الْكُتُبِ، عَنْ نَافِعٍ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ عَبْدُ الْوَارِثِ: الْيَدُ الْعُلْيَا الْمُتَّقِفَةُ.

① علامہ عینی نے طبری سے نقل کیا ہے جب یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے جزیہ لینے کو فرمایا ہے حالانکہ یہ بات ظاہر کہ انکے اکثر اموال کسب حرام خور اور خنزیر اور سودی معاملات کے ذریعہ سے حاصل ہوئے ہیں تو پھر اہل اسلام میں سے جس کے پاس جو مال ہے جس کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ اسکو اس نے کس طرح کمایا ہے جائز طریقہ سے یا ناجائز طریقہ سے اسکو قبول کرنا جائز ہے بشرطیکہ بعینہ اس مال کا حرام ہونا معلوم نہ ہو جو وہ دے رہا ہے، اه (عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۵۵-۵۶، المنہل العذب المودود شرح سنن أبی داود - ج ۹ ص ۲۸۷) قلت لی فیہ نظر اہل اسلام کہ اہل کتاب پر قیاس کرنا کیسے درست ہے اسلئے کہ اہل کتاب کیلئے خمر اور خنزیر حلال ہیں وہی ذیہ الا نوار (محت عنوان هل الکفار یطعمون بالفروع) الا الخمر والخنزیر فان الخمر لهم کالحل لنا والخنزیر لهم کالاشاة لنا اه، فتأمل، ۱۲۔

② إكمال العلم بفوائد مسلم - ج ۳ ص ۵۸۱

③ عون المعبود شرح سنن أبی داود - ج ۵ ص ۶۳

④ المنہل العذب المودود شرح سنن أبی داود - ج ۹ ص ۲۸۸

وَقَالَ: أَكْثَرُهُمْ، عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، ابْنِ عَلِيٍّ الْمُنْفِقَةِ، وَقَالَ وَاحِدٌ عَنْ حَمَادٍ: الْمُنْفِقَةُ.

**ترجمہ** حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر صدقہ کیلئے ترغیب دے رہے تھے اور فقراء کو سوال کرنے کی عادت ہے بچے اور پرہیز کرنے کا سوال کرنے کی برائی پر بیان فرما رہے تھے، اس میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اوپر والا ہاتھ، نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے۔ اوپر والے ہاتھ سے خرچ کرنے والا ہاتھ مراد ہے اور نیچے والے ہاتھ سے سوال کرنے والا ہاتھ مراد ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں ایوب عن نافع کی یہ مذکورہ بالا سند متعدد الفاظ حدیث سے مروی ہے۔ عبد الوارث نے ایوب سے نقل کیا کہ یہ علیہ سے مراد وہ ہاتھ ہے جو لوگوں سے لینے سے (سوال کرنے سے) بچتا ہے اور حماد بن زید سے اکثر راویوں نے نقل کیا کہ ایوب نے کہا کہ علیہ سے مراد خرچ کرنے والا ہاتھ ہے اور حماد کے ایک شاگرد نے کہا کہ یہ علیہ سے مراد وہ ہاتھ ہے جو لوگوں سے سوال کرنے سے بچتا ہے۔

**تخریج** صحیح البخاری - الزکاة (۱۲۶۲) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۲۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۳۳) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۴۸) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۷/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۹۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۲۲/۲) موطأ مالک - الجامع (۱۸۸۱) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۵۲)

**شرح الحدیث** الفاظ متین میں رواۃ کا جو اختلاف ہے مصنف اس کو بیان فرما رہے ہیں وہ یہ کہ اس حدیث کو نافع سے روایت کرنے والے ایک تو مالک ہیں جن کی روایت سب سے پہلے مصنف نے بیان کی، انہوں نے تو ابی بن علیؓ کی تفسیر المنفقۃ کے ساتھ روایت کی ہے اور دوسرے شخص نافع سے روایت کرنے والے ایوب سختیابی ہیں پھر ایوب کے شاگرد آپس میں مختلف ہیں، بعض نے ان سے یہی نقل کیا (ابی بن علیؓ) اور بعض نے اس کے خلاف ابی بن علیؓ کی تفسیر المنفقۃ نقل کیا ہے، ثانی کے نقل کرنے والے عبد الوارث ہیں اول کے نقل کرنے والے ایوب سے حماد بن زید ہیں، حماد کے اکثر شاگردوں نے ان سے یہی نقل کیا ہے (المنفقۃ) لیکن حماد کے صرف ایک شاگرد نے ان سے المنفقۃ نقل کیا ہے، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ ایک سے مراد مسدود ہیں پھر آگے فرماتے ہیں ایک نہیں بلکہ دو ہیں دوسرے ابو الریح الزہریؒ ہیں، اھ<sup>۱</sup>، عون المعبود میں لکھا ہے: راجع الخطابی فی المعالم ہدایۃ المنفقۃ، فقال إنما أشبه وأصح، ورجح ابن عبد البر فی التمهید ہدایۃ المنفقۃ، فقال إنما أولى وأشبه بالصواب من قول من قال المنفقۃ، وكذا رواة البخاري في صحيحه عن غارم عن حماد بن زيد. وقال النووي في شرح مسلم إنه الصحيح... قال المنذري: وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي بهذا اللفظ اليد العليا المنفقۃ والسفلى السائلة اھ<sup>۲</sup>، حافظؒ فرماتے ہیں کہ اکثر احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ابی بن علیؓ کی تفسیر المنفقۃ ہے اور السفلى السائلة قال

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۲۹۷

② عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ۵ ص ۶۶



وَهَذَا هُوَ الْمَعْتَمَدُ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ ١ -

١٦٤٩- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّخَعِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّعْرَاءِ، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ أَبِيهِ مَالِكِ بْنِ نَضْلَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْأَثَرِيُّ ثَلَاثَةٌ: قَبِيلُ اللَّهِ الْعَلِيَا، وَبَيْتُ الْمُعْطِي الَّذِي قَلْبُهَا، وَبَيْتُ السَّائِلِ الْبُغْلَى، فَأَعْطِ الْفَضْلَ، وَلَا تَعْجِزْ عَنْ نَفْسِكَ".

**ترجمہ:** حضرت مالک بن نضلة کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہاتھ تین قسم کے ہوتے ہیں: ① اللہ پاک کا ہاتھ تو اوپر والا ہاتھ ہے، ② خرچ کرنے والے شخص کا ہاتھ اللہ پاک کے ہاتھ سے متصل ہوتا ہے، ③ اور مانگنے والے شخص کا ہاتھ یہ سفلی کہلاتا ہے لہذا تم اپنی ضروریات سے زائد مال خرچ کرو اور اپنے نفس کے منع کرنے کی وجہ سے تم خرچ کرنے سے عاجز نہ بنو۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (١٦٤٩) مستند احمد - مستند المکیین (٤٧٣/٢) مستند احمد - مستند الشامیین (١٣٧/٤)

**شرح الحدیث** **جمع بین الروایات:** جملہ احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے کہا جائیگا کہ علو حقیقی تو یہ اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے اور آدمیوں میں ید علیا المنفقہ ہے اور ید سفلی سائلہ اور پھر اگر مزید تفصیل کو لیا جائے تو یوں کہا جائے گا کہ ترتیب اسی طرح ہے المنفقہ، المستفیقة عن الاخذ، الاخذة بغير مؤلاد اسفل الاثیری السائلۃ (بذل عن الحافظ ⑤)۔

### ٣٠ - بَابُ الصَّدَقَةِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ

بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینے کا بیان

١٦٥٠- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنِ ابْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى الصَّدَقَةِ مِنْ بَنِي مَخْرُومٍ، فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ: أَصْحَبْنِي فَإِنَّكَ تُصِيبُ مِنْهَا، قَالَ: حَتَّى آتِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلَهُ، فَأَتَاهُ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: «مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، وَإِنَّا لَا نَحْمِلُ لَنَا الصَّدَقَةَ».

**ترجمہ:** حضرت ابو رافع فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو جن کا تعلق بنی مخروم سے تھا، زکوٰۃ کی وصولی کیلئے روانہ کیا تو ان صاحب نے ابو رافع سے کہا کہ تم میرے ساتھ ہو جاؤ تاکہ تمہیں بھی اس زکوٰۃ کے مال میں کچھ حصہ مل جائے تو ابو رافع نے کہا کہ جب تک میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ ﷺ سے یہ بات نہ پوچھ لوں اس وقت تک میں تمہارے ساتھ نہیں جاسکتا، پس ابو رافع خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے اور یہ بات دریافت کی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: کسی بھی قوم اور قبیلے کا آزاد کردہ شخص وہی حکم رکھتا ہے جو حکم اس قبیلے والوں کا ہوتا ہے اور ہم بنو ہاشم

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ٣ ص ٢٩٧

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ٣ ص ٢٩٨، بذل المنثور فی حل ابی داؤد - ج ٨ ص ١٩٢

کے قبیلے والے لوگوں کیلئے زکوٰۃ لینا حلال نہیں (تو تمہارے لیے بھی زکوٰۃ صدقات لینا حلال نہیں)۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۵۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۶۱۲) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۵۰) مسند أحمد - مسند القبائل (۳۹۰/۶) شرح الحدیث مسئلہ مترجم بہا کے بیان سے پہلے بطور تمہید اس مضمون کا ذکر کرنا مناسب ہے کہ حضور اکرم ﷺ قریش ہاشمی ہیں، قبیلہ قریش تمام قبائل عرب میں سب سے افضل ہے جیسا کہ احادیث میں اسکی تصریح ہے، ترمذی شریف کی ایک روایت مرفوعہ میں ہے: ثُمَّ تَخْتَارُ الْقَبَائِلُ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ قَبَائِلِهِ • اور صحیح مسلم میں ہے: النَّاسُ تَتَّبِعُ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ • (آی الخلافة)۔

پھر بطون قریش میں سب سے افضل بنو ہاشم ہیں اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ ہاشمی ہیں، آپ ﷺ ہاشم بن عبد مناف کی اولاد میں ہیں، ہاشم آپ کے جد ثانی ہیں، صحیح مسلم اور سنن ترمذی کی حدیث سے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے اسماعیل کو منتخب فرمایا اور اسماعیل کی اولاد میں سے بنو کنانہ کو (مراد نصر بن کنانہ ہیں گو کنانہ کے اور بیٹے بھی ہیں) اور بنو کنانہ میں سے منتخب فرمایا • قریش کو اور قریش میں سے منتخب فرمایا بنو ہاشم کو اور بنو ہاشم میں سے منتخب اور ممتاز فرمایا مجھ کو۔

اسی علو نبی اور شرف اصلی کے احترام میں شریعت مطہرہ نے بنو ہاشم کو مصرف زکوٰۃ نہیں قرار دیا حدیث شریف میں ہے إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاطُ النَّاسِ، وَإِنَّمَا لِأَهْلِ الْكِبَرِ، وَلَا لِأَهْلِ الْكِبَرِ، یعنی صدقہ کا مال لوگوں کا میل پکھیل ہے محمد اور آل محمد کیلئے جائز نہیں ہے، چنانچہ اس پر تو تمام علماء کا اجماع ہے کہ آپ ﷺ کیلئے زکوٰۃ جائز نہیں، بعض علماء نے صدقہ ناقلہ کے بارے میں بھی اجماع ہی نقل کیا ہے کہ وہ بھی آپ ﷺ کیلئے جائز نہیں لیکن یہ اجماعی نہیں بلکہ اس میں بعض اختلاف ہے اگرچہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ وہ بھی آپ ﷺ کیلئے جائز نہ تھا اسی طرح اس پر بھی اجماع ہے کہ بنو ہاشم کیلئے زکوٰۃ جائز نہیں اور صدقہ التطوع میں اختلاف ہے، عند الخفیفہ اس میں دونوں قول ہیں بعض نے جواز کو ترجیح دی ہے اور بعض نے عدم جواز

① جامع الترمذی - کتاب النکاح - باب فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۶۰۷

② صحیح مسلم - کتاب الإمارة - باب الناس تتبع لقریش، والخلافة فی قریش ۱۸۱۸

③ آپ کے اجداد کرام میں سے قریش کا صدیق کون ہے اس میں دو قول مشہور ہیں ① نصر بن کنانہ، نصر بن کنانہ کی اولاد قریش ہے، ② فہر بن مالک لہذا اولاد فہر قریش ہے ان میں سے پہلا قول جمہور کی طرف منسوب ہے آپ کے سلسلہ نسب میں فہر بن مالک گیدہویں پشت ہے اور نصر بن کنانہ تیرہویں پشت ہکذا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدکہ بن النبیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، صحیح بخاری (صحیح البیہاوی - کتاب فضائل الصحابة - باب مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم) میں آپ ﷺ کا نسب علی یسین تک مذکور ہے علانہ کما ہے کہ اس سے آگے بطریق صحیح محفوظ نہیں۔ (فائدہ) خلفاء راشدین کا نسب آپ ﷺ سے اس طرح مل رہا ہے کہ علی آپ سے دوسری پشت عبد المطلب میں اور عثمان غنی جو تہمی پشت (عبد مناف) اور صدیق اکبر ساتویں پشت (مرة) اور عمر فاروق آٹھویں پشت (کعب) میں مل رہے ہیں۔

④ صحیح مسلم - کتاب الزکاة - باب ترک استعمال آل النبی علی الصدقة ۱۰۷۲

کو حضرت گنگوہیؒ کی رائے کو کب<sup>①</sup> میں عدم جواز ہی کی ہے اور باقی ائمہ خلاشہ کے یہاں قول معتد یہ ہے کہ ان کیلئے صدقہ نافلہ جائز ہے (منہل<sup>②</sup>)۔

**حرمت صدقہ میں بنو ہاشم کیساتھ بنو المطلب بھی یا نہیں؟** آل محمد جن کیلئے حدیث بالائیں صدقہ کو ناجائز قرار دیا گیا ہے اس سے مراد صرف بنو ہاشم ہیں یا ان کے ساتھ بنو المطلب بھی شامل ہیں؟ یہ مسئلہ علماء کے مابین اختلافی ہے، دراصل ہاشم بن عبد مناف جن کی اولاد میں آپ ﷺ ہیں ان کے تین بھائی اور تھے مطلب، نوفل، عبد شمس، لہذا ان چاروں کے چار خاندان ہوئے ان میں سے بنو ہاشم کا مرتبہ سب سے اعلیٰ ہے اسلئے کہ خود حضور اکرم ﷺ اسی خاندان میں سے ہیں پھر باقی تین خاندانوں میں سے بنو المطلب کو یہ خصوصیت و شرف حاصل ہے کہ انہوں نے زمانہ جاہلیت و اسلام دونوں میں بنو ہاشم کی نصرت و حمایت کی چنانچہ بر زمانہ مقاطعہ قریش شعب ابی طالب میں بنو ہاشم کے ساتھ صرف بنو المطلب ہی تھے۔ اسی لئے حضور اکرم ﷺ خمس غنیمت کی تقسیم میں سہم ذوی القربی کو بنو ہاشم اور بنو المطلب دونوں پر تقسیم فرماتے تھے جس پر بنو نوفل اور بنو عبد شمس کے بعض افراد نے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کا شکوہ بھی کیا کہ آپ ﷺ نے بنو ہاشم کے ساتھ صرف بنو المطلب کو شامل فرمایا، باقی دو قبیلوں کو چھوڑ دیا حالانکہ جو رشتہ آپ ﷺ سے بنو المطلب کا ہے وہی ہمارا بھی ہے، سب ایک دادا کی اولاد ہیں، اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا «إِنَّا وَبَنُو الْمِطْلَبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ، وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ» وَشَيْئَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>③</sup> یعنی آپ ﷺ نے ایک ہاتھ کی انگلیوں کی دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کر کے فرمایا کہ ہم اور وہ ہمیشہ اس طرح رہے ہیں، مطلب یہ ہوا کہ یہ تو صحیح ہے کہ تینوں خاندان میرے ساتھ قرابت میں برابر ہیں لیکن نصرت و تعاون کے لحاظ سے برابر نہیں اس لحاظ سے صرف بنو المطلب ہمارے ساتھ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ خمس غنیمت میں بنو ہاشم کے ساتھ بنو المطلب بھی شامل ہیں۔

اب یہ کہ حرمت صدقہ کے مسئلہ میں بھی بنو المطلب بنو ہاشم کے ساتھ ہیں یا نہیں؟ ان میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ کے نزدیک نہیں ہیں، اور امام شافعیؒ کے نزدیک داخل ہیں ان کے نزدیک ان دونوں کیلئے زکوٰۃ جائز نہیں ہے اور حضرت امام احمد بن حنبلؒ کی اس میں دونوں روایتیں ہیں "کما فی المغنی" ایک مثل شافعیہ کے، دوسری مثل حنفیہ و مالکیہ کے، امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ آپ نے سہم ذوی القربی قبائل قریش میں سے کسی کو نہیں دیا، بجز بنو ہاشم اور بنو المطلب کے، اور دراصل یہ بدل ہے اس کا کہ ان دونوں قبیلوں کو صدقات میں سے کچھ نہیں دیا جاتا، جمہور کہتے ہیں یہ بات نہیں بلکہ بنو المطلب کو ایک دوسری وجہ سے دیا گیا یعنی نصرت و حمایت جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے جو اوپر گزری، اور نصرت و حمایت اخذ زکوٰۃ سے مانع نہیں ہے بلکہ

① الکوکب الدہری علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۲۲

② المنہل العذب المربود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۹۲-۲۹۱

③ سنن ابی داؤد - کتاب الحجاج والإمامۃ الفیہ - باب فی بیان مواضع قسم الخمس - وسہم ذی القربی ۲۹۸

اس سے مانع صرف قرابت ہے اور قرابت میں اقرب الی الہی صرف بنو ہاشم ہیں باقی تینوں خاندان قرابت میں برابر ہیں لہذا ان کا حکم بھی یکساں ہوگا۔

**بنو ہاشم کا مصداق:** پھر ایک اختلاف یہاں پر اور ہے وہ یہ کہ بنو ہاشم کا مصداق کون کون ہیں؟ حنفیہ کے نزدیک اس میں صرف پانچ گھرانے داخل ہیں، آل عباس، آل علی، آل جعفر، آل عقیل (یہ جعفر و عقیل دونوں علیؑ کے بھائی ہیں) آل الحارث، بن عبدالمطلب حنفیہ کے نزدیک ابولہب کی اولاد اس میں داخل نہیں ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کے خاندان والوں میں سے صرف مذکورہ بالا پانچ گھرانوں نے آپ ﷺ کی نصرت و حمایت فرمائی جس کی وجہ سے وہ اعزاز و اکرام کے مستحق ہوئے، بخلاف بنی ابی لہب کے کہ انہوں نے تو آپ ﷺ کو اذیت پہنچائی، لہذا وہ کرامت کے بجائے لعنت کے مستحق ہوئے اور جمہور کے نزدیک ابولہب کی اولاد میں جو اسلام لائے آئے وہ بھی اس میں داخل ہیں جیسے عقبہ و معتبہ جو کہ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے تھے اور آپ ﷺ ان کے اسلام لانے پر سرور ہوئے تھے (منہل)۔

ایک اختلاف یہاں پر اور ہے وہ یہ کہ بنو ہاشم کے ساتھ ان کے موالی بھی شامل ہیں یا نہیں؟ مسئلہ اختلافی ہے جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حدیث الباب کی بنا پر (مَوْلَى الْقَوْمِ مِنَ الْقَوْمِ) موالی بنی ہاشم کا حکم بھی یہی ہے، اور امام مالکؒ و بعض شافعیہ کے نزدیک وہ اس حکم میں داخل نہیں ہیں۔

**ازواج مطہرات اس حکم میں داخل ہیں یا نہیں؟** ایک بحث یہاں پر اور ہے کہ آل نبی جن پر صدقہ حرام ہے اس کے مصداق میں ازواج مطہرات بھی داخل ہیں یا نہیں؟ ابن بطلال شارح بخاری امام بخاریؒ کے ترجمہ باب الصدقات علی مَوَالِیِ اَزْوَاجِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے تحت میں فرماتے ہیں کہ باتفاق فقہاء آپ ﷺ کی ازواج اس حرمت کے حکم میں جب داخل نہیں ہیں تو موالی ازواج بطریق اولیٰ اس میں داخل نہیں ہیں، لیکن اس پر حافظؒ نے فتح الباری میں اولاً ایک اشکال کیا وہ یہ کہ ابن قدامہ نے معنی میں حضرت عائشہؓ کی ایک روایت ذکر کی جس کو خلال نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ ایک شخص نے حضرت عائشہؓ کی خدمت میں ایک چیز بطور صدقہ کے بھیجی تو اس کو انہوں نے یہ کہہ کر واپس کر دیا اِنَّا اَلْمَحْتَدِلُ لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ کہ ہم آل محمد سے ہیں اور آل محمد کیلئے صدقہ جائز نہیں ہے، اس پر ابن قدامہؒ لکھتے ہیں کہ یہ حدیث تحریم الصدقہ علی الازواج پر دلالت کرتی ہے اس پر حافظؒ لکھتے ہیں وَهَذَا لَا يَقْدَحُ فِيمَا نَقَلَهُ ابْنُ بَطَالٍ، بظاہر حافظؒ کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ یہ روایت ابن بطلالؒ نے جو اتفاق علماء نقل کیا ہے اس کے منافی نہیں ہے، فقہاء کا اتفاق اپنی جگہ

① المنہل العذب المنصور شرح سنن أبي داود - ج ۹ ص ۲۹۲

② شرح صحيح البخاري لابن بطلال - ج ۲ ص ۵۴۳-۵۴۴

③ اور پھر آگے چل کر خود ہی اس کا جواب بھی دیدیا۔ ۱۲

④ فتح الباري شرح صحيح البخاري - ج ۳ ص ۲۵۶

ہے، یہ دوسری بات ہے کہ یہ اثر عائشہؓ بظاہر ان کے اتفاق بخلاف ہے، بہر حال یہ کسی فقیہ سے منقول نہیں کہ آپ ﷺ کی ازواج پر صدقہ حرام ہے، اس اثر عائشہؓ کو علامہ عینیؒ نے مصنف بن ابی شیبہ کی طرف بھی منسوب کیا ہے<sup>①</sup>، میں کہتا ہوں ازواج مطہرات کے اس حکم میں داخل نہ ہونگی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بھی ہاشمیہ نہیں ہے گو اکثر قرشیہ ہیں، چنانچہ نسائی شریف میں ایک روایت<sup>②</sup> ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علیؓ نے حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کیا بات ہے کہ آپ ﷺ اپنے نکاح کیلئے قریش کو (یعنی وہ قریش جو ہاشمی نہیں ہیں) پسند فرماتے ہیں اور ہمیں یعنی بنو ہاشم کو چھوڑ دیتے ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہارے ذہن میں کوئی ایسی ہاشمیہ ہے جس سے میں نکاح کر سکوں؟ انہوں نے کہا جی ہاں بنت حمزہ ہے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ حمزہ میرے رضاعی بھائی ہیں لہذا ان کی بیٹی میرے لئے حلال نہیں، اس سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے کہ آپ ﷺ کی سب شادیاں غیر بنو ہاشم میں ہوئی ہیں۔

۱۶۵۱- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَمُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، الْمُتَعَمَّرُ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْشِي بِالْعُمْرَةِ الْعَاذِرَةِ، فَعَامَا يَمْنَعُهُ مِنْ أَخْذِهَا، إِلَّا نَحَاقَةً أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً».

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ گری پڑی کھجوروں کے پاس سے گزرتے تھے اور ان کے صدقہ کا مال ہونے کے خوف سے انہیں اٹھاتے نہیں تھے۔

صحیح البخاری - البيوع (۱۹۵۰) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۲۹۹) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۷۱) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۵۱) مسند احمد - باقی مسند النکوحین (۱۱۹/۳)

۱۶۵۲- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا أَبِي، عَنْ خَالِدِ بْنِ فَيْسَلٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ عُمَرَةَ، فَقَالَ: «لَوْلَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً لَأَكَلْتُهَا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ هَكَذَا.

ترجمہ: حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کھجور پائی تو ارشاد فرمایا: اگر مجھے اس کھجور کے صدقہ ہونے کا خوف نہ ہوتا تو میں ضرور اس کھجور کو کھا لیتا۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ خالد بن قیس کی طرح ہشام راوی نے بھی قتادہ سے اسی طرح حدیث نقل کی ہے۔

صحیح البخاری - البيوع (۱۹۵۰) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۲۹۹) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۷۱) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۵۲) مسند احمد - باقی مسند النکوحین (۱۱۹/۳)

۱۶۵۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَمَّالِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ كُرَيْبٍ.

① عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۸۷  
 ② رلفظ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، رَوَاهُ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: فُلْتُ: يَا هُمُوهَ اللَّهُ. مَا لَكَ تَكُونُ فِي كُرَيْشٍ وَتَدْعَانِي؟ قَالَ: «وَعِنْدَكَ أَخَذٌ؟» (سنن الدسائی - کتاب النکاح - باب تحریم بنت الأخ من الرضاة ۴: ۲۲۰، ۲۲۱۔)

مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «بَعَثَنِي أَبِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِبِلٍ، أَعْطَاهَا إِنَّاكَ مِنْ الصَّدَقَةِ»<sup>①</sup>.

**ترجمہ** کریب جو کہ ابن عباسؓ کے مولیٰ اور آزاد کردہ غلام ہیں وہ ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ ان کو ان کے والد نے حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں بھیجا ان اونٹوں کے بارے میں جو آپ ﷺ نے انکو صدقہ کے اونٹوں سے دیئے تھے۔

**شرح الحدیث** کریب جو کہ ابن عباسؓ کے مولیٰ اور آزاد کردہ غلام ہیں وہ ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انکو ان کے والد یعنی

عباسؓ نے حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں بھیجا ان اونٹوں کے بارے میں جو آپ ﷺ نے انکو صدقہ کے اونٹوں سے دیئے تھے اور اس سے اگلی روایت میں یہ زیادتی ہے کہ حضرت عباسؓ کا ابن عباسؓ کو یہ بھیجا ان اونٹوں کے بدلے کیلئے تھا، بظاہر مطلب یہ ہے کہ کسی وقت میں حضور ﷺ نے حضرت عباسؓ سے وہ اونٹ جو قرض لئے تھے بھیجے یعنی انکا بدلہ بھیجا تو ان میں سے بعض کو حضرت عباسؓ نے بدلنا چاہا اور اسی غرض کیلئے انہوں نے ابن عباسؓ کو حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجا (كذا في البذل<sup>②</sup>)۔

اس تشریح کے بعد اب یہ اشکال نہیں رہتا کہ حضرت عباسؓ تو خالص ہاشمی ہیں، اور ہاشمی کے لئے صدقہ جائز نہیں ہے یہی نے اس حدیث میں دو احتمال لکھے ہیں: ① ایک تو وہی جو ہم نے اوپر لکھا ہے آپ ﷺ نے یہ صدقہ کے اونٹ قرض کی ادائیگی میں بھیجے تھے اور یہی وجہ ہے کہ حضرت عباسؓ کو ان کے بدلے کا بھی حق ہو، ورنہ صدقہ کے تبدیل کا کیا مطلب؟ ② اور دوسرا احتمال یہ لکھا ہے کہ ممکن ہے یہ واقعہ تحریم الصدقہ علی بن ہاشم سے قبل کا ہو پھر بعد میں تحریم ہو گئی۔

١٦٥٩ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، نَحْوَهُ زَادَ أَبِي: «يَبْتَئِلُهَا لَهُ».

**ترجمہ** ابن عباسؓ سے گزشتہ حدیث مرودی ہے کہ اس میں یہ اضافہ کہ حضرت عباسؓ نے یہ اونٹ اسلئے دیئے تھے تاکہ ان کے بدلے میں انکو دوسرے اونٹ دے دیئے جائیں۔

**شرح الحدیث** **شرح السند:** زَادَ أَبِي: «يَبْتَئِلُهَا لَهُ»: زَادَ كِي ضَمِيرُ قَاعِلِ ابُو عُبَيْدَةَ رَاوِي كِي طَرَفٌ ③ رَاجِعٌ هُيْ، اَوْرَ أَبِي: «يَبْتَئِلُهَا لَهُ» يِه جُمْلَه زَادَ كَا مَفْعُولٌ بِهِ هُيْ، تَرْجَمَه عِبَارَتٌ كَا يِه هُيْ مَصْنَفٌ قَرَارٌ هُيْ هُنَّ كِه اِس دُوسَرِي رَوَايَتٌ مِیْنُ جَمْسِ كِه

① جاد مجرور بظاہر أعطاه سے متعلق ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو اونٹ حضور ﷺ نے عباسؓ کو دیئے تھے صدقہ کے اونٹوں میں سے تو عباسؓ نے ان اونٹوں کو آپ سے بدلنا چاہا تو اس لئے کہ ان میں کوئی کمی اور نقص ہو گا (یہ تو میرے ذہن کی بات ہے) اور صاحب مہل نے یہ لکھا ہے کہ بدلے سے عباسؓ کا مقصود یہ تھا کہ اہل صدقہ کے بجائے حضور ﷺ ان کے پاس دوسرے اونٹ بھیجیں گویا انہوں نے صدقہ کی چیز کو لینا نہیں چاہا تنہا تو رعا اگرچہ یہ اونٹ صدقہ کے طور پر نہیں تھے بلکہ اداء قرض میں تھے، اور صاحب عون المعبود نے تو اس کے مطلب کو بالکل ہی بدل دیا دیکھتے ہیں کہ من الصدقة، أعطاه سے متعلق نہیں ہے بلکہ یہ دہلا سے متعلق ہے اور مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے عباسؓ کے پاس جو اونٹ بھیجے تھے وہ غیر صدقہ کے اونٹوں میں سے تھے لیکن جب حضور ﷺ نے اس اہل صدقہ آگئے (یہ تامل میں) تو عباسؓ نے سابق اونٹوں کو بدلنا چاہا کہ ان کو لے کر اہل صدقہ میں سے دے دیجئے، اھ مولانا علی اعلم۔

② بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۸ ص ۱۶۷

③ یہاں بظاہر یہ دھوکہ ہوتا ہے کہ ”آبی“ ترکیب میں ”زاد“ کا قاعل ہے مالاںکہ ایسا نہیں خوب اچھی طرح سمجھ لیئے۔

راوی ابو عبیدہ ہیں انہوں نے اس جملہ کی زیادتی کی آپ: **يُؤْتِيهَا لَكَ** اور یہی روایت جس کے راوی محمد بن فضیل<sup>۱</sup> ہیں انہوں نے یہ زیادتی ذکر نہیں کی، اور اس جملہ کا مطلب جیسا کہ اوپر ہم لکھ چکے ہیں یہ ہے کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ مجھ کو میرے والد عباسؓ نے حضور ﷺ کی خدمت میں ان اونٹوں کے بدلنے کے لئے بھیجا تھا (آپ کا مصداق عباسؓ ہیں)۔

### ۳۱۔ بَابُ الْفَقِيرِ يُهْدِي لِلْفَقِيرِ مِنَ الصَّدَقَةِ

تفسیر فقیر مالدار کو صدقہ کا مال ہدیہ کر سکتا ہے

۱۶۵۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنِي بِلَحْمٍ، قَالَ: «مَا هَذَا؟» قَالُوا: شَيْءٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيْرَةَ، فَقَالَ: «هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ، وَلَهَا هَدِيَّةٌ».

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس گوشت لایا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا: یہ گوشت کہاں سے آیا ہے؟ تو اہل خانہ نے بتلایا کہ یہ تھوڑا سا گوشت ہے جو حضرت بریدہؓ کو صدقہ میں دیا گیا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ گوشت بریدہؓ کیلئے تو صدقہ تھا لیکن ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۴۲۴) صحیح البخاری - الهبة وفضلها والتجريض عليها (۲۴۳۸) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۷۴) سنن النسائي - العمري (۳۷۶۰) سنن ابی داود - الزکاة (۱۶۵۵) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۳۰/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۸۰/۳)

شرح الحديث: فَقَالَ: «هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ، وَلَهَا هَدِيَّةٌ»: حدیث بہت مشہور و معروف ہے جس کی تخریج امام بخاری و مسلم دونوں نے کی ہے، مضمون حدیث واضح ہے محتاج بیان نہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقیر کے صدقہ پر قبضہ کرنے کے بعد وہ شئی صدقہ نہیں رہتی اب اگر وہ کسی کو وہ شئی ہدیہ کرنا چاہے تو وہ ہدیہ ہی ہوگی صدقہ نہ ہوگی، اسی لئے اہل اصول نے لکھا ہے تبدل ملک مستلزم ہے تبدل عین کو حکماً۔

صدقہ اور ہدیہ کے درمیان فرق: صدقہ اور ہدیہ میں فرق یہ ہے کہ صدقہ میں متصدق کی نیت اور مقصود صرف ثواب آخرت ہوتا ہے فقیر کی ذات اس میں مقصود نہیں ہوتی اور ہدیہ وہ عطیہ ہے جس سے مقصود مہدی الیہ کا تقرب حاصل کرنا ہوتا ہے اور اس کا اکرام مقصود ہوتا ہے۔ ہدیہ میں حصول ثواب درجہ ثانوی میں ہوتا ہے، اور بعض نے اس فرق کو اس طرح واضح کیا ہے کہ صدقہ کا بدلہ آدمی کو آخرت ہی میں ملتا ہے اسی لئے دنیا میں فقیر پر اس کی منت اور احسان باقی رہتا ہے بخلاف ہدیہ کے کہ ہدیہ کا بدلہ دنیا میں ہدیہ ہی سے ہو جاتا ہے پس صدقہ میں ایک نوع کی پستی اور ذلت ہے، بخلاف ہدیہ کے کہ اس میں مہدی الیہ کا اعزاز و اکرام ہے اسی لئے صدقہ آپ ﷺ اور بنو ہاشم کیلئے جائز نہیں، صدقہ اور ہدیہ کے درمیان فرق ایک

حدیث ۱ مرفوع میں بھی وارد ہے جو سنن نسائی میں "باب العمری" کے اخیر میں موجود ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ صدقہ سے مقصود تقرب الی اللہ ہوتا ہے اور ہدیہ سے مقصود مہدی الیہ کا تقرب ہوتا ہے کہ اس سے تعلق میں اضافہ ہو جائے۔

### ۳۲۔ بَابُ مَنْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ ثُمَّ وَرِثَهَا

۱۱ کوئی شخص کچھ صدقہ کرے پھر اپنے صدقہ کیے ہوئے مال کا خود ہی وارث بن سکتا ہے (۱۱)

۱۶۵۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدُوٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ بُرَيْدَةَ، أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: كُنْتُ تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِوَلِيدَةٍ، وَإِنَّمَا مَاتَتْ وَتَرَكْتُ ذَلِكَ الْوَلِيدَةَ، قَالَ: «قَدْ وَجِبَ أَجْرُكِ، وَرَجَعَتْ إِلَيْكِ فِي الْبِرِّانَةِ».

ترجمہ حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ ایک خاتون خدمت نبوی میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا کہ میں نے اپنی والدہ کو ایک کم عمر باندی صدقہ کی تھی، اب میری والدہ کا انتقال ہو گیا اور انہوں نے یہ باندی وراثت میں چھوڑی ہے (بظاہر یہ عورت اکیلی والدہ کی وارث ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے صدقے کا ثواب لکھا جا چکا اور یہ باندی میراث میں تمہاری ملکیت میں لوٹ آئی۔

صحیح مسلم - الصیام (۱۱۴۹) جامع الترمذی - الزکاة (۶۶۷) سنن ابی داود - الزکاة (۱۶۵۶) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۳۹۴) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۴۹/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۵۱/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۵۹/۵) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۲۶۱/۵)

شرح الحدیث حدیث الباب کا مضمون واضح ہے محتاج بیان نہیں ہے جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ صدقہ کی چیز اگر متصدق کے پاس میراث میں لوٹ کر آئے تو اس کے لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور یہ عود فی الصدقہ نہیں ہے اس لئے کہ میراث امر غیر اختیاری ہے، اکثر علماء کا مسلک یہی ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس قسم کی چیز کو لینے کے بعد پھر دوبارہ کسی کو صدقہ ہی کر دینا چاہیے اس لئے کہ اولاً اسکو صدقہ کر نیکی وجہ سے حق اللہ اس سے وابستہ ہو گیا ہے (عون المعبود ۱) لیکن انکی یہ بات بظاہر اس حدیث کے خلاف ہے۔

دوسری چیز یہاں شرأ المتصدق صدقہ ہے جس کا مستقل باب بہت پہلے گزر چکا اس میں بیشک امام احمد کا اختلاف ہے۔

۱ جس کے الفاظ یہ ہیں: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُلْفَةَ الثَّقَفِيِّ، قَالَ: قُلْتُ وَفَدْتُ نَوَافِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُمْ هَدِيَّةٌ، فَقَالَ: «أَهْدِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ؟ فَإِنْ كَانَتْ هَدِيَّةً فَرَأَيْتُنِي بِهَا وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَضَاءُ الْحَاجَةِ، وَإِنْ كَانَتْ صَدَقَةً فَرَأَيْتُنِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ». قَالُوا: لَا بَلْ هَدِيَّةٌ، فَقَبِلَهَا مِنْهُمْ (سنن النسائی - کتاب العمری - باب عطوة المرأة بعد ابن زوجها ۳۷۵۸) اس جملہ کی شرح میں بذل الجہود میں بھی بظاہر کاتب کی غلطی سے گزر ہو گئی تھی جس کو ہم نے بذل محشی میں درست کر دیا اور حاشیہ میں بھی وضاحت کر دی ہے، ۱۲۔

۲ عون المعبود شرح سنن ابی داود - ج ۵ ص ۷۴



## ۳۳۔ باب فی حقوق المال

۵۵ مال کے اندر واجب شدہ حقوق کا بیان

۱۶۵۷۔ حَدَّثَنَا مُعْتَبِرُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «كُنَّا نَعُدُّ الْمَاعُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَوْرَ الدَّلْوِ وَالْقَدِيرِ».

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم عہد نبویؐ میں ڈول اور ہانڈی وغیرہ جیسی معمولی اشیاء کا ادھار دینا ماعون میں شمار کیا کرتے تھے۔

قرآن کریم میں بخلاء کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے وَمِمَّنْ تَعُونَ الْمَاعُونَ<sup>۱</sup>، ان کا حال یہ ہے کہ ماعون سے بھی انکار کرتے ہیں وہ بھی نہیں دیتے اس کی تفسیر<sup>۲</sup> میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ماعون کا مصداق حضور ﷺ کے زمانہ میں ہمارے ذہن میں ڈول اور ہانڈی وغیرہ جیسی معمولی اشیاء کا عاریت پر دینا تھا، اور ایک قول اس میں یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ اس کا اعلیٰ فرد زکوٰۃ ہے اور ادنیٰ فرد معمولی اشیاء کا عاریت پر دینا ہے (بذل)۔

۱۶۵۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ شُعْبَةَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا مِنْ صَاحِبٍ كُذِّرَ لَا يُؤْذِي حَقَّهُ، إِلَّا جَعَلَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُحْمَىٰ عَلَيْهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ، فَتُكْوَىٰ بِهَا جَبْهَتُهُ وَجَنْبُهُ وَظَهْرُهُ، حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ بَيْنَ عِبَادِهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مَّا تَعْدُونَ، ثُمَّ يَرَىٰ سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِمَّا إِلَى النَّارِ، وَمَنْ مِنْ صَاحِبٍ عَمِيَ لَا يُؤْذِي حَقَّهَا، إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْفَرُ مَا كَانَتْ، فَيَنْطَلِعُ لَهَا بِقَاعٍ قَرَّ قَرٍّ، فَتَنْطَلِعُهُ بِقُرُوهَا، وَتَطْوُهُ بِأَطْلَافِهَا، لَيْسَ فِيهَا عَقَصَاءٌ وَلَا جُلَحَاءٌ، كُلَّمَا مَضَتْ أَخْرَاهَا، رَدَّتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا، حَتَّى يَحْكُمَهُ اللَّهُ بَيْنَ عِبَادِهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مَّا تَعْدُونَ، ثُمَّ يَرَىٰ سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِمَّا إِلَى النَّارِ، وَمَنْ مِنْ صَاحِبٍ إِبِلٍ لَا يُؤْذِي حَقَّهَا، إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْفَرُ مَا كَانَتْ، فَيَنْطَلِعُ لَهَا بِقَاعٍ قَرَّ قَرٍّ، فَتَطْوُهُ بِأَخْطَافِهَا، كُلَّمَا مَضَتْ عَلَيْهِ أَخْرَاهَا، رَدَّتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا، حَتَّى يَحْكُمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ بَيْنَ عِبَادِهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مَّا تَعْدُونَ، ثُمَّ يَرَىٰ سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِمَّا إِلَى النَّارِ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جس شخص کے پاس خزانہ (سونا چاندی ہو) اور وہ اس مال کی زکوٰۃ ادا نہ کرے تو روز قیامت اللہ پاک اس مال کو اس طرح انکارہ بنا دیں گے کہ اس سے مالک کی پیشانی اور اسکے پہلو اور

① اور مانگی نہ دیوں برحق کی چیز (سورۃ الماعون ۷)

② ماعون من سے ہے جس کے معنی ٹہنی ٹھلک کے ہیں اس میں ایک «قول اور بھی ہیں جن کو حضرت شیخ نے تفسیر جمل سے حاشیہ بذل (ج ۸ ص ۲۰۰) میں نقل کیا ہے، ۱۲۔

اسکی پیٹھ کو داغا جائے گا یہاں تک کہ ہماری گنتی کے مطابق پچاس ہزار سال کی مقدار کے برابر والے دن میں اللہ پاک اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ فرما کر فارغ ہو جائیگے۔ پھر یہ شخص اپنے رستے پر جائے گا یا تو جنت کی طرف یا جہنم کی طرف۔ جو شخص بھی بکریوں کا مالک ہو اور وہ بکریوں کی زکوٰۃ ادا نہ کرے تو روز قیامت یہ بکریاں دنیا میں جس حالت میں تھی اس سے خوب فریہ اور موٹی تازی حالت میں آئیں گی پس یہ آدمی منہ کے بل ان بکریوں کے سامنے ایک کھلی زمین میں جو بالکل ہموار ہوگی لیٹا ہوگا پس یہ بکریاں اسکو اپنی سینگوں سے ماریں گی اور اپنے پاؤں (کھروں) کے ذریعے روندیں گی ان بکریوں میں کوئی بکری ایسی نہ ہوگی جسکے سینگ ملے ہوئے ہوں یا وہ بکری بغیر سینگ کے ہو جب بھی ان بکریوں میں آخری بکری اپنے مالک کو روند کر گزر جائیگی تو پھر ان بکریوں میں پہلی بکری اسکو روندنے لگے گی یہاں تک تمہاری گنتی کے مطابق پچاس ہزار سال کے بقدر دن میں اللہ پاک اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ سے فارغ ہو جائیگے اسوقت تک یہ عذاب ہوتا رہے گا۔ پھر اسکے بعد یہ شخص اپنے رستے کی طرف جا رہا یا تو جنت کی طرف یا جہنم کی طرف۔ جو شخص اونٹوں کا مالک ہو لیکن وہ ان اونٹوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو روز قیامت یہ اونٹ اس حالت میں آئیں گے کہ دنیا میں وہ جو سب سے اچھی حالت میں ہونگے اس عمدہ حالت میں خوب موٹے ٹکڑے، ایسی حالت میں روز قیامت میں یہ اونٹ آئیں گے اور یہ اونٹ والا شخص ان اونٹوں کے سامنے چہرے کے بل ڈال دیا جائیگا سیدھی اور ہموار زمین (چٹیل میدان) میں پس جب آخری اونٹ مالک کو روند کر گزر جائے گا تو پہلا اونٹ دوبارہ اسکو روندنا شروع کر دے گا اور یہ عذاب اسکو مسلسل ہوتا رہے گا یہاں تک کہ اللہ پاک تمہاری گنتی کے مطابق پچاس ہزار سال والے دن میں اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ کر کے فارغ ہو جائیگے پھر یہ شخص اپنا رستہ دیکھے گا یا تو جنت کی طرف جائے گا اور یا جہنم کی طرف۔

**شرح الحدیث:** **إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ قَرَّبًا كَانَتْ:** اصحاب المواشی کو مواشی کی زکوٰۃ نہ دینے پر روز قیامت جو عذاب دیا جائیگا، اس حدیث میں اس کا بیان ہے، فرماتے ہیں کہ وہ بکریاں آئیں گی بروز قیامت بہت اچھی حالت میں جو کبھی دنیا میں ان کی رہی ہوگی یعنی خوب فریہ اور قوی ہو کر تاکہ مالک کو اچھی طرح روند سکیں۔

**فَيَنْطَحُّ لَهَا بِقَاعَ قَرَقَرٍ:** پس اونٹ منہ ڈالا جائیگا اس کو ان بکریوں کی وجہ سے یعنی ان کی زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے ایک چٹیل میدان میں۔

**فَتَنْطَحُّ:** نطح یا نطح از باب ضرب و فتح سینگ مارنا۔

**وَتَنْطَحُّ بِأُظْلَانِهَا:** دلی بمعنی روندنا، اظلاف ظلف کی جمع گائے بھیئیں بکری کا کھر یعنی قدم جو منشق یعنی پنج میں سے چراہوا ہوتا ہے اس کا مقابل حافر ہے یعنی وہ غیر منشق ہو جیسے گھوڑے کے گدھے کا۔

**لَيْسَ فِيهَا عَقَصَاءٌ وَلَا جِلْحَاءٌ:** عتقاء جس کے سینگ پیچیدہ ہوں اور جلاء وہ جس کے سینگ ہی نہ ہوں۔

**كَلَّمَامَصَّتْ أُخْرَاهَا، رَدَّتْ عَلَيْهِ أُولَاهَا:** یعنی ان جانوروں کے مالک کو زمین پر الٹا کر ان تمام جانوروں کو اسکے اوپر کو چلایا جائے

گادہ سب اس کو اپنے پاؤں سے روندتے ہوئے اور سینک مارتے ہوئے اس پر سے گزریں گے گویا وہ سب جانور گول دائرہ کی شکل میں جمع ہوں گے جب ان سب کا ایک چکر پورا ہو جائیگا تو پھر دوبارہ ان کو اس پر گھمایا جائیگا جب بھی آخری جانور گزر چکے گا تو پھر پہلا اس پر چلنے لگے گا کیونکہ آخری کے گزرنے سے ان کا ایک چکر پورا ہو جائیگا پھر از سر نو پہلے جانور سے دوسرا چکر شروع ہو گا۔

**تنبیہ:** صحیح مسلم کی ایک روایت میں تو اسی طرح ہے اور ایک دوسری روایت میں اسکے برعکس ہے کَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أَدْلَاهَا مَرَّةً عَلَيْهِ أَخْرَاهَا<sup>①</sup>، اس کے بارے میں قاضی عیاضؒ نے تو یہ فرمایا ہے: اس میں قلب واقع ہو گیا اور یہ تصحیف ہے جس روایت میں اسکے برعکس ہے وہ صحیح ہے، اھ<sup>②</sup>، لیکن ملا علی قاریؒ نے اس کی توجیہ کی وہ یہ کہ تمام جانوروں کو ایک قطار میں کھڑا کر لیا جائیگا وہ یکے بعد دیگرے اس شخص پر چلتے رہیں گے ہر اگلے کے بعد پچھلا پھر جب غایت تک پہنچ جائیں گے تو اب دوسری مرتبہ اس اخیر والے جانور سے سلسلہ شروع کیا جائیگا، اھ<sup>③</sup>، میرے خیال میں اس دوسری روایت کی صورت میں جانور کی سیدھی قطار زیادہ موزوں رہے گی اور پہلی روایت کے لئے دائرہ والی شکل ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔

فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ ثَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا تَعُدُّونَ: یعنی تہذیب کی یہ ساری کاروائی اس دن میں ہوگی جس کی مقدار دنیا کے ایام کے اعتبار سے پچاس ہزار سال ہوگی، صاحب منہل<sup>④</sup> لکھتے ہیں: یعنی کفار کے حق میں اور دوسرے عصاة کے حق میں ان کے عصیان کے اعتبار سے طول کم و بیش ہو گا لقولہ تعالیٰ: يَوْمَ عَسِيرُونَ عَلَى الْكٰفِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ<sup>⑤</sup>، اور مؤمن کامل الایمان کے حق میں تو وہ ایک فرض نماز کے وقت سے زیادہ خفیف ہو گا، نفی روایۃ احمد وابن حبان ققیل: مَا أَطْوَلَ هَذَا الْيَوْمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهُ لَيَحْقِيفُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَقِّي يَكُونُ أَخَفَّ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ<sup>⑥</sup>، انا أسأل الله تعالى ان يجعلني واهل بيتي وغيرهم من الأصول والفروع من هؤلاء الذين يكون هذا اليوم عليهم اخف من صلوة واحدة۔

یہ حدیث مطولاً صحیح مسلم میں بھی ہے اور صحیح بخاری میں بھی اس کا مضمون وارد ہے (منہل<sup>④</sup>)۔

① صحیح مسلم - کتاب الزکاة - باب اثم مانع الزکاة ۹۸۷

② اكمال العلم بفوائد مسلم - ج ۳ ص ۴۸۸

③ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۴ ص ۲۲۸

④ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۰۰

⑤ مشکل دن ہے منکروں پر نہیں آسان (سورۃ الدھر ۹-۱۰)

⑥ صحیح ابن حبان بترتیب ابن ہلبان - کتاب إخبار عن مناقب الصحابة - باب ذکر الإخبار عن وصف ما یخفف به طول يوم القيامة علی المؤمنین ۷۳۳۴ (ج ۱۶ ص ۳۲۹)، مستند أحمد - مستند الکثرین من الصحابة - مستند ابی سعید الخدریؓ ۱۱۷۱۷ (ج ۱۸ ص ۲۴۶)

⑦ المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۰۱

۱۶۵۹

حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُدَلِّجٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ، قَالَ: فِي قِصَّةِ الْإِبِلِ بَعْدَ قَوْلِهِ «لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا» قَالَ: «وَمِنْ حَقِّهَا خَلْبُهَا تَوَدُّهُ وَمِنْهَا».

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ گزشتہ حدیث کی مانند اسکا مضمون ہے۔ اس میں زید بن اسلم نے اونٹ والے واقعہ میں لاؤدوی حَقَّہا کے واقعہ کے بعد یہ اضافہ کیا ہے کہ اونٹوں کے مالک پر اونٹ کی نعمت میں یہ مستحب حق بھی ہے کہ وہ ان اونٹوں کا دودھ دھونے کی اجازت دے غریبوں کو جن دن یہ اونٹ پانی پینے کیلئے گھاٹ پر پہنچ جائیں۔

شرح الحدیث

وَمِنْ حَقِّهَا خَلْبُهَا تَوَدُّهُ وَمِنْهَا: وید بکسر الواو الماء الذي ترد عليه (عون) یعنی مجملہ جانوروں کے ان حقوق کے جو مالک کے ذمہ میں ہیں یہ ہے کہ ان کا دودھ اس دن دھو جائے جس دن وہ پانی پینے کیلئے تالاب اور چشمہ پر پہنچیں، اس دن کی تخصیص اس لئے فرمائی کہ اس روز پانی پر فقراء و مساکین جمع ہو جاتے ہیں، باقی یہ چیز ان حقوق واجبہ میں سے نہیں ہے جن کی تقویت پر تعذیب ہوتی ہے بلکہ یہ تو صرف حقوق مستحبہ میں سے ہے اس کو استطراداً محض ترغیب کیلئے ذکر کر دیا گیا ہے، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں آتا ہے کہ درختوں کے پھل رات میں نہ توڑو بلکہ دن میں توڑو (تاکہ فقراء کو بھی کچھ اس میں دے سکو) اور قاضی عیاض نے اس کو حقوق واجبہ میں سے قرار دیتے ہوئے یہ کہا ہے کہ یہ وجوب زکوٰۃ سے قبل کا قصہ ہے، نزول زکوٰۃ کے بعد منسوخ ہو گیا، اور یا پھر اس کو زمانِ قحط اور حالتِ اضطراب پر محمول کیا جائے اس لئے کہ مضطر کی امداد واجبات میں سے ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶۶۰

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ هَامُونَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي عُمَرَ الْقَدَّانِي، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ هَذِهِ الْقِصَّةِ، فَقَالَ لَهُ: يَعْني لَأبي هُرَيْرَةَ، فَمَا حَقُّ الْإِبِلِ؟ قَالَ: تُعْطِي الْكَرِيمَةَ، وَتَمْتَنِعُ الْغَزِيرَةَ، وَتُقْفَرُ الظَّهْرَ، وَتُطْرَقُ الْفَحْلَ، وَتَشْقِي اللَّذِينَ.

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا، اسکے بعد گزشتہ حدیث کی طرح سارا واقعہ ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ راوی نے حضرت ابو ہریرہ سے پوچھا کہ اونٹ کے مالک پر، اونٹ کے کیا حقوق ہیں؟ تو ابو ہریرہ نے جواب دیا کہ ① تم زکوٰۃ میں عمدہ اور نفیس اونٹنی ادا کرو، ② زیادہ دودھ دینے والی اونٹنی کو تم لوگوں کو عاریت کے طور پر اس کے دودھ سے فائدہ اٹھانے کیلئے دو، ③ اپنے اونٹ کو سواری کرنے کیلئے عاریتاً دے دیا کرو، ④ اگر تمہارے پاس مذکر اونٹ ہو تو اس کو اونٹنی کے مالک کو جفتی کرنے کیلئے بشیرا خیرت دے دیا کرو، ⑤ کسی ضرورت مند کو اس کا دودھ پلایا کرو۔

شرح الحدیث

قَالَ: تُعْطِي الْكَرِيمَةَ، وَتَمْتَنِعُ الْغَزِيرَةَ، وَتُقْفَرُ الظَّهْرَ، وَتُطْرَقُ الْفَحْلَ: کریمہ یعنی نفیسہ مطلب یہ کہ تو زکوٰۃ میں عمدہ قسم کی اونٹنی دے اور غزیرہ کا نیمہ دے، غزیرہ بمعنی کثیر اللبن اور نیمہ کہتے ہیں اس دودھ دینے والی بکری یا

اونٹنی کو جس کو اس کا مالک چند روز کے لئے عاریہ کسی ضرورت مند کو دیدے تاکہ کچھ روز وہ اس کے دودھ سے منتفع ہو اور پھر اس کو اس کے مالک کی طرف واپس کر دے پہلے زمانہ میں عرب کے اندر اس کا دستور تھا اور احادیث میں بھی اس کی ترغیب آئی ہے، آگے اس پر مستقل باب آرہا ہے۔ اور تیسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ سواری کا جانور کسی کو برائے سواری عاریہ دینا، اور چوتھے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جفتی کیلئے نر کسی کو عاریہ بلا اجرت کے دینا۔

۱۶۶۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ: سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ عَمْرِو، قَالَ: قَالَ: رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا حَقُّ الْإِبِلِ؟ قَدْ كَرِهْتُكَ زَادَ «وَأَعَارَةً لَهَا».

عبدالبن عمیر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اونٹ کے مالک پر کیا حقوق لازم ہیں؟ تو اس کے بعد راوی نے گزشتہ حدیث کی طرح نقل کیا اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ تم اونٹوں کو سیراب کرنے والے ڈول کو دوسرے شخص کو عاریہ دے دو تاکہ وہ بھی اپنے اونٹوں کو اس ڈول سے پانی پلا سکے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۳۷) صحیح البخاری - الحلیل (۶۵۵۷) صحیح مسلم - الزکاة (۹۸۷) سنن النسائی - الزکاة (۲۴۴۸) سنن ابی داود - الزکاة (۱۶۵۸) سنن ابن ماجہ - الزکاة (۱۷۸۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۶۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۷۶) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۸۴)

شرح الحدیث: زَادَ «وَأَعَارَةً لَهَا»: دلو سے سراویا تو اس کے ظاہری معنی ہیں یعنی جانوروں کو پانی پلانے کے لئے عاریہ اپنا ڈول دیدینا، اور کہا گیا ہے کہ یہ کنایہ ہے ضرع (تھن) سے یعنی دودھ والا جانور کسی کو چند روز کے لئے عاریہ دینا جیسا کہ پہلے گزر چکا، وَمَتَمَعُ الْغَرَضِ:

۱۶۶۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْحَرَّاشِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنْ عَمْرِو وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ مِنْ كُلِّ جَائِدٍ عَشْرَةَ أَوْ سِتٍّ مِنَ التَّمْرِ، بِقَنْوَيْعَاقٍ فِي الْمَسْجِدِ الْمَسَاكِينِ».

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ کھجور کی توڑی ہوئی مقدار میں

① فی الصباح المنیر: وَجَدْنَا جَدًّا مِنْ بَابِ فَكَّلَ قَطْعَهُ فَهُوَ جَدٌّ وَقِيلَ يَحْقُقُ مَقْطُوعًا وَهَذَا زَمَنُ الْجَدِّ (فتح أوله وکسرہ) یہ جدا کا زمانہ ہے یعنی پہلوں کے توڑنے کا زمانہ اور موسم، یہاں حدیث میں جائد کو یا تو جود کے معنی میں لیا جائے اور جلا کو یا بعد کی طرف مضاف مانا جائے، اس صورت میں ترجمہ یہ ہو گا: آپ ﷺ نے حکم فرمایا اس بات کا کہ ہر دس دس توڑی ہوئی کھجوروں میں سے ایک خوشہ مسجد میں نکالیا جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ لفظ جائد کو فاعل ہی کے معنی میں رکھا جائے اور "من" کو زائد قرار دیا جائے اور بجائے اضافت کے جائزہ توین پڑھی جائے اور عشرۃ کو منصوب بناوہر مغفولیت کے "من کل جائد عشرۃ أوستی" ترجمہ یہ ہو گا: امر فرمایا آپ ﷺ نے ہر اس شخص کو جو دس دس توڑنے والا ہو اس بات کہ ان میں سے ایک خوشہ مسجد میں لکائے (النہل بتحد)

دس وسق کھجوروں میں ایک کھجور کا خوشہ غریبوں کیلئے مسجد میں لٹکا دیا جائے۔

سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۶۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۵۹/۳)

اس حدیث کا حوالہ اور مطلب ہمارے یہاں باب ما لا یجوز من التصدق فی الصدقة کے ذیل میں گزر چکا، جس کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ باغ والے ہیں اور انکے پاس کھجور کے باغات ہیں تو ان کو چاہیے کہ ہر دس وسق شعیر میں سے ایک خوشہ تمر مسجد میں لٹکا دیں مثلاً اگر کسی کے باغ میں سے سو وسق کھجوریں اترتی ہیں تو اس کو دس خوشے مسجد کیلئے نکالنے چاہئیں۔ باقی یہ تعلیق تو کامر عند الجمہور استحبالی ہے، اور بعض ظاہریہ کے نزدیک بطریق وجوب (منہل) <sup>(۱)</sup>۔

۱۶۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَرَّاعِيُّ، وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْهَبِ، عَنْ أَبِي نَصْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: يَتِمُّ مَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ، فَجَعَلَ يُصَرِّفُهَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ ظَهَرَ، فَلْيُعِنِ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ لَهُ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ زَادَ، فَلْيُعِنِ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ، حَتَّى ظَلَمْنَا أَنَّهُ لَا حَتَّى لَا حِدٌّ مَنَّا فِي الْفَضْلِ».

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے تو ایک شخص اونٹنی پر سوار ہو کر آیا اور بطور فخر کے لوگوں کو دکھاوے کیلئے اپنی اونٹنی کو دائیں بائیں جانب موڑ رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے پاس اپنی ضرورت سے زائد سواری ہو تو وہ شخص وہ سواری ایسے آدمی کو دے دے جسکے پاس سواری نہ ہو، اور جس شخص کے پاس اپنی ضرورت سے زائد خوشہ ہو تو وہ زائد خوشہ ان لوگوں کو دے دے جن لوگوں کے پاس خوشہ نہیں، یہاں تک کہ ہمیں خیال ہو کہ ہم میں سے کسی آدمی کا اسکے پاس موجود ضرورت سے زائد مال میں کوئی حصہ نہیں۔

صحیح مسلم - اللقطۃ (۱۷۲۸) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۶۳) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۴/۳)

ابو سعید خدری فرماتے ہیں: ایک مرتبہ کا قصہ ہے ہم حضور ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے ایک شخص جو اونٹنی پر سوار تھا چانک آپہنچا اور آنے کے بعد اس کے اوپر بیٹھے بیٹھے اس کے رخ کو کبھی دائیں طرف موڑتا تھا اور کبھی بائیں طرف، بذل الجہود <sup>(۱)</sup> میں اس کے دو مطلب لکھے ہیں:

① اس شخص کی سواری ضعف اور تکان کی وجہ سے عاجز ہو گئی تھی اور یہ شخص اپنی سواری کو بدلتا چاہتا تھا اسلئے وہ شخص اپنی سواری کی اس حالت کو لوگوں کو دکھانا چاہتا تھا تاکہ اسکو دیکھ کر لوگ اسکی مدد کریں اور دوسری سواری کا نظم کر دیں چنانچہ آگے حدیث میں ہے کہ آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ جس کے پاس ضرورت سے زائد سواری ہو تو وہ اسکو اپنے ضرور تمند بھائی کو دیدے۔

① المنہل العذب المودع شرح منن ابی داؤد - ج ۹ ص ۳۰۵

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۰۷

① دوسرا مطلب یہ کہ یہ شخص بڑی شاندار سواری پر سوار تھا جس کا رخ کبھی اس طرف کرتا تھا اور کبھی اس طرف یعنی بطور فقر کے اور شیخی کے لوگوں کو اپنی شاندار سواری دکھانے کیلئے اور ممکن ہے کہ اس کے پاس اور بھی بہت سی ضرورت سے زائد سواریاں ہوں تو اس لئے آپ ﷺ نے اس شخص کی اصلاح کیلئے فرمایا کہ جس کے پاس ضرورت سے زائد سواریاں ہوں اس کو چاہیے کہ وہ دوسروں کو ہبہ کر دے اور اپنے پاس صرف بقدر ضرورت رکھے اور زیادہ شیخی میں نہ آئے کہ مال کی کثرت اور فراوانی سے آدمی تکبر میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

حَقِّ ظَنًّا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِأَخِي مِثْلِي الْفَضْلُ: یعنی آپ ﷺ نے صدقہ کی اتنی ترغیب فرمائی کہ ہم یہ سمجھنے لگے کہ آدمی کے پاس ضرورت سے زائد جو مال ہو اس میں اس کا کوئی حق اور حصہ ہی نہیں۔

۱۶۶۴- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى الْخَارِجِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا غِيْلَانُ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ جَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: {وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ} ۱، قَالَ: كُنْزٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَا أَتَرَجِعُ عَنْكُمْ، فَانْطَلَقَ، فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّهُ كُنْزٌ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ، إِلَّا لِيُطْلَبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ، وَإِنَّمَا فَرَضَ التَّوَارِثَ لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ»، فَكَذَّبَ عُمَرُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: «أَلَا أَخْبَرُكَ بِغَيْرِ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ؟ الْمَرْءُ الصَّالِحُ، إِذَا نَظَرَ إِلَى هَيْئَةٍ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِذَا عَابَهَا حَفِظَتْهُ».

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب آیت مبارکہ نازل ہوئی..... جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے ہیں اور اسکو اللہ کے راستے میں خرچ نہیں کرتے ایسے لوگوں کو دردناک عذاب کی بشارت سنائی..... تو صحابہ کرامؓ پر یہ آیت شاق گزری تو حضرت عمرؓ نے عرض فرمایا: میں تم سے اس مشقت کو دور کرتا ہوں، چنانچہ صحابہ کرامؓ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! آپ کے صحابہ پر یہ آیت بہت شاق گزری ہے، تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ پاک نے زکوٰۃ اسی لیے فرض کی ہے تاکہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے بعد بچا ہوا مال پاکیزہ ہو جائے (تو آیت میں خرچ کرنے سے مراد سارا مال خرچ کرنا نہیں ہے بلکہ زکوٰۃ ادا کرنا ہے)، اللہ پاک نے میراث اسی لئے مقرر کی ہے تاکہ یہ مال تمہارے مرنے کے بعد وارثوں کیلئے ہو جائے..... حضرت عمرؓ نے خوشی سے اللہ اکبر فرمایا پھر نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں وہ بہترین خزانہ نہ بتاؤں جو انسان اپنے لیے خزانہ کے طور پر جمع کرے؟ وہ نیک بیوی ہے، جب شوہر اسکی طرف دیکھے تو وہ بیوی اسکو خوش کر دے اور جب اسے کام کرنے کا کہے تو وہ اس کی فرمانبرداری کرے اور جب شوہر گھر پر موجود نہ ہو تو یہ عورت شوہر کے مال اور اپنی عزت آبرو کی حفاظت کرے۔

ثُمَّ قَالَ لَهُ: «أَلَا أُخْبِرُكَ بِغَيْرِ مَا يَكْفُرُ الْبُزْءُ؟ الْمَرْكَاءُ الصَّالِحَةُ، إِذَا نَظَرُوا إِلَيْهَا سَرَّوْهُ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِذَا أَعْلَبَهَا حَفِظَتْهُ»۔ اس پوری حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آدمی کے پاس خواہ کتنا ہی مال ہو اگر وہ اس کی زکوٰۃ واجبہ اور حقوق واجبہ ادا کرتا رہے تو یہ مال اس کیلئے موجب مواخذہ نہیں ہے لیکن اس کے باوجود دنیا کا مال اور متاع، ساز و سامان، رغبت اور جمع کرنے کے قابل چیز نہیں ہے، البتہ دنیا کی چیزوں میں اگر کوئی چیز قابل رغبت ہے تو وہ نیک اور حسین بیوی ہے ایسی کہ جب شوہر اس کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھے تو وہ اپنے حسن ظاہری و باطنی (حسن صورت و حسن سیرت) سے اس کو خوش کر دے، نیز وہ شوہر کی فرمانبرداری ہو اور جب شوہر کہیں سفر وغیرہ میں جائے تو وہ اپنی عصمت اور شوہر کے مال کی حفاظت کرے، یعنی دنیا کی باقی جو چیزیں ہیں ہاتھی، گھوڑے، شاندار عمارتیں، باغ و بچلے، اور طرح طرح کے اسباب آسائش و آرائش سب فضول اور لغو ہیں، دیندار اور سمجھ دار آدمی کیلئے رغبت کی چیزیں نہیں ہیں، واقعی حضور ﷺ نے بالکل صحیح فرمایا غور کرنے کی ضرورت ہے اس وقت غور کرنا مفید اور نافع ہے ورنہ بعد میں پشیمانی ہوگی جس سے کوئی فائدہ نہ ہو گا واللہ الموفق۔

### ۳۴۔ باب حق السائل

ما گئے والے کے حق کا بیان

۱۶۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ شُرَيْبِ بْنِ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي يَحْيَى، عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ حُسَيْنٍ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِلسَّائِلِ حَقٌّ، وَإِنْ جَاءَ عَلَى قَوْمٍ»۔ حضرت حسین بن علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ما گئے والا شخص اگر گھوڑے پر سوار ہو کر آئے تب بھی اس سواری کا حق ہوا کرتا ہے۔

۱۶۶۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ شَيْخٍ - قَالَ: رَأَيْتُ سُفْيَانَ عِنْدَكَ - عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهَا، عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَهُ۔

حسین بن علیؑ نے اپنے والد حضرت علیؑ سے نبی اکرم ﷺ کا فرمان اسی طرح نقل کیا ہے۔

سنن ابی داؤد - الزکاۃ (۱۶۶۵) مسند احمد - مسند اہل البیت (۲۰۱/۱)

سوال کر نیوالے کا بہر حال حق ہوتا ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر ہی کیوں نہ آیا ہو یعنی اس کی ظاہری حالت کے پیش نظر اس کے ساتھ بدگمانی نہیں کرنی چاہیے، اس لئے کہ گھوڑے پر سوار ہونیکا مقتضی اگر اس کی عدم حاجت ہے تو اسکا سوال کرنا یہ تو احتیاج کا قرینہ اور اسکی دلیل ہے ظاہر ہے کہ وہ جب سوال کی ذلت برداشت کر رہا ہے تو غالب یہی ہے کہ اسکو کوئی حاجت لاحق ہوئی ہوگی مثلاً تحمل حالہ یا کثرت عیال وغیرہ اور گھوڑا ضروری نہیں کہ اس کی ملک ہو ممکن ہے عاریتہ پر لیا ہو۔ حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ یہ خیر القرون کی باتیں ہیں مگر اس زمانہ میں تو بہت سے لوگوں نے سوال ہی کو پیشہ اور ذریعہ



معاشر بنالیا ہے ایسی صورت میں سوال بھی حرام ہے اور اعطاء بھی حرام ہے اس لئے کہ یہ اعانت علی المعصیۃ ہے اور یہی بات صاحب منہل نے بھی لکھی ہے ①۔

یہ حدیث اہل بیت کی مرویات میں سے ہے، چنانچہ قاطبہ بنت حسین جو کہ امام زین العابدین کی بہن ہیں وہ اس کو اپنے والد حسین بن علیؑ سے روایت کرتی ہیں، اور علامہ سیوطیؒ نے اس کو الہاشمیات میں روایت کیا ہے کما فی المنہل ②، اور صاحب عون المعبود نے لکھا ہے کہ یہ حدیث حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی کی اربعین اہل بیت میں بالسد المسلسل مروی ہے ③، نیز جانا چاہیے کہ بعض علماء جیسے سراج الدین قزوینی اور ابن الصلاح محدث نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے، لیکن حافظ ابن حجرؒ اور علامہ سیوطیؒ وغیرہ نے اس پر رد کیا ہے اور اس کو حسن قرار دیا ہے، صاحب منہل (ج ۱ ص ۳۱۳) لکھتے ہیں: وأخرجہ أيضاً الإمام أحمد۔

۱۶۶۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُجَبِّدٍ، عَنْ جَدِّهِ أُمِّ مُجَبِّدٍ، وَكَانَتْ مِنْ بَنَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِنَّ الْمَسْكِينِ لَيَقُومُ عَلَيَّ بَابِي، فَمَا أَجِدُ لَهُ شَيْئًا أُعْطِيهِ إِثَاءً، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ لَمْ تَجِدِي لَهُ شَيْئًا تُعْطِيهِ إِثَاءً إِلَّا طَلَقًا مُخْرَقًا، فَأَذْعِيهِ إِلَيْهِ فِي يَدِهِ»۔

ترجمہ: ام مجید ان خواتین میں سے ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ پاک آپ پر رحمت نازل فرمائے بسا اوقات غریب فقیر شخص میرے دروازے پر کھڑا ہوتا ہے اور مجھے اسکے دینے کیلئے کوئی چیز نہیں ملتی، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہیں اسے دینے کو کوئی چیز نہ ملے سوائے ایک جلے ہوئے پائے کے (گائے یا بکری کا کھر) تو تم وہی اس فقیر کے ہاتھ میں دے دو۔

جامع الترمذی - الزکاة (۶۶۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۶۵) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۷۴) سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۶۷) مستد احمد - باقی مستد الاضواء (۲۸۲/۶) مستد احمد - باقی مستد الاضواء (۲۸۲/۶) مطاملك - الجامع (۱۷۱۴)

شرح الحدیث: إِنْ لَمْ تَجِدِي لَهُ شَيْئًا تُعْطِيهِ إِثَاءً إِلَّا طَلَقًا مُخْرَقًا، فَأَذْعِيهِ إِلَيْهِ فِي يَدِهِ: اگر کوئی چیز سائل کو دینے کے لئے نہ پائے تو سوائے ظلف محرق کے (جلا ہوا گائے یا بکری کا کھر) تو وہی دیدے۔

کہا گیا ہے کہ یہ بطور مبالغہ کے ہے مراد معمولی اور حقیر شی ہے مقصد یہ ہے کہ سائل کو خالی ہاتھ واپس نہ جانے دے، اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں! بلکہ حقیقت مراد ہے اس لئے کہ بعض لوگ بکری وغیرہ کے کھر کو آگ پر جلا کر اس کو پیس کر رکھ لیتے ہیں اور پھر ضرورت اور مجبوری کی حالت میں اس کو پھانکتے ہیں۔

① بذل المجہود فی حل أبي داود - ج ۸ ص ۲۱۱، المنہل المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۱ ص ۳۱۳

② المنہل المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۱ ص ۳۱۳

③ عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۵ ص ۸۴

زمینوں کو فسیل مسدود دے سکتے ہیں یا نہیں؟

١٦٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَسْمَاءَ، قَالَتْ: قَدِمْتُ عَلَى أُمِّي رَاعِبَةً ۖ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ وَهِيَ رَاعِمَةٌ مُشْرِكَةٌ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي قَدِمَتْ عَلَيَّ وَهِيَ رَاعِمَةٌ مُشْرِكَةٌ، أَفَأَصِلُهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، فَصِلِي أُمَّكِ».

**ترجمہ** اسماء بنت ابی بکر فرماتی ہیں کہ جس زمانے میں قریش نے حضور ﷺ سے معاہدہ کیا تھا (صلح حدیبیہ میں) تو میری والدہ میرے پاس جملہ رجمی کی توقع لیکر آئی اور وہ اسلام کو ناپسند کرتی ہوئی حالت شرکت میں تھیں میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میری والدہ میرے پاس آئیں وہ اسلام کو ناپسند کرتی ہوئی شرک ہیں کیا میں اسکے ساتھ صلہ رجمی کر سکتی ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جی ہاں! تم اپنی والدہ کیساتھ صلہ رجمی کر سکتی ہو۔

صحيح البخاري - الهبة وفصلها والتحرير في عليها (٢٤٧٧) صحيح البخاري - الجزية (٢٠١٢) صحيح البخاري - الأدب (٥٦٣٤) صحيح مسلم - الزكاة (١٠٠٣) سنن أبي داود - الزكاة (١٦٦٨) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٤٤/٦) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (٣٤٧/٦)

**شرح الحديث** عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَدِمْتُ عَلَى أَبِي رَافِعَةَ فِي عَهْدِ كُرَيْشٍ وَهِيَ رَافِعَةُ مُشْرِكَةٌ: حضرت انسؓ اپنی بکر فرماتی ہیں جس زمانہ میں مسلمانوں کی قریش کی ساتھ صلح تھی (یعنی صلح حدیبیہ) اس وقت میری والدہ میرے پاس رغبت کے ساتھ آئیں یعنی میرے حسن سلوک کی توقع لے کر اور میری طرف سے صلہ رحمی کی امید کے ساتھ آئیں لیکن، اسلام سے کراہیت کرنے والی تھیں، یعنی جس طرح اسلام لانے والے مدینہ میں ہجرت اور قیام کی نیت سے آتے ہیں ان کا آنا اس طرح کا نہیں تھا اسلام سے ان کو بے رغبتی تھی صرف میری وجہ سے ملاقات کے لئے آئی تھیں، بعض روایات میں ہے کہ وہ اپنے ساتھ

① بهذا الجهد في حل أبي داود - ج ٨ ص ٢١٤

۲) مزاحمت کی تفسیر میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ اس مراد ”مزاحمت فی صلتی“ ہے اور بعض شرح نے ”مزاحمت فی الاسلام“ اسکی شرح کی ہے حتیٰ کہ بعض نے اسی بنیاد پر انکو مضامیات میں شہرہ کر لیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں اسلئے کہ ابوداؤد کی اس حدیث میں وہی مزاحمت غشورۃ کی تصریح ہے، نیز اگر وہ غربت فی الاسلام کے ساتھ آئیں تو پھر اساء کو حضور ﷺ سے اجابت لینے کی ضرورت ہی پیش نہ آئی اسلئے کہ تالیف علی الاسلام اس زمانہ میں شائع و ذائع تھا حضور اکرم ﷺ کے فعل اور امر سے (قالہ الحافظ) امام نوویؒ فرماتے ہیں: والأكثر على موافق ما مشروكة ایسے ہی حافظ نے بھی لکھا ہے کہ کسی روایت سے ان کا اسلام ثابت نہیں ہے، ۱۲۔

کچھ تحفے تحائف بھی لائی تھیں مگر حضرت اسماءؓ نے اپنی والدہ کو نہ اپنے گھر میں داخل ہونے دیا اور نہ ان کے ہدایا کو قبول کیا جب تک رسول اللہ ﷺ سے دریافت نہ کر لیا، حضور اقدس ﷺ نے اسماء کو اپنی والدہ کے ساتھ حسن سلوک اور صلہ رحمی کا حکم فرمایا، یہ حدیث متفق علیہ ہے امام بخاریؒ نے اس کو کتاب الہبہ اور کتاب الادب دو جگہ ذکر کیا ہے اور امام مسلم نے ”کتاب الزکوٰۃ“ میں، امام بخاریؒ نے اس پر ایک جگہ باب باندھا ہے باب الْهَبَّةُ لِلْمُشْرِكِينَ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى { لَا يَنْهٰكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ فِي الدِّيْنِ }، اور دوسری جگہ باب باندھا ہے باب صَلَوةُ الْوَالِدِ الْمَشْرُوعِ، لیکن امام ابو داؤد نے جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں اس حدیث پر ذمی کا باب باندھا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ اسماءؓ کی والدہ مدینہ منورہ میں زمانِ صلح وحدتہ میں آئی تھیں اس لحاظ سے وہ ذمیہ ہوئیں، وراصل اس حدیث سے کافر والدین کے ساتھ صلہ رحمی کا ثبوت ہو رہا ہے جس کے جواز میں کوئی تاثر ہی نہیں نصوص قرآنیہ وحدیثیہ دونوں سے ثابت ہے لیکن مصنف علیہ الرحمہ نے اس پر صدقہ کا ترجمہ قائم کیا ہے صلہ رحمی سے صدقہ کے جواز پر استدلال بطریق قیاس ہے یعنی رشتہ داروں کے علاوہ دوسرے کفار کے ساتھ بھی احسان و سلوک کر سکتے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ: لَا يَنْهٰكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ فِي الدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ ۚ جیسا کہ امام بخاریؒ نے بھی اس آیت کریمہ کو ترجمہ الباب میں ذکر فرمایا ہے۔

اسماءؓ کی والدہ کا نام قیلہ بنت عبد العزیٰ ہے اور کہا گیا ہے کہ قیلہ ہے ان کو حضرت ابو بکرؓ نے زمانہ جاہلیت میں طلاق دیدی تھی ۷۔

### ۳۶۔ باب مَا لَا يَحْكُمُ مِّنْهُ؟

وہ کونسی چیزیں ہیں جن کو کسی سے روکا نہیں جاسکتا؟

جس چیز کو روکنا اور صدقہ نہ کرنا جائز نہیں بلکہ دینا ضروری اور واجب ہے۔

۱۶۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا كَهْمَسٌ، عَنْ سَيَّارِ بْنِ مَثْطُوبٍ، رَجُلٍ مِنْ بَنِي قُرَازَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ اَمْرِأَةٍ يُقَالُ لَهَا: بُهَيْسَةُ، عَنْ أَبِيهَا، قَالَتْ: اسْتَأْذَنَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَخَلَ بَيْتَهُ وَبَيْنَ قَمِيصِهِ، فَجَعَلَ يَقْبِلُ وَيَلْتَزِمُ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِّنْهُ؟ قَالَ: «النَّاءُ»، قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِّنْهُ؟

۱۔ اور یہ شہ نہ کیا جائے کہ یہ بات اس آیت کریمہ کے خلاف ہے: لَا تَحِلُّ قَوْلُ مَا يُوْفَوْنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوْاْذُنَ مَنْ حَاذَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (ترجمہ: تو نہ پائے گا کسی قوم کو جو یقین رکھتے ہوں اللہ پر اور پچھلے دن پر کہ دوستی کریں انہوں سے جو مخالف ہوئے اللہ کے اور اس کے رسول کے، سورۃ المجادلہ ۲۲)، کیونکہ اس آیت میں تو کفار اور مشرکین کے ساتھ مودۃ سے روکا گیا ہے اور احسان و صلہ رحمی مودۃ کو مسلم نہیں ہے بعض مرتبہ کسی پر احسان مصلحت باوجود نفرت کے بھی کیا جاتا ہے اور مودۃ کہتے ہیں قلبی تعلق و محبت کو، ۱۲۔

۲۔ اللہ تم کو منع نہیں کرتا ان لوگوں سے جو لڑتے نہیں تم سے دین پر اور نکالا نہیں تم کو تمہارے گھروں سے کہ ان سے کرو بھلائی اور انصاف کا سلوک (سورۃ الممتحنہ ۸)

۳۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۵ ص ۲۳۳

قَالَ: «الْمِلْحُ». قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحْمِلُ مَتْلَعَهُ؟ قَالَ: «أَنْ تَفْعَلَ الْحَبِيرَ عَيْنَهُ لَكَ».

**ترجمہ** ایک خاتون جن کو بھینسہ کہا جاتا ہے وہ اپنے والد سے نقل کرتی ہیں کہ میرے والد نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی آپ کے جسم کو بوسہ لینے کی تو نبی اکرم ﷺ کی اجازت ملنے کے بعد آپ کے جسم مبارک اور قمیص کے درمیان داخل ہو گئے اور آپ کے جسم کو بوسہ دیکر آپ ﷺ سے چٹپٹے رہے پھر انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا (سوال کرنے والے سے) حلال نہیں ہے؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا یانی، پھر انہوں نے دوبارہ یہی سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول! وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا جائز نہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نمک، پھر انہوں نے تیسری دفعہ یہی سوال کیا کہ وہ کون سی شے ہے جس سے منع کرنا جائز نہیں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم جو بھی نیک کام کرو وہ تمہارے لیے بہتر ہے۔

[illegible]

استأذن أبي النبي صلى الله عليه وسلم، فدخل بينه وبين قميصه، فجعل يُقبل ويُنكز به: یہ حدیث باب محبت و عشق سے ہے۔ بھینسہ کہتی ہیں میرے والد نے حضور ﷺ سے اس بات کی اجازت طلب کی کہ وہ آپ ﷺ کے جسد اطہر اور جسم اور کو چھونا چاہتے ہیں یعنی بغیر حائل کے اور صرف چھوٹا ہی نہیں بلکہ جتنا بھی بدن سے بدن مل سکے (یا تو غلبہ حب نبوی میں یا اس لئے کہ ان کا جسم آپ ﷺ کے جسم کے ساتھ تماس کی برکت سے نادرے محفوظ ہو جائے)۔

شرح حدیث من حیث الفقہ: ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ؟ قَالَ: الْمَاءُ، قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ؟ قَالَ: الْمِلْحُ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مِنْهُ؟ قَالَ: أَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَ عَدُوْلَكَ: يَهَيِّسُهُ كَعِ الْوَالِدِ نَ ابْنَهُ، بَارِبَارِيَهُ سَوَالِ كِيَا كَعِ دِه كِيَا شِي هِيْ جَس سِي اَنكَار كَر نَا جَا ز نِهِيْ؟ اَسْ پَر پَهْلِيْ بَار اَبْ مَلِكُ الْمُطَرِّفِيْنَ نِيْ فَرْمَايَا: الْمَاءُ پَحْر دُوسَرِيْ بَار كِيْ سَوَالِ پَر فَرْمَايَا: الْمِلْحُ، پَحْر اَخِيْر مِيْن اِنْسِيْ سَوَالِ كِيْ جَوَابِ مِيْن اَبْ مَلِكُ الْمُطَرِّفِيْنَ نِيْ فَرْمَايَا كَعِ جَو نَهِيْ كَار خِيْر هُو اَس كُو كَر نَا چَا پِيْ، اَس جَوَابِ سِيْ اَبْ مَلِكُ الْمُطَرِّفِيْنَ نِيْ فَرْمَايَا فِيْ السَّوَالِ (سَلْسَلَه سَوَال وَجَوَاب) كُو خَتَم فَرْمَايَا اِس حَدِيْثِ پَر فَتَوِيْ حَيِيْثِ سِيْ جَمْلَه مَذَاهِبِ كِيْ لِحَاظِ سِيْ اَكْر كَلَامِ كِيَا جَا ئِيْ تُو اَس مِيْن بُوْئِيْ طَوَالِتِ هِيْ لِهَذَا جَس طَرَحْ خُود حَضُور اَكْرَمِ مَلِكُ الْمُطَرِّفِيْنَ نِيْ اِس حَدِيْثِ مِيْن اِخْتِصَار كُو اِخْتِيَار فَرْمَايَا هَمْ بَحِيْ مُقْتَصِر اِهِيْ لَكْتِيْ هِيْ۔

کتاب البیوع میں بھی مصنف نے ایک باب اسی قسم کا باندھا ہے کتاب فی منع الجناہ اور اس میں متعدد حدیثیں ذکر کی ہیں ایک یہی بہیہ دہی بھی اور دوسری حدیث ایک راجل مہاجر سے (جن کے نام کی تصریح سند میں نہیں ہے) کہ آپ ﷺ نے

فرمایا: الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الْكَلْبِ، وَالْمَاءِ، وَالنَّارِ ۝

علمائے کھاسے پانی کی تین قسمیں ہیں: ① الاہمار الکبارہ، ② الاہمار الصغارہ، ③ الماء المخدزی الاناء، اول جیسے نیل و فرات بڑی بڑی نہریں کہ یہ کسی کی ملک نہیں ہیں ان میں تمام لوگوں کی شرکت ہے کوئی کسی کو منع نہیں کر سکتا، اور قسم ثانی چھوٹی چھوٹی نہریں جو بڑی نہروں سے نکال کر لائی جائیں یہ نہریں ان لوگوں کی ملک ہیں جنہوں نے اپنے صرفہ سے ان کو نکالا اور جاری کیا ہے، ان کا حکم یہ ہے کہ جس طرح آدمی ان نہروں سے خود متفع ہوتا ہے دوسرے لوگ اور ان کے ذاب ان سے پانی پی سکتے ہیں منع کرنا جائز نہیں ہے الا یہ کہ وہ جانور نہر کا کنارہ ڈول وغیرہ توڑ دیں خراب کر دیں تو مالک منع کر سکتا ہے لیکن اس پانی سے دوسرے لوگ اپنے باغات اور کھیت بغیر اجازت مالک سیراب نہیں کر سکتے ہیں اس سے وہ ان کو روک سکتا ہے، اور تیسری قسم کا حکم یہ ہے کہ وہ پانی آدمی کی اپنی ملک ہے دوسرے کیلئے اس میں مطلق تصرف جائز نہیں۔

اور ملح سے مراد وہ نمک ہے جو اپنے معدن میں ہو، اور وہ معدن ارض غیر مملوکہ میں ہو، اور اگر اپنی مملوکہ زمین میں ہو اور یا ایسا نمک جو آدمی کی اپنی ملک اور حرز میں ہو اس کو منع کرنا جائز ہے، یہ قواعد اصولی اور آئینی بات ہے۔ دوسرا احتمال حدیث میں یہ ہے کہ اس سے حق شرعی کا بیان مقصود نہیں ہے بلکہ حسن معاشرت اور مکام اخلاق کے قبیل سے ہے اور بخل سے روکنا ہے، اس صورت میں قسم ثالث بھی اسی حکم میں داخل ہو جائیگی اور کسی تخصیص کی حاجت نہیں رہے گی، و حدیث الباب قال المنذمی: أخرجه النسائی۔

### ۳۷۔ باب المسأله فی المساجد

مسجدوں میں سوال کرنے کا شرعی حکم

۱۶۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ الشَّهْبِيُّ، حَدَّثَنَا مَبَارَاتُ بْنُ قَسَّالَةَ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ مِنْكُمْ أَحَدٌ أَطْعَمَ الْيَوْمَ مِسْكِينًا؟» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا أَنَا بِسَائِلٍ يَسْأَلُ، فَوَجَدْتُ كِسْفًا خُبْزٍ فِي يَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَأَخَذْتُهَا مِنْهُ فَقَعْنُهَا إِلَيْهِ.

عبدالرحمن بن ابی بکر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تم میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے آج کے دن کسی غریب کو کھانا کھلایا ہو؟ تو ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ میں مسجد گیا تھا تو میں نے ایک ماٹگنے والے کو سوال کرتا ہوا دیکھا تو میں نے اپنے بیٹے عبدالرحمن کے ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا پایا تو وہ ٹکڑا میں نے عبدالرحمن سے لیکر اس ماٹگنے والے کو دیدیا۔

**شرح الحدیث** حدیث الباب میں یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ فرماتے ہیں ایک روز میں مسجد میں گیا تو دیکھا ایک سائل سوال کر رہا ہے وہ فرماتے ہیں میرے بیٹے عبدالرحمن کے ہاتھ میں ایک روٹی کا ٹکڑا تھا میں نے اس کے ہاتھ سے لیکر اس سائل کو دے دیا۔

**حدیث پر کلام من حیث الفقہ:** جمہور کے نزدیک سوال فی المسجد جائز ہے اور اعطاء بھی جائز ہے مگر یہ کہ سائل کوئی بد عنوانی کرے، مثلاً سوال میں الحاح واصرار کرے یا نخطی برقاب تو پھر سوال و اعطاء دونوں ناجائز ہیں، یہ مسلک تو ہے جمہور کا، اور حنفیہ کے نزدیک سوال فی المسجد تو مطلقاً حرام ہے اور اعطاء میں دو قول ہیں: ① مطلقاً کراہت، ② دوسرا قول یہ ہے کہ اعطاء میں کراہت اس وقت ہے جب کہ سائل نخطی برقاب کرے ورنہ نہیں، قول اصح یہی ہے، لہذا یہ حدیث سوال فی المسجد کے مسئلہ میں حنفیہ کے خلاف ہے۔ اس کا جواب ایک تو یہ ہے کہ اس حدیث میں اسکی تصریح نہیں ہے کہ وہ سائل مسجد ہی میں تھا، ممکن ہے خارج مسجد، مسجد کے قریب سوال کر رہا ہو جس کو صدیق اکبرؓ نے مسجد کے اندر سے سنا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے مبارک بن فضالہ کی وجہ سے اکثر ائمہ نے انکی تضعیف کی ہے یہ حدیث مطولاً مستند بزار میں ہے اور امام ابو بکر بزار نے بھی اس پر کلام کیا ہے، حنفیہ کی دلیل حرمت سوال میں وہ ہے جو کتاب الصلوٰۃ أبواب المساجد میں گزر چکی: «مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَسْأَلُ صَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ، فَلْيُغْلِظْ لَهَا أَلْفًا اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسْجِدَ لَمْ يَنْبَغْ لَهُذَا» (بذل ومنہل) جب خود اپنی چیز تلاش کرنے اور اسکے بارے میں سوال کرنے سے منع کیا جا رہا ہے تو دوسرے سے سوال کرنا بطریق اولیٰ منع ہو گا، واللہ تعالیٰ اعلم، قال المنذرى: وقد أخرجه مسلم في صحيحه والنسائي في سننه من حديث أبي حازم عن سلمان الأشجعي عن أبي هريرة بنحوه أتم منه، ۱۲۔

### ۳۸۔ باب کراہیۃ المسألة بوجه اللہ تعالیٰ

اللہ پاک کے توسل سے مانگنے کی ناپسندیدگی کا بیان

۱۶۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ الْقَلُوبِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ الْجَمْرِيُّ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ مُعَاذٍ التَّمِيمِيِّ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمَكْدِيِّ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ، إِلَّا الْجَنَّةُ».

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ پاک کے توسل

سے صرف جنت ہی مانگی جائے۔

شرح الحدیث عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ، إِلَّا الْجَنَّةُ»: مضارع منفی

مجهول اور صیغہ نہی دونوں ہو سکتا ہے۔

اس حدیث کا دو مطلب ہو سکتے ہیں: ① اللہ تعالیٰ کی ذات کے توسل سے کوئی معمولی چیز نہ مانگی جائے یعنی خود اللہ تعالیٰ سے، اس

لئے کہ عظیم ذات کو وسیلہ بنانا حقیر شی کی طلب کیلئے غیر مناسب ہے بلکہ جنت جیسی عظیم الشان چیز مانگی جائے مثلاً اس طرح دعاء نہ مانگے یا اللہ اپنی کریم ذات کے وسیلہ و طفیل سے مجھ کو ایک وسیع مکان عطاء فرماوے بلکہ یوں کہے کہ اے اللہ اپنی کریم ذات کے طفیل سے مجھ کو جنت الفردوس عطاء فرما، ② اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ لوگوں سے سوال اللہ تعالیٰ کی ذات کے وسیلے سے نہ کیا جائے یعنی نبوی مال و متاع کے سوال کرنا لوگوں سے اللہ تعالیٰ کے وسیلہ و حوالہ سے نہ چاہیے مثلاً کسی شخص سے یوں کہے مجھے اللہ تعالیٰ کیلئے فلاں چیز دیدے، اللہ تعالیٰ کے نام نامی کے وسیلہ سے شی حقیر طلب نہیں کرنی چاہیے یہ دوسرا مطلب علامہ طیبیؒ نے لکھا ہے اس پر صاحب منہل لکھتے ہیں کہ یہ کراہت و ممانعت اس وقت ہے جب کہ مسئول (جس شخص سے سوال کیا جا رہا ہے) سوال سے تنگ دل اور اکتا ہوا اور اگر یہ بات نہ ہو بلکہ اللہ کے نام سے متاثر ہوتا ہو اور اسکی لاج رکھتا ہو تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ①، کما سیاق فی الحدیث الآتی۔

### ۳۹۔ باب عطیۃ من سأل باللہ

جو شخص اللہ پاک کے وسیلے سے سوال کرے اسکو دینا چاہیے

①۶۷۲ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَائِلًا فَيُؤْنَهُ، فَادْعُوا اللَّهَ حَتَّى تَرَوْا أَلَكُمْ قَدْ كَفَا أَمْرُهُ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص اللہ پاک کے وسیلے سے تمہاری سزاؤں اور تکلیفوں سے پناہ مانگے تو ایسے شخص کو پناہ دو اور جو شخص اللہ پاک کے وسیلے سے تم سے کچھ سوال کرے تو تم اسکی مطلوبہ چیز دیدو اور جو شخص تمہاری دعوت کرے تو اسکی دعوت قبول کرو اور جو شخص تمہارے ساتھ بھلائی اور نیکی کرے تو تم اسکی نیکی کا بدلہ دو پس اگر تم اسکی نیکی کا بدلہ دینے کیلئے مال و سعت نہ رکھتے ہو تو تم اسکی لیے اسقدر دعائیں کرو یہاں تک کہ تم یہ سمجھ لو کہ تم نے اسکی احسان کا بدلہ ادا کر دیا۔

سنن النسائي - الزكاة (٢٥٦٧) سنن أبي داود - الزكاة (١٦٧٢) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة

(٩٩/٢) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (١٢٧/٢)

شرح الحديث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ الْخ: جو شخص تم سے پناہ چاہے اللہ تعالیٰ کو وسیلہ بنا کر تو اس کو پناہ دیدو اور جو شخص تم سے سوال کرے اللہ تعالیٰ کو وسیلہ بنا کر تو تم اسکا سوال پورا کرو، مطلب یہ ہے کہ یہ تو الگ بات ہے کہ سائل کو چاہیے کہ وہ لوگوں سے

دنوی مال و متاع کے سوال میں اللہ تعالیٰ شانہ جیسی عظیم ذات کو وسیلہ نہ بنائے لیکن تم کو یہ چاہیے کہ اگر کوئی شخص اللہ کے نام کے وسیلہ سے تم سے سوال کرے تو تم اسکو دیدو، پھر آگے فرماتے ہیں اور جو تمہاری دعوت کرے مثلاً ولیمہ کی تو اس کو قبول کر دیا مطلب یہ کہ اگر کوئی تم کو پکارے مدد کیلئے تو تم اسکی مدد کرو، اور جو شخص تمہارے ساتھ کسی قسم کا بھی احسان کرے تو تم اسکو انکا بدلہ دو احسان کا بدلہ احسان سے، اور اگر احسان کا بدلہ احسان سے نہ کر سکو (بوجہ عدم معجائز کے) تو اس کیلئے خوب دعاء خیر کرتے رہو یہاں تک کہ تم یہ سمجھ لو کہ اب اسکا بدلہ ادا ہو گیا، اور دعاء میں جزاک اللہ کہنا بھی کافی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے: مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ: جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَتْلَعَ فِي النَّعَاءِ (راوۃ الترمذی والنسائی من حدیث أسامة بن زید مرفوعاً)۔

#### ۴۰۔ بَابُ الزَّجْلِ يُخْرِجُ مِنْ مَالِهِ؟

کوئی شخص اپنے سارے مال کو صدقہ میں دیدے تو ایسا کرنے کا شرعی حکم کیا ہے؟  
یُخْرِجُ ثَلَاثِي مَجْرُوسٍ ہے یعنی جو شخص اپنے مال کا صدقہ کر کے اس مال سے باہر نکل آئے یعنی اس سے بالکل علیحدہ اور دست بردار ہو جائے اور یہ جب ہی ہو سکتا ہے جب وہ پورے مال کا صدقہ کرے تو گویا اس باب سے مصنف کی غرض تصدق بجمع المال کا حکم بیان کرنا ہے۔

۱۶۷۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَيْدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: كُنَّا جُنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ بِمِثْلٍ بَيْضَةٍ مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَصَبْتُ هَذَا مِنْ مَغْلِبٍ، فَخَذْتُهَا فَهِيَ صَدَقَةٌ، مَا أَفْلَيْكَ غَيْرَهَا، فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْبَةِ الْأَيْمَنِ، فَقَالَ: وَمَنْ ذَلِكَ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْبَةِ الْأَيْسَرِ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ خَلْفِهِ، فَأَخَذَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَذَهَا بِهَا، فَلَوْ أَصَابَتْهُ لَأَوْجَعَتْهُ، أَوْ لَعَقَرَتْهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَأْتِي أَحَدُكُمْ بِمَا يَمْلِكُ، فَيَقُولُ: هَذِهِ صَدَقَةٌ، ثُمَّ يَقْعُدُ يَسْتَكِفُّ النَّاسَ، خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ عَيْنٍ".

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے تو ایک شخص اس قدر سونا لیکر حاضر ہوا جو وزن میں انہی کے برابر تھا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے ایک سونے کی کان سے یہ سارا سونا ملا ہے پس آپ ﷺ یہ لے لیجئے یہ صدقہ ہے میرے پاس اس کے علاوہ کچھ نہیں ہے تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے



اعراض فرمایا، پھر یہ شخص آپ کے دلہنے جانب سے آیا اپنے وہی پہلی والی بات کہی تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے اعراض کیا، پھر یہ شخص بائیں جانب سے آیا تو پھر رسول اللہ ﷺ نے اس سے منہ موڑ لیا، پھر یہ شخص آپ ﷺ کی خدمت میں پیچھے سے آیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسکی اس ڈلی کو لیکر اس زور سے مارا کہ اگر اس شخص کو لگ جاتی تو اسکو تکلیف ہوتی یا راوی نے کہا کہ اسکو زخمی کر دیتی پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی ملکیت میں موجود سارا مال لیکر آتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ صدقہ ہے پھر صدقہ کرنے کے بعد لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتا پھر تاہے بہترین صدقہ وہ ہے جو صدقہ کرنے کے بعد آدمی مالدار رہے (اسکے پاس اس قدر مال باقی رہے جس سے یہ سہارا لے سکتا ہو)۔

۱۶۷۹- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، بِإِسْنَادٍ وَدَّعَاهُ، زَاوٍ: «لَحْنٌ عَنْكَ مَا لَكَ لَا حَاجَةَ لَكَ بِهِ»۔  
اس حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اپنا مال ہم سے لے لو ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے۔

سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۷۲) سنن الدارمی - الزكاة (۱۶۵۹)  
مضمون حدیث تو بالکل واضح ہے محتاج تشریح نہیں، اس حدیث سے واضح ہو رہا ہے کہ تصدق بجمع المال ممنوع ہے لیکن یہ منع اس شخص کے حق میں ہے جس کا حال وہ ہو جو یہاں حدیث کے اخیر میں مذکور ہے ثُمَّ يَقْعُدُ يَسْتَكِفُّ النَّاسَ یعنی سارا مال صدقہ کر کے لگے دن لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا کر سوال کرنے لگے۔

**تصدق بجمع المال میں اختلاف علماء:** تصدق بجمع المال کا مسئلہ مختلف فیہ ہے، امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں: ہمارا یعنی شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ تصدق بجمع المال مستحب ہے لیکن اس کیلئے کچھ قیود و شرائط ہیں: ① وہ شخص قانع و صابر ہو، ② اس کے ذمہ کسی کا دین نہ ہو، ③ وہ شخص عیال دار نہ ہو اور اگر ذو عیال ہو تو پھر وہ عیال بھی اس کی طرح قانع و صابر ہوں، اور اگر یہ شروط موجود نہ ہوں تو پھر مکروہ ہے، قاضی عیاض فرماتے ہیں: عند الجمهور وعلماء الامصار تصدق بجمع المال جائز ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جائز نہیں سب کو رد کیا جائے وہ مروی عن عمرو بن الخطاب رضى الله عنه اور ایک قول یہ ہے کہ اگر کوئی اپنا تمام مال صدقہ کرے تو اس کا یہ تصرف صرف ثلث مال میں نافذ ہو گا باقی میں نہیں وہو مذهب اهل الشام و قبيل ان زاد على النصف مردت الزيادة وهو محكي عن مكحول الشافعي اه ④، اس پر مزید کلام اگلے باب میں آئے گا۔

خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى: بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد متصدق میں غنی باقی رہے جس کی شکل یہ ہے کہ آدمی اپنی اور اپنے عیال کی ضرورت کے بقدر روک کر صدقہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ تصدق بجمع المال کے مقابلہ میں تصدق بفاضل عن الحاجة (جو مال اپنی ضرورت سے فاضل ہو) افضل ہے۔

**دو حدیثوں میں تطبیق:** یہ ان لوگوں کے حق میں ہے جو زیادہ صابر و شاکر و قانع نہ ہوں اور جو لوگ صفت صبر و قناعت اور کمال یقین و توکل کے ساتھ متصف ہوں، جیسے صدیق اکبرؓ ان کے حق میں تصدق بالجمع ہی افضل ہے، جیسا کہ اگلے باب کی حدیث میں آرہا ہے کہ بہترین صدقہ جہد المقل ہے یعنی نادار آدمی محنت و مشقت برداشت کر کے کمائے اور پھر اس کو صدقہ کر دے، اس سے ان دونوں حدیثوں میں بظاہر جو تضاد نظر آرہا ہے وہ بھی دور ہو گیا کہ یہ اختلاف اختلاف احوال و اشخاص کے اعتبار سے ہے، اور دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ عَنْ ظَهْرِ غَنًی میں غنی سے عام مراد لیا جائے خواہ غنی المال ہو جو کہ عام لوگوں کے اعتبار سے ہے اور خواہ غنی النفس جو کہ قانعین اور صابرین کے اعتبار سے ہے پھر اس میں تصدق بالجمع المال بھی آجائے گا، اور علامہ سندھیؒ اسی طرح تحریر فرماتے ہیں: غنی سے مراد عام ہے خواہ غنی قلبی ہو یا قلبی اور ظہر کی اضافت غنی کی طرف اضافت بیانہ ہے آدمی جس طرح کر کے سہارے سے ٹیک لگا کر بیٹھتا ہے جس سے اس کو آرام و سکون ملتا ہے اسی طرح جس صدقہ کے بعد غنی ہو گا تو وہ غنی اس کے لئے بمنزلہ ظہر اور پشت کے ہو گا کیونکہ صدقہ کے بعد اس کا سہارا اس غنی پر ہو گا، اس پر مزید کلام آئندہ باب میں آئے گا۔

۱۶۷۵- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ أَبِي عَجْلَانٍ، عَنْ عِيَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ، سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، يَقُولُ: "دَخَلَ الرَّجُلُ الْمَسْجِدَ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَطُوعُوا آثَابًا فَطَرَحُوا، فَأَمَرَ لَهُ مِنْهَا يَتُوبُونَ، ثُمَّ حَقَّ عَلَى الصَّدَقَةِ، فَجَاءَ، فَطَرَحَ أَحَدُ التَّوْبَتَيْنِ، فَصَاحَ بِهِ، وَقَالَ: «خُذْ تَوْبَتَكَ».

حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ایک صاحب مسجد میں داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ صدقہ میں کپڑے دیں تو لوگوں نے صدقہ میں کپڑے دیئے تو صدقہ کے ان کپڑوں میں سے ۲ کپڑے، رسول اللہ ﷺ نے ان صاحب کو دینے کا حکم دیا پھر رسول اللہ ﷺ نے دوسرے موقع پر صدقہ کرنے پر لوگوں کو ابھارا تو ان صاحب نے (جن کو دو کپڑے صدقہ میں ملے تھے) اپنا ایک کپڑا صدقہ میں دے دیا تو رسول اللہ ﷺ نے ناراض ہو کر با آواز بلند فرمایا کہ تم اپنا کپڑا لے لو۔

سنن النسائي - الجمعة (۱۴۰۸) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۷۵)

یہ دوسرا قصہ ہے۔ پہلا قصہ بیضۃ من ذهب والا تھا، رطل سے سلیک غطفانی مراد ہیں جن کا قصہ ابواب الجمعہ میں باب إذا دخل الرجل والإمام یخطب میں گزر چکا ہے یہ واقعہ نسائی شریف کی روایت میں ذرا تفصیل سے مذکور ہے چنانچہ حافظ منذری لکھتے ہیں: وأخرجہ النسائی أتم منه، اھ (جون)۔

خلاصہ واقعہ کا یہ ہے کہ سلیک غطفانی ایک مرتبہ جبکہ حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے مسجد میں حاضر ہوئے اس وقت میں یہ بہت خستہ حال تھے بدن پر پورا لباس بھی نہیں تھا، بہت گھٹیا لباس میں تھے حضور ﷺ نے ان کی یہ حالت دیکھ کر خطبہ ہی کے

میں ان کو تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم فرمایا سارے لوگ جو اس وقت مسجد میں تھے اس شخص کی طرف متوجہ ہو گئے حضور اقدس ﷺ نے لوگوں کو صدقہ کی ترغیب دی اسکے فضائل بیان فرمائے لوگوں نے صدقہ میں بہت سے کپڑے پیش کئے آپ ﷺ نے ان میں سے دو کپڑے ان صاحب کو بھی دے تاکہ وہ اپنی لباس کی ہیئت درست کر لیں اسکے بعد جب دو سراج جمعہ آیا اور خطبہ جمعہ میں صدقہ کا ذکر آیا تو ان صاحب نے یہ کیا کہ گذشتہ جمعہ جو دو کپڑے حضور ﷺ نے انکو عنایت فرمائے تھے (ان کی برہنگی کی وجہ سے) ان دو میں سے ایک کپڑا انہوں نے بھی صدقہ میں پیش کیا جس پر حضور ﷺ کو بہت ناگواری ہوئی اور چیخ کر فرمایا: **لَا تَذْكُرْكَ** پکڑ اپنا کپڑا، اس حدیث کے بارے میں منہل (ج ۹ ص ۳۲۷) میں لکھا ہے: **وَإِذَا خُذَ مِنْهُ أَيْضًا الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ، أَوْ** پہلے یہ آچکا ہے کہ نسائی میں یہ روایت اور زیادہ تفصیل سے ہے۔

۱۶۷۶- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ خَيْرَ الصَّدَقَةِ مَا تَرَكَ يَتَّى، أَوْ تُصَلِّيَ بِهِ عَنْ ظَهْرِ عَتَى، وَابْدَأَ بِحَنْ تَقُولُ».

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ بہترین صدقہ وہ ہوتا ہے کہ اس صدقہ کرنے کے بعد آدمی مالدار رہے، یا یوں فرمایا کہ ایسا صدقہ کرنا چاہیے کہ اس صدقہ نکالنے کے بعد آدمی کے پاس اس قدر مالدار ہو جس سے ٹیک اور سہارا لے سکے۔ اور تم ان لوگوں سے پہل کر و جن کا نفقہ تمہارے ذمہ لازم ہے (وہ تمہاری عیال میں ہیں)۔

**ترجمہ:** صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۱) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۴۰) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۴۱) من النسائی - الزکاة (۲۵۳۴) من النسائی - الزکاة (۲۵۴۴) من ابی داود - الزکاة (۱۶۷۶) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۳۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۴۵/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۵۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۷۸/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۸۸/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۹۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۰۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۳۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۷۶/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۴۸۰/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۲۴/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۲۷/۲) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۵۱)

**شرح الحدیث:** یہ متن حدیث صحیح بخاری و مسلم میں بھی ہے حدیث کے جملہ اولیٰ کی تشریح تو پہلے گزر چکی، آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ صدقہ کی ابتداء اپنے گھر کے آدمیوں سے ہونی چاہیے جن کا نفقہ آدمی کے ذمہ میں ہے **عَالٌ يَقُولُ** اپنے اہل و عیال کا نفقہ برداشت کرنا۔

۴۱ - بَابُ فِي الزَّكَاةِ فِي ذَلِكَ

سارے اعمال صدقہ کرنے کی احکامات کا بیان

ذلک کا اشارہ سابق ترجمہ الباب کی طرف ہے یعنی تصدق بمعج المال کی رخصت و اجازت، اس باب کی حدیث پر کلام گزشتہ باب میں گزر چکا، جہد المقل یعنی قلیل المال کی مشقت، نادار کی کوشش، اس سے معلوم ہوا کہ فقیر (غنی القلب) کا صدقہ اگرچہ

مقدار میں کم ہو وہ افضل ہے غنی اور مالدار کے صدقہ سے اگرچہ اس کا صدقہ کتنی ہی بڑی مقدار میں ہو جیسا کہ ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث مرفوعہ میں ہے **سَبَقَ دِرْهَمُ مِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ** (أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ، كَمَا فِي الْمَنْهَلِ) یعنی ایک درہم بعض مرتبہ ایک لاکھ درہم سے بڑھ جاتا ہے صحابہ نے عرض کیا کیسے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ایک شخص جس کے پاس صرف دو درہم ہیں وہ ان میں سے ایک درہم صدقہ کرتا ہے اور دوسرا شخص وہ ہے جس پاس درہم کا ڈھیر لگا ہوا ہے وہ ان میں سے ایک لاکھ اٹھا کر صدقہ کرتا ہے۔

۱۶۷۷- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَزَيْدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ مَرْثَدٍ الرَّمْلِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «جَهْدُ النُّقْلِ، وَإِنْ أَمِنَ تَقُولُ».

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کون سا صدقہ افضل ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہ صدقہ جو ایک غریب فقیر اپنی محنت اور مشقت کی کمائی کے بعد حاصل کرے اور پھر اسے صدقہ کر دے۔ اور تم کو اپنی عیال سے پہل کر لینی چاہئے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۱) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۴۰) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۴۱) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۳۴) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۴۴) سنن ابی داود - الزکاة (۱۶۷۷) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۰/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۵/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۲/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۷۸/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۲۸۸/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۳۹۴/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۴۰۲/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۴۳۴/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۴۷۶/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۵۲۴/۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۵۲۷/۲) سنن الدارمي - الزکاة (۱۶۵۱)

۱۶۷۸- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَذَا حَدِيثُهُ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْقُضَيْلُ بْنُ دُكَيْنٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: "أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا أَنْ نَتَصَدَّقَ، فَوَافَقَ ذَلِكَ مَالًا عِنْدِي، فَقُلْتُ: الْيَوْمَ أَسْبِقُ أَبَا بَكْرٍ إِنْ سَبَقْتُهُ يَوْمًا، فَجِئْتُ بِنِصْفِ مَالِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ؟» قُلْتُ: وَقُلْتُ: قَالَ: وَأَيُّ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِكُلِّ مَا عِنْدَكَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ؟» قَالَ: أَبْقَيْتُ لَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ، قُلْتُ: لَا أَسْأَلُكَ إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا.

ترجمہ: اسلم عروی کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن خطابؓ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن ہمیں صدقہ کرنے کا حکم دیا تو یہ حکم ایسے زمانے میں ارشاد فرمایا کہ میرے پاس اس زمانے میں بڑا مال موجود تھا تو میں نے اپنے دل سے سوچا اگر میں ابو بکرؓ سے کسی دن آگے بڑھ سکتا ہوں تو آج کے دن بڑھ سکتا ہوں میں نے اپنے پورے مال کا آدھا حصہ

خدمت نبوی ﷺ میں لا حاضر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عمر! تم نے اپنے گھر والوں کیلئے کیا چھوڑا؟ تو میں نے عرض کیا اتنا ہی مال (جتنا میں صدقہ کیلئے لایا ہوں) حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ اپنے پاس موجود تمام سامان لے کر حاضر خدمت ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت کیا اے ابو بکر! تم نے اپنے گھر والوں کیلئے کیا چھوڑا؟ تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر والوں کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی رضا مندی کو چھوڑا ہے، تو حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے دل میں کہا کہ ابو بکرؓ میں تم سے کبھی بھی کسی کار خیر میں آگے نہیں بڑھ سکتا۔

جامع الترمذی - المناقب (۲۶۷۵) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۷۸) سنن الدارمی - الزکاة (۱۶۶۰)

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ایک روز حضور ﷺ تسلیماتے ہمیں صدقہ کرنا حکم فرمایا، اتفاق سے اس روز میرے پاس بہت سامان موجود تھا میں نے اپنے دل میں سوچا کہ اگر میں حضرت صدیق اکبرؓ سے بڑھ سکتا ہوں تو آج بڑھ سکتا ہوں (صدقہ میں) چنانچہ میں اپنے کل مال کا نصف لے کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: اپنے گھر والوں کیلئے کیا چھوڑا؟ میں نے عرض کیا اسی کے برابر، اور ابو بکر صدیقؓ جو کچھ حساب لے آئے، آپ ﷺ نے ان سے بھی یہی دریافت کیا کہ گھر والوں کیلئے کیا چھوڑا؟ انہوں نے عرض کیا ان کیلئے میں نے اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا (یعنی اللہ اور رسول کی خوشنودی ان کے لئے چھوڑی)۔

فَلَکَ لَا أَسْأَلُکَ إِلَى شَیْءٍ أَبَدًا: عمرؓ فرماتے ہیں میں نے کہا (دل میں یا ظاہر میں) کہ میں تم سے کبھی کسی نیکی میں سبقت نہیں لے جا سکتا۔

**تصدق بجمع المال:** اس واقعہ سے تصدق بجمع المال کی اولویت یا کم از کم جواز ثابت ہو رہا ہے لیکن ایسے ہی شخص کے لئے جو یقین و توکل میں کمال رکھتا ہو۔

صاحب منہل لکھتے ہیں بہتر یہی ہے کہ اس کو جواز کا درجہ دیا جائے نہ کہ استحباب کا، اس لئے کہ دوسری احادیث صحیحہ سے تصدق بالبعض کا افضل ہونا ثابت ہے، اسی طرح کعب بن مالک کا قصہ بھی اسی کو مقتضی ہے اور وہ قصہ وہ ہے جس کو امام ابو داؤد کتاب الایمان والندور میں باب فِیْمَنْ نَدَّ أَنْ یَتَصَدَّقَ بِمَالِهِ کے تحت لائے ہیں جس میں یہ ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا: إِنَّ مِنْ تَوْفِیقِی إِلَى اللّٰهِ أَنْ أَخْرُجَ مِنْ مَّالِیْ کُلِّهِ إِلَى اللّٰهِ وَ إِلَى رَسُولِهِ صَدَقَةً؟ قَالَ: «لَا»، یعنی میری توبہ کی تکمیل اس میں ہے کہ میں اپنے سارے مال کو صدقہ کر دوں، آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، ایسا نہ کرو انہوں نے پھر عرض کیا کہ اچھا! نصف مال صدقہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں، انہوں نے عرض کیا اچھا! ثلث مال صدقہ کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں ٹھیک ہے ایک ثلث کر دو، اھ<sup>①</sup>، اسی کے جمہور علماء قائل ہیں اور بعض علماء جیسے امام مالکؒ وادنائیؒ فرماتے ہیں: لَا یُجُوزُ التَّصَدُّقُ إِلَّا بِالْثُلُثِ

ويورد عليه الثعلبان، وهو رواية عن مكحول الشامي وعنه أيضًا يورد عليه ما زاد على النصف اهـ، من منهل، وحديث الباب أخرجه أيضًا الترمذي والحاكم وصحاحه<sup>①</sup>۔

**فائدہ:** احادیث شریفہ سے صدقہ کی بڑی فضیلت اور فوائد معلوم ہوتے ہیں چنانچہ ترمذی شریف میں ہے: عن أنس بن مالك مرفوعاً أن الصدقة للطف في تحسب الرب وقد نفع ميتة السوء<sup>②</sup>، وفي حديث آخر يروى بالصدقة، فإن البلاء لا يتخطاها<sup>③</sup>، (صدقہ میں جلدی کرو اس لئے کہ بلاء اور مصیبت صدقہ سے آگے نہیں بڑھ سکتی) مرواہ أبو الحسن رزین بن معاویۃ العبدری (منہل)<sup>④</sup>۔

#### ٤٢۔ باب فی فضل سقّی الماء

لوگوں کو پانی مہیا کر کے سیراب کرنے کی فضیلت کا بیان

١٦٧٩۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَيُّ الصَّدَقَةِ أَغْنِيكَ؟ قَالَ: «الماء»۔

حضرت سعد بن عبادہؓ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: آپ کو اے اللہ کے رسول! کون سا صدقہ زیادہ پسند ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے پانی کا صدقہ زیادہ محبوب ہے۔

١٦٨٠۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْزَةَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَالْحَسَنِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَادَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ۔

گزشتہ حدیث والا مضمون اس حدیث میں اس بھی مذکور ہے۔

سنن النسائي - الوصايا (٣٦٦٤) سنن النسائي - الوصايا (٣٦٦٥) سنن النسائي - الوصايا (٣٦٦٦) سنن أبي

داود - الزكاة (١٦٧٩) سنن ابن ماجه - الادب (٣٦٨٤)

شرح الحدیث حضرت سعد بن عبادہؓ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا اگر میں ان کے ایصالِ ثواب کے لئے صدقہ کروں تو کس چیز کا صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا پانی کا، پانی سے مراد عام ہے خواہ آدمیوں کے پینے کیلئے ہو خواہ جانوروں کے یا کھیت وغیرہ کے یا طہارت کیلئے، آپ ﷺ نے پانی کے تصدق کو افضل قرار دیا اس لئے کہ پانی عام

① المنہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ٩ ص ٣٣٠

② جامع الترمذي - كتاب الزكاة - باب ما جاء في فضل الصدقة ١٦٤

③ جامع الأصول في أحاديث الرسول ٤٦٤٥ - ج ٦ ص ٤٤٦

④ المنہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ٩ ص ٣٣٠

حاجت و ضرورت کی چیز ہے اس کا نفع بہت عام ہے اور خصوصاً عرب جیسے ملک حار میں جہاں پانی کی قلت ہے۔

**میت کو کن اعمال کا ثواب پہنچتا ہے؟ اور اسمین مذاہب ائمہ:** اس سے معلوم ہوا کہ میت کو صدقہ کا ثواب پہنچتا ہے، امام نوویؒ شرح<sup>۱</sup> مسلم میں لکھتے ہیں: اس پر علماء کا اجماع ہے کہ میت کو صدقہ کا ثواب پہنچتا ہے اسی طرح میت کے حق میں دعاء کے نافع ہونے پر بھی اجماع ہے اور ایسے ہی فضلاء الدین عن المیت نیز حجة الاسلام (حج فرض) عن المیت بھی معتبر ہے ایسے ہی حج التطوع علی الاصح عندنا البتہ صوم عن المیت میں اختلاف ہے، قراءۃ قرآن میں ہمارا مشہور مذہب یہ ہے کہ اس کا ثواب نہیں پہنچتا، امام احمدؒ کے نزدیک پہنچتا ہے، اہ۔<sup>۲</sup>

(قلت) خلاصہ مذاہب یہ ہے کہ عبادات مالیہ کا ثواب بالاتفاق پہنچتا ہے اور عبادات بدنیہ میں سے دعا کا حکم بھی یہی ہے باقی دوسری عبادات بدنیہ مثلاً نماز، تلاوت، قرآن وغیرہ میں اختلاف ہے۔ شافعیہ کے نزدیک نہیں پہنچتا، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک پہنچتا ہے، مالکیہ کا مذہب جیسا کہ الشرح الکبیر وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ ان کے نزدیک قرآن کا ثواب محض میت کی نیت سے پڑھنے سے نہیں پہنچتا البتہ اگر تلاوت کر نیو الا اللہ تعالیٰ سے یہ دعاء کر کے تلاوت کرے کہ یا اللہ اپنے فضل سے اس کا ثواب فلاں میت کو پہنچا دے تو پہنچتا ہے، گویا دعاء کے توسط سے پہنچتا ہے بغیر اس کے نہیں واللہ تعالیٰ اعلم، یاد پڑتا ہے کسی کتاب میں غالباً قصص الاولیاء میں پڑھا تھا کہ عز الدین بن عبد السلام کو کسی نے ان کے انتقال کے بعد خواب میں دیکھا تو وہ فرمانے لگے کہ ہم تو یوں کہتے ہیں کہ میت کو قراءۃ قرآن کا ثواب نہیں پہنچتا لیکن یہاں آکر ہم نے اس کو خلاف پایا۔

۱۶۸۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ.

إِنَّ أُمَّ سَعْدٍ مَاتَتْ، فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «الْمَاءُ». قَالَ: فَخَفَرْتُ بِمُؤَرَّاءٍ، وَقَالَ: هَذِهِ لِأُمِّ سَعْدٍ.

**ترجمہ:** حضرت سعد بن عبادہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! (میری والدہ) ام سعد کا انتقال ہو گیا تو کونسا صدقہ زیادہ افضل ہے؟ (میں صدقہ کر کے ان کو ایصال ثواب کرنا چاہتا ہوں) تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانی کا صدقہ زیادہ افضل ہے، تو حضرت سعدؓ نے ایک کنواں کھدوایا اور فرمایا کہ اس کنوئیں کا ثواب (میری والدہ) ام سعد کیلئے ہے۔

① لیکن یہ حدیث منقطع ہے اس لئے کہ سعید بن المسیبؒ اور حسن بصریؒ دونوں نے سعد بن عبادہ کو نہیں پایا، اس لئے کہ سعد کی وفات ۱۵ھ میں ہے اور ابن المسیبؒ کی ولادت ۱۵ھ میں ہے اور حسن بصریؒ کی ۲۱ھ میں، کنانی البدل والنہل، لیکن صاحب منہل لکھتے ہیں اس میں کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ حضرت سعید بن المسیبؒ اور خواجہ حسن بصریؒ کے بارے میں یہ ہے: اعمال الامم دیان إلا عن ثقة۔

② تحت حدیث عائشہ، أَنَّ رَجُلًا آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي انْفَلَتْ لَهَا وَلَمْ تَوْصِ، وَأَطْلُهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ نَصَلْتُكَ، أَكَلَهَا أَجْرٌ، إِنْ نَصَلْتُكَ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ» اھ صحیح مسلم - کتاب الوصیة - باب وصول ثواب الصدقة عن المیت (لیہ ۱۰۰۱) اس حدیث میں تو سوال ہی یہ کیا گیا تھا کہ میت کو ثواب پہنچتا ہے یا نہیں ۱۲۶۔

③ النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۷ ص ۹۰

سنن النسائي - الوصايا (٣٦٤) سنن النسائي - الوصايا (٣٦٥) سنن النسائي - الوصايا (٣٦٦) سنن ابی داؤد - الزکاة (١٦٨١) سنن ابن ماجه - الأدب (٣٦٨٤)

١٦٨٢ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْكَاتٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَدْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَالِيٍّ - الَّذِي كَانَ يَقُولُ فِي بَيْتِي ذَالَآن - عَنْ ثَبِيحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرْيٍ، كَسَاكَ اللَّهُ مِنْ خُصْرِ الْجَنَّةِ، وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ، أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ، وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ، سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ».

حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو برہنہ ہونے کی حالت میں کپڑے پہنائے تو اللہ پاک ایسے شخص کو جنت کے سبز کپڑے پہنائیں گے، اور جو کوئی مسلمان کسی مسلمان کو بھوک کی حالت میں کھانا کھلائے تو اللہ پاک اسکو جنت کے میوے کھلائیں گے، اور جو کوئی مسلمان کسی مسلمان کو پیاسے ہونے کی حالت میں پانی پلائے تو اللہ پاک اسکو مہر لگی ہوئی شراب سے سیراب کریں گے۔

جامع الترمذی - صحیفۃ القیامۃ والرقائق والوصیای (٢٤٤٩) سنن ابی داؤد - الزکاة (١٦٨٢) مسند أحمد - باقی مسند المکثرین (١٤/٣)

### ٤٣ - بَابُ فِي التَّزِيحَةِ

اپنا حب انور کسی دوسرے کو دینا کہ دوسرا شخص اس کے دودھ یا اون سے فائدہ اٹھائے پھر یہ حب انور مالک کو واپس کر دے اس کی فضیلت کا بیان ہے

منحة اور منیحة دونوں لغت میں، عطیہ اور ہدیہ کی ایک خاص صورت ہے جس میں تمليك المنفعة ہوتی ہے نہ کہ تمليك الرقبہ، اسی لئے ہر چیز کا منیحة اسی کے مناسب ہوتا ہے، مثلاً ذہب وفضہ کی منیحة یہ ہے کہ دراہم و دنانیر کسی کو بطور قرض دینا اور منیحة اللبن یہ ہے کہ دودھ دینے والی اونٹنی یا بکری چند روز کیلئے عاریۃ کسی کو دینا کہ کچھ روز وہ اس سے منتفع ہو کر پھر مالک کو واپس کر دے، اور درختوں کا منیحة یہ ہے کہ پھلدار درخت چند روز کے لئے عاریۃ کسی کو دیدے تاکہ وہ اس کے پھلوں سے منتفع ہو، اور بعض علماء کہتے ہیں کہ منیحة خاص ہے دودھ والی بکری یا اونٹنی کے ساتھ۔

١٦٨٣ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ، حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى - وَهَذَا حَدِيثٌ مُسَدَّدٌ وَهُوَ أَكْمٌ - عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ عِثَانَ بْنِ عَطِيَّةٍ، عَنْ أَبِي كَثْبَةَ السُّلَوِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَرْبَعُونَ عَصْلَةً أَغْلَاهُنَّ مَرْيَكَةُ الْعَلَوِ، مَا يَتَعَمَلُ رَجُلٌ بِمُصْلَكَةٍ مِنْهَا رَجَاءً لَوَائِبِهَا، وَلَقْصَادِيٍّ مَوْجُودِهَا، إِلَّا أَوْفَقَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: فِي حَدِيثِ مُسَدَّدٍ، قَالَ عِثَانُ: لَقَدْ دَنَا مَا دُونَ مَرْيَكَةِ الْعَلَوِ مِنَ تِلْكَ السَّلَامِ، وَكُنْهِيَ الْعَالِيسُ، وَإِنَّمَا طَلَعْتُ الْأَمْسَ عَنْ الْعَلَوِيِّ وَكُنْهِيَ، لَمَّا اسْتَظَفْنَا أَنْ تَبْلُغَ خَمْسَةَ عَشَرَ عَصْلَةً.



**مرحومہ** حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ چالیس نیک کام ایسے ہیں۔ ان کاموں میں سب سے افضل عمل ایک بکری عاریہ دینا ہے اسکے دودھ، اون سے فائدہ اٹھانے کیلئے۔ جو شخص ان چالیس کاموں میں سے کوئی ایک نیک کام کرے اسکے ثواب کی امید کر کے اور اللہ پاک کے وعدے پر یقین کرتے ہوئے تو اللہ پاک ایسے شخص کو اس نیک کام کی وجہ سے جنت میں داخل فرمائیں گے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ مسند کی حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ حسان بن عطیہ فرماتے ہیں کہ ہم نے مذکورہ بالا بکری کا عطیہ کے علاوہ ہم نے دیگر نیک کام سلام کا جواب دینا، چھینکنے والے کو جواب دینا، رستہ سے تکلیف دے شے کو ہٹانا وغیرہ کو شمار کیا تو ہم پندرہ نیک کام بھی شمار نہ کر سکے۔

**شرح** صحیح البخاری - الہبة وفضلها والتحریر من علیہا (۲۴۸۸) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۸۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۶۰/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۴/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹۷/۲)

**شرح الحدیث** عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا چالیس خصلتیں اور نیک کام ایسے ہیں جن میں سب سے اعلیٰ و اعلیٰ خصلت منیحة الغز ہے بکری کا منیحة (یعنی اس کے علاوہ جو باقی انتالیس خصلتیں و عمل ہیں وہ سب اس سے کم درجہ کے ہیں جن کو اختیار کرنا اور بھی آسان ہے) جو شخص ان خصلتوں میں سے کسی ایک خصلت کو اختیار کرے گا ثواب کی امید اور اللہ و رسول کے وعدے پر یقین کے ساتھ تو وہ جنت میں داخل ہو گا۔ اس حدیث میں آپ ﷺ نے ان چالیس خصلتوں کی (جو کہ جنت میں لے جانے والی ہیں) تعین نہیں فرمائی اور ان کو شمار نہیں کرایا صرف اتنا بتایا منجملہ ان کے منیحة الغز بھی ہے اور یہ منیحة الغز ان میں سے سب سے اعلیٰ خصلت ہے باقی سب اس سے کم ہی ہیں۔

اب یہاں فطری طور پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ باقی اعمال کیا ہیں؟ چنانچہ حسان بن عطیہ راوی حدیث فرماتے ہیں کہ ہم نے ان باقی کو احادیث کے ذخیروں میں تلاش کرنا چاہا تو تلاش کرنے سے پندرہ خصلتیں بھی معلوم نہ ہو سکیں، جو ان کو معلوم ہو سکیں ان میں سے چند کو انہوں نے بیان کیا جیسے رد السلام، تشمیت العاطس اور اطماعۃ الاذی عن الطريق وغیرہ۔

یہ حدیث ① صحیح بخاری میں بھی ہے کتاب الہبة وفضلها باب فضل المنيحة کے ذیل میں، حافظ ابن حجر فتح الباری میں ابن بطلال مشہور شراح حدیث سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا ظاہر ہے کہ آپ ﷺ ان تمام خصال کو جانتے تھے لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے کسی مصلحت سے ان کو شمار نہیں کرایا اور وہ مصلحت یہ ہو سکتی ہے کہ ایسا نہ ہو تعین کے بعد لوگ باقی اعمال خیر کو ترک کر دیں اور صرف ان چالیس ہی پر اکتفاء کر بیٹھیں، پھر آگے فرماتے ہیں: لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ اگر حسان

① صاحب عون المعبود لکھتے ہیں: اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے لیکن تعجب ہے حافظ منذری سے کہ انہوں نے اس حدیث کو (ابو داؤد کی شرح میں) بخاری کی طرف منسوب نہیں کیا، اور علامہ مناوی فرماتے ہیں کہ حاکم کو وہم ہو گیا انہوں نے اس حدیث کو المستدرک میں ذکر کر دیا، حالانکہ مستدرک میں تو وہ حدیث ہوئی چاہیے جو امام بخاری کی شرط کے موافق ہونے کے باوجود صحیح بخاری میں موجود نہ ہو، ۱۲۔

راوی کو تلاش کرنے سے ان خصلتوں کا پتہ نہیں چل سکا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی اور کو بھی پتہ نہ چل سکے چنانچہ ہم نے ان کو مختلف احادیث میں تلاش کیا تو وہ سب خصلتیں بجز اللہ تعالیٰ مل گئیں بلکہ چالیس سے بھی زائد اور پھر انہوں نے ان سب کو بیان کیا، حافظؒ فرماتے ہیں کہ بخاری کے ایک دوسرے مشہور شارح ابن المنیرؒ نے ابن بطلؒ پر رد کرتے ہوئے کہا کہ اسکی کیا دلیل ہے کہ حضور ﷺ کی مراد ان چالیس سے یہی خصلتیں ہیں جو آپ نے تلاش کر کے شمار کرائی ہیں، نیز شمار کر دینا تو آسان کام ہے لیکن وہ قید جو یہاں حدیث میں مذکور ہے کہ وہ باقی سب کی سب مہیحة الغز سے کم درجہ کی ہیں یہ شرط ان میں کہاں پائی جا رہی ہے جو آپ نے تلاش کی ہیں؟ بلکہ صورت حال یہ ہے کہ بعض ان میں سے مہیحة الغز کے مساوی ہیں اور بعض اس سے بھی اونچی ہیں، نیز انہوں نے فرمایا کہ جب کسی مصلحت سے خود حضور اکرم ﷺ نے ان کو شمار نہیں کرایا حالانکہ آپ ﷺ یقیناً ان کو جانتے تھے تو پھر ہمیں بھی ان کی تعیین کے درپے نہ ہونا چاہئے، انتہی کلامہ اسی طرح علامہؒ نے بھی ابن بطلؒ کی تردید کی اور فرمایا: ان کا کلام رجم بالغیب کے قبیل سے ہے، حافظ ابن حجرؒ اس سب کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس بات میں تو میں ابن بطلؒ کے ساتھ ہوں کہ ان بقیہ خصال کو مختلف احادیث میں تلاش کرنا چاہیے تلاش کرنے سے مل سکتی ہیں لیکن اس بات میں میں ابن المنیرؒ کے ساتھ ہوں کہ واقعی ابن بطلؒ نے جو تلاش کی ہیں ان میں سے بعض مہیحة الغز سے کم درجہ کی نہیں ہیں۔

#### ۴۴۔ باب آخر الخازن

حضرت زین العابدینؒ کے مال حشر کرنے پر ثواب کا بیان

خازن یعنی خزانی اور محافظ مال و نگران مبلغ وغیرہ۔

۱۶۸۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَحُمَيْدُ بْنُ الْغَلَاءِ، الْمُتَقِيُّ وَاحِدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْخَازِنَ الْأَمِينُ الَّذِي يُعْطِي مَا أُمِرَ بِهِ كَامِلًا مُؤْتَرًا، طَلِبَةٌ بِهِ نَفْسُهُ، حَتَّى يَنْفَعَهُ إِلَى الَّذِي أُمِرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ».

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ایسا خزانی جو امانت دار ہو اور اسے جب کسی مستحق شخص کو دینے کو جس قدر مال دینے کا کہا جائے وہ اتنا مال پورا پورا خوشی خوشی (خوش دلی کے ساتھ) اس مستحق (فقیہ) کو ادا کرے جس کو دینے کا مالک نے کہا تھا تو یہ خزانی بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۷۱) صحیح البخاری - الإجماع (۲۱۴۱) صحیح البخاری - الزکاة (۲۱۹۴) صحیح

مسلم - الزکاة (۱۰۲۳) سنن النسائی - الزکاة (۲۵۶۰) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۸۴) مسند احمد - أول مستند الکوفیین (۳۹۴/۴)

شرح الحدیث:

جو محافظ مال و نگران جو کہ مانند امیر ہو (جس کا حال وہ ہو جو آگے حدیث میں آ رہا ہے) مالک نے جو کچھ اس کو صدقہ کرنے کو کہا ہو اس کو وہ خوش دلی کے ساتھ پورا پورا دیدے اس کا شمار بھی صدقہ کرنے والوں میں ہے۔

بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اصل مالک تو صدقہ کرنا چاہتا ہے اور وہ اس کا حکم بھی کر دیتا ہے لیکن یہ نیچے والے ماتحت لوگ خزانچی وغیرہ پورا دینے کو تیار نہیں ہوتے پاؤں ملتے ہیں مثل مثل کرتے ہیں حالانکہ ان کا اپنا کچھ خرچ نہیں ہو رہا ہے، لیکن حسب مال اور شدت بخل کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں لیکن سبھی ایسے نہیں ہوتے بعض ان میں سے سخی اور زندہ دل ہوتے ہیں خوشی خوشی پورا پورا دیدیتے ہیں ایسے ہی حضرات کی حضور ﷺ تعریف فرماتے ہیں۔

أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ كَوَثْنِيَّةٍ اور جمع دونوں طرح پڑھا گیا ہے اگر جمع ہے تو اس کا ترجمہ اوپر کر دیا گیا ہے اور کثنیہ ہونے کی صورت میں مطلب یہ ہے کہ ایک متصدق تو اصل مالک ہے اور دوسرا متصدق یہ شخص مامور ہے، دونوں ثواب صدقہ میں شریک ہیں باقی یہ ضروری نہیں کہ دونوں کا ثواب برابر ہو بلکہ ایک کا دوسرے سے کم زیادہ ہو سکتا ہے بعض صورتوں میں مالک کا ثواب زیادہ ہو گا اور بعض صورتوں میں پہونچانے والے کا۔

#### ۴۵۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَصَدَّقُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا

بیوی شوہر کے گھر سے اگر صدقہ کرنے تو اس کا کیا شرعی حکم ہے؟ (۱)

۱۶۸۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ مَعْمُورٍ عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ، كَانَ لَهَا أَجْرُ مَا أَنْفَقَتْ، وَلِزَوْجِهَا أَجْرُ مَا اكْتَسَبَ، وَلِخَازِنَةٍ مِثْلَ ذَلِكَ، لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ».

۱ مثلاً اگر بہت سال ہے اور جس کو دیا جا رہا ہے وہ دروازہ ہی پر کھڑا ہے جس میں مامور کو اس تک پہونچانے میں کچھ بھی مشقت اٹھانی نہیں پڑی ظاہر ہے کہ اس وقت مالک کو ثواب زیادہ ہو گا، اور اگر مال بہت کم ہے اور جہاں پہونچانا ہے وہ جگہ بہت دور ہے تو اس صورت میں مامور کا ثواب زیادہ ہو گا (المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۹ ص ۳۳۶)۔

۲ زوجہ مال زوج سے صدقہ کر سکتی ہے یا نہیں اس میں روایات مختلف ہیں بعض میں اجازت کی قید نہ کرے بعض میں نہیں اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اشیاء دے سکتی ہے بعض نہیں، ترجیز جو رکھنے سے خراب ہو جاتی ہیں دے سکتی ہے اس کے علاوہ نہیں وغیرہ اختلافات، جواب یہ ہے کہ اس میں اصل یہ ہے کہ بغیر اجازت کے لینا جائز نہیں ہے لیکن اجازت کی دو قسمیں ہیں "دلالة" دوسری "مراصة" تو مراصة ہونا ضروری نہیں بلکہ دلالت بھی کافی ہے اب جن روایات میں اجازت کا ذکر نہیں وہ محمول ہیں روایات مقیدہ بالاذن پر کیونکہ یہ تنقید اصول و ضوابط کے مطابق ہے اب یہ کہ بعض روایات میں جو مطلقاً ذکر ہے اور کہیں مقید اس واسطے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس میں عادات الناس مختلف ہیں بعض ملکوں اور شہروں میں اجازت پہلے ہی سے ہوتی ہے، جیسے عربوں کے یہاں عام طور سے کہ ان میں سخاوت کا مادہ ہوتا ہے اور مہمان نوازی کا اس لئے اس کے پیش نظر ضرورت نہیں سمجھی اور قید کو ذکر نہیں کیا۔ نیز یہ ساری بحث اس میں ہے کہ عورت مال زوج سے صدقہ کرے اور اگر وہ اپنے مال سے صدقہ کرے تو اس میں عند الجمہور اذن زوج کی شرط نہیں البتہ امام مالک کے نزدیک اس میں بھی اذن زوج ضروری ہے کذا اقل کم من کلامہ الشیخ قدس سرہ ۱۲۔

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گراہی ہے کہ جب عورت اپنے شوہر کے گھر سے خرچہ کرے (شوہر کی اجازت سے) اس عورت کی نیت شوہر کے مال کو خراب اور ضائع کرنے کی نہ ہو تو اس عورت کو اس کے خرچ کرنے کے عمل کا ثواب ملے گا اور اسکے شوہر کو اس مال کی کمائی کا ثواب ملے گا اور خراچی کو بھی اس قدر ثواب ملے گا۔ ان میں سے کسی کا ثواب دوسرے شخص کی وجہ سے کم نہ ہو گا۔

**تحقیق:** صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۵۹) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۷۰) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۷۲) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۷۳) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۵۹) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۲۴) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۱) جامع الترمذی - الزکاة (۶۷۲) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۸۵) سنن ابن ماجہ - التجارات (۲۳۹۴) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۴۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۹۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصاری (۲۷۸/۶)

**شرح الحدیث:** صاحب خانہ گھر کی ضروریات کیلئے کھانے پینے کا جو سامان اپنی گھر والی کے حوالہ کرتا ہے تو کیا اسکو اس میں سے صدقہ کرنا حق ہے یا نہیں؟

اسی طرح مطبخ کے جو خادم و ناظم ہوتے ہیں تو وہ اس کھانے میں سے کچھ صدقہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (لیکن ناظم مطبخ و خازن کا مسئلہ تو مستقلاً گزشتہ باب میں گزر چکا ہے) اس سلسلہ میں اکثر شراح حدیث نے شروع میں قاضی ابو بکر ابن العربیؒ کا کلام نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں عورت گھر کی چیزوں میں سے کچھ صدقہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے بعض علماء تو یہ فرماتے ہیں کہ ایسی معمولی چیز جس کی عام طور سے لوگ پردہ نہیں کرتے اور اتفات نہیں کرتے ایسی شئی کو عورت صدقہ کر سکتی ہے (اس میں کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں)، اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں اس کا مدار اجازت زوج پر ہے، جس قسم کی چیز کی اس کی طرف سے اجازت ہو صراحۃً یا دلالتاً یعنی قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر کو اس میں کوئی اشکال نہ ہو گا تو ایسی چیز کو صدقہ کر سکتی ہے اس کے علاوہ نہیں، امام بخاریؒ کا میلان اسی طرف ہے، چنانچہ انہوں نے ترجمۃ الباب میں اجازت کی قید ذکر کی ہے (وہ فرماتے ہیں) اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا مدار عادات الناس پر ہو جس جگہ کے لوگوں کی جیسی عادات ہو گی اسی کا اعتبار ہو گا، اور عدم افساد کی قید جو کہ حدیث میں مصرح ہے وہ تو بالاجمل معتبر ہے یعنی عورت جو چیز صدقہ کرے وہ سلیقہ و اعتدال کے ساتھ ہو اس میں بے تکا پن ہر گز نہ ہو، مثلاً زیادہ مقدار میں دینے لگے یا ایسے شخص کو دے جس کو دینا مناسب نہیں یا شوہر کو پسند نہیں وغیرہ وغیرہ، اور بعض علماء کی یہ رائے ہے کہ ان احادیث میں عورت اور خادموں کے خرچ کرنے سے مراد صاحب مال کے اہل و عیال پر خرچ کرنا ہے، دوسرے لوگوں فقراء و مساکین وغیرہ کو دینا مراد نہیں ہے، اور بعض علماء نے اس میں بیوی اور خادم کے حکم میں فرق کیا ہے کہ بیوی کو تو مال زوج میں حق تصرف صدقہ وغیرہ کا حدود کے اندر رہتے ہوئے حاصل ہے اور خادموں کو بغیر اجازت کے دینا جائز نہیں، انتہی کلام ابن العربیؒ میں کہتا ہوں اس آخری قول کو امام بخاریؒ نے اختیار فرمایا ہے اس لئے کہ انہوں نے اس بارے میں دو باب قائم فرمائے ہیں خادم سے متعلق باب کو امر کیساتھ مقید کیا ہے اور زوجہ سے متعلق باب کو غیر مفسدہ کے ساتھ مقید کیا ہے اس میں انہوں نے امر زوج کی قید کو ذکر نہیں کیا۔

**ایک اشکال و جواب:** لیکن یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ یہاں آگے ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث مرفوع آرہی ہے اور یہی حدیث بخاری کی کتاب البیوع میں بھی ہے اس میں یہ ہے **إِذَا انْفَقَتِ الزَّوْجَاتُ مِنْ كَسْبِ زَوْجِهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ، فَلَهَا نِصْفُ أَجْرِهِ**، اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عورت شوہر کی اجازت کے بغیر گھر کی چیزوں میں سے صدقہ کر سکتی ہے نیز یہ کہ اس صورت میں عورت کو نصف اجر ملے گا جس کا مفہوم یہ ہوا کہ اگر اجازت سے دیگی تو اس کو پورا ثواب ملے گا، حالانکہ یہ بات دوسری احادیث کے خلاف ہے جن میں یہ ہے **لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ**، اس کا مل حافظ صاحبؒ نے بہت اچھا لکھا ہے وہ یہ کہ اس سے مراد عورت کا اس مال میں سے خرچ کرنا ہے جو شوہر نے اس کے حصہ میں لگا دیا ہے پھر وہ عورت خاص اس اپنے حصہ میں سے خرچ کرتی ہے لہذا اس میں اجازت زوج کی حاجت نہیں ہے، حافظ صاحبؒ پھر آگے فرماتے ہیں اور یہ یہ تاویل کیجائے کہ اس حدیث میں اذن صریح و تفصیلی کی نفی مراد ہے، اذن مطلق کی نفی مراد نہ لی جائے اس لئے کہ شوہر کی رائے کیخلاف دینے میں عورت کے لئے بجائے اجر کے وزر ہے، اور نصف اجر کی توجیہ یہ کی جائے کہ اس کا مطلب یہ نہیں عورت کا اجر شوہر سے نصف ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دونوں کا اجر برابر ہے یعنی دونوں کا اجر جمع کیا جائے تو اس میں سے ہر ایک کا حصہ نصف نصف ہوگا، جب کسی چیز کو برابر دو جگہ تقسیم کرنا ہوتا ہے تو کہتے ہیں نصف نصف لے لو اھ، اور عنہل میں لکھا ہے کہ علامہ کرمائی نے اس حدیث کو اس کے ظاہر پر رکھتے ہوئے فرمایا کہ **لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ** تو اس صورت میں ہے جب عورت باذن زوج صدقہ کرے اور عدم اذن کی صورت میں ثواب آدھا آدھا ملتا ہے۔

۱۶۸۶ **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّاءٍ الْمِصْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ خُوَيْبٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ حَيْثَةَ، عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: "لَمَّا بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ، قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَتْهَا مِنْ نِسَاءِ مُضَرَ، فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّا كُلُّ عَلَى آبَائِنَا، وَأَبْنَاؤُنَا - قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَأَرَأَيْتِ ذِيهِ: وَأَزْوَاجُنَا - فَمَا يَجِلُّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ؟ فَقَالَ: «الرَّطَبُ تَأْكُلُهُ وَتُهْلِكُهُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الرَّطَبُ: الْحَبُّ وَالْبَقُلُ وَالرُّطَبُ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَانَ أَمْرُ ذَلِكَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ يُونُسَ.**

**ترجمہ:** حضرت سعد الانصاریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب خواتین کو بیعت فرمایا تو ایک بڑے قد و قامت کی تنومند خاتون کھڑی ہوئی گویہ کے وہ خاتون قبیلہ مضر کی عورتوں میں سے لگتی تھی، اس نے عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! ہم اپنے والدین اور اپنی اولاد پر بوجھ ہیں (کہ ہم نہیں کما سکتیں)۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں اس

① سنن ابی داؤد - کتاب الزکاة - باب المراءاة تصدق من بیت زوجها ۱۶۸۷، صحیح البخاری - کتاب البیوع باب قول اللہ تعالیٰ انفقوا من طیبات ما کسبتہم ۱۹۶۰، صحیح مسلم - کتاب الزکاة - باب ما اطلق العبد من مال مولاه ۱۰۲۶

② لعل البخاری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۳۰۳-۳۰۴

③ کل یہ لفظ قرآن شریف میں بھی وارد ہے: **وَصَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا وَجَلَّتْ أَخَذَ مِنْهُ آبُكُمْ لَا تَقْبِضُوا عَلَى فَنِيءٍ وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاہِ** (اور بتالی اللہ نے ایک دوسری مثال دو مرد ہیں ایک گونا گونا گونا کام نہیں کر سکتا اور وہ ہماری ہے اپنے صاحب پر سورۃ النحل ۷۶)۔

کے بعد یہ جملہ فرمایا کہ ہم عورتیں اپنے شوہروں پر بھی بوجھ ہوتی ہیں، تو آپ ﷺ فرمائیے ان لوگوں (شوہروں، باپ، بیٹوں) کے مال میں ہمارے لئے کیا حلال ہے؟ تو نبی اکرم ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ تازہ اور تراشیا تم کھا بھی سکتی ہو اور دوسروں کو ہدیہ بھی دے سکتی ہو۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ تراشیا سے مراد روٹی اور سبزی اور تر کھجوریں وغیرہ ہیں۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ نے بھی یونس سے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔

**شرح الحدیث** اس حدیث کے راوی سعد ہیں یعنی سعد بن ابی وقاصؓ کما فی البذل، حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں ہے کہ علامہ عینیؒ کی رائے بھی یہی ہے لیکن یہ صحیح نہیں وہم ہے بلکہ یہ سعد انصاری ہیں ایک دوسرے شخص کما بسطہ الحافظی التہذیب فی ترجمہ اہ۔<sup>①</sup>

مضمون حدیث یہ ہے حضرت سعدؓ فرماتے ہیں جس وقت حضور اقدس ﷺ نے عورتوں کو بیعت فرمایا (یعنی اس مضمون پر جو اس آیت کریمہ میں ہے: عَلٰی اَنْ لَا یُغْیِرَنَّ بِاللّٰهِ شَیْئًا وَلَا یَسْرِقَنَّ وَلَا یُزْنِبَنَّ<sup>②</sup>) تو ایک بڑے قسم کی عورت (بظاہر قد و قامت اور جسم کے لحاظ سے) کھڑی ہوئی راوی کہتا ہے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ قبیلہ معمر کی عورتوں میں سے ہے، کھڑے ہونے کے بعد اس نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم یعنی عورتیں اپنے گھر والوں پر (جس سے باپ بیٹے اور شوہر مراد ہیں) بار بوجھ ہیں یعنی ہمارا سارا خرچہ وہی اٹھاتے ہیں ہم تو کماتی نہیں ہیں نہ ہمارے پاس کچھ ہے جو صدقہ کریں تو کیا ہم ان کی چیزوں میں سے کچھ صدقہ کر سکتی ہیں؟ تو اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: الرَّطْبُ نَافِلٌ وَتُحْبِبُهُ، تر چیزیں تم خود بھی کھا سکتی ہو اور ہدیہ و صدقہ میں دے بھی سکتی ہو، یہ لفظ رطب راء کے فتح اور سکون طاء کے ساتھ ہے یعنی ہر تر چیز جس کو اٹھا کر اور ذخیرہ بنا کر نہیں رکھا جاسکتا خراب ہو جانے کی وجہ سے جیسے سبزیاں اور پھل، روٹی، سالن وغیرہ اور رطب راء کے ضمہ اور طاء کے فتح کے ساتھ خاص ہے تر کھجور کے ساتھ۔

اس سے معلوم ہوا جو چیز جمع کی جاسکتی ہو غلہ، درانم یا دنانیر اس کو بغیر اجازت کے صدقہ نہیں کر سکتی، کھانے پینے کی چیزیں عام طور سے صدقہ کر سکتی ہیں، عموماً اسی طرح کی چیزوں کے دینے دلانے کی اجازت ہوتی ہے اور اگر کسی جگہ اس میں اس سے زیادہ وسعت ہو تو اس کی بھی گنجائش ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶۸۷- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا انْفَلَقَتِ الْمُرَاكِبُ كَسَبَ رَوْحَهَا مِنْ غَيْرِ أَمْرٍ، فَلَهَا نِصْفُ أَجْرِهِ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب کوئی بیوی اپنے شوہر کی

① بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۳۷

② شریک نہ ٹھہرائیں اللہ کا کسی کو اور چوری نہ کریں اور بدکاری نہ کریں (سورۃ الممتحنہ ۱۲)

کمائی سے اسکی اجازت کے بغیر خرچ کرے تو اسکو اس خرچ کرنے کے ثواب میں سے آدھا حصہ ملے گا۔

صحیح البخاری - البیوع (۱۹۶۰) صحیح البخاری - النکاح (۴۸۹۹) صحیح البخاری - النفقات (۵۰۴۵) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۲۶) سنن ابی داؤد - الزکاة (۱۶۸۷)

۱۶۸۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّابٍ الْمِصْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فِي الْمَرْأَةِ تَصَدَّقَتْ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا؟ قَالَ: «لَا، إِلَّا مِنْ ثَمَرِهَا، وَالْأَجْرُ بَيْنَهُمَا، وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَصَدَّقَ مِنْ مَالِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «هَذَا يُضَيِّقُ حَدِيثُ هَمَامٍ».

حضرت ابو ہریرہؓ نے ایسی خاتون کے متعلق جو شوہر کے گھر سے صدقہ کرتی ہے ارشاد فرمایا کہ یہ عورت صرف ان چیزوں میں خرچ کر سکتی ہے جو اناج شوہر نے اس عورت کے کھانے کی غرض سے دی ہوں اور اس خرچ کرنے کا ثواب شوہر بیوی دونوں کے درمیان تقسیم ہو گا اور اس عورت کیلئے یہ حلال نہیں ہے کہ وہ اپنے شوہر کے دیگر اموال کو شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کرے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ اثر منقوف (فرمان) ہمام کی حدیث عن ابی ہریرہؓ مرفوعاً کو ضعیف قرار دے رہا ہے (کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ فتویٰ ان کی نقل کردہ مرفوع روایت کے خلاف ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث مرفوع معلول ہے اسکا جواب یہ ہے کہ حدیث مرفوع میں عن غیر احمد سے مراد یہ ہے کہ شوہر کے صریح حکم کے بغیر دلائل یا عرفاً اجازت سے خرچ کرتی ہے تو اس بیوی کو بھی ثواب ملے گا اور حضرت ابو ہریرہؓ کے اس فتویٰ میں شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ کرنا ناجائز کہا ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ جو عورت شوہر کی صریح اجازت اور عرفی اور دلائل کسی بھی اجازت کے بغیر خرچ کرتی ہے تو یہ ناجائز ہے، بذل الجہود<sup>(۱)</sup>

#### ۴۶ - باب فی صلۃ الرحم

صلۃ رحمی کا بیان

صلۃ الرحم کی لفظی تحقیق: صلۃ دراصل وصل تھا اور کو شروع سے حذف کر کے اخیر میں اس کے عوض ہاء لے آئے وصل یصل وصلاً وصلۃ، اسکے معنی احسان الی الاقارب کے ہیں اپنے رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے ساتھ احسان کا معاملہ کرنا گویا آدمی اپنے رشتہ داروں کے ساتھ احسان کر کے اس رشتہ کو جوڑتا اور قائم کرتا ہے۔ رحم (بفتح الراء و کسر الھاء) بچہ دانی کو کہتے ہیں پھر بعد میں اس کا استعمال قرابت اور رشتہ داری میں ہونے لگا اتحاد رحم کی وجہ سے اس لئے کہ اقرباء آپس میں ایک دوسرے پر رحم اور مہربان ہوتے ہیں (متھل<sup>(۲)</sup>) حاشیہ بذل میں حضرت شیخؒ نے علامہ شامیؒ سے نقل کیا

<sup>(۱)</sup> بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۳۹

<sup>(۲)</sup> المنہل العذب المورود شرح سنن ابی داؤد - ج ۱۰ ص ۲

ہے کہ صلہ رحمی شرعاً واجب ہے، اھ۔<sup>①</sup>

**صلہ رحمی کن و شتہ داروں میں واجب ہے:** پھر علماء کا اس حد رحم میں اختلاف ہے جس کا صلہ واجب ہے یعنی وہ کون سے اقرباء ہیں جن کے ساتھ صلہ رحمی واجب ہے؟ اس کی تفصیل<sup>②</sup> اور اختلاف صاحب منہل نے لکھا ہے، علامہ قرطبی فرماتے ہیں وہ رحم (رشتہ) جس کے جوڑنے کا حکم ہے اس کی دو قسمیں ہیں، عام اور خاص، اول کا مصداق قرابۃ الدین یعنی دین کا رشتہ ہے، اور اس کا صلہ یہ ہے کہ عامۃ المسلمین کے ساتھ خیر خواہی و محبت اور ان کے حقوق واجبہ و مستحبہ کی ادائیگی ان کے ساتھ انصاف والا معاملہ کیا جاوے، اور رحم خاص (رشتہ خاص) قرابۃ النسب کا نام ہے، اس کا صلہ رحم عام کے صلہ سے بڑھا ہوا ہے، اس میں احسان و عطاء نیز ان کے احوال کا تفقہ (خبر گیری) ان کی کوتاہی اور لغزش سے تغافل وغیرہ اور صلہ رحمی ہی میں یہ چیزیں بھی داخل ہیں، سلام و کلام اور ترک خصام (من المنہل)۔

۹۶۸۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ {لَنْ تَتَالَوْا الْبِرَّ حَتَّى

① رد المحتار علی الدر المختار - ج ۹ ص ۵۸۹: بذل المجتهد فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۴۰

② وہ لکھتے ہیں: ① بعض علماء فرماتے ہیں یہ وہ اقارب ہیں جن سے نکاح حرام ہے، یعنی جن دو عزیزوں میں ایسی رشتہ داری ہو کہ اگر ان میں سے ایک کو ذکر اور دوسرے کو انثیٰ فرض کیا جائے تو نکاح حرام ہو اس قول کی بناء پر رحم سے یہ رشتے خارج ہو جائیں گے اولاد الاعمام والعنات والاخوان والحالات کیونکہ ان سب رشتوں میں نکاح جائز ہے، یہ حضرات دلیل میں یہ کہتے ہیں کہ جن رشتوں میں صلہ رحمی واجب تھی جیسے پھوپھی، بھتیجی، خالہ، بھانجی، وہاں ان دونوں کے جمع فی النکاح کو شریعت نے ممنوع قرار دیا کیونکہ جمع فی النکاح منقضی الی التقاطع ہو جاتا ہے پس اسی سے یہ بات بھی مستفاد ہو رہی ہے کہ جن اقارب سے نکاح جائز ہے وہاں صلہ رحمی واجب نہیں کیونکہ جس طرح جمع فی النکاح تقاطع کا سبب بن جاتا ہے اسی طرح خود نکاح بھی اس کا سبب ہو جاتا ہے پس جب نکاح ممنوع نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ وہاں صلہ رحمی بھی واجب نہیں گویا وجوب صلہ رحمی اور جواز نکاح ان دونوں کو شریعت میں جمع نہیں کیا گیا، ② دوسرا قول اس میں یہ ہے کہ رحم سے مراد کل قریب واریث ہے لحديث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَحَقُّ النَّاسِ بِمَحْضِ النَّسَبِ؟ قَالَ: «أُمَّكَ، ثُمَّ أُمَّكَ، ثُمَّ أَبُوكَ، ثُمَّ أَدْنَاكَ أَذْنَاكَ» (صحیح مسلم - کتاب البر والصلة والآداب - باب بر الوالدین وأهل البیت) ۲۵۴۸، تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد کل قریب ولو کان غیر واریث، لحديث عبد الله بن عمر مرفوعاً إِنْ مِنْ أَبَوَيْكَ صَلَاحٌ الرَّجُلِ أَهْلٌ وَوَأَبِيهِ فَقَدْ أَنْ يُؤْتِيَ (صحیح مسلم - کتاب البر والصلة والآداب - باب صلة أصدقاء الأب والأم، ونحوهما ۲۵۵۲)، اسکے کہنے کے بعد اپنی فقہی کتابوں میں جو طاء وہ مندرجہ ذیل ہے: وفي الدر المختار: (وصلة الرحم واجبة ولو) كانت (بسلام ومحبة وهدية) ومعونة وبجاسة ومكاملة وتلطف وإحسان وبزورهم غيا لبزور حباب بل يزور اقرباءه كل جمعة أو شهر ولا يرد حاجتهم لأنه من القطيعة في الحديث " {إِنَّ اللَّهَ يَصِلُ مَنْ وَصَلَ وَجَهَةً وَيَقْطَعُ مَنْ قَطَعَهَا} " وفي الحديث " {صِلَةُ الرَّجْمِ قَرِيدٌ فِي الْعُشْرِ} " اھ۔ وکتب علیہ ابن عابدین نقل القرطبی فی تفسیرہ اتفاق الأمة علی وجوب صلتها وحرمة قطعها للأدلة القطعية من الكتاب والسنة علی ذلك قال فی تبیین المحابہ: واختلفوا فی الرحم التي يجب صلتها قال قوم: هي قرابة كل ذي رحم محرم وقال آخرون: كل قریب محرم ما كان أو غیره اھ والثانی ظاهر إطلاق المتن قال النووی فی شرح مسلم: وهو الصواب واستدل علیہ بالأحادیث. نعم تتفاوت درجاتها ففی الوالدین أشد من المحابہ. وفيهم أشد من بقية الأرحام وفي الأحادیث إشارة إلى ذلك كما بينته فی تبیین المحابہ اھ (رد المحتار علی الدر المختار - ج ۹ ص ۵۸۹) یعنی عند الحنفیہ اس میں دو قول ہیں اول یہ کہ اس سے مراد ذی رحم محرم ہے، دوسرا یہ ہے کہ اس سے مراد ہر رشتہ دار ہے محرم ہو یا نہ ہو، اور یہی ظاہر ہے، امام نووی نے بھی اس کی تصویر کی ہے، البتہ یہ ضرور ہے کہ صلہ رحمی کے درجات ہیں جو رشتہ کے قرب و بعد کے لحاظ سے ہیں، ۱۲۔





سوتیلے باپ ہیں انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ اپنے مال میں سب سے زیادہ محبوب مجھے وہ باغ ہے جس کا نام بشر جاء ہے میں آپ کو گواہ بناتا ہوں اس پر کہ میں نے اسکو اللہ کیلئے کر دیا، اس باغ کا نام کیا ہے اسکا صحیح تلفظ کیسے ہے اس میں روایات مختلف ہیں صحیحین کی روایت میں تو بشر جاء واقع ہے باغ پر کسرہ اور فتح دونوں ہیں اور باغ پر فتح اور ضمہ دونوں ہیں والا فصح بیشر حا<sup>①</sup> (بالقصر بدون الهمزة) لیکن سنن ابوداؤد کی اس روایت میں خلاف مشہور ہا بشر جاء واقع ہے، ہموحدة مفتوحة ثم الف وهي بدلاد عطف بيان لما قبله، اور بعض نے اس کو دوسری طرح پڑھا ہے بأشجاء (بالياء الجارة) فقیل وهم فان أشجاء امراض بالشام وقيل محتمل فسعى بستان أبي طلحة باسمها، اور مسلم کی ایک روایت میں ہا بشر جاء واقع ہوئے (منہل) وبذل<sup>②</sup>۔ یہ حدیث صحیحین کی روایت میں ذرا تفصیل سے ہے اس میں اس طرح ہے کہ انصار مدینہ میں سب سے زیادہ کھجور کے باغ ابو طلحہ کے تھے ان باغوں میں سب سے زیادہ محبوب ان کو بیر جاء تھا جو کہ مسجد نبوی کے سامنے تھا جس میں اکثر حضور ﷺ تشریف لے جاتے تھے بہر حال ابو طلحہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میں اس باغ کو اللہ تعالیٰ کے لئے دیتا ہوں، یہ صدقہ مطلقہ تھا جس کے مصرف کی تعیین نہیں تھی بظاہر مشورہ کے طور پر انہوں نے حضور ﷺ سے اس کا ذکر کیا آپ نے ان کو مشورہ دیا اجعلها فی قراۃ یتک کہ اس صدقہ کا رخ اپنے رشتہ داروں کی طرف پھیر دو، چنانچہ انہوں نے اس کو حسان بن ثابت اور ابی بن کعب کو ہبہ کر دیا، آپ ﷺ نے ابو طلحہ کو یہ مشورہ دیا کہ اس باغ کو بجائے مطلق صدقہ کے صدقہ اقرین قرار دو تاکہ صدقہ کے ساتھ صلہ رحمی کا ثواب حاصل ہو۔

**ایک فقہی بحث:** فتح الباری<sup>③</sup> میں ہے ظاہر یہ ہے کہ ابو طلحہ نے اس باغ کا ان دونوں کو مالک بنادیا تھا اور یہ دینا بطور وقف<sup>④</sup> کے نہ تھا اس لئے کہ صحیح بخاری کی روایت میں ہے کہ بعد میں حضرت حسان نے اس باغ میں سے اپنا حصہ حضرت معاویہ کے ہاتھ (ایک لاکھ درہم میں) فروخت کر دیا تھا سو اگر یہ وقف ہوتا تو اس کو فروخت کرنا جائز نہ ہوتا۔ شرح حدیث نے اس حدیث کے تحت بہت سے فوائد لکھے ہیں ایک یہ بھی لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر شخص غنی کو اس کے سوال کے بغیر کوئی صدقہ دے تو اس کو قبول کرنا جائز ہے اس لئے کہ مشہور ہے ابی بن کعب میاسیر صحابہ میں سے تھے۔

یہاں فطری طور پر یہ سوال ہوتا ہے کہ حسان بن ثابت اور ابی بن کعب کی ابو طلحہ سے کیا رشتہ داری تھی؟ اس سوال کا جواب مصنف علیہ الرحمہ خود ہی ارشاد فرماتے ہیں اور ابو طلحہ، حسان و ابی بن کعب تینوں کا شجرہ نسب بیان کرتے ہیں: قَالَ أَبُو دَاوُدَ:

① وفي بعض الروايات بشر جاء بإضافة بشر ال جاء والبساتين في المدينة المنورة تسعى بأسماء الآبار والمعنى بستان فيها هذا البئر، ١٢۔

② المنہل العذب المورود شرح سنن أبي داود - ج ١٠ ص ٢٠٠، بدل المجہود فی حل أبي داود - ج ٨ ص ٢٤٠-٢٤١

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ٥ ص ٣٨٨

④ لیکن مولانا حفظ الرحمن صاحب نے اپنی تصنیف ”اسلام کا اقتصادی نظام“ میں ”التاج الجامع للاصول“ کے حاشیہ سے نقل کیا ہے کہ یہ وقف ہی تھا اور حدیث میں جو قسمہ کا لفظ ہے اس سے مراد تقسیم منافع ہے اور یہ بمنزلة وقف علی الاولاد کے تھا، (بدل المجہود فی حل أبي داود - ج ٨ ص ٢٤٢)۔

بَلَغَنِي عَنِ الْأَنْصَارِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ:

① أَبُو طَلْحَةَ زَيْدُ بْنُ سَهْلٍ بْنِ الْأَشْوَرِ بْنِ خَزَامٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ مَنَاءَةَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَّارِ، وَ

② حَسَّانُ بْنُ ثَابِتِ بْنِ الْمُشَدِّ بْنِ خَزَامٍ، وَ

③ أَبِي مَرْثُومٍ كَعْبُ بْنُ قَيْسِ بْنِ عَتِيكَ بْنِ زَيْدِ بْنِ مُعَاوِيَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَّارِ

ان انساب سے معلوم ہوا کہ حضرت حسنؓ، ابو طلحہؓ کے ساتھ تیسری پشت یعنی حرام میں جا کر مل جاتے ہیں، اور ابی بن کعبؓ، ابو طلحہؓ کے ساتھ عمرو بن مالکؓ میں پہنچ کر مل جاتے ہیں، عمرو بن مالکؓ ابو طلحہؓ کے اعتبار سے تو ساتویں پشت ہے اور ابی بن کعبؓ کے لحاظ سے چھٹی ہے۔

قَالَ الْأَنْصَارِيُّ: بَيْنَ أَبِي وَ أَبِي طَلْحَةَ سِتَّةُ آبَاءٍ: یعنی ابو طلحہؓ اور ابی بن کعبؓ کے درمیان چھ پشتوں کا فصل ہے اور ساتویں پشت میں دونوں مل رہے ہیں، لیکن پہلے ہم بتا چکے ہیں کہ عمرو بن مالکؓ کو ساتویں پشت کہنا یہ ابو طلحہؓ کے لحاظ سے ہے اور ابی بن کعبؓ کے لحاظ سے وہ چھٹی ہے، لہذا انصاری کے کلام میں فی الجملہ تسامح ہے۔

١٦٩٠ حَدَّثَنَا هَتَّاءُ بْنُ السَّرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَارٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ فَأَعْتَقْتُهَا، فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: «أَجَزَلِكِ اللَّهُ، أَمَا إِنَّكَ لَوُ كُنْتَ أُعْطِيَتْهَا أَخُوَالِكَ كَانَ أَكْثَرَ لَأَجْزَلِكِ».

حضرت ميمونہؓ فرماتی ہیں کہ میری ایک لونڈی تھی جسے میں نے آزاد کر دیا تھا، (جب) نبی کریم ﷺ میرے گھر تشریف لائے تو میں نے آپ ﷺ کو یہ بتایا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تجھے اجر دے۔ لیکن اگر تو اسے اپنے مائوں کو دے دیتی تو اس کا ثواب زیادہ ملتا۔

صحیح البخاری - الہبة وفضلها و التحريض علیہا (٢٤٥٢) صحیح مسلم - الزکاة (٩٩٩) سنن ابی داؤد - الزکاة (١٦٩٠)

١٦٩١ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَجْلَانٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ، عَنْ الْمُغَلَّبِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْصَّدَقَةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عِنْدِي دِينَارٌ، فَقَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى نَفْسِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ. قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى وَلَدِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ. قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى زَوْجِكَ»، - أَوْ قَالَ: «زَوْجَاتِكَ» - قَالَ: عِنْدِي آخَرُ. قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى خَادِمِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ. قَالَ: «أَنْتَ أَبْصَرُ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کرنے پر (ایک مرتبہ) لوگوں کو ابھارا تو ایک شخص نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اگر میرے پاس صرف ایک دینار ہو تو (میں کس کو صدقہ کروں؟) تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے آپ پر اسکو خرچ کر کے صدقہ کا ثواب حاصل کرو۔ تو ان صاحب نے عرض کیا کہ اگر میرے پاس ایک

دوسرا دینار بھی ہو تو (میں کس کو صدقہ کروں؟) تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی اولاد پر اسکو خرچ کر کے ثواب حاصل کرو، تو ان صاحب نے عرض کیا کہ اگر میرے پاس ایک تیسرا دینار بھی ہو تو (میں کس کو صدقہ کروں؟) تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی بیوی پر اسکو خرچ کر کے ثواب حاصل کرو تو ان صاحب نے عرض کیا کہ اگر میرے پاس ایک اور (پانچواں) دینار بھی ہو تو (میں کس کو صدقہ کروں؟) نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم زیادہ جانتے ہو (کہ تمہارے رشتہ داروں میں کون زیادہ مستحق ہے تم اسکو یہ دینار صدقہ کرو)۔

صحیح - سنن النسائي - الزكاة (۲۵۳۵) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۹۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۱/۲) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۷۸/۲)

۱۶۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ وَهْبِ بْنِ جَابِرٍ الْحَبَوَّاءِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُصْطَبِعَ مَنْ يَتَوَلَّى».

ترجمہ - حضرت عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ آدمی کے گناہگار ہونے کیلئے یہ کافی ہے کہ جن اہل و عیال کی روزی کی کفالت اسکے ذمہ لازم ہو یہ شخص انکی روزی ضائع کر دے (ان کو باوجود وسعت کے روزی نہ دے)۔

صحیح مسلم - الزكاة (۹۹۶) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۹۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۴/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۵/۲)

۱۶۹۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَيَعْقُوبُ بْنُ كَعْبٍ، وَهَذَا حَدِيثُهُ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَرَّكَ أَنْ يُنْسَطَ عَلَيْهِ فِي رِزْقِهِ، وَيُنْسَأَ فِي أَثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَحْمَةً».

ترجمہ - حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس کیلئے یہ بات خوشی اور مسرت کا باعث ہو کہ اسکی روزی رزق خوب وافر ہو اسکو موت دیر سے آنے (جی عمر نصیب ہو) تو ایسے شخص کو صلہ رحمی کی عادت اختیار کرنی چاہیے۔

صحیح البخاری - البيوع (۱۹۶۱) صحيح البخاري - الأدب (۵۶۴۰) صحيح مسلم - البر والصلة والآداب (۲۵۵۷) سنن أبي داود - الزكاة (۱۶۹۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۱۵۶/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۲۹/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۴۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۶۶/۳)

شرح الحديث - عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَرَّكَ أَنْ يُنْسَطَ عَلَيْهِ فِي رِزْقِهِ، وَيُنْسَأَ فِي أَثَرِهِ،

تَلْبِیْلٌ رَّحْمَةً: نسیئۃ اور نساء<sup>۱</sup> بمعنی تاخیر کہا جاتا ہے نساء اللہ فی عمرات اللہ تعالیٰ تیری زندگی کو موخر کرے یعنی عمر دراز کرے، جس شخص کو یہ بات خوش کرتی ہو کہ اسکے رزق میں وسعت کر دی جائے اور اسکی عمر کو موخر کر دیا جائے تو اسکو چاہیے کہ صلہ رحمی کرے، اثر کہتے ہیں اجل اور مدت العمر کو اور اصل معنی اس کے نشان قدم کے ہیں جو زندگی کیلئے لازم ہے اور عمر ختم ہونے کے ساتھ زمین سے نشانات قدم بھی ختم ہو جاتے ہیں اس لئے نشانات قدم کا جہاد کتایہ ہوتا ہے زندگی سے (بذل<sup>۲</sup>) اس حدیث میں صلہ رحمی کے بعض ثمرات ذکر کئے گئے اول رزق کی وسعت اور فراخی دوسرے عمر میں زیادتی، عمر میں زیادتی کے شرح نے دو مطلب لکھے ہیں اول یہ کہ یہ کتایہ ہے برکت فی العمر سے بسبب توفیق خیرات اور حفاظت عن اضرار الاوقات کے جس کی وجہ سے اس کا ذکر تا دیر باقی رہتا ہے گویا کہ وہ زندہ ہی ہے مرا نہیں، دوسرا مطلب یہ کہ اس سے حقیقتہً زیادتی مراد ہے لیکن علم الہی کے اعتبار سے نہیں اس لحاظ سے تو ہر شخص کی مدت العمر متعین ہے فَاِذَا جَاءَ اَجَلُہُمْ لَا یَسْتَاْجِرُوْنَ سَاعَةً وَلَا یَسْتَقْدِرُوْنَ<sup>۳</sup>، بلکہ یہ زیادتی ملک موکل بال عمر کے لحاظ سے ہے مثلاً اس فرشتے سے یوں کہا گیا کہ فلاں شخص نے اگر صلہ رحمی کی تو اس کی عمر سو سال ہوگی اور اگر صلہ رحمی نہ کی تو صرف ساٹھ سال ہوگی، اول یعنی جو علم الہی کے اعتبار سے ہو اس کو تقدیر ہر م اور ثانی جو فرشتے کے علم کے اعتبار سے ہے اس کو تقدیر معلق سے تعبیر کرتے ہیں، انہی دو قسموں کی طرف اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے: یَمْنَحُوا اللّٰهُ مَا یَشَاءُ وَیُثَبِّتْ وَیَعِزِّدْ اَمَّا الْکُتُبُ<sup>۴</sup>، محو اثبات علم ملک کے اعتبار سے ہے اور ام الکتاب میں جو کچھ ہے وہ وہی ہے جو علم الہی میں ہے۔

۱۶۹۹- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "قَالَ اللَّهُ: اَنَا الرَّحْمَنُ وَهِيَ الرَّحْمَةُ، شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي، مَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا يَنْتَهُ."

حضرت عبدالرحمن بن عوف فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں رحمن ہوں اسی رشتہ داری اور قرابت سے میں نے اپنا نام رحمن نکالا ہے۔ جو شخص اس رحم (رشتہ داری)

۱ قال ابن الاثير: النساء: التأخیر. يقال: نَسِيتُ الشَّيْءَ نَسْيًا. وَأَنْشَأْتُ إِنْسَاءً، إِذَا أَخَوْتَهُ. وَالنِّسَاءُ: الْأَسْمَاءُ، وَتَكُونُ فِي الْغَمْرِ وَالذَّيْبِ. (أهـ) (النهاية في غريب الحديث والأثر - ج ۵ ص ۴۴)۔

۲ بذل المجہود فی حل اہل داود - ج ۸ ص ۲۴۶

۳ بحر جہ آپنیے گا ان کا وعدہ نہ پیچھے مرکب سکیں گے ایک گھڑی اور نہ آگے مرکب سکیں گے (سورۃ الاعراف ۳۴)

۴ مانتا ہے اللہ جو چاہے اور باقی رکھتا ہے اور اہی کے پاس ہے اصل کتاب (سورۃ الرعد ۳۹)

220

الدم المستورد على من أبي داود

كتاب الزكاة

کو جوڑے گا تو میں بھی اپنی رحمت سے اسے جوڑے رکھوں گا اور جو شخص اس رحم (رشتہ داری) کو ختم کر دے گا تو میں بھی اپنی رحمت خاصہ سے اسے نکال دوں گا۔

١٦٩٥ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ الْعَسْقَلَانِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ  
الرَّزَّادَ اللَّيْثِيَّ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

عبدالرحمن بن عوف سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت مروی ہے۔

جامع الترمذي - البراء الصلة (١٩٠٧) سنن أبي داود - الزكاة (١٦٩٤) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين

بالجنة (١٩١/١) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (١٩٤/١)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: " قَالَ اللَّهُ: أَنَا

الرَّحْمَنُ وَهُوَ الرَّحِمُ، شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي، مَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهٗ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهٗ۔" اور ترمذی کی روایت کے لفظ یہ ہیں  
 أَنَا اللَّهُ، وَأَنَا الرَّحْمَنُ، خَلَقْتُ الرَّحِمَ، الخ، اس سے معلوم ہوا ابوداؤد کی روایات میں اختصار ہے اور اس میں جو ضمیر ”ہی“ ہے  
 اس کا مرجح رحم ہے، لفظ رحم کا استعمال زیادہ تر مؤنث ہوتا ہے۔

یہ حدیث حدیث قدسی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں قرابت اور رشتہ داری جس کو رحم کہا جاتا ہے اس کا یہ نام مشتق ہے میرے نام سے یعنی رحمان سے جو کہ اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور صفت ہے مطلب یہ ہے کہ یہ رحم جو ہے یعنی رشتہ داری و قرابت یہ رحمان کی رحمت کے آثار میں سے ایک اثر ہے اور ان دونوں میں (رشتہ داری اور رحمت رحمان) ایک خاص قرب اور تعلق ہے لہذا جو شخص رحم کو جوڑے گا تو رحمان اپنی رحمت کو اس سے جوڑے رکھے گا اور جو اس کو توڑے گا تو رحمان اپنی رحمت کو اس سے توڑ دے گا۔ اس حدیث میں صلہ رحمی کا زبردست فائدہ اور اس کے بالمقابل قطع رحمی کی زبردست مضرت مذکور ہے صلہ رحمی میں ہر اس فائدہ ہی فائدہ ہے اپنا بھی اور دوسرے کا بھی اور قطع رحمی میں نقصان ہی نقصان ہے اپنا بھی اور دوسرے کا بھی، واللہ الموفق لما یحب ویرضی۔

صلہ رحمی کا مفہوم اور اس کی تشریح ہماری پہلے حاشیہ اور اصل دونوں میں گزر چکی ہے۔ اس صلہ رحمی کے درجات و مراتب ہیں جو آئندہ آنے والی حدیث کے ذیل میں بیان ہونگے۔ والحدیث أخرجه أيضًا الإمام أحمد والبخاری في الأدب والحاكم والترمذی<sup>①</sup>۔

١٦٩٦ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا مَعْقِلَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، يَتْلُو بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ رَجِيمٌ».



اصل وہ شخص ہے کہ جب دوسری طرف سے قطع تعلق کا معاملہ کیا جائے تو یہ ملانے اور جوڑنے کا کام کرے۔ شرح نے لکھا ہے کہ اگرچہ مکافات کا معاملہ یعنی احسان کا بدلہ احسان سے یہ بھی فی نفسہ صلہ رحمی ہے لیکن کمال صلہ نہیں یہاں کمال ہی کی نفی مراد ہے اور یہ حدیث مکارم اخلاق کے قبیلہ سے ہے، گمنا و ہذا: صِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَأَغْطِ مَنْ حَزَمَكَ وَأَعْفُ عَن ظَلَمِكَ (عون<sup>۱</sup>)، صاحب منہل لکھتے ہیں کہ لوگ تین طرح کے ہیں اصل، مکانی، قاطع اصل وہ شخص ہے جو اپنے اقرباء کے ساتھ احسان کرے جب کہ وہ اس پر احسان نہ کر رہے ہوں، مکانی وہ ہے جو جتنا لے اتنا ہی دے اور اپنی عطاء میں زیادتی نہ کرے اور قاطع وہ ہے جس کا قریب درشتہ دار اس پر احسان کرے لیکن وہ اس پر احسان نہ کرے، والحدیث أخرجه أيضاً البخاری والترمذی قالہ النذہری (عون)۔

#### ۴۷۔ بَابُ فِي الشُّعْ

#### محفل کرنے کی مذمت کا بیان

یہ کتاب الزکوٰۃ کا آخری باب ہے مصنف علیہ الرحمہ نے وقت نظری سے کام لیا وہ یہ کہ پوری کتاب الزکوٰۃ اور اس کی احادیث کا خلاصہ و مقصد یہ ہے آدمی کو چاہیے کہ اس کے ذمہ جو حقوق مالیہ ہیں خواہ واجبہ اور خواہ مستحبہ ان سب کو اداء کرے لیکن ہر شی کے تحقق کے لئے دو امر مطلوب ہیں، اول اسباب و شرائط کا تحقق، ثانی موانع و عوارض کا ارتقا، اس آخری باب سے مصنف اس امر ثانی کو بیان کرتے ہیں کہ آدمی کا ایمان اگرچہ اس کو اتفاق مال فی سبیل اللہ پر ابھارتا ہے لیکن آدمی کی طبیعت میں جو حب مال اور بخل طبعی (جمع مال کی حرص) ہے وہ اس اتفاق سے مانع بنتی ہے لہذا اس مانع کو دور کرنے کی ضرورت ہے۔

۱۶۹۸ حَدَّثَنَا حُفْصُ بْنُ غُمَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عُمَرُو بْنِ مُرَّةٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرُو، قَالَ: خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنَّا كُمْ وَالشُّعْ، فَإِنَّمَا هَلَكٌ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ بِالشُّعْ، أَمَرَهُمُ بِالْبُخْلِ فَبَخَلُوا، وَأَمَرَهُمُ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَعُوا، وَأَمَرَهُمُ بِالْجُورِ فَقَجَرُوا»۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے وعظ میں ارشاد فرمایا کہ لوگو! اپنے آپ کو بخل

۱۔ عون العبود شرح سنن ابی داؤد ج ۵ ص ۱۱۴

۲۔ اور مکافات جس طرح صلہ من الجانین سے ہوتی ہے (جتنا احسان اس پر کیا جائے اتنا ہی دے بھی کرے) اسی طرح مقاطعہ من الجانین سے بھی ہوتی ہے (قطع تعلق کا بدلہ قطع تعلق سے دینا) پھر اس میں جو اصل کرنے والا ہو گا وہ تو قاطع ہو گا اور دوسری یعنی جو اصل کھدوائی کرے والا مکانی کہلائے گا (منہل) مسلمہ رحمی ایک جامع لفظ ہے اس کا مفہوم کافی وسیع ہے جس کا خلاصہ معارف الحدیث (للعسائی) میں اس طرح لکھا ہے مسلمہ رحمی کی دو معنی صورتیں ہیں: ① ایک یہ کہ آدمی اپنی کمائی سے اپنی قربت کی مالی خدمت کرے، ② دوسرے یہ کہ اپنے وقت اور اپنی زندگی کا کچھ حصہ ان کے کاموں میں لگائے، اہ ماں کی بعض صورتیں ہم گزشتہ حاشیہ میں درج شدہ سے نقل کر چکے ہیں، ۱۲۔

۳۔ پہلی ہلاکت سے ہلاکت معنوی یعنی دینی بھی مراد ہو سکتی ہے کہ بخل کی وجہ سے ان حقوق اللہ و حقوق العباد کو ضائع کیا جرمالی سے متعلق تھے اور اپنی آخرت کو تباہ و برباد اور ہلاکت حسی یعنی دنیوی بھی مراد ہو سکتی ہے اس لئے کہ جب لوگوں کے حقوق ادا نہیں کئے آپس میں باہمی نزاع قتل و قتل کی لڑت آئی جس سے دنیا ہی میں ہلاکت و برباد ہوئے بار بار ظاہر یہ ہے کہ ہلاکت حسی و معنوی دونوں مراد لی جائیں۔ (منہل)



سے بچاؤ کیونکہ اس کنجوسی کی عادت کی وجہ سے تم سے پہلے کی امتیں ہلاک اور تباہ ہوئی ہیں اس کنجوسی کی عادت نے انکومال خرچ نہ کرنے دیا، تو وہ بخل اور کنجوسی کی صفت اختیار کرنے لگے اور اس کنجوسی کی عادت نے انہیں رشتہ داری توڑنے کا کہا تو انہوں نے رشتہ داری کے حقوق کو پامال کیا اور اسی کنجوسی کی صفت سننے ان کو گناہ کے کاموں کے کرنے کا کہا تو یہ گناہ کے کام کرنے لگے۔

سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۹۸) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۹۱/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۹۵/۲)

شرح الحديث

بچاؤ اپنے آپ کو بخل سے اسلئے کہ تم سے پہلے جو امتیں گزری ہیں وہ اس بخل ہی کی وجہ سے ہلاک ہوئی ہیں۔ امر کیا ان کو اس شے (یعنی طبعی بخل اور حرص) نے بخل کا، پس انہوں نے بخل کو اختیار کیا، اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ بخل تو نام ہے عدم انفاق مال کا اور شے نام ہے اس طبعی خصلت کا جو آدمی کو آمادہ کرتی ہے عدم انفاق پر یعنی منشا بخل۔

اس شے ہی کی بدولت مبتلا ہوئے وہ لوگ قطع رحمی میں اور طرح طرح کے فسق و فجور میں۔ طرح طرح کے فسق و فجور کا مطلب یہ ہے کہ حب مال و حرص مال کی وجہ سے لوگوں پر ظلم و ستم قتل و غارت گری، غصب اور سرقت وغیرہ امور کے مرتکب ہوئے اور اسی قتل و غارت گری میں عورتوں کی عصمت دری وغیرہ فواحش بھی شامل ہیں، والحديث صححه الحاكم قال المنذرى وأخرجه النسائي (عزّن)۔

۱۶۹۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ، حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ،

قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا لِي شَيْءٌ إِلَّا مَا أُدْخِلَ عَلَيَّ الرَّبِيبُ بَيْتَهُ، أَفَأَعْطِي مِنْهُ؟ قَالَ: «أَعْطِي، وَلَا تُؤْكِبِي، فَيُؤْكِبِي عَلَيْكَ».

شرح الحديث

اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میری ملکیت میں کوئی بھی چیز نہیں سوائے اسکے جو (میرے شوہر) زبیرؓ میرے گھر میں لاتے ہیں تو کیا میں اس میں سے صدقہ کر سکتی ہوں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم صدقہ کر سکتی ہو اور تم مال کے رکھنے کی تھیلی کو گزہ مت لگاؤ ورنہ اللہ پاک بھی اپنے خزانہ کا منہ تمہارے لئے بند کر دیں گے۔

صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۶) صحیح البخاری - الزکاة (۱۳۶۷) صحیح البخاری - المہبہ وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۵۰) صحیح البخاری

- المہبہ وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۵۱) صحیح مسلم - الزکاة (۱۰۲۹) جامع الترمذی - الدر والصلۃ (۱۹۶۰) سنن النسائي - الزکاة (۲۵۵۱) سنن أبي داود - الزکاة (۱۶۹۹)

شرح الحديث

اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں: ایک مرتبہ میں نے حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا، یا رسول اللہ! (صورت حال یہ ہے کہ) میری ملک میں تو کچھ ہے نہیں بجز اس کے جو میرے شوہر (زبیرؓ) نے میرے گھر میں لا کر میرے حوالہ کیا، تو میں اس میں سے کچھ صدقہ کر سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے ان کو عطاء کی اجازت مرحمت فرمادی، بلکہ روک کر رکھنے سے منع کیا کہ مت بندھن باندھ (یعنی تھیلی کا منہ باندھ کر مت رکھ) ورنہ پھر تجھ سے بھی باندھ کر رکھ لیا جائے گا، یعنی اللہ تعالیٰ اپنے خزانہ کا منہ تیرے لئے بند کر دیں گے۔

دلائل کی: ایسا سے ماخوذ ہے یعنی وکاء سے کوئی چیز باندھنا وکاء کہتے ہیں اس رسی اور ڈوری کو جس کے ذریعہ بوری اور تھیلی وغیرہ

کامنہ کو باندھتے ہیں۔

اس حدیث میں آپ ﷺ نے عورت کو شوہر کے مال سے صدقہ کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی ہے، جس کیلئے اذن زوج کا ہونا ضروری ہے دلالت ہو یا صراحت، یہاں آپ ﷺ نے اس کے ذکر کی ضرورت اسلئے نہیں سمجھی کہ شاید آپ ﷺ کو ان کے شوہر کی طبیعت کا حال معلوم ہو اور یہ یہ کہا جائے کہ مراد یہ ہے کہ تو خاص اپنے حصہ میں جو چیز آئی ہو اس میں سے صدقہ ضرور کیا کر، اتفاق المرأة من بیت الزوج کی تفصیل اس کے باب میں گزر چکی ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔

قال المنذرى أخرجه الترمذى والنسائى وأخرجه البخارى ومنسلم من طريق آخر مختصراً (عون)۔

۱۷۰۰۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرَنَا أَبُو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَالِكَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا كَرَتْ عِدَّةً مِنْ مَسَاكِينِ،

قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَالَ غَيْرُهُ كَأُودَعَتْ مِنْ صَدَقَةٍ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعْطِي وَلَا تُخْصِي فَيُخْصِي عَلَيْكَ».

ترجمہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے سامنے متعدد فقیروں کا ذکر کیا (کہ انکو صدقہ کرنا چاہتی ہوں)۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ صدقہ کرنے کی غرض سے بعض مساکین کا ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ اے عائشہ! صدقہ کر دو اور تم گن گن کر ذخیرہ کر کے مت رکھو ورنہ اللہ پاک بھی اپنے خزانہ سے گن گن کر محدود شے عطا فرمائیں گے۔

سنن النسائي - الزكاة (۲۵۴۹) سنن ابی داؤد - الزكاة (۱۷۰۰) مسند أحمد - باقي مسند الانصاف (۷۱/۶)

مسند أحمد - باقي مسند الانصاف (۱۰۸/۶)

شرح الحديث عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا كَرَتْ عِدَّةً مِنْ مَسَاكِينِ: عِدَّةٌ كَوَالٍ كِي تَشْدِيدٍ أَوْ تَخْفِيفٍ دُونِ طَرَحٍ

پڑھا گیا ہے عِدَّةٌ، پہلی صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ انہوں نے حضور ﷺ کے سامنے چند (متعدد) مساکین کا تذکرہ کیا کہ وہ میرے پاس لینے کیلئے آئے تھے، اور دوسری صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ عائشہ نے آپ ﷺ کے سامنے عرض کیا کہ میں نے بعض مساکین سے دینے کا وعدہ کر لیا ہے تو کیا میں انکو دے سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے انکو بھی عطا کرنے کا امر فرمایا، والحديث أخرجه النسائي نحوه مطولاً، اه ۱۔

الحمد لله الذي بعزّة وجلاله تتم الصالحات

آخر کتاب الزکاة



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
اللهم اني اُحْمَدُكَ وَأُسْتَعِينُكَ

### کتاب اللقطة

گری پڑی شئی اٹھانے کے متعلق تفصیلی بیان

بعض نسخوں میں کتاب اللقطة سے قبل آخر کتاب الزکوۃ لکھا ہے لیکن ہمارے نسخہ میں کتاب اللقطة کے ختم پر لکھا ہے آخر کتاب الزکوۃ پہلے نسخہ کا تقاضا یہ ہے کہ کتاب اللقطة مستقل کتاب ہے کتاب الزکوۃ کا جزء نہیں اور نسخہ ثانیہ کا تقاضا بظاہر یہ ہے کہ مصنف نے لفظ کو کتاب الزکوۃ کا جزء اور اس کا مکملہ قرار دیا ہے۔ بہر کیف لفظ کا بیان کتاب الزکوۃ کا جزء ہو یا نہ ہو اسکی مناسبت کتاب الزکوۃ سے ظاہر ہے اسلئے کہ لفظ کا انجام اگر مالک نہ آئے تصدق ہی ہے۔ حسب عادات و معمول ہم یہاں لفظ کے شروع میں چند امور اور مفید بحثیں ذکر کرتے ہیں تاکہ احادیث الباب کے سمجھنے میں مفید اور موجب بصیرت ہو، واللہ الوفق۔

لقطه سے متعلق مباحث تسعة: ① تحقیق اللقطة لغة، ② حکم الالتقاط، ③ الفرق بین لقطة الحيوان و غنـ الحيوان، ④ مدة التعريف، ⑤ التملك بعد التعريف، ⑥ وجوب الضمان عند لجن المالك، ⑦ هل يدفع الى الناشد بمجرد بيان العلامات، ⑧ الاشهاد عند الالتقاط، ⑨ لقطة الحاج ماذا حكمه۔

البحث الاول (تحقيق اللقطة لغة): لقطة ضم لام اور فتح قاف کیساتھ ہے، اگرچہ عوام اسکو سکون قاف کے ساتھ پڑھتے ہیں (ز مخشری<sup>①</sup>) ومعناه لغة الشئ الملقوط (وہ پڑی ہوئی چیز جس کو اٹھالیا گیا ہو)۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں مشہور عند اہل اللغة والحدیث تو یہی ہے لیکن ظلیل یہ کہتا ہے کہ لفظ سکون قاف کے ساتھ ہے اور لفظ بالفتح وہ بمعنی لاقط آتا ہے، حافظ کہتے ہیں: ظلیل جو کہہ رہے ہیں ہو القیاس لیکن مسموع عن العرب یہی ہے (جو مشہور ہے) بلکہ اسی پر اجمال ہے<sup>②</sup>، وأما شرعاً هو مال يوجد ولا يعرف مالکہ یعنی وہ مال جو غیر محفوظ جگہ پڑا ہو ملے اور اس کے مالک کا پتہ نہ ہو۔

① الفائق فی غریب الحديث - ج ۱ ص ۳۹۱

② فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۵ ص ۷۸

**البحث الثانی (حکم الانقاط):** حنفیہ کے نزدیک النقط اولیٰ ہے بشرطیکہ لاقط کو اپنے نفس پر اطمینان ہو اور اگر خیانت کا اندیشہ ہو فالترک اولیٰ (درمختار<sup>۱</sup>) اور صاحب بدائع فرماتے ہیں: اپنی نیت سے اٹھانا تو حرام ہے مثل غصب کے اور خوف ضیاع کے وقت النقط واجب ہے اس لئے کہ جس طرح شخص مسلم کی جان کیلئے حرمت ہے اسی طرح مال کیلئے بھی دونوں کی حفاظت واجب ہے ورنہ اگر وہ شیء ضائع ہو گئی تو کنگار ہو گا۔ اھ<sup>۲</sup>، اور یہی مذہب شافعیہ و مالکیہ اور جمہور کا ہے، البتہ ”مغنی“<sup>۳</sup> میں امام احمد بن حنبلؒ سے نقل کیا ہے کہ ترک النقط اولیٰ ہے اور دوسرا قول حنبلیہ کے یہاں وہی ہے جو جمہور کا ہے۔

**البحث الثالث (الفرق بین لقطة الحيوان وغير الحيوان):** لقطہ کی دراصل دو قسمیں ہیں، لقطة الحيوان وغير الحيوان، اول کو ضالہ کہتے ہیں اور ثانی کو لقطہ، حنفیہ کے نزدیک تو دونوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے جو حکم لقطہ غیر

۱۔ رد المحتار علی الدر المختار، ج ۶ ص ۴۳۲

۲۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ج ۶ ص ۲۰۰

۳۔ قال امامنا رحمہ اللہ الافضل ترك الانقاط. (المغنی و بیہ شرح الکبیر، ج ۶ ص ۳۱۹)

۴۔ اور بعض قدر میں اس طرح ہے ”النقاط الاہل“ حضرت امام بخاریؒ نے ضالۃ الابل اور ضالۃ النعم الگ الگ دو مستقل باب بنا دیے ہیں اہل اور جو جانور اس جیسے ہیں ثوت و حیات میں جو مفار سبیل (چھوٹے موٹے درودوں) سے خود بخود نکلتے ہوں مثلاً قرد و فرس و حمار وغیرہ حنبلیہ کے نزدیک ان کا النقط جائز نہیں جیسا کہ ظاہر حدیث الباب سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے (کہ آپ ﷺ سے ضالۃ الابل کے بارے میں سوال کیا گیا، اتن قد امس نے امام احمد و شافعی دونوں کا مسلک یہی لکھا ہے لیکن یہ شافعیہ کا ایک قول ہے اصح قول انکا کما قال الثوری فی روضة الطالبین و کذا الحافظ العسقلانی فی شرح البخاری یہ ہے کہ صحراء اور قریہ (آبادی) میں فرق ہے اس قسم کے جانوروں کا النقط صحراء میں جائز نہیں الا للفظ بقط لا للمملک بعد التعریف اور اگر آبادی یا اس کے قریب میں پائے جائیں تو اس صورت میں بیشک ان کا النقط للمملک جائز ہو گا ایک سال تک تعریف کرے پھر اگر مالک نہ آئے تو خود مالک بن سکتا ہے اور یہی مسلک تقریباً مالکیہ کا ہے (کما فی الکافی لابن عبد البر والمغنی) اور جو جانور ایسے ہیں کہ وہ مفار سبیل سے اپنا پھلو خود نہیں کر سکتے جیسے بکری وغیرہ تو ان کا النقط شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے آبادی میں ہوں یا صحراء میں، اس میں لام مالک کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں بکری اگر صحراء میں ملے تب تو اس کا النقط اور مملک جائز ہے بلکہ تعریف اور حنن کچھ بھی واجب نہیں لیکن اگر آبادی میں ملے یا اس کے آس پاس ملے تو پھر اس کی تعریف ضروری ہے اور مملک بعد التعریف بھی جائز نہیں بلکہ ہمیشہ اس کی حفاظت کی جائیگی یہاں تک کہ اس کا مالک آئے، یہ تفصیل تو محض جمہور کے مسلک میں، اور حنفیہ کے نزدیک اہل و بقر اور غنم سب کا حکم یکساں ہے النقط جائز ہے، ایسے ہی صحراء اور قریہ کا بھی کوئی فرق نہیں، صاحب بدائع نے حنفیہ کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں ایک شخص نے اہل کا النقط کیا تھا اور اس کی تعریف بھی کی جب اس کا مالک نہ آیا تو وہ شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا ان سے عرض کیا انہوں نے فرمایا مزید تعریف کر اس نے کہا اتنی میرا تو اس میں بڑا حرج ہو چکا ہے انہوں نے فرمایا پھر اس کو وہیں چھوڑ جاؤں سے اٹھایا ہے، اہل اصل حضرت عمرؓ نے یہ نہیں فرمایا کہ تو نے اس کا النقط کیوں کیا ہے اور حدیث کا جواب انہوں نے یہ دیا ہے کہ یہ منع اس صورت میں ہے جب قرآن سے یہ معلوم ہو رہا ہو کہ اس کا مالک کہیں آس پاس ہی ہے وہ خود اس کو آکر لے جائیگا۔ بشیر الیہ قولہ فی الحدیث حتی یأتیہا رہا، (بذل) اور علامہ سرخسی نے مبسوط میں لکھا یہ جواب دیا ہے کہ حدیث صلاح کے تفسیر محمول ہے جس وقت اہل صلاح کا غلبہ اور ان کی کثرت تھی اس صورت میں ضیاع کا اندیشہ نہیں تھا اور اب یہ بات ہے نہیں لکن اکثر الخائفین فی هذا الزمان ہیں اصل چیز اس میں خوف ضیاع ہے اسی لئے شافعیہ و مالکیہ نے بھی مفارہ اور قریہ کا فرق کیا ہے کیونکہ آبادی میں خیانت کا اندیشہ ہے کوئی اپنے گھر یا کراہت لگا مالک کو پتہ لگانا مشکل ہو جائے گا بخلاف صحراء کے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

حیوان کا ہے وہی لقطة الحیوان کا ہے ان کے نزدیک اس میں اہل اور غنم سب برابر ہیں، لیکن جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دونوں میں فرق ہے اور ما قبل یعنی بحث ثانی میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ عند الجمہور غیر حیوان کا ہے اور لقطة الحیوان میں اس کے یہاں تفصیل ہے وہ یہ کہ حیوان دو قسم کے ہیں: ① وہ جانور جو اپنی قوت کی وجہ سے مغار سباع (چھوٹے موٹے درندوں) سے اپنی حفاظت اور بچاؤ خود کر سکتے ہیں اور ان کے ضیاع کا اندیشہ نہیں ہے کالابل والحیل والبعال والحمید اس قسم کے جانوروں کا حکم ائمہ ثلاثہ میں سے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر وہ صحراء میں پائے جائیں تب تو ان کا حکم یہ ہے کہ ان کا التقاط للحفظ جائز ہے لہذا وہ حیوان اس کے پاس ہمیشہ کیلئے امانت رہیگا جب بھی اس کا مالک آئے تو اس کو دیا جائیگا اور للمملک التقاط جائز نہیں یعنی اس نیت سے کہ ایک سال تک تعریف کریں گے اگر مالک آگیا تو اس کو دیدیں گے ورنہ خود مالک ہو جائیں گے، اس طور پر التقاط جائز نہیں ہے، اور اگر اس قسم کے جانور آبادی میں پائے جائیں تو شافعیہ کا ایک قول تو یہ ہے کہ وہاں بھی التقاط للمملک جائز نہیں کما فی الصحراء لیکن ان کا اصح قول یہ ہے کہ آبادی میں ان کا التقاط للمملک جائز ہے کیونکہ آبادی میں خیانت کرنے والے بہت ہوتے ہیں وہاں ضیاع کا اندیشہ ہے بخلاف جنگل کے، یہ مسلک تو ہوا شافعیہ کا اور حنابلہ کے نزدیک اس قسم کے جانوروں کا التقاط مطلقاً جائز نہیں، خواہ وہ مفارہ میں ملیں یا قریہ (آبادی) میں، جیسا کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے پس ظاہر حدیث پر عمل صرف حنابلہ کا ہوا حنفیہ کے علاوہ دوسرے ائمہ کا بھی نہ ہوا حنفیہ کے بارے میں تو سب نے لکھ دیا ہے کہ حدیث ان کے خلاف ہے۔ اور مالکیہ سے مختلف روایات ہیں، ایک روایت انکی یہ ہے یتجاوز الالتقاط فی القرية لانی الصحراء اسلے کہ ضائع ہونے کا خطرہ صرف آبادی میں ہے (کوئی شخص اپنے گھر میں لیجا کر باندھ لے اور اس کو چھپالے) صحراء میں خطرہ نہیں ہے یہ تمام تفصیل واختلافات تو ان جانوروں کے بارے میں تھے جن کے ضیاع کا اندیشہ نہیں اور وہ اپنا بچاؤ خود کر سکتے ہیں ② اور جو جانور ایسے ہیں کہ وہ مغار سباع (وہی البعلب والذئب وولد الاسد) سے اپنا بچاؤ نہیں کر سکتے مثل الغنم وفصلان الابل وعجاجیل البقر وافلاء الحیل (اولاد الحیل) والد جاج ونحوها ان کا التقاط جمہور علماء کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، خواہ قریہ میں ہوں یا صحراء میں اس میں امام مالکؒ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں بکری وغیرہ جانور اگر صحراء میں ملے تب تو ان کا التقاط جائز ہے اور تمکک بھی لیکن اگر قریہ اور آبادی میں ملے تو التقاط تو ان کا جائز ہے لیکن تمکک بعد التعریف جائز نہیں بلکہ ہمیشہ اسکی حفاظت کی جائیگی یہاں تک کہ اس کا مالک آجائے انکی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں یہ فرمایا ہے لَكَ اَوْلَیْحِيَاك اَوْ لِلذَّئِبِ ① لہذا یہ حکم صحراء کا ہوا مصر کا نہیں کیونکہ ذئب مصر میں نہیں ہوتا صحراء ہی میں ہوتا ہے جمہور نے اس کا جواب یہ دیا کہ شہر میں دوسرے قسم کے ہوتے ہیں، یعنی چور، ڈاکو، شیرے وغیرہ۔

البحث الرابع (مدة التعریف): عند الجمہور، ومنہم الأئمة الثلاثة مدت تعریف ایک سال ہے اور ہمارے

یہاں اس میں تین روایات ہیں:

① ظاہر الروایۃ ایک سال ہے مثل الجمهور۔

② لقطہ کی حیثیت کے مطابق اگر لقطہ دس درہم سے کم ہے تب تو مدت تعریف چند ایام ہیں، اور اگر دس درہم یا اس سے زائد ہے تو ایک سال۔

③ علیٰ رأی المبطلی بہ، جب تک اس کا گمان یہ ہو کہ تلاش کرنے والا آسکتا ہے تعریف کرتا رہے اور جب ظن غالب یہ ہو کہ اب نہیں آسکے گا کافی دن ہو چکے ہیں تعریف ختم۔

**البحث الخامس (التملك بعد التعريف):** حنفیہ کے نزدیک مدت تعریف پورا ہونے تک اگر اس کا مالک نہ آئے لاقطہ اگر غنی ہو اس کیلئے لقطہ سے خود منتفع ہونا جائز نہیں بلکہ اس کو صدقہ کر دے اور اگر وہ فقیر ہے تو اس کیلئے انتقال جائز ہے وہ خود اس کا مالک بن سکتا ہے، مالکیہ کا مسلک بھی اسی کے قریب ہے ان کی کتب سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک غنی کیلئے تملك جائز تو ہے لیکن علیٰ کراہیہ اور شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک تملك مطلقاً جائز ہے لاقطہ فقیر ہو یا غنی۔

**البحث السادس (وجوب الضمان عند محي المالک):** تعریف کے بعد اگر لاقطہ نے لقطہ میں تصرف کر لیا تھا پھر بعد میں مالک بھی آگیا تو جمہور علماء و ائمہ اربعہ کے نزدیک ضمان واجب ہے اس میں کراہیسی صاحب الشافعی اور امام بخاری و داؤد ظاہری کا اختلاف ہے ان کے نزدیک ضمان واجب نہیں ہے، لیکن امام مالک کے نزدیک اس حکم سے ضالۃ الغنم مستثنیٰ ہے ان کے نزدیک التقاط کے بعد نہ اس میں تعریف واجب ہے اور نہ ضمان بلکہ اس کو اختیار ہے چاہے تو اس کو صدقہ کر دے چاہے خود کھالے۔

واستدل بقوله عليه الصلوة والسلام في الحديث هي لك أو لأخييك أو للذئب ① یعنی آپ ﷺ نے فرمایا ضالۃ الغنم کا التقاط کر لینا چاہیے اس لئے کہ وہ تیرے لئے ہے اور اگر تو نہیں لے گا تو وہ تیرے کسی بھائی کیلئے ہے، اور اگر کسی نے بھی نہ لیا تو پھر بھیڑیے کے لئے ہے اور ظاہر ہے کہ ذئب پر ضمان نہیں ہے اسی طرح لاقطہ پر بھی نہ ہوگا۔

**البحث السابع (هل يدفع الى الناشد بمجرد بيان العلامات):** یہ مسئلہ بھی اختلافی ہے امام بخاری نے اس مسئلہ پر مستقل باب باندھا ہے: وَإِذَا أَخْبَرَهُ رَبُّ اللَّقْطَةِ بِالْعَلَامَةِ دَفَعَ إِلَيْهِ، حضرت شیخ نے حاشیہ لامع میں لکھا ہے کہ امام مالک و احمد کا مسلک یہی ہے کہ جو شخص عفاص اور وکاء کو پہچان لے (علامات بتا دے) اس کو دیدیا جائے، اور امام ابو حنیفہ و امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ ناشد کے علامات بتانے کے بعد اگر لاقطہ کا دل گوہی دے تو دے سکتا ہے ورنہ اس کو مجبور نہیں کیا جاسکتا بغیر بینہ کے۔

① شرح نے تو اس کو مطلقاً لکھا ہے لیکن الکافی لابن عبد البر (ج ۲ ص ۱۶۴) جو فقہ مالکیہ میں ہے یہ لکھا ہے کہ یہ ان کے یہاں اس صورت میں ہے جبکہ وہ بکری مفادہ میں ملے اور اگر قریہ میں یا اس کے آس پاس ملے تو پھر اس کی تعریف ضروری ہے، ۱۲۔

**البحث الثامن (الاشهاد عند الا لتقاط):** حنفیہ کے نزدیک عند الالتقاط اشہاد واجب ہے، امام شافعیؒ کی بھی ایک روایت یہی ہے حدیث: عینا بن حنابلہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من وجد لقطۃ فلیشہد ذاعذل<sup>①</sup>، اور امام مالک و احمد و الشافعیؒ فی روایۃ اشہاد واجب نہیں صرف مستحب ہے اس لئے کہ حضور ﷺ نے زید بن خالد کی حدیث میں اس کو بیان نہیں فرمایا اگر واجب ہوتا تو بیان فرماتے۔

**البحث التاسع (لقطة الحاج ماذا حكمه):** حضرت امام بخاریؒ نے اس پر مستقل باب باندھا ہے: باب کیف تعرف لقطۃ اهل مكة، کتاب اللقطة کے اخیر میں ایک حدیث مرفوعہ (رقم ۱۷۱۹) آرہی ہے: یحییٰ عن لقطۃ الحاج، اور ایک حدیث میں ہے: ولا تحول لقطتها الا لتعرف وفي رواية الا لتشهد<sup>②</sup>، اس حدیث کی بناء پر امام شافعیؒ و احمدؒ فی روایت یہ فرماتے ہیں کہ لقطۃ الحرم یعنی مکہ کا التقاط صرف تحفظ اور تعریف کیلئے ہو سکتا ہے اور یہ دیگر عام لقطوں کی طرح نہیں ہے کہ تعریف کے بعد تمکک جائز ہو جائے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ مکہ کے لقطہ کو اسکے مالک تک پہنچانا ممکن اور سہل ہے اسلئے کہ وہ لقطہ دو حال سے خالی نہیں، یا تو مکی کا ہو گا یا کسی آفاقی کا، اگر مکی کا ہے تب تو ظاہر ہے اور اگر آفاقی کا ہے تو چونکہ مکہ مکرمہ میں ہر سال ہر ملک اور ہر شہر سے لوگ آتے ہیں اسلئے جب ہر سال تعریف کیجائے گی تو مالک کا یہ چل ہی جائیگا اور ان آئیوالوں کے ذریعہ اسکو مالک تک پہنچانا آسان ہوگا۔ اور حنفیہ بلکہ جمہور ائمہ کے نزدیک لقطۃ الحل والحرمہ میں کوئی فرق نہیں ہے، اور حدیث کا جواب ان کی طرف سے یہ ہے کہ یہ جو فرمایا ہے کہ اس کا لقطہ مشد اور معرف ہی کیلئے جائز ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ وہاں کے لقطہ میں مبالغہ فی التعریف کرنی چاہیے اس لئے کہ ممکن ہے کہ وہ کسی حاجی کا ہو اور معلوم نہیں اس کا دوبارہ یہاں آنا ہو یا نہ ہو لہذا تعریف میں پوری کوشش کی جائے اور یا مکہ کی تخصیص، تعریف میں اس لئے کی گئی کہ ممکن ہے کوئی یہ سمجھے کہ اس لقطہ کو اس کے مالک تک پہنچانا بہت مشکل ہے، خبر نہیں کہ کس مسافر کا ہو گا دنیا بھر کے آدمی وہاں آتے ہیں بھیڑ ہوتی ہے مالک اس کو کہاں تلاش کرے گا پھر لہذا بغیر تعریف ہی کے وہ اس کا مالک بن بیٹھے، اس خیال کی تردید کیلئے حدیث میں مبالغہ فرمایا گیا کہ اس کا التقاط صرف تعریف کیلئے کیا جائے ورنہ فی الحقیقت جو حکم دوسرے لقطوں کا ہے وہی لقطۃ الحاج کا ہے یعنی تعریف ثم التملک ان کان فقیراً او التصدیق ان کان غنیاً واللہ تعالیٰ اعلم، وقد تم بتوفیقہ سبحانہ وتعالیٰ بیان المباحث التسعة لله الحمد والمنه۔ ان مباحث کے بعد اب حدیث الباب کو لیجئے۔

① سنن ابی داؤد - کتاب اللقطة - باب التعریف باللقطة ۱۷۰۹

② صحیح البخاری - کتاب اللقطة - باب کیف تعرف لقطۃ اهل مكة ۲۳۰۱

سوید بن غفلہ کہتے ہیں کہ میں نے زید بن صوحان صحابیؓ اور سلمان بن وسیعہ (ان کے صحابی ہونے کے متعلق دونوں قول مذکور ہیں) کیساتھ جہاد میں شرکت کی تو مجھے (ایک دفعہ رستے میں) ایک کوڑا پڑا ہوا ملا (تو میں نے اسکو لفظ کے طور پر اٹھالیا) ان دونوں حضرات نے مجھ سے کہا کہ اسکو پھینک دو (کیونکہ یہ دوسرے کا مال ہے) میں نے کہا کہ میں اسکو نہیں پھینکوں گا بلکہ میں اسکا اعلان کروں گا اگر مجھے اسکا مالک مل گیا (تو میں اسکو یہ کوڑا دیدوں گا) اور اگر مجھے اسکا مالک نہ ملا تو میں اس کوڑے سے خود فائدہ اٹھاؤں گا۔۔۔۔۔ پھر میں حج پر گیا تو وہاں مدینہ طیبہ میں ایک دفعہ گزر رہا تھا تو میں نے ابی بن کعبؓ سے اس کوڑے کو لفظ بنانے کے متعلق دریافت کیا تو ابی بن کعبؓ نے (مجھے اسکا پر داد تحسین دی اور پھر) فرمایا کہ عہد نبویؐ میں مجھے ایسی تھیلی ملی تھی جس میں سودینار تھے تو میں خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے (میرے اس مسئلہ کو سن کر) ارشاد فرمایا کہ تم ایک پورا سال لوگوں میں اسکا اعلان کرو تو میں نے ایک سال تک اسکا اعلان کیا پھر میں خدمت نبویؐ میں دوبارہ حاضر ہوا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ایک اور سال اسکا اعلان کرو تو میں نے ایک اور سال اسکا اعلان کیا پھر میں خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ایک اور سال اسکا اعلان کرو تو میں تیسرا سال مکمل ہونے تک اسکا اعلان کرتا رہا تو پھر میں نے خدمت نبویؐ میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے اس تھیلی کا مالک نہیں ملا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان دیناروں کی گنتی اچھی طرح محفوظ کر لو اور ان دیناروں کے بٹوسے اور اس پر لگائے جانے والی گرہ کی رسی کو بھی اچھی طرح محفوظ کر لو پس اگر اسکا مالک آ گیا (تو تم اسکو یہ تھیلی حوالہ کر دینا) ورنہ تم خود اس سے فائدہ اٹھا لینا۔ سلمہ بن کہیل کہتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ سوید بن غفلہ نے یہ فرمایا تھا کہ تین سال تک انکی تعریف کرنے کا حکم حضور ﷺ نے دیا تھا یا صرف ایک سال تک حضور ﷺ نے تعریف کرنے کا حکم فرمایا تھا۔

١٧٠٢ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، مَعْنَاهُ قَالَ: «عَرَفْتُهَا حَوْلًا» وَقَالَ: ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَ: فَلَا أَذْهَبِي، قَالَ لَهُ:



«ذلک فی ستّة، أو فی ثلاث سنین»۔

**ترجمہ** شعبہ سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت مروی ہے سلمہ بن کھیل نے اپنی حدیث میں فرمایا حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک سال تک تم اسکا اعلان کرو اور یہ بات تین دفعہ ارشاد فرمائی سلمہ کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابی بن کعب سے یہ بات ایک سال ہی میں ارشاد فرمائی یا تین الگ الگ سال میں یہ بات الگ الگ دفعہ ارشاد فرمائی۔  
۱۷۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ، بِإِسْنَادٍ وَدَّعْتُهُ قَالَ: فِي التَّعْرِيفِ قَالَ: عَامَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً وَقَالَ: «اعْرِفْ عَدَدَهَا وَوَعَاءَهَا، وَوَعَاءَهَا» زَادَ «فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَعَرَفَ عَدَدَهَا وَوَعَاءَهَا فَادْفَعَهَا إِلَيْهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: لَيْسَ يَقُولُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ إِلَّا حَمَّادٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، يَعْنِي «فَعَرَفَ عَدَدَهَا»۔

**ترجمہ** سلمہ بن کھیل سے انکی گزشتہ سند اور اسی کے ہم معنی روایت مروی ہے اس روایت میں حماد راوی نے سلمہ استاد سے اس گری پڑی مٹی کے اعلان کے متعلق فرمایا کہ تم دو سال یا تین سال اسکا اعلان کرو اور فرمایا کہ ان دیناروں کی تعداد اور انکے برتن اور برتن کو باندھنے والی رسی کو اچھی طرح پہچان لو، اسکے بعد حماد راوی نے یہ اضافہ کیا کہ اگر ان دیناروں کا مالک مل گیا اور اس نے ان دیناروں کی گنتی اور اسکی ڈوری کی صحیح پہچان کرادی تو تم اس تھیلی کو اس شخص کے حوالے کر دینا۔

**تحقیق** صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۲۹: ۵) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۳۰: ۵) جامع الترمذی - الأحکام (۱۲۷۴) سنن ابی داود - اللقطة (۱۷۰۱) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۰: ۶) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۱۲۶: ۵) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۱۲۷: ۵) مسند احمد - مسند الانصار، رضي الله عنهم (۱۴۳: ۵)

**شرح الحدیث** سوید بن غفلہ جو کہ اصح قول کے مطابق تابعی ہیں، فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ زید بن صوحان (صحابی) اور سلمان بن ربیعہ (مختلف فی صحبہ) کے ساتھ ایک سفر غزوہ میں شریک ہوا، اس حدیث میں آگے چل کر یہ ہے کہ حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں ایک مرتبہ مجھے ایک تھیلی ملی جس میں ایک سو دینار تھے میں اس کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا عَرَفْتُهَا حَوْلَ الْجَمْعِ کہ اسکی ایک سال تک تعریف کرتے رہو، وہ کہتے ہیں میں نے اس کی ایک سال تک تعریف کی لیکن کوئی طالب نہیں آیا، میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ نے پھر ایک سال تک تعریف کا حکم فرمایا، اسی طرح تین سال تک تعریف کی گئی، آگے روایت میں یہ ہے کہ ایک راوی نے مدت تعریف میں شک کا اظہار کیا کہ یہ مجھے اچھی طرح یاد نہیں رہا کہ آپ ﷺ نے صرف ایک سال تک تعریف کرائی یا تین سال تک۔ یہ حدیث صحیحین میں بھی ہے وہاں تین سال تک کی تعریف مذکور ہے (بدون شک) لیکن تین سال تک تعریف کے جمہور قائل نہیں ہیں، البتہ بعض صحابہ بھی حضرت عمرؓ اور بعض دوسرے علماء سے تعریف الی ثلثة اعوامہ منقول ہے، ایسے ہی احناف کے نزدیک بھی چونکہ ایک قول مبتلا بہ کی رائے کے اعتبار کا ہے اس صورت میں تین سال تک کی نوبت بھی آسکتی ہے، حضرت شیخ ابو جزی میں لکھتے ہیں، لیکن زید بن خالد کی حدیث میں (ابو داؤد میں آگے آرہی ہے) اس کے تمام طرق میں ایک سال کی تعریف مذکور ہے جو کہ جمہور کا مسلک

ہے لہذا اسی کو ترجیح ہوگی حتیٰ کہ ابن حزم اور ابن الجوزی نے تو بالجزم یہ بات کہی کہ تین سال والی روایت راوی کا وہم ہے۔  
**شافعیہ کی دلیل اور اسکا جواب:** **وَالْأَكْثَرُ شَرِّهَا:** اس سے شافعیہ و حنابلہ نے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے کہ لفظ کی تعریف کے بعد لاقطہ کیلئے اس سے انتقال جائز ہے، یعنی اگرچہ وہ غنی ہو اس لئے کہ یہ بات مشہور ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ میاں میر صحابہ میں سے تھے، ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ مال آنی جانی چیز ہے ہمیشہ آدمی ایک حالت پر نہیں رہتا ممکن ہے وہ اس وقت غنی نہ ہو، اور ہماری دلیل وہ ہے جو آگے عیاض بن حماد سے مرفوعاً (رد ۹: ۱۷) آ رہی ہے **فَهُوَ مَالُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ شُكْلًا** فراتے ہیں: مال اللہ تو اس کو کہا جاتا ہے جو صدقہ کے قابل ہو۔

۱۷۰۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْدٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ سَبْعَةِ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ يَزِيدَ، مَوْلَى الثَّوْبِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَنِ اللَّقْطَةِ، قَالَ: «عَرَفْتَهَا سَنَةً، ثُمَّ اغْرِفَتْ وَكَأَتْهَا، وَخِفَافَتُهَا، ثُمَّ اسْتَنْقَضَتْ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَوْفَا إِلَيْهِ»، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَصَالَةُ الْقَتْمِ؟ فَقَالَ: «لَحْدَهَا، فَإِذَا نَهَا هِيَ لَكَ أَوْ لَا حَيْثُكَ أَوَّلُ اللَّحْدِ ثَلَاثَ»، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَصَالَةُ الْإِبِلِ، فَخَصِبَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اخْمَرَتْ وَجَحْتَاكَ، أَوْ اخْمَرَتْ وَجْهَهُ، وَقَالَ: «مَالُكَ وَلَهَا؟ مَعَهَا جِدَاؤُهَا وَسِقَاؤُهَا حَتَّى يَأْتِيَهَا رَبُّهَا».

**ترجمہ:** زید بن خالد جہنی سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے گری پڑی شی کے متعلق سوال کیا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ایک سال تک اس شی کی تعریف (اعلان) کرو پھر اسکی ڈوری اور بنوہ کو اچھی طرح پہچان لو پھر اسکو خرچ کر دو پس اگر اس شی کا مالک آگیا تو تم اس شی (جو تم نے خرچ کر دی ہیں) اس کے مالک کو ادا کرو تو اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! تم شدہ بکریوں کا کیا حکم ہے؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم ان بکریوں کو پکڑ لو کیونکہ یا تو یہ گمشدہ بکریاں تمہاری ہیں یا تمہارے بھائی کی ہیں یا پھر ان کو بھیڑ یا کھا جائیگا، تو اس شخص نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! گمشدہ اونٹ کو لفظ بنانے کا کیا حکم ہے؟ تو نبی اکرم ﷺ غصہ ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے دونوں رخسار مبارک سرخ ہو گئے یا راوی نے کہا: آپکا چہرہ انور سرخ ہو گیا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارا ان اونٹوں سے کیا کام؟ اسکے جوتے ہیں اور اسکا مشکیزہ (پیٹ) ہے ان اونٹوں کا مالک ان اونٹوں تک خود ہی پہنچ جائے گا۔

**شرح الحدیث:** قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَصَالَةُ الْإِبِلِ، فَخَصِبَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اس حدیث پر ائمہ میں سے امام احمد کا عمل ہے، شافعیہ و مالکیہ کا بھی کسی درجہ میں ہے، لیکن احناف کے بظاہر خلاف ہے اس پر کلام اور اسکا جواب بحث ثالث میں گزر چکا ہے۔  
 قَالَ: مَالُكَ وَلَهَا؟ مَعَهَا جِدَاؤُهَا وَسِقَاؤُهَا حَتَّى يَأْتِيَهَا رَبُّهَا: تجھ کو اونٹ سے کیا مطلب! اسکے ساتھ تو اسکے جوتے ہیں (پاؤں اور ٹانگیں جن کے ذریعہ جہاں چاہے آتا جاتا ہے) اور اس کے ساتھ اس کا مشکیزہ یعنی پیٹ جس میں کئی کئی دن کا پانی جمع کر لیتا ہے،  
 قَالَ النَّذَمِيُّ: وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ ①



**شرح الحدیث** وَإِلَّا فَاعْرِفْ عِقَاصَهَا، وَكَأَنَّهَا: پہچان لے اس لفظ کی تعمیل کو (جس میں درہم وغیرہ ملے ہیں) اور اس کے بندھن کو (جس کے ذریعہ سے سیالی کے منہ کو بندھتے ہیں)۔

۱۷۰۷- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَاهِمَانَ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ بَرِيدِ بْنِ مَوْزَى الثَّعْلَبِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجَمْعِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ نَحْوُ حَدِيثِ بَرِيعَةَ، قَالَ: وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ، فَقَالَ: «تَعْرِفُهَا حَوْلًا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَادْفَعْهَا إِلَيْهِ، وَإِلَّا عَرَفْتَ وَكَأَنَّهَا وَعِقَاصَهَا، ثُمَّ أَوْضَعَهَا فِي مَالِكَ، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَادْفَعْهَا إِلَيْهِ».

**ترجمہ** زید بن خالد الجمعی سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا گری پڑی شے کے متعلق، اسکے بعد بریجہ کی حدیث کی طرح روایت ہے اس میں اضافہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے گری پڑی اشیاء کے متعلق پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اسکو اٹھا کر ایک سال تک اسکا اعلان کرو گے اگر اس شے کا مالک آگیا تو تم وہ شے اسکو دے دینا ورنہ تم اسکی ڈوری اور بٹوے کو پہچان لینا پھر تم اسکو اپنے دیگر اموال میں رکھ لو (حفاظت کی غرض سے) پھر اگر اسکا مالک آجائے تو تم اسکو دے دینا۔

۱۷۰۸- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، وَبَرِيعَةَ، بِإِسْنَادٍ قُتَيْبَةَ وَمَعْنَاهُ وَزَادَ فِيهِ «فَإِنْ جَاءَ بَاغِيهَا فَعَرَفَتْ عِقَاصَهَا وَعَدَدَهَا فَادْفَعْهَا إِلَيْهِ». وَقَالَ حَمَّادٌ: أَيْضًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي زَادَ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، فِي حَدِيثِ سَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ، وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَبَرِيعَةَ، إِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَعَرَفَتْ عِقَاصَهَا وَكَأَنَّهَا فَادْفَعْهَا إِلَيْهِ لَيْسَتْ بِمَحْفُوظَةٍ فَعَرَفَتْ عِقَاصَهَا وَكَأَنَّهَا وَحَدِيثُ عُقْبَةَ بْنِ مَوْزَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْضًا قَالَ: «عَرَفْتُهَا سَنَةً» وَحَدِيثُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَيْضًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «عَرَفْتُهَا سَنَةً».

**ترجمہ** یحییٰ بن سعید اور بریجہ سے قتیبہ کی سند اور انکی حدیث کے ہم معنی حدیث مروی ہے اور انکیس یہ اضافہ ہے کہ اگر اس شے کا تلاش کرنے والا آجائے اور وہ اس شے کے بٹوے اور ڈوری کی صحیح صحیح پہچان بتا دے تو تم یہ شے اسکو دے دینا اور حماد راوی نے عبید اللہ بن عمر سے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے نبی اکرم ﷺ سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حماد بن سلمہ راوی نے سلمہ بن کہیل، یحییٰ بن سعید، عبد اللہ اور بریجہ کی حدیث میں یہ الفاظ غیر محفوظ ہیں فَعَرَفَتْ عِقَاصَهَا وَكَأَنَّهَا سے آخر تک۔ جس طرح ضحاک نے بسر بن سعید سے نقل کیا ہے اسی طرح اس حدیث کو ہدبہ بن خالد نے بھی نقل کیا ہے اور ہدبہ نے اس حدیث یہ ذکر کیا عَرَفْتُهَا سَنَةً..... اور عقبہ بن سوید نے اپنے والد سے نبی اکرم ﷺ سے عَرَفْتُهَا سَنَةً کے الفاظ ذکر کیے ہیں، اور حضرت عمر بن خطاب کی مرفوع حدیث

میں بھی نبی اکرم ﷺ کے ارشاد مبارک میں عَرَفَهَا سَنَةً کے الفاظ مذکور ہیں۔

**تصحیح** صحیح البخاری - العلم (۹۱) صحیح البخاری - المساقاة (۲۲۴۳) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۲۹۵) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۲۹۶) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۲۹۸) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۳۰۴) صحیح البخاری - فی اللقطة (۲۳۰۶) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۸۶) صحیح البخاری - الأدب (۵۷۶۱) صحیح مسلم - اللقطة (۱۷۲۲) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۷۲) جامع الترمذی - الأحکام (۱۳۷۳) سنن ابی داود - اللقطة (۱۷۰۷) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۰۴) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۰۷) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۱۵/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۱۶/۴) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۱۹۳/۵) موطأ مالك - الأفضية (۱۴۸۲)

۱۷۰۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَتْنِي الطَّحَّانُ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهْبُ الْمَعْنَى، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنْ مُطَرِّبِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حَمَّارٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ وَجَدَ لِقَظَةً فَلْيَشْهَدْ ذَا عَدْلٍ أَوْ ذِي عَدْلٍ، وَلَا يَكْتُمُ وَلَا يُغَيِّبُ فَإِنْ وَجَدَ صَاحِبَهَا فَلْيُرِدْهَا عَلَيْهِ، وَإِلَّا فَهُوَ مَالُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ».

**ترجمہ** عیاض بن حمار فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص گری پڑی شے کو پائے (اسے اٹھاتے ہوئے) ایک عادل شخص یا دو عادل شخص کو گواہ بنالے (کہ میں نے یہ شے اسکے مالک کو پہنچانے کیلئے اٹھائی ہے) اور نہ تو اس میں سے کوئی شے چھپائے اور نہ ہی کسی شے کو غائب کرے، پس اگر اس شے کا مالک آجائے تو تم وہ شے اسکو دے دینا ورنہ یہ اللہ عز و جل کا مال ہے اللہ پاک یہ مال جسکو چاہے ہیں عطا فرماتے ہیں۔

**تصحیح** سنن ابی داود - اللقطة (۱۷۰۹) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۰۵) مسند أحمد - مسند الشاميين (۱۶۲/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۶۶/۴)

**شرح الحديث** مَنْ وَجَدَ لِقَظَةً فَلْيَشْهَدْ ذَا عَدْلٍ: اشهاد عند الالتقاط میں یہ حنفیہ کی دلیل ہے وقد مر فی المباحث۔  
وَالْأَفْهَمُ مَالُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ: حنفیہ مالکیہ کی دلیل ہے اس مسئلہ میں جو بحث خامس میں گزر چکا ہے،  
قال المنذري: وأخرجه النسائي وابن ماجه.

۱۷۱۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ النَّعْرِ الْمُعَلِّيِّ؟ فَقَالَ: «مَنْ أَصَابَ بِفِيهِ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرَ مُتَّحِدٍ حُبْنَةً فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَمَنْ خَرَجَ بِشَيْءٍ مِنْهُ فَعَلَيْهِ عَرَامَةٌ مِثْلِيَّةٌ وَالْعُقُوبَةُ، وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤَدِّبَهُ الْجُرَيْنَ فَبَلَغَ فَمَنْ الْمِجْنُ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ» وَذَكَرَ فِي صَالَةِ الْإِبِلِ وَالْعَتَمِ كَمَا ذَكَرَهُ غَيْرُهُ، قَالَ: وَسَمِعَ عَنِ الْقَظَةِ، فَقَالَ: «بِمَا كَانَ مِنْهَا فِي طَرِيقِ الْمَيْتَاءِ أَوْ الْقَرْيَةِ الْجَامِعَةِ فَعَرَفَهَا سَنَةً، فَإِنْ جَاءَ طَالِبُهَا فَادْفَعَهَا إِلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَهُوَ لَكَ، وَمَا كَانَ فِي

[illegible]

سُئِلَ عَنِ الثَّعْمَرِ الْمُتَلَقِّ؟ فَقَالَ: مَنْ أَصَابَ بِرُفْيِهِ مِنْ دِي حَاجَةٍ غَيْرِ مُتَّحِدٍ بِحُبَّتِهِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَمَنْ خَرَجَ

**مسئلہ ثابتہ بالحدیث اور اس میں اختلاف علماء:**

**ایک اور اختلافی مسئلہ:** پھر اسکے بعد جو فرمایا گیا جو ساتھ لے جایگا اس پر دو گنا ضمان ہوگا، یہ بات قاعدہ

شریعہ کے خلاف ہے، شئی متلف کی غرامہ اسکی قیمت کے برابر ہوتی ہے اس سے زائد نہیں قال اللہ تعالیٰ: وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا

یَعْمَلُ مَا عَوَّضْتُمْ بِهِ<sup>۱</sup>، اس حدیث کے ظاہر پر حضرت عمرؓ کا عمل تھا، اور ائمہ اربعہ میں سے امام احمد بن حنبلؒ کا بھی، جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ یا تو منسوخ ہے یا جزو توشیح پر محمول ہے۔

وَمِمَّنْ عَنِ اللَّقْطَةِ، فَقَالَ: «مَا كَانَ فِي طَرِيقِ الْبَيْتَاءِ أَوْ الْقَرْيَةِ الْجَامِعَةِ لَعَرَفَتْهَا سَنَةٌ، فَإِنْ جَاءَ طَالِبُهَا فَأَذْنَعُهَا إِلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَهِيَ لَكَ، وَمَا كَانَ فِي الْحُرَابِ يَغْنِي قَبِيلَهَا فِي الزَّكَازِ الْخَمْسَ»: الطَّرِيقُ الْبَيْتَاءُ چالورستہ جس پر لوگوں کی چلت پھرت ہو، الْبَيْتَاءُ اتیان سے ماخوذ ہے، مطلب حدیث یہ ہے کہ جو شئی ایسی جگہ میں سے ملے جو آباد ہو تو ظاہر ہے کہ وہ کسی آنے جانے والے کی گری ہوگی لہذا اس کو لقطہ قرار دیا جائیگا اور لقطہ کا حکم اس پر جلدی ہوگا، یعنی تعریفِ سنۃ، اور جو شئی ویران جگہ میں سے ملے جہاں لوگوں کا آنا جانا نہ ہو تو ظاہر یہ ہے کہ وہ رکاز (دفینہ) ہوگا جس پر کی مٹی بارشوں اور ہواؤں سے ہٹ کر وہ اوپر آگیا، لہذا اس میں رکاز کا حکم جاری ہوگا یعنی تحمیس۔

وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤَدِّيَهُ الْخَوْرَيْنِ: یہ کتاب الحمد و دعا مسئلہ ہے (حد سرقہ) جو یہاں اس حدیث میں آگیا، بحرین وہ جگہ جہاں کھجوروں کو خشک کرتے ہیں وہ جگہ عام طور سے محفوظ ہوتی ہے وہاں حرز پایا جاتا ہے، بخلاف ثمر معلق کے وہ غیر محرز (غیر محفوظ) ہوتے ہیں اور سرقہ کیلئے حرز یعنی مال محرز ہونا ضروری ہے بغیر اسکے سرقہ کی تعریف نہیں پائی جاتی اسی لئے وہاں قطع ید نہیں ہوتا، یعنی جو شخص جرین میں سے پھلوں (تمروں) کی چوری کرے گا بشرطیکہ نصاب سرقہ پایا جائے جو کہ ثمن المجن ہے (ذوال کی قیمت کے برابر) جس کا مصداق جمہور کے نزدیک ربع دینار (تین درہم) ہے اور حقیقہ کے نزدیک ایک دینار (دس درہم) ہے تو اس کا قطع ید ہوگا۔

۱۷۱۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ كَثِيرٍ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، بِإِسْنَادِهِ بِهَذَا، قَالَ فِي مَسْأَلَةِ الشَّاءِ: قَالَ: «فَاَجْمَعْهَا».

سوحہ عمر و بن شعیب کی سند سے گزشتہ حدیث مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ گشدہ بکریوں کے متعلق حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان بکریوں کو اپنے پاس رکھ لو (حفاظت کی غرض سے)۔

۱۷۱۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْطَسِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، بِهَذَا بِإِسْنَادِهِ قَالَ فِي مَسْأَلَةِ الْقَتْمِ: «لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلزَّئِبِ، خُذْهَا قَطْ». وَكَذَا قَالَ فِيهِ الْكُوبُ، وَتَعْقُوبُ بْنُ عَطَاءٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «فَخُذْهَا».

سوحہ عمر و بن شعیب سے اسی سند کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ گشدہ بکریوں کے متعلق حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ بکری یا تو تمہاری ہے یا تمہارے بھائی کی ہے یا اسکو بھیڑ یا کھا جائیگا، تم اس بکری کو



اٹھالو، حضور ﷺ نے صرف یہی جملہ ارشاد فرمایا اسکے علاوہ کوئی اور لفظ ذکر نہیں کیا۔ ایوب نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے اور یعقوب بن عطاء نے عمرو بن شعیب کی حدیث میں نبی اکرم ﷺ کا فرمان فَعَلَّاهَا ذکر کیا ہے۔

۱۷۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا، قَالَ فِي صَلَاةِ الشَّاءِ: «فَاَجْمَعْهَا حَتَّى يَأْتِيَهَا تَابَاغِيهَا».

شرح: عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ کی سند سے نبی اکرم ﷺ کی گزشتہ حدیث مروی ہے اس میں نبی اکرم ﷺ نے گشدہ بکریوں کے متعلق یہ ارشاد فرمایا کہ تم ان بکریوں کو اپنے پاس محفوظ کر لینا یہاں تک کہ ان بکریوں کو ڈھونڈنے والا شخص آجائے۔

جامع الترمذی - البیوع (۱۲۸۹) سنن النسائي - قطع الساری (۴۹۵۷) سنن النسائي - قطع الساری (۴۹۵۸) سنن النسائي - قطع الساری (۴۹۵۹) سنن أبي داود - اللقطة (۱۷۱۰)

۱۷۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ، حَدَّثَهُ عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَجَدَ دِينَارًا فَأَتَى بِهِ فَاطِمَةَ فَسَأَلَتْ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «هُوَ مِنْ رِثَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»، فَأَكَلَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَكَلَ عَلِيٌّ، وَفَاطِمَةُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ تَشْهَدُ الدِّينَارَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا عَلِيُّ أَوِّدِ الدِّينَارَ».

شرح: عبید اللہ بن مقسم نے بکیر راوی کو ایک راجل مجہول کے واسطے سے ابو سعید خدریؓ سے یہ واقعہ نقل کیا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ کو ایک دینار پڑا ہوا ملا تو وہ یہ دینار لیکر حضرت فاطمہؓ کے پاس آئے۔ پس حضرت فاطمہؓ نے اس دینار کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا (ہم اسکو استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ دینار اللہ پاک کی روزی ہے پس رسول اللہ ﷺ اور حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ نے اس دینار کو خرچ کر کے اس سے اناج وغیرہ کھالیا پھر اس دینار کے استعمال کے بعد ایک عورت اس دینار کو تلاش کرتی ہوئی آئی تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اے علی! اس عورت کو دینار دے دو۔

۱۷۱۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَوْسٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّهُ لَقِطَ دِينَارًا فَأَشْتَرَى بِهِ دَقِيقًا، فَعَرَفَهُ صَاحِبُ الدَّقِيقِ فَرَدَّ عَلَيْهِ الدِّينَارَ فَأَخَذَهُ عَلِيٌّ وَقَطَعَ مِنْهُ قِيرَاطَيْنِ فَأَشْتَرَى بِهِ لَحْمًا».

شرح: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک دینار لقطہ میں اٹھایا اور اسکے بدلے میں آٹا خریدنے گئے تو آٹے والے نے حضرت علیؓ کو پہچان لیا (کہ یہ حضور ﷺ کے ولاد اور بچا زاد بھائی ہیں) تو اس نے حضرت علیؓ کو دینار واپس کر دیا (اور مفت میں آٹا دے دیا) تو حضرت علیؓ نے اس دینار کو لیکر اسکے کھلے کر دیا (دو قیراط بنا لیے) اور اس سے گوشت خرید لیا۔



۱۷۱۶ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَاوِيرٍ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُدَيْنٍ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ يَعْقُوبَ الرَّامِثِيُّ، عَنْ أَبِي خَالِزٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ دَخَلَ عَلَى فَاطِمَةَ وَحَسَنٍ وَحُسَيْنٍ يَتَكَيَّمَانِ فَقَالَ: مَا يُتَكَيَّمَانِ؟ قَالَتْ: الْجُوعُ فَخَرَجَ عَلَيَّ فَوَجَدَ دِينَارًا بِالسُّوقِ فَجَاءَ إِلَى فَاطِمَةَ فَأَخْبَرَهَا فَقَالَتْ: أَذْهَبُ إِلَى فُلَانِ الْيَهُودِيِّ فَخُذْ لَنَا ذَقِيقًا، فَجَاءَ الْيَهُودِيُّ فَاشْتَرَى بِهِ ذَقِيقًا فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: أَنْتَ تَحْتَنُ هَذَا الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَخُذْ دِينَارًا وَلَكَ الذَّقِيقُ، فَخَرَجَ عَلَيَّ حَتَّى جَاءَ بِهِ فَاطِمَةَ فَأَخْبَرَهَا، فَقَالَتْ: أَذْهَبُ إِلَى فُلَانِ الْجَزَّارِ فَخُذْ لَنَا بِذِيهِمْ لَحْمًا، فَلَذَهَبَ فَزَهَنَ الدِّينَارُ بِذِيهِمْ لَحْمٌ فَجَاءَ بِهِ فَعَجَنْتُ وَنَصَبْتُ وَخَبَزْتُ، وَأَمْسَلْتُ إِلَى أَبِيهَا فَجَاءَهُمْ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَذْكَرُ لَكَ فَإِنْ رَأَيْتَهُ لَنَا حَلَالًا أَكَلْنَاهُ، وَأَكَلْتُ مَعَيَا مِنْ شَأْيِهِ كَذَا، وَكَذَا، فَقَالَ: «كُلُوا بِاسْمِ اللَّهِ»، فَأَكَلُوا فَبَيَّنْتَهُمْ مَكَائِهِمْ، إِذَا غَلَا يَشُدُّ اللَّهُ وَالْإِسْلَامَ الدِّينَارَ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُدْعِيَ لَهُ، فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: سَقَطَ مِنِّي فِي السُّوقِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا عَلِيُّ أَذْهَبَ إِلَى الْجَزَّارِ، فَقُلْ لَهُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَكَ، أَمْسِلْ إِلَيَّ بِالدِّينَارِ، وَدِهْمَتِكَ عَلَيَّ" فَأَمْسَلَ بِهِ فَدَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيَّ.

سہل بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ سیدہ فاطمہ الزہراءؑ کے پاس تشریف لائے تو حسنؑ حسینؑ رو رہے تھے، تو انہوں نے پوچھا یہ دونوں بچے کیوں رو رہے ہیں؟ تو حضرت فاطمہؑ نے فرمایا کہ بھوک کی وجہ سے یہ رو رہے ہیں، پس حضرت علیؑ باہر نکلے تو انہوں نے بازار میں ایک دینار پایا، پس حضرت فاطمہؑ کے پاس تشریف لائے اور انکو بتلایا کہ مجھے یہ دینار پڑا ہوا ملا ہے تو حضرت فاطمہؑ نے فرمایا کہ فلاں یہودی کے پاس جائیں اور ہمارے لئے آٹا لائیں، پس حضرت علیؑ یہودی کے پاس گئے اور اس سے دینار کے بدلے میں آٹا خرید اتو اس یہودی نے کہا کیا تم اس شخص کے دناؤ ہو جو اپنے آپ کو اللہ کا رسول کہتا ہے، تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جی ہاں! میں اسکا دناؤ ہوں، تو اس یہودی نے کہا اپنا دینار لے لو اور آٹا میری طرف سے ہدیہ ہے، تو حضرت علیؑ اس آٹے کو لیکر حضرت فاطمہؑ کے پاس تشریف لائے اور انکو اس یہودی کا قصہ بیان کیا، تو حضرت فاطمہؑ نے فرمایا کہ فلاں گوشت واسلے کے پاس جائیے اور ہمارے لئے ایک درہم کے بدلے میں گوشت لائیے، تو حضرت علیؑ اس کے پاس گئے تو ایک درہم کے گوشت کے بدلہ میں ایک دینار اس کے پاس رہن رکھوا دیا پس حضرت علیؑ وہ گوشت لیکر آئے حضرت فاطمہؑ نے آٹا گوند اور آگ پر ہنڈیا چڑھائی اور روٹی پکائی اور اپنے والد محترم کے پاس پیغام کہلوا دیا کہ آپ بھی تشریف لے آئیں، تو حضور ﷺ ان کے پاس تشریف لائے تو حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں آپکو سارا واقعہ بتلاتی ہوں۔ اگر اس دینار کا استعمال ہمارے لئے جائز ہو تو ہم اس کھانے کو کھائیں گے اور آپ ﷺ بھی ہمارے ساتھ تناول فرمائیں گے۔ اس دینار کے راستہ سے ملنے کا واقعہ اس طرح ہوا (سارا واقعہ بیان فرمایا) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ اللہ کا نام لیکر اسکو کھاؤ پس وہ سب کھانے میں مشغول ہو گئے ابھی کھانا کھا ہی رہے تھے کہ ایک لڑکا اللہ پاک یا اسلام کا واسطہ دیکر دینار

کی گمشدگی کا اعلان کر رہا تھا تو نبی اکرم ﷺ نے کسی شخص کے ذریعہ اس لڑکے کو بلوایا اور اس سے دینار کے متعلق دریافت کیا (کہ کہاں کھویا تھا؟ کس کا تھا؟) تو اس لڑکے نے جواب دینا مجھ سے بازار میں گر گیا تھا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: لے علیؑ اس گوشت والے کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ رسول اللہ ﷺ نے تم سے کہا ہے کہ تم دینار مجھے بھیج دو اور تمہارا درہم میرے ذمہ ہے، تو اس قصائی نے وہ دینار بھجوا دیا اور رسول اللہ ﷺ نے وہ دینار اس لڑکے کو دے دیا۔

**شروع حدیث:** **حضرت علیؑ کے لقطہ ہانپنے کا قصہ:** مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک مرتبہ کی بات ہے حضرت علیؑ اپنے گھر تشریف لے گئے وہاں دیکھا کہ حضرات حسنینؑ (دونوں بیٹے) رو رہے ہیں، انہوں نے فاطمہؑ سے دریافت کیا کہ کیوں رو رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا بھوک کی شدت کی وجہ سے، حضرت علیؑ اس پریشانی میں گھر سے نکلے راستہ میں ایک دینار پڑا ہوا ملا، انہوں نے اس کو اٹھایا اور اس کو لے کر اہلیہ کے پاس آئے، انہوں نے فرمایا اس میں سے کچھ کا آٹالے آؤ، چنانچہ علیؑ ایک یہودی دوکاندار کے پاس گئے، اور اس سے آٹا خریدا، یہودی نے پوچھا کہ کیا تم اس شخص کے داماد ہو جو اپنے کو نبی کہتا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، اس پر یہودی نے کہا بواپنار دینار اور یہ آٹا ویسے ہی لجاؤ (تم کو ہدیہ ہے) علیؑ یہ آٹا لے کر گھر آئے اہلیہ محترمہ سے یہودی کی بات بیان کی پھر انہوں نے فرمایا اچھا ان میں سے ایک درہم کا گوشت لے آؤ، چنانچہ علیؑ قصاب کے پاس گئے اور ایک درہم کا گوشت خریدا، اور اس ایک درہم کے بدلہ میں دینار رہن رکھوا دیا اور گوشت لے آئے، فاطمہؑ نے آٹا گوندھا اور گوشت ہانڈی میں ڈال کر چولہے پر رکھا، اور حضور ﷺ کو بھی بلایا، آپ جب تشریف لے آئے تو فاطمہؑ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ پہلے آپ اس کا قصہ سن لیجئے، اس کے بعد اگر آپ اجازت دیں گے کھائیں گے ورنہ نہیں، حضور ﷺ نے سارا قصہ سن کر فرمایا کلو یا سوا اللہ، چنانچہ سب نے بیٹھ کر کھانا کھایا اسی اثناء میں ایک غلام (لڑکا) اللہ تعالیٰ اور اسلام کا واسطہ دیکر سوال کرتا ہوا آیا کہ اگر کسی نے میرا دینار اٹھایا ہو تو دیدے، آپ ﷺ نے اس لڑکے کو بلایا اور اس دینار کی بابت دریافت کیا، اس کی بات سن کر آپ نے علیؑ سے کہا اے علیؑ! جزار کے پاس جا کر کہو وہ دینار جو تیرے پاس بطور رہن رکھا ہوا ہے وہ دیدے اور تیرا وہ درہم میرے ذمہ میں ہے، چنانچہ علیؑ وہ دینار لے آئے اور اس لڑکے کو دیدیا۔ اس قصہ کے ایک دوسرے طریق میں اس طرح ہے کچھ روز بعد ایک عورت اپنا دینار تلاش کرتی ہوئی آئی حضور ﷺ نے علیؑ سے کہا کہ اس کو دینار دیدیا۔

**اس قصہ میں کلام من حیث الفقہ اور توجیہات:** اس قصہ میں ایک اشکال تو عام ہے جملہ مذاہب کے اعتبار سے وہ یہ کہ یہاں اس لقطہ کی تعریف کیوں نہیں کی گئی، دوسرا اشکال حنفیہ کے مسلک کے لحاظ سے ہے وہ یہ کہ حنفیہ کے نزدیک لقطہ کا حکم تصدق ہے، غنی کیلئے اس سے تمتع جائز نہیں، نیز ہاشمی کیلئے بھی جائز نہیں حالانکہ اس لقطہ کو ہاشمی (علیؑ و فاطمہؑ) بلکہ سید المہتممین ﷺ نے نوش فرمایا اس اشکال کے مختلف جواب دیئے گئے ہیں، حضرت نے بذل الجہود<sup>۱</sup> میں اس پر تفصیلی کلام فرمایا

ہے ہم اس کا خلاصہ یہاں پر لکھتے ہیں:

① حافظ منذری فرماتے ہیں: اس لفظ کی اطلاع حضرت علیؑ نے حضور ﷺ کو جا کر آپ ﷺ کی مجلس میں کی، یہ فی الجملہ تعریف ہو گئی تعریف کیلئے الفاظ معین نہیں ہیں جن کے بغیر تعریف معتبر نہ ہوتی ہو۔

② علامہ زیلعی فرماتے ہیں: یہ روایت مصنف عبد الرزاق میں بھی ہے اس میں تعریف مذکور ہے۔ چنانچہ وہاں اس طرح ہے: **نَقَاتِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: "عَرَفْتُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ"، قَالَ: "فَعَرَفْتُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَلَمْ يَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهُ الْخ."** ①

③ امام بیہقی فرماتے ہیں: یہ حدیث ضعیف ہے بعض راوی اس کے ضعیف اور بعض مجہول، نیز اس میں اضطراب ہے کسی روایت میں ہے کہ ناشد (تلاش کر نیوالا) ایک غلام تھا اور کہیں یہ ہے کہ وہ ایک عورت تھی، نیز ایک طریق میں اس طرح ہے کہ چند روز بعد ناشد آیا اور بعض میں ہے اسی روز جس روز کا یہ واقعہ ہے آیا، نیز یہ حدیث احادیث صحیحہ کے معارض ہے جن میں تعریف لفظ کا حکم ہے، لہذا اس حدیث کا اعتبار نہ ہوگا، یا پھر یوں کہا جائے کہ یہ اضطراب پر محمول ہے، اضطراب کی وجہ سے وقتی طور پر تعریف ساقط ہو گئی۔

④ علامہ سرخسیؒ کی توجیہ ایک اور ہے وہ یہ کہ یہ ملقی الملک تھا (فرشتہ اس کو ڈال گیا تھا) اہل بیت کی ⑤ امانت کیلئے۔  
⑤ حضرت اقدس گنگوہیؒ کی توجیہ یہ ہے کہ لفظ کا العقاب کبھی تو للتحفظ ہوتا ہے اس صورت میں ید لاقط ید امانہ ہوتا ہے وہاں فوراً اس کی تعریف ضروری ہوتی ہے اور اس میں تصرف ناجائز ہوتا ہے اور کبھی لفظ کا النفاق لانفاق ہوتا ہے لاجل الاضطراب وہاں لاقط کا قبضہ لفظ پر قبض ضمان ہوتا ہے یعنی ناشد کے آنے پر اس کا ضمان دینا واجب ہوتا ہے، اور بوجہ اضطراب کے سروسر اس لفظ کا انفاق جائز ہوتا ہے حضرت فرماتے ہیں یہاں اس قصہ میں بھی دوسری صورت تھی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

⑥ حضرت سہارنپوریؒ نے بذل الجہود میں اپنی رائے یہ لکھی ہے کہ میرے نزدیک یہ واقعہ شروع زمانہ کا ہے جس وقت تعریف لفظ کا حکم ہی نہیں ہوا تھا، لہذا تعریف تو اس لئے نہیں ہوتی، باقی یہ کہ بنو ہاشم کے لئے اس کا کھانا کیسے جائز ہوا اس کا تو مدقہ ہونا چاہیے تھا؟ اس کی توجیہ یہ ہے کہ ایسا لاجل الاضطراب ہوا (ملخصاً من البذل)۔

⑦ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدِّمَشْقِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ السَّكَنِيِّ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «تَرَحَّصْنَا لِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَصَا وَالسَّوْطِ وَالْحَبْلِ وَأَشْبَاهِهِ»

① نصب الرایۃ لأحادیث الهدایۃ ج ۳ ص ۷۰

② البیوط للسرخسی ج ۱ ص ۸

③ اگر کوئی یوں کہے کہ روایت میں تو یہ ہے کہ وہ بنو ہاشم کا غلام یا عورت کا تھا جو اس سے گر گیا تھا اسی لئے وہ اس کو تلاش کرنا ہوا آیا تھا، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے ایسا بھی ہوا ہو یعنی اس لڑکے کا بھی دینار گم ہو گیا مگر یہ کیا ضروری ہے کہ یہ دینار وہی ہو؟

يَلْبَسُ لَقِطَةً الرَّجُلُ يَنْتَفِعُ بِهِ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الثَّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ، عَنْ أَبِي الْعَبْدِ وَأَبِي سَلَمَةَ، بِإِسْنَادِهِ، وَرَوَاهُ شَيْبَانَةُ، عَنْ مُعَيْدَةَ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كَانُوا لَمْ يَكُونُوا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

**ترجمہ:** حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس بات کی اجازت دی کہ لاشیں، کوڑا، رسی اور ان جیسی معمولی اشیاء آدمی لیکر اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے (جبکہ لقطہ کو اٹھانے والا شخص فقیر ہو)۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ نعمان بن عبد السلام نے معیرہ ابو سلمہ کی سند سے اس روایت کو نقل کیا ہے اور شبابہ نے اس روایت کو معیرہ بن مسلم (ابو سلمہ) کی سند سے عن أبي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ نقل کیا تو انہوں نے نبی اکرم ﷺ کا ذکر نہیں کیا (بلکہ شبابہ وغیرہ نے اس روایت کو حضرت جابر کا اثر موقوف نقل کیا ہے)۔

**شرح الحدیث:** مطلب یہ ہے کہ محقرات اشیاء (معمولی معمولی چیزیں) جن کے بارے میں یہ ظن غالب ہو کہ ان کو کوئی تلاش نہیں کرے گا ایسی اشیاء کا تقاطع جائز ہے اور تعریف کی حاجت نہیں بلکہ ان سے انتفاع جائز ہے (بذل عن مبسوط السرخسی)۔

۱۷۱۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَسْأَلَةُ الْإِبِلِ الْمَكْنُومَةِ غَرَامَتُهَا وَمِثْلُهَا مَعَهَا».

**ترجمہ:** عکرمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی اکرم ﷺ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ گمشدہ اونٹ کو حاصل کرنے والا شخص جب اسے چھپا دیتا ہے تو اس پر اس اونٹ کا تاوان (قیمت) بھی لازم ہے اور اس اونٹ کی قیمت کے بقدر مزید ایک اور اونٹ کی قیمت اس کو دینا ضروری ہے۔

**شرح الحدیث:** مَسْأَلَةُ الْإِبِلِ الْمَكْنُومَةِ غَرَامَتُهَا وَمِثْلُهَا مَعَهَا: یعنی جو شخص کسی کا گم شدہ اونٹ پکڑ کر چھپا دے (اس کی تعریف نہیں کرے گا) تو ایسے شخص سے دو گنا ضمان لیا جائیگا، اس حدیث کی نظیر اس سے پہلے قریب ہی میں گزر چکی اور اس کی توجیہ بھی وہیں گزر چکی تھی عن لقطة الحاج اس پر کلام مفصل ابتدائی مباحث میں گزر چکا۔

۱۷۱۹- حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنِ مَوْهَبٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو، عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَمَّى عَنْ لَقِطَةِ الْحَاجِّ». قَالَ أَحْمَدُ: قَالَ ابْنُ وَهَبٍ: بَعْضُ لَقِطَةِ الْحَاجِّ يَذْكُهَا حَتَّى يَجِدَهَا صَاحِبِهَا، قَالَ ابْنُ مَوْهَبٍ، عَنْ عَمْرُو.

**ترجمہ:** حضرت عبد الرحمن بن عثمان تیمی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حاجی کی گمشدہ شے کو لقطہ بنانے سے منع فرمایا۔ احمد بن صالح فرماتے ہیں کہ میرے استاد ابن وہب نے فرمایا کہ حاجی کی گمشدہ شے کا یہ حکم ہے کہ اسے اٹھانا

نہیں چاہیے یہاں تک کہ اس کا مالک آجائے۔ ابن وہب راوی نے اس روایت کو معنعن عمرو راوی سے نقل کیا ہے جب کہ مصنف کے دوسرے استاد احمد بن صالح نے اُخْبَرَنِي عَمْرُو کے الفاظ سے حدیث نقل کی ہے۔

صحیح مسلم - اللقطة (۱۷۲۴) سنن ابی داود - اللقطة (۱۷۱۹) مسند احمد - مسند الکبیر (۴۹۹/۳)

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَزْزٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ، عَنْ أَبِي حَتَّانٍ التَّيْمِيِّ، عَنِ الشَّيْخِ بْنِ جَرِيرٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ جَرِيرٍ بِالْبُؤَاذِيجِ فَبَجَاءَ الرَّاعِي بِالْبَقَرِ وَفِيهَا بَقْرَةٌ لَيْسَتْ مِنْهَا فَقَالَ لَهُ جَرِيرٌ: مَا هَذِهِ؟ قَالَ: لَحِقْتُ بِالْبَقَرِ لَا تَذِيرِي لِمَنْ هِيَ، فَقَالَ جَرِيرٌ: أَخْرِجُوهَا، فَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يَأْدِي الْقِصَالَةَ إِلَّا ضَالٌّ».

منذر بن جریر کہتے ہیں کہ میں اپنے والد جریر کے ساتھ بوازیج (دجلہ کے قریب ایک شہر کا نام ہے) شہر میں تھا تو ان کا چرواہا کچھ گائیں لیکر آیا اسکے ریوڑ میں ایک گائے ایسی تھی جو اس ریوڑ کی نہیں تھی، تو جریر نے اس چرواہے سے کہا کہ یہ گائے اس ریوڑ کی معلوم نہیں ہو رہی، تو چرواہے نے جواب دیا کہ یہ گائے ہمارے ریوڑ میں خود آکر شامل ہو گئی ہے، ہمیں نہیں معلوم کہ یہ گائے کس کی ہے؟ تو حضرت جریر نے فرمایا اس گائے کو ریوڑ سے نکال دو میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ گمشدہ شئی کو گمراہ آدمی ہی ٹھکانہ دیتا ہے (یعنی وہ شخص جو اس گمشدہ شئی کو لیکر اپنے پاس رکھ لے اور اس کا اعلان نہ کرے تو وہ گمراہ ہے)۔

سنن ابی داود - اللقطة (۱۷۲۰) سنن ابن ماجہ - الأحکام (۲۵۰۲) مسند احمد - أول مسند الکوفیین

(۳۶۰/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۶۲/۴)

شرح الحدیث لَا يَأْدِي الْقِصَالَةَ إِلَّا ضَالٌّ: گم شدہ جانور کو اپنے یہاں وہی ٹھکانا دیتا ہے جو خود گمراہ ہو، یہ وعید مطلقاً نہیں ہے بلکہ مقید ہے ترک تعریف کے ساتھ۔ چنانچہ یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے وہاں یہ زیادتی ہے مَا لَمْ يُعْرِفْهَا<sup>۱</sup>، اس زیادتی سے اشکال حل ہو جاتا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

وهذا آخر كتاب اللقطة فله الحمد.

آخر کتاب اللقطة



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله واصحابه اجمعين  
اللهم إني أحمداك وأستعينك

### کتاب المناسک

حج کے متعلق تفصیلی بیان

**ابتدائی مباحث:** یہاں چند امور قابل ذکر ہیں: ① ترتیب الکتاب ② لفظ مناسک اور حج کی لغوی تحقیق و شرعی معنی، ③ بدأ الحج یعنی حج کی فرضیت کا سال، ④ استطاعة إلى الحج کی تفسیر جو کہ فرضیت حج کیلئے شرط ہے، ⑤ حج کا وجوب علی الفور ہے یا علی التراخی، ⑥ حضور اقدس ﷺ کے حج کی تاخیر کا سبب، وہل وجد التأخیر؟ ⑦ کیا حج اس امت کے خصائص میں سے ہے یا ام سابقہ کے حق میں بھی فرض تھا؟ ⑧ حضور ﷺ کے ہجرت الی المدینہ سے قبل حجوں کی تعداد۔

**بحث اول (ترتیب الکتاب):** صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے درمیان ترتیب اور ان کے فقہاء و محدثین کا طرز عمل کتاب الزکوٰۃ کے شروع میں بیان ہو چکا، اب دو باتیں ہیں صوم اور حج، ان دو میں ترتیب کیسے ہے؟ اکثر فقہاء صوم کو حج پر مقدم کرتے ہیں اور محدثین کا طرز مختلف ہے، بعض بلکہ اکثر تو صوم ہی کو مقدم کرتے ہیں حج پر، چنانچہ مؤطا مالک، صحیح مسلم اور ترمذی شریف اسی طرح مشکوٰۃ اور سنن بیہقی میں صوم مقدم ہے حج پر، اور ایسے ہی نسائی وابن ماجہ میں، بلکہ ان میں تو صوم زکوٰۃ پر بھی مقدم ہے کما تقدم فی مبدأ کتاب الزکوٰۃ البتہ صحیح بخاری کے نسخے مختلف ہیں، کما قال الحافظ۔ بعض میں صوم مقدم ہے اور بعض میں حج، لیکن بخاری کے ہمارے نسخوں میں حج مقدم ہے صوم پر، اور سنن ابوداؤد میں بھی حج مقدم ① ہے صوم پر، اور ہر ایک کیلئے ایک وجہ ہے۔

(ولکل وجهة هو موليها) اگر تقدیم الحج کو لیا جائے (کما فی البخاری و سنن ابی داؤد) تو اسکی حکمت یہ لکھی ہے چونکہ عبادات تین قسم کی ہیں: ① صرف بدنیہ، ② صرف مالیہ، ③ بدنیہ و مالیہ مشترک۔

① فامد سنن ابوداؤد میں ترتیب اس طرح ہے زکوٰۃ کے بعد حج اسکے بعد النکاح والطلاق، پھر اسکے بعد کتاب الصیام اور سنن ابن ماجہ میں کتاب المناسک، کتاب الصوم کے بعد بھی متعلق نہیں ہے بلکہ بہت آگے چل کر کتاب البیوع، کتاب الحدود، کتاب الفرائض، کتاب الجہاد، ان تمام سے فارغ ہونیکے بعد کتاب المناسک ہے ۱۲۔

پس اسی ترتیب سے مصنف نے انکو ذکر کیا اولاً بدنیہ (صلوٰۃ) پھر مالیہ (زکوٰۃ) اس کے بعد مشترک (حج) اور صوم اگرچہ صلوٰۃ کی طرح عبادت بدنیہ ہے لیکن چونکہ وہ تروک میں سے ہے یعنی اسکی تشریف عدی ہے، چنانچہ افعال ترک کرنے کا نام صوم<sup>۱</sup> ہے، اسلئے اسکو مؤخر کر دیا۔

اور اگر تقدیم صوم کو لیا جائے تو یہ کہا جائیگا کہ چونکہ صلوٰۃ و زکوٰۃ و صیم تینوں از قبیل مفروض ہیں اور حج مرکب ہے، اور مرکب کا وجود و تحقق اجزاء کے وجود کے بعد ہوتا ہے اس لئے اس کو مؤخر کیا واللہ تعالیٰ اعلم۔

**بحث ثانی (حج کے لغوی معنی):** لیکن مصنف نے عنوان کتاب الحج نہیں وضع کیا بلکہ کتاب المناسک، اس لئے دونوں کے معنی لکھے جاتے ہیں، صحیح مسلم میں تو عناوین ہیں ہی نہیں، اور بخاری کے نسخے مختلف ہیں ہندی نسخوں میں المناسک ہے، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی المناسک ہی ہے، البتہ ترمذی شریف میں عنوان کتاب الحج ہے۔

مناسک (بکسر السین وفتحها) کی جمع ہے منسک مصدر میسی بمعنی نسک و عبادت اور ظرف زمان و مکان بمعنی متعبد دونوں ہو سکتا ہے، منسک کے معنی عبادت کے آتے ہیں، اور ناسک بمعنی عابد مناسک کا استعمال امور حج و افعال حج میں ہوتا ہے، منسک بنسک نسکاً (بوزن رشداء) کے معنی ذبح کے بھی آتے ہیں، اس لئے منسک بمعنی ذبح اور نسک بمعنی ذبیحہ استعمال ہوتا ہے۔

**حج:** بکسر الحاء وفتحها دونوں لغت میں يقال تعالیٰ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ<sup>۱</sup>، اس میں بھی دونوں قرأتیں ہیں پھر بعض تو یہ کہتے ہیں کہ یا کسر مصدر ہے اور بالفتح اسم مصدر و قیل بعکسہ، اس کے لغوی معنی قصد کے ہیں اور خلیل کہتا ہے: هُوَ كَثْرَةُ الْقَصْدِ إِلَى مَعْظَمٍ کسی عظیم شئی کا بار بار قصد کرنا<sup>۲</sup>، اسی طرح خطابی کہتے ہیں: هُوَ قَصْدٌ فِيهِ تَكَرُّرٌ، آگے وہ لکھتے ہیں: اسی لئے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا وجوب حج مکرر ہے لیکن علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اس میں تکرار نہیں<sup>۳</sup>۔

اور اس کے شرعی معنی ہیں بیت الحرام کا قصد کرنا ائمال مخصوصہ کے ساتھ۔

**بحث ثالث (بدا الحج):** حج کی فرضیت کے سنہ میں گیارہ قول ہیں، جن میں دو قول شاذ اور دو زیادہ مشہور ہیں، قولین شاذین یہ ہیں: قبل الهجرة ۱۰ ہجری، اور باقی دو جو مشہور ہیں یہ ہیں ۶ ہجری<sup>۴</sup> و هو قول الجمهور، کما قال الحافظ فی

① بخلاف حج کے کہ اس کی تشریف وجودی ہے اور وجود اشرف ہوتا ہے عدم سے اس لئے وجودی کو مقدم کرتے ہیں عدی پر ۱۲۔

② اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا (سورۃ آل عمران ۹۷)

③ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۲۷۸

④ معالم السنن شرح سنن ابی داود ج ۲ ص ۱۴۲

⑤ اس میں ہجرت ۶ کے بعض نسخہ ۵ ہے کہا ہے اس لئے کہ حج کا ذکر ضحاک بن ثعلبہ کی حدیث میں بھی وارد ہے: وَكُنْ خَلْعًا مَعَهُ ۵ کما قال النووي۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفتح والقسط لاني، دوسرا قول ہے، یہ بعض محققین حافظ ابن القیمؒ کا قول ہے، علامہ شامیؒ کی بھی یہی رائے ہے اور وہ فرماتے ہیں غالباً آپ ﷺ نے اس سال حج اس وجہ سے نہیں کیا کہ نزول حج وقت حج کے گزرنے کے بعد ہوا ہو گا تو گویا آپ ﷺ نے حج کرنے میں تاخیر قطعاً کی ہی نہیں، اور یہی رائے ابن القیمؒ کی ہے کہ آپ ﷺ نے نزول حج کے فوراً بعد حج کیا بلکہ تاخیر و تاخر کے۔

**بحث رابع (استطاعة إلى الحج کی تفسیر):** حج کی فرضیت عند الجمهور ولله على الثانيين حج البيت من استطاع إليه سبيلاً<sup>①</sup> سے ہے اور بعض کے نزدیک وَلَيَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ<sup>②</sup> سے ہے وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ<sup>③</sup>۔ جانتا چاہیے کہ استطاعت کی تفسیر متعدد صحابہ سے مرفوعاً زاد و راحلہ کے ساتھ مروی ہے، اگرچہ حافظؒ نے فتح الباری میں ابن المنذرؒ سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں وہ فرماتے ہیں آیت کریمہ (وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ) محام ہے مجمل نہیں ہے لہذا بیان اور تفسیر کی محتاج نہیں، حافظؒ کہتے ہیں ابن المنذرؒ کی مراد یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو قادر بالبدن یا قادر بالمال ہو وہ مستطیع ہے لہذا اس پر حج فرض ہے (قلت) اور حدیث زاد و راحلہ کا مقتضی یہ ہے کہ وجوب حج کا مدار صرف استطاعة بالمال پر ہے، لیکن یہ زاد و راحلہ والی حدیث صحاح میں سے ترمذی وابن ماجہ میں ہے اس کے علاوہ مسند احمد و مستدرک حاکم میں بھی ہے قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم، حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں یہ حدیث متعدد صحابہ انسؓ، ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، عائشہؓ سے مرفوعاً مروی ہے لکن فی أسانیدہا مقال اھ<sup>④</sup>۔ امام ترمذیؒ نے باب مَا جَاءَ فِي إِيحَابِ الْحَجِّ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ مستقل باب قائم کیا ہے جس میں ابن عمرؓ کی یہی حدیث ذکر کی ہے وقال: «هذا حديث حسن» «وإبراهيم هو ابن يزيد الخوزي البكي وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه» اھ<sup>⑤</sup>۔ حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں اس میں شک نہیں اس سہ کے تمام رواۃ ثقات ہیں سوائے خوزی کے لیکن ابن ابی حاتم نے ان کی متابعت ذکر کی ہے<sup>⑥</sup>، لہذا یہ حدیث حسن یقیناً ہے۔

**استطاعت کی قسمیں جن پر وجوب حج کا مدار ہے:** اسکے بعد آپ ﷺ سمجھیے کہ فقہاء کرام بھی اس مسئلہ میں مختلف ہیں، علامہ آلوسیؒ حنفی آیت کریمہ کے ذیل میں فرماتے ہیں قدرت کی تین قسمیں ہیں: بالبدن، بالمال، بالبدن والمال۔ اول کو اختیار کیا امام مالکؒ نے اور ثانی کو امام شافعیؒ (واحمدؒ) نے اسی لئے ان کے نزدیک اس زمن (پانچ) پر بھی حج فرض ہے

① اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اس مگر کاجو شخص قدرت رکھتا ہو اس کی طرف رہ چلنے کی (سورۃ آل عمران ۹۷)

② اور پورا کر حج اور عمرہ اللہ کے واسطے (سورۃ البقرۃ ۱۹۶)

③ تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر - ج ۳ ص ۱۲۰

④ تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر - ج ۳ ص ۱۲۴-۱۲۵

⑤ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء في إِيحَابِ الْحَجِّ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ ۸۱۳

⑥ تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر - ج ۳ ص ۱۲۳



جو اپنے نائب کو اجرت دیکر بھیج سکتا ہو، اور ثالث کو اختیار کیا ہمارے امام اعظمؒ نے اس کے بعد پھر حدیث زاد اور احلہ کے تحت وہ لکھتے ہیں کہ یہ حدیث امام شافعیؒ کے موافق ہے اور امام مالکؒ کے بالکل خلاف ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اس حدیث میں بعض شرط استطاعت کا بیان ہے، چنانچہ اگر اسن طریق مفقود ہو تو بالا جماع حج واجب نہیں ہوتا ۱۰، لہذا یہ حدیث امام صاحب کے خلاف نہ ہوئی، میں کہتا ہوں زاد اور احلہ والی حدیث شافعیہ کے بھی پورے طور پر موافق نہیں کما قال المافظ ورنہ لازم آئے گا کہ معصوب شخص خود حج کرنے جائے اگرچہ اسکو سوازی پر باندھنا پڑے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ اس صورت میں وہ انابت کے قائل ہیں (کسی دوسرے کو اپنا نائب بنا کر بھیجنا) حدیث الجمعۃ کی وجہ سے لہذا زاد اور احلہ والی حدیث الجمعۃ کے ضم کے ساتھ شافعیہ کی دلیل ہے ورنہ نہیں ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔

**بحث خامس (حج کا وجوب علی الفور یعنی یا علی التراخی):** ائمہ ثلاثہ ابو حنیفہ و مالک و احمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک حج واجب علی الفور ہے، لہذا بعد حصول الاستطاعت پہلے ہی سال مکلف پر حج کرنا واجب ہے، ورنہ تاخیر سے آثم ہوگا (یفسق وترد شہادۃ کما فی الطحطاوی) اور امام شافعیؒ و امام محمدؒ کے نزدیک حج کا وجوب علی التراخی ہے، بشرطیکہ فوت نہ ہونے پائے (اس کا ذمہ دار وہ خود ہوگا)، لہذا تاخیر سے آثم نہ ہوگا لیکن اگر قبل الحج مر گیا تو گنہگار ۱۰ ہوگا، جمہور کا استدلال ابن عباسؓ کی اس حدیث مرفوعہ سے ہے جو آگے متن میں آرہی ہے مَنْ أَمَّا الْحَجَّ فَلَيْسَ بِجَلٍّ، اور دوسرے فریق کی دلیل حضور ﷺ کا فعل ہے کہ آپ ﷺ نے تاخیر سے ۱۰ ہجری میں حج فرمایا اسی کا جواب بحث سادس میں آرہا ہے۔

**بحث سادس (حضور اقدس ﷺ کے حج کی تاخیر کا سبب):** یہ بحث بحث سابق پر متفرع ہے اس لئے کہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ عند الجمہور حج کی فرضیت علی الفور ہے نیز یہ کہ اسکی فرضیت ان کے نزدیک ۱۰ ہجری میں ہو چکی تھی تو پھر آپ ﷺ نے ۱۰ ہجری تک اتنی تاخیر کس مصلحت سے فرمائی؟ شیخ ابن الہمامؒ نے تو اسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ حج کی فرضیت اور اس میں تعجیل امت کے حق میں اس لئے ضروری قرار دی گئی ہے کہ کہیں حج فوت نہ ہو جائے، موت و حیات اور عوارض کی کچھ خبر نہیں کب کیا عذر پیش آجائے لیکن آنحضرت ﷺ کی تاخیر میں اندیشہ فوت نہ تھا، اس لئے کہ آپ ﷺ

۱ ولایدہ ما أخرجه البیہقی وغیرہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أنه قال: التَّيْبِيلُ أَنْ يَصِخَّ بَدَنُ النَّبِيِّ وَيَكُونَ لَهُ تَحْنٌ زَائِدَةً أَجَلُهُ أَهْلُ السَّنَنِ الْكَبَرَى الْبِيهَقِي - کتاب الحج - باب الرجل يطيق المشي ولا يجد زاداً ولا ماله خلة الخ ۸۶۱ ج ۴ ص ۵۴۰-۵۴۱۔

۲ مدح المعاني فی تفسیر القرآن الکبیر والسبع الثانی ج ۴ ص ۷-۸

۳ اصولیین نے وقت حج کو مشکل قرار دیا ہے یعنی اس کا نام مشکل رکھا ہے اس لئے کہ نہ تو وہ من کل وجہ معیار ہے اور نہ من کل وجہ ظرف ہے اسلئے کہ جو حضرات حج کو واجب علی الفور کہتے ہیں اس کا تقاضا یہ تھا کہ حج کا وقت اس کیلئے معیار ہو جس کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے تھا کہ حج تاخیر سے ادا کرنے کی صورت میں قضاء کہلائے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ اس کو ادا کہتے ہیں، اور واجب علی التراخی کا تقاضا یہ تھا کہ اس کا وقت اس کے لئے ظرف ہو اور فوت ہونے سے گنہگار نہ ہو، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ گنہگار ہوتا ہے پس اسی لئے وقت الحج کو مشکل کہا گیا ہے کہ اس کا وقت نہ ادا کرے نہ لوخر (طحطاوی علی المراقی)۔

۴ سنن ابی داؤد - کتاب المناسک - باب التجارة فی الحج ۱۷۳۲

کو اپنے بارے میں یہ علم تھا کہ آپ ﷺ ابھی اور زندہ رہیں گے یہاں تک کہ حج کریں گے جس میں تبلیغ دین کی تکمیل فرمائیں گے، اور ملا علی قاری وغیرہ نے ایک دوسری مصلحت لکھی ہے وہ یہ کہ ۶ھ اور سات میں تو آپ ﷺ حج اس لئے نہ فرما سکے کہ اس وقت تک مکہ مکرمہ فتح نہیں ہوا تھا اور ۸ھ میں بوجہ نسی کے نہ اداء کر سکے، البتہ آپ ﷺ نے عتاب بن اسید کو مسلمانوں کے حج کرانے کیلئے امیر حج بنا کر بھیج دیا تھا اور ۹ھ میں غالباً اس لئے نہیں کیا کہ اب تک مشرکین حج بیت اللہ کرتے تھے، اور وہ کپڑے اتار کر عریانی کی حالت میں کیا کرتے تھے، آپ ﷺ نے یہ پسند نہ فرمایا کہ اس طرح مشرکین کے ساتھ ملکر حج کریں، اس لئے آپ ۹ھ میں صدیق اکبر کو بھیجا تا کہ وہ وہاں جا کر یہ اعلان کر دیں کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک اس طرح حج نہ کر سکے گا، ایسے ہی اور بعض دوسرے ضروری اعلانات براۓ عن المشرکین سے متعلق آپ ﷺ نے کرائے اور ان انتظامات کی تکمیل کیلئے اس سال آپ ﷺ حج نہ کر سکے تاکہ پھر آئندہ سال مکمل انتظام کے ساتھ حج کریں۔

اور بعض حضرات نے آپ ﷺ کو ۹ھ میں حج نہ کرنے کی علت نسی کو لکھا ہے، لیکن ابن رشد نے ”مقدمات“ میں اسکی تردید کی ہے کما فی الأوجز، اور بعض علماء کی رائے یہ ہے جن میں حافظ ابن القیم اور علامہ شبلی بھی ہیں کہ آپ ﷺ کے حج میں تاخیر مطلقاً پائی ہی نہیں گئی کما فی البحث الثالث۔

**البحث السابع: کیا حج اس امت کے خصائص میں سے ہے یا امم سابقہ کے حق میں بھی فرض تھا؟** ملا علی قاری فرماتے ہیں اس میں اختلاف ہے کہ حج شرائع قدیمہ میں سے ہے یا اس امت کے خصائص میں سے؟ وہ فرماتے ہیں والأظهر الثاني (ای المخصوصية) اور شیخ ابن حجر کی نے قول اول کو اختیار کیا ہے ”لما ورد ما من نبی الا وحج البيت“ اسی طرح منقول ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ماشا من الہند چالیس حج کئے، اس پر علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ استدلال

① نئے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ یہ صحیح ہے اس وقت مشرکین کی نسی چل رہی تھی، اور صدیق اکبر کا حج فی غیر وقت الحج ہوا، یعنی ذیقعدہ میں لیکن نسی اس وقت تک منسوخ نہیں ہوئی تھی اور اگر نسی اس وقت منسوخ ہو چکی ہوتی تو صدیق اکبر کو یہ کیا مشکل تھا کہ وہ حج کو اسکے صحیح وقت میں کرتے علی ہذا القیاس خود حضور اکرم ﷺ بھی اگر چاہتے تو ۹ھ میں بھی حج نسی کے خلاف ذی الحجہ میں کرتے، لیکن دراصل بات یہ ہے کہ اس سال آپ ﷺ نے حج کرنا چاہا ہی نہیں ایک دوسری مصلحت سے (اختلاط المشرکین وغیرہ) لاجل الناس، اور اصل یہ مسئلہ غلام کے مابین اختلافی ہے کہ صدیق اکبر کا حج ذی الحجہ میں ہوا یا نسی کی وجہ سے ذیقعدہ میں ہوا؟ اس مسئلہ کو شرح حدیث نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے یوم النحر میں خطبہ دیا جس میں یہ فرمایا: إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَانَ كَثَافَتُهُ تَوَدُّ خَلْقَ اللَّهِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الح صحیح مسلم - کتاب القسامة والمحابرین والقصاص والديات - باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال ۱۶۷۹) کہ زمانہ گھوم پھر کر اپنی اصلی حالت پر آگیا ہے، اس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حجۃ الوداع والے ہی سال نبیوں کا حساب درست ہوا اس سے قبل نہیں تھا بلکہ نسی چل رہی تھی لامع الدہامی (ج ۳ ص ۳) کے شرح یہ بحث مختصر موجود ہے۔

② یعنی ہر نبی نے اپنے زمانہ میں حج کیا حتی کہ ہود اور صالح نے بھی جیسا کہ سند احمد کی روایت میں اس کی تصریح ہے جس کو حضرت شیخ نے جزء الوداع میں ذکر کیا ہے لیکن درمنثور (الدر المنثور فی التفسیر بالماثور - ج ۱ ص ۶۷۰-۶۷۱) کی ایک روایت میں یہ ہے، مسلم بنی الاوقاف حج غیر ہود و صالح فاحماتش اغلا عنه لقومہما، کہ حضرت ہود و صالح حج نہیں کر سکے ان دونوں کو اپنی قوم کے سلسلہ میں اتنی معرویت تھی کہ حج کا موقع نہیں ملا، اس قدر اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دوسری روایت سند احمد کی روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی ضعیف ہے، ۱۲۔

قوی نہیں اول تو اسلئے کہ اس حدیث سے توج کا صرف مشروع ہونا ثابت ہوا نہ کہ مفروض ہونا، دوسرے اس لئے کہ گفتگو تو ام سابقہ میں ہے نہ کہ انبیاء سابقین میں، سو ہو سکتا ہے کہ گزشتہ انبیاء کے حق میں تو فرض یا مشروع ہو اور ان کی امتوں کے حق میں نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم (بذل<sup>۱</sup>)۔

**البحت الثامن حضور ﷺ کے ہجرت الی المدینہ سے قبل حجوں کی تعداد:** اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بعد الحجۃ صرف ایک حج کیا جس کو حجۃ الوداع کہتے ہیں جو ۱۰ ہجری میں ہوا، قبل الحجۃ آپ ﷺ نے کتنے حج کئے اس میں اختلاف ہے، ابن الاثیر کہتے ہیں آنحضرت ﷺ ہجرت سے قبل مکہ مکرمہ کے زمانہ قیام میں ہر سال حج کیا کرتے تھے<sup>۲</sup>، اور حاکم نے بسند صحیح سفیان ثوری سے نقل کیا ہے: **حَجَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُهَاجِرَ حَجًّا كَأَنَّكَ تَرَاهُ فِي قَبْلِ الْهَجْرَةِ مُتَعَدِّجًا كُنْتُمْ كُنْتُمْ** لیکن امام ترمذی نے اپنی سنن میں حضرت جابرؓ سے نقل کیا **حَجَّتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُهَاجِرَ**<sup>۳</sup> کہ آپ ﷺ نے قبل الحجۃ صرف دو حج کئے، اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے **عَلَانًا** اس کا جواب یہ ہے کہ جابرؓ نے علم کے اعتبار سے کہہ رہے ہیں (بذل<sup>۴</sup>) میں کہتا ہوں امام ترمذی نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے اور امام بخاری نے اسے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث اس طرح محفوظ نہیں ہے بلکہ یہ حدیث فی الواقع مرسل ہے۔

ابن الجوزیؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات یقینی ہے کہ آپ ﷺ نے قبل الحجۃ بہت سے حج کئے لیکن ان کی تعداد کسی کے علم میں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔

بجہ اللہ ابتدائی مباحث پورے ہوئے ایک بحث یہاں پر اور ہے یعنی حکم حج اور اسکے اسرار و مفصل اس موضوع پر حضرت اقدس شاہ ولی اللہ نور اللہ مرتدہ نے کلام فرمایا ہے جس کو حضرت شیخ نے **أَوْجَدُ السَّالِكِ** میں نقل کیا ہے اسکی طرف رجوع<sup>۵</sup> کیا جائے۔

۱ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۹۷

۲ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۹۶

۳ المستدرک علی الصحیحین للحاکم ۴۳۸۲ - ج ۳ ص ۵۶

۴ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ماجاء کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۸۱۵

۵ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۹۶

۱ **فی حاشیة "النَّاجِ الْجَامِعِ":** وحکمة الحج غفران الذنوب، ونفلی الفقر، والتعاف بین الأقالیم الإسلامية، والعطف علی اهل الحرمین؛ إجابة لدعوة إبراہیم علیہ السلام، واجعل الفلدة من الناس تموی الیہم، وقد کر البعث بالتجرد من ملبسہم، وقد کر الوقوف بین یدی اللہ تعالیٰ بوقوفہم بعرفة یتהלون إلی اللہ بالتلبية ويرجون غفوة ورحمة، قال اللہ تعالیٰ **((إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ))** **((فِيهِ أَمَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا كَرَّمَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ مَنَاجِيْرُ الْغَيْبِ))** **((فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الطَّالِقِينَ))** **((فَمَنْ أَضَلُّ مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سَرَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ))** (ج ۲ ص ۱۰۶)

## ۱۔ باب لمريض الحج

حج کی مسرفیت کا بیان (۵۵)

۱۷۲۱۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ التَّمَنِي، قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سِتَّانٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ، سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الْحَجُّ فِي كُلِّ سَنَةٍ أَوْ مَرَّةً وَاحِدَةً قَالَ: «بَلْ مَرَّةً وَاحِدَةً، لَمَنْ زَادَ لَهُوَ تَطَوُّعٌ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هُوَ أَبُو سِتَّانٍ الدَّؤَلِيُّ، كَذَا أَقَالَ: عَبْدُ الْجَلِيلِ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَشَيْبَةُ بْنُ كَثِيرٍ، يَحْيَى عَنْ الزُّهْرِيِّ، وَقَالَ عَقِيلٌ، عَنْ سِتَّانٍ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اقرع بن حابسؓ نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا حج ہر سال فرض ہے یا ایک ہی مرتبہ فرض ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ ایک مرتبہ (فرض) ہے اور جو (ایک سے) زیادہ کرے تو وہ نفل ہو جائے گا۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ وہ (ابوستان) ابوسنان دؤلی ہیں اور اسی طرح عبد الجلیل بن حمید اور سلیمان بن کثیر نے زہری سے ابوسنان راوی کے نقل کیا اور عقیل نے راوی کا نام سنان نقل کیا ہے (نہ کہ ابوسنان)۔

تخریج: سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۲۰) سنن أبي داود - النساك (۱۷۲۱) سنن ابن ماجه - النساك (۲۸۸۶) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۵۵/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۹۱/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۷۱/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۷۲/۱) سنن الدارمي - النساك (۱۷۸۸)

شرح الحديث: کیا حج ہر سال فرض ہے؟ مثلاً سوال کیا ہے بعض تو یہ کہتے ہیں سوال کا منشا تیسرا الحج والذکوۃ والصوم ہے کہ یہ دونوں بھی ہر سال واجب ہوتے ہیں زکوۃ عبادت مالیہ ہے اور صوم عبادت بدنیہ اور حج ان دونوں سے مرکب ہے اور بعض علماء نے مثلاً سوال یہ لکھا ہے کہ دراصل حج کے لغوی معنی میں تکرار پایا جاتا ہے، (عمما تقدّم فی البحث الاول) اسلئے یہ سوال کیا گیا۔ قال المنذرى والحديث أخرجه النسائي وابن ماجه، اه... فی نفسہ یہ سوال وجوب صحیح مسلمؒ کی بھی ایک حدیث میں ہے جس کے راوی حضرت ابوہریرہؓ ہیں، لیکن اس میں سائل کی تعیین نہیں ہے۔

۱۷۲۲۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ ابْنِ إِدْرِيسٍ وَأَبِي اللَّيْثِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَزْوَاجِهِ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: «هَذِهِ لَكُمْ طَهُورَةُ الْخُمْرِ».

ترجمہ: ابوداؤد التلمیذی کے بیٹے اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات سے حجتہ الوداع کے موقع پر فرمایا یہ توجہ (فرض) ہے اور اسکے بعد (گھروں میں) بوریوں پر بیٹھنا ہے۔

سنن أبي داود - النساك (۱۷۲۲) مسند أحمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۲۱۸/۵)

**شرح الحدیث:** ابو داؤد لہٰذا کے بیٹے جن کا نام واقعہ ہے اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے حجۃ الوداع میں اپنی ازواج مطہرات سے فرمایا اَیُّہَا نِسَاءُ ظَلُمْتُ لَکُمُ الْخَضِرُ، ہذا کا اشارہ اس حج کی طرف ہے جو آپ ﷺ کی ازواج نے آپ ﷺ کے ساتھ کیا، اور حصر جمع ہے حصر کی یعنی اس حج کے بعد اب تمہارے لئے مناسب بورپوں کی پشت ہے، یعنی ترک سفر اور اپنے اپنے گھروں پر قیام۔ گویا اسکے بعد آپ ﷺ ان کو دوسرا حج کرنے سے منع فرما رہے ہیں، اب یہ کہ اسکے بعد آپ ﷺ کی ازواج کا طرز عمل کیا رہا؟ انہوں نے اسکے بعد حج کیا یا نہیں؟ جو علماء نے لکھا ہے کہ اس حدیث پر حضرت سوداء اور زینبؓ نے پورا عمل فرمایا۔ چنانچہ اسکے بعد انہوں نے دوسرا حج نہیں کیا، بلکہ یہ فرمایا لاخبر کنا دابة بعد رسول اللہ کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد ہمیں کوئی سواری حرکت نہیں دے گی<sup>۱</sup>، لیکن حضرت عائشہؓ وغیرہ دوسری ازواج نے آپ ﷺ کے بعد حج کئے ہیں۔ انہوں نے اس حدیث ابو داؤد کا مطلب یہ لیا ہے کہ اسکے بعد اب تم پر حج واجب نہیں رہا اور یہ مطلب نہیں کہ وہ اسکے بعد حج نہ کریں اور اس مطلب کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک موقع پر حضرت عائشہؓ کے سوال کے جواب میں فرمایا تھا: لَکِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ الْحِجَّ کہ عورتوں کے حق میں جہاد شروع نہیں ہے ان کیلئے بہترین جہاد حج ہے<sup>۲</sup>۔ خلیفہ ثانی حضرت عمرؓ کو شروع میں ازواج مطہرات کے حج میں تردد تھا کہ کرنا چاہیے یا نہیں پھر بعد میں انہوں نے اجازت دیدی تھی اور حضرت عثمانؓ کے ساتھ ان کو حج کیلئے بھیجا تھا، کما فی صحیح البخاری (بذل)<sup>۳</sup>۔

## ۲۔ بَابُ فِي الْمَرْأَةِ الْحُجَّ بِغَيْرِ مُحْرَمٍ

**باب عورت کے بغیر محرم کے حج کرنے کے بارے میں حکم کا بیان**

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مُسْلِمَةٍ تُسَافِرُ مِنْسِفَةَ لَيْلَةٍ، إِلَّا وَمَعَهَا رَجُلٌ دُو حُرْمَةٍ مِنْهَا».

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی مسلمان عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ ایک رات کی مسافت کا سفر بغیر ایسے مرد کے کرے جو (دور حم) محرم ہو۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ، وَالثَّقَفِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرٍ، حَدَّثَنَا

۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا زَوَاجَ بِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: "إِنَّمَا هِيَ هَذِهِ ظَلُمْتُ لَکُمُ الْخَضِرُ" قَالَ: تَكُنْ كُلُّنَّ نِسَاءً ذَرْنَ الْأَزْوَاجَ وَنَزَوْنَ لِمَا قَالَا: لَا تَحْجَرُنَا وَابَّةٌ بَعْدَ مَا تَمَرَّقَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (السنن الکبری للبیہقی - کتاب الحج - سہاب المراءتہی

عن کل سفر لا یلزمہا بغیر محرم ۱۰۱۴۳-ج ۵ ص ۲۷۲-۳۷۳)

۲۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۷۴

۳۔ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۳۰۱

مَالِکٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ الْحَسَنُ: فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِيهِ، ثُمَّ اتَّفَقُوا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ بِمَنْزِلَةٍ لَهَا». قَدْ كُتِبَ مَعَنَا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَلَمْ يَذْكُرِ الْقُفْلِيُّ وَالْقُفْلِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، رَوَاهُ ابْنُ وَهَبٍ، وَحُفَمَانُ بْنُ عُثْمَرَ، عَنْ مَالِکٍ، كَمَا قَالَ الْقُفْلِيُّ.

**ترجمہ:** مصنف کے دو استاد عبد اللہ بن مسلمہ اور قفلی بواسطہ مالک سعید بن ابی سعید سے روایت کرتے ہیں جبکہ مصنف کے تیسرے استاد حسن بن علی نے یہ اضافہ کیا کہ سعید بن ابی سعید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں آگے تینوں کا اتفاق ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی عورت جو اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو اسکے لئے جائز نہیں کہ ایک دن رات کی مسافت طے کرے پھر وہی مفہوم ذکر کیا (یعنی بغیر محرم کے)۔

۱۷۲۵- حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ مُوسَى، عَنْ جَرِيرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحْجُزُ إِلَّا أَنْتَ قَالَ: «بَرِيدًا».

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اور گزشتہ حدیث کی مثل بیان کیا مگر انہوں نے یہ فرمایا کہ عورت کیلئے ایک برید (بارہ میل) کی مسافت کے بعد سفر کرنا بغیر محرم کے ناجائز ہے۔

**تحقیق:** صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۸) - صحيح مسلم - الحج (۱۳۳۹) - جامع الترمذي - الرضاع (۱۱۷۰) - سنن أبي داود - الناسك (۱۷۲۳) - سنن ابن ماجه - الناسك (۲۸۹۹) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۶/۲) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۵۱/۲) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۴۰/۲) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۲۳/۲) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۳۷/۲) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۴۵/۲) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۴۹۳/۲) - مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۵۰۶/۲) - موطأ مالك - الجامع (۱۸۳۳)

**شرح الاحادیث:** أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ بِمَنْزِلَةٍ لَهَا». إِلَّا وَمَعَهَا بَعْلٌ أَوْ حُجْرَتُهُ وَمَنْهَا: احادیث الباب کا مضمون یہ ہے کہ عورت کو بغیر محرم یا زوج کے سفر کرنا جائز نہیں، کتنی مسافت کا سفر جائز نہیں اس میں روایات مختلف ہیں جس کی توجیہ ہم آگے بیان کریں گے۔

**مسئلہ ثابتہ بالحدیث:** ائمہ فقہ بھی اس میں مختلف ہیں، شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک تو مطلق سفر جائز نہیں خواہ مسافت، قصیر ہو یا طویل، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس میں سفر شرعی معتبر ہے جس کی مقدار حنفیہ کے نزدیک ثلاثہ ایام ہے اور مالکیہ کے نزدیک یوم و لیلۃ۔

**مسئلہ مترجم بہا اور اس میں مذاہب ائمہ:** اسکے بعد آپ سمجھئے کہ احادیث میں مطلق سفر مذکور ہے اس اطلاق میں سفر حج بھی شامل ہے، اسی لئے مصنف نے ان احادیث پر حج المرأة کا ترجمہ قائم کیا ہے، مسئلہ مختلف فیہ ہے حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک عورت پر وجوب حج کیلئے محرم یا زوج کا ساتھ ہونا شرط ہے ورنہ اس پر حج واجب ہی نہیں اور مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک زوج یا کسی دوسرے محرم کا ہونا شرط نہیں، البتہ اسن علی فقہا کا ہونا شرط ہے خواہ وہ محرم کے ذریعہ سے ہو یا دینا ندر

عورتوں کے ذریعہ سے۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات عورت کیلئے حج بالامینات کے قائل ہیں، امام مالک کے نزدیک تو ایسی عورتوں کی جماعت ہونی چاہیے (یعنی چند عورتیں ہوں) اور امام شافعی کے نزدیک صرف ایک عورت بھی ہو تو کافی ہے، یعنی اس صورت میں وہ اس کے ساتھ حج کر سکتی ہے لیکن واجب نہیں اور جماعۃ النساء کی صورت میں اس پر حج واجب ہے۔

احادیث الباب خفیہ و حنبلیہ کے موافق ہیں، شافعیہ وغیرہ ان کا جواب یہ دیتے ہیں ان احادیث کا تعلق حج تطوع سے ہے، حج فرض سے نہیں۔

**مدت مسافت میں اختلاف روایات کی توجیہ:** اس کے بعد جانئے کہ ان احادیث میں سفر کی مقدار مسافت کے بارے میں شدید اختلاف ہے، بعض میں مطلق سفر مذکور ہے اور بعض میں مسیرۃ یومین کی قید ہے اور بعض میں ثلاثۃ ایام کی اور یہ سب روایات مختلفہ اس کتاب کے علاوہ صحیحین میں بھی اسی طرح ہیں۔ البتہ ابو داؤد کی ایک روایت میں بَرِیداً آیا ہے کہ ایک منزل کا سفر اور برید نصف یوم کی مسافت ہوتی ہے۔ شافعیہ تو یہ کہتے ہیں کہ ممانعت مطلق سفر کی ہے طویل ہو چاہے قصیر اور روایات کے اس اختلاف کو وہ محمول کرتے ہیں اختلاف سالکین پر بہنہ کہ تحدید پر، یعنی یہ تحدید آپ ﷺ کی طرف سے ابتداء نہیں ہے بلکہ جیسا جس نے سوال کیا آپ ﷺ نے اسی کے مطابق جواب دیا، ایک شخص نے ایک دن کے سفر کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمادیا کہ ہاں! ایک دن کا سفر بھی نہیں کر سکتی، کسی نے دو دن کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا عورت دو دن کا سفر بغیر محرم کر سکتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں دھکنا، اور خفیہ کہتے ہیں یہ قید تحدید کے طور پر ہے۔ اب جبکہ تحدید کی مدت روایات میں مختلف ہے کم و بیش ہے تو اس صورت میں اقل مدت مشکوک ہو گئی اور اکثر مدت متیقن رہی، جس کا تقاضا یہ ہے کہ تین دن کا سفر تو یقیناً مشروع ہے اور اس سے کم میں منع غیر یقینی ہے لہذا متیقن کو اختیار کیا جائیگا واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۷۲۶ حَدَّثَنَا عُمَةُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَنَّادٌ، أَنَّ أَبَا عَاوِيَةَ، وَوَكَيْعًا، حَدَّثَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تَزُورَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ سَفَرًا فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ نَصَاعِدًا، إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوهَا أَوْ أَخُوهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ دُوْدٌ مَحْرَمٌ مِنْهَا».

ابو صالح ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کوئی عورت جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہو اسکے لئے جائز نہیں تین دن یا اس سے زیادہ کا سفر کرنے مگر اس کے ساتھ اس کا باپ ہو یا اس کا بھائی ہو یا اس کا شوہر یا اس کا بیٹا ہو یا کوئی اور محرم ہو۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۳۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۶۵) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۹۳) صحیح مسلم - الحج (۸۲۷) صحیح مسلم - الحج (۱۳۴۰) جامع الترمذی - الرضاغ (۱۱۶۹) سنن ابی داؤد - النکاح (۱۷۲۶) سنن ابن ماجہ - النکاح (۲۸۹۸) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۷/۳) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۳۴/۳) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۴۵/۳) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۵۴/۳) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۶۲/۳) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۶۶/۳) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۵۴/۳)

احمد - ہائی مسند المکثرین (۷۱/۳) سنن الدارمی - الاستیعان (۲۶۷۸)

۱۷۲۷- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ غَبِيْدِ اللَّهِ، قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُسَافِرُوا الْمَرْأَةَ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: عورت تین یوم کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔  
صحیح البیہاری - الجمعة (۱۰۳۶) صحیح البیہاری - الجمعة (۱۰۳۷) صحیح مسلم - الحج (۱۳۳۸) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۲۷) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۹/۲)

۱۷۲۸- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ غَبِيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، كَانَ «يُزِدُ مَوْلَاهُ لَهْ يُقَالُ لَهَا صَفِيَّةٌ تُسَافِرُ مَعَهُ إِلَى مَكَّةَ».

نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اپنے ساتھ سفر میں سواری پر اپنی باندی کو بٹھا کر مکہ لے جاتے تھے جن کا نام صفیہ تھا۔

یعنی حضرت ابن عمرؓ اپنے ساتھ سفر میں اپنی باندی کو لے جاتے تھے، اپنی سواری پر پیچھے بٹھا کر، معلوم ہوا باندی کے حق میں اس کا مولیٰ بمنزلہ زوج کے ہے، جس طرح حرہ اپنے شوہر کے ساتھ سفر کر سکتی ہے اسی طرح باندی مولیٰ کے ساتھ کر سکتی ہے اس میں زوج کی تخصیص نہیں ہے۔

### ۳- بَابُ لَا صُرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ

باب نکاح کے بغیر تہجد کی زندگی گزارنا اسلامی طریقہ نہیں ہے

یہ ترجمہ بلفظ الحدیث ہے حدیث میں ہے لَا صُرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ۔

۱۷۲۹- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يَعْنِي سُلَيْمَانَ بْنَ حَيَّانَ الْأَحْمَرِ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا صُرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اسلام میں رہبانیت نہیں ہے (شادی کے بغیر تہجد کی زندگی گزارنا اسلام میں نہیں ہے)۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۲۹) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۱۲/۱)

علماء نے اس کی دو جگہ تین تفسیریں لکھی ہیں:

① صُرُورَةُ الْعَيْنِ الَّذِي لَهُ بَعْدُ زَوْجٍ، غَيْرَ شَادِيٍّ شَدَّهَ آدَمِيٍّ جَسَدٍ نَصَدَّ أَنْ تَكُنْ نَحْوَ مَا هُوَ بِطَرِيقِ تَبْتَلٍ وَانْقِطَاعٍ عَنِ الدُّنْيَا۔ پس حدیث کا مطلب یہ ہوا اسلام میں کوئی شخص تارک نکاح نہ ہونا چاہیے، کیونکہ نکاح طریق سنت ہے اور ترک نکاح رہبانیت



ہے اس لئے ہر مستطیع نکاح والا ہونا چاہیے کوئی مانع اور عذر ہو تو وہ امر آخر ہے۔

⑤ صَدْرُ رَهَقَ بِمَعْنَى الَّذِي لَمْ يَحْجِ، یعنی وہ شخص جس نے اب تک حج نہیں کیا، اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہو گا اسلام میں کوئی شخص غیر حاجی نہ ہونا چاہیے بلکہ ہر صاحب استطاعت کا حاجی بننا چاہیے، مصنف نے یہی معنی مراد لئے ہیں اسی لئے اس کو کتاب الحج میں لائے ہیں،

⑥ بعض نے اس کے ایک تیسرے معنی بھی لکھے ہیں وہ یہ کہ صَدْرُ رَهَقَ کا مصداق تو من لم یحج ہی ہے لیکن مقصود یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا تھا اگر کسی شخص نے کسی پر جنایت کی مثلاً اس کو ناحق قتل کر دیا تو وہ جانی حرم میں جا کر پناہ لیتا تھا اور اگر دلی الدم (اولیائے مقتول میں سے کوئی شخص) اس جانی سے تعرض کرتا اور انتقام کا ارادہ کرتا تو لوگ یوں کہہ دیتے کہ ارے بھائی! یہ شخص تو صَدْرُ رَهَقَ ہے یعنی اس نے ابھی تک ایک حج بھی نہیں کیا، لہذا اس کو ابھی چھوڑ دو حج کرنے دو اس کے بعد دیکھا جائے گا، تو اس حدیث شریف میں اس طرز جاہلیت کی تردید کی گئی ہے کہ حج نہ کرنا کوئی عذر معتبر نہیں جو مانع ہو حدود قصاص سے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

صَدْرُ رَهَقَ کے اندر جو ہاء ہے یہ تانیث کیلئے نہیں بلکہ مبالغہ کیلئے ہے، اسی لئے مرد اور عورت دونوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے: یقال نہجَلْ صَدْرُ رَهَقًا وَاَمْرًا صَدْرُ رَهَقًا اور اسی ایک لغت صَادِرُ رَهَقًا بھی ہے سَجَلْ صَادِرُ رَهَقًا کما فی مختصر الصحاح ①۔

#### ٤۔ باب التَّزْوُدِ فِي الْحَجِّ

سفر حج میں زاد راہ کے بیان میں

۱۷۳۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْقُرَاسِيِّ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الرَّازِيِّ، وَتَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَمِيِّ، وَهَذَا الْقُطَيْبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ، عَنْ وَهْبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانُوا يَحْجُونَ وَلَا يَتَزَوَّدُونَ، قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ: "كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ أَوْ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يَحْجُونَ وَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ: نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: { وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى } الْآيَةَ".

ترجمہ

عکرمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ لوگ حج کرتے تھے اور اپنے ساتھ توشہ نہ رکھتے تھے۔ ابو مسعود فرماتے ہیں کہ اہل یمن یا یمن کے لوگ حج کرتے تھے مگر توشہ ساتھ نہ ہوتا تھا اور کہتے کہ ہم تو توکل کرنے والے ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائی: وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى اور تم زاد راہ لے لیا کرو اور بہترین زاد راہ تقویٰ (سوال سے بچنا) ہے

① مختصر الصحاح للرازي - ص ۱۵۱

② اور زاد راہ لے لیا کرو کہ بیشک بہتر زاد راہ کا بچنا ہے (سورۃ البقرہ ۱۹۷)

## ۵۔ باب التجارۃ فی الحج

باب سفر حج میں (زاد راہ کے لئے) تجارت کرنا

۱۷۳۱۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ {لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ} ① قَالَ: «كَانُوا لَا يَتَّخِذُونَ عِمَّتِي فَأَمَرُوا بِالْتِّجَارَةِ إِذَا أَفْضَلُوا مِنْ عَرَافَاتٍ».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے انہوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ کہ تم پر کچھ گناہ نہیں اگر تم اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔ پھر فرمایا کہ عرب منیٰ میں تجارت نہیں کرتے تھے تو ان کو تجارت کا حکم دیا گیا جب وہ لوگ عرافات سے (منیٰ) لوٹ رہے ہوتے۔

شرح الحدیث: یعنی سفر حج میں راستہ میں یا وہاں پہنچ کر اگر زاد راہ ساتھ نہ ہو تو اس کا انتظام، بندوبست کرنا جائز ہے بلکہ ضروری ہے تاکہ سوال عن الناس سے بچ سکے اور اس کی نوبت نہ آئے، حصول منافع اور بکثیر مال کیلئے تجارت کرنا مراد نہیں ہے، جیسا کہ حدیث الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے اہل یمن حج کیلئے آتے اور زاد راہ (کھانے پینے کا سامان) ساتھ نہ لاتے کہ ہم اللہ کے گھر جا رہے ہیں اسی کے مہمان ہیں وہ خود عمامہ کریگا، اسی سلسلہ کا ایک باب درمیان میں ایک باب چھوڑ کر اور آرہا ہے ”باب الکری“ ابن قدامہ حنبلیؒ فرماتے ہیں تجارت اور صناعت فی الحج بالاتفاق جائز ہے ہمارے علم میں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، حضرت شیخ نے حاشیہ بذل ① میں سعید بن جبیرؒ اور ابو مسلم خولانیؒ کا اس میں اختلاف بعض کتب سے نقل فرمایا ہے کہ ان کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

فَأَنزَلَ اللَّهُ سُورَةَ: {وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى} ②: یعنی حج کو جاتے وقت زاد راہ ساتھ لیکر چلو اسلئے کہ بہترین زاد سوال سے بچنا ہے۔

## باب: (خال عن الترجمة)

باب ⑤ (بلا عنوان)

۱۷۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ مِهْرَانَ أَبِي صَفْوَانَ، عَنِ ابْنِ

① کچھ گناہ نہیں تم پر کہ تلاش کرو فضل اپنے رب کا (سورۃ البقرہ ۱۹۸)

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۳۰۹

③ شیخ عوامہ لکھتے ہیں: کتب الحفاظ ابن حجر بجانب هذا الحديث: هذا الحديث عند ابن داسم وابن الأعرابي في: باب لا ضرر ولا ضرار (كتاب السنن - ج ۲ ص ۴۰۸)

عَبَّاسٍ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَهْرَأَ الْحُجَّ فَلَيْسَ بِحُجَّالٍ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص حج کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ جلدی کرے۔

سنن أبي داود - المناسك (١٧٣٢) - سنن ابن ماجه - المناسك (٢٨٨٣) - مسند أحمد - من مسند بني هاشم  
(٢١٤/١) - مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٢٢٥/١) - مسند أحمد - من مسند بني هاشم (٣٢٣/١) - من مسند بني  
هاشم (٣٥٥/١) - سنن الدارمي - المناسك (١٧٨٤)

شرح الحدیث: اس پر کلام کتاب الحج کے ابتدائی مباحث میں گزر چکا ہے۔

٦- باب التكري

۴۴ باب سواری کو کرائے پر دینا

الکثرین بر وزن الصبی لہذا سواری کو کرایہ پر دینے والا بمعنی المکاری، مکاری، مکارا، کرایہ پر دینا، نیز کری کبھی مکتری کے معنی میں بھی آتا ہے (کرایہ پر لینے والا) مگر یہاں پہلے معنی مراد ہیں اس پر کلام من حیث الفقہ باب سابق میں گزر چکا ہے۔

١٢٣٢ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ الْمُسْتَوْبِ، حَدَّثَنَا أَبُو أَمَامَةَ التَّبَعِيُّ، قَالَ: كُنْتُ  
رَجُلًا أَكْثَرِي فِي هَذَا الْوَجْهِ وَكَانَ نَاسٌ يَقُولُونَ لِي إِنَّهُ لَيْسَ لَكَ حُجٌّ فَلَقِيتُ ابْنَ عُمَرَ فَقُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، إِنِّي رَجُلٌ  
أَكْثَرِي فِي هَذَا الْوَجْهِ وَإِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ لِي: إِنَّهُ لَيْسَ لَكَ حُجٌّ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: أَلَيْسَ تُحَرِّمُ وَثُلَّتِي وَتَطُوتُ بِالْبَيْتِ وَتُفِيضُ  
مِنْ عَرَاقَاتٍ وَتَرْمِي الْجُمُعَاءَ قَالَ: قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: فَإِنَّ لَكَ حُجًّا، جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنْ مِثْلِ مَا  
سَأَلْتَنِي عَنْهُ، فَسَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ {لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ  
تَبْتَغُوا فَضْلًا مِمَّنْ رَزَقَكُمْ} فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَرَأَ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ وَقَالَ: «لَكَ حُجٌّ».

سُورَةُ الْحَجِّ  
ابو امامہ اُتتبی فرماتے ہیں کہ میں سفر حج میں اپنی سواری کو کرایہ پر دینے کا کام کرتا تھا اور لوگ کہتے تھے کہ تیرا حج نہیں ہوتا۔ چنانچہ میں حضرت ابن عمرؓ سے ملا اور ان سے کہا کہ اے ابو عبد الرحمن میں اس سفر حج میں سواری کرایہ پر دیا کرتا ہوں اور لوگ کہتے ہیں کہ تمہارا حج نہیں ہوتا، تو حضرت ابن عمرؓ کہنے لگے کہ کیا تم نے احرام نہیں باندھا اور تلبیہ نہیں پڑھا اور بیت اللہ کا طواف نہیں کیا اور عرفات سے ہو کر نہیں آئے اور جمرات کی رمی نہیں کی۔ تو میں نے کہا: کیوں نہیں! میں یہ سب کر چکا تو فرمانے لگے تو پھر تمہارا حج بھی ہو گیا۔ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر تمہاری ہی طرح سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے سکوت فرمایا اور اسے جواب نہیں دیا، یہاں تک کہ یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی: لَا يَسْأَلُكَ جَنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا أَفْضَلًا مِّنْ رَبِّكُمْ تَوَّابٌ ﷻ اس فقرے کو بلو اگر یہ آیت سنائی اور فرمایا کہ تمہارا حج صحیح ہے۔

شرح الحديث: گنت رجلاً أكثرى في هذا الوجه وكان ثامناً يقولون لي إنه ليس لك حج: هذا الوجه سے مراد سفر حج ہے، دراصل وجہ کہتے ہیں کام کو اور یہاں سے مراد سفر ہے یعنی میں سفر حج میں جب ہوتا ہوں تو ساتھ میں یہ کام بھی کرتا ہوں کہ اپنی سواری کو کرایہ پر لیکر چلتا ہوں اور اس طور پر کمائی کرتا ہوں، بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ تیرا حج نہیں ہوتا (کیونکہ تو سفر حج میں یہ کام کرتا ہے) جو حج کے منافی ہے، اس پر حضرت ابن عمرؓ نے جو فرمایا وہ ظاہر ہے محتاج تشریح نہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا سفر حج میں تجارت اور کسب جائز ہے، کما تقدّم قریباً۔

۱۷۳۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، "أَنَّ النَّاسَ فِي أَوَّلِ الْحَجِّ كَانُوا يَتَّبِعُونَ عِمْرَةَ وَعَرَفَةَ وَسُؤَيْبَ الْمَجَازِ وَمَوَاسِمَ الْحَجِّ فَيَخْلَوُا الْبَيْعَ وَهُمْ حُرْمٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَبْحَاثَهُ {لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ} فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ". قَالَ: فَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُهَا فِي الْمَصْحَفِ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ لوگ ابتداء میں زمانہ حج میں منیٰ اور عرفہ اور بازار ذی الحجاز میں تجارت کیا کرتے تھے، پھر وہ تجارت سے ڈرنے لگے حالت احرام میں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ، ابن ابی ذؤبؓ فرماتے ہیں عمیر بن عمیرؓ فرماتے ہیں کہ وہ (حضرت ابن عباسؓ) اپنے مصحف میں فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ کے بعد فی مَوَاسِمِ الْحَجِّ کی تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

شرح الحديث: أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُهَا فِي الْمَصْحَفِ: ابن عباسؓ فی مَوَاسِمِ الْحَجِّ کو قرآن میں پڑھتے تھے یعنی یہ بات انہوں نے بطور تفسیر کے نہیں بیان فرمائی بلکہ ان کی قرأت میں اسی طرح ہے۔

۱۷۳۵- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، كَلَامًا مَعْنَاهُ أَنَّهُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّاسَ فِي أَوَّلِ مَا كَانَ الْحَجُّ كَانُوا يَتَّبِعُونَ، فَذَكَرَ مَعْنَاهُ إِلَى قَوْلِهِ: «مَوَاسِمِ الْحَجِّ».

ترجمہ: ابن ابی ذؤبؓ عمیر بن عمیرؓ سے روایت کرتے ہیں، مصنف کے استاد صالحؓ نے وہ الفاظ ذکر کئے جس کا مفہوم یہ ہے کہ عمیر بن عمیرؓ ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام ہیں وہ ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ لوگ ابتداء میں جب حج کرتے تھے تو خرید و فروخت کیا کرتے تھے پھر اسی طرح آگے مَوَاسِمِ الْحَجِّ کے الفاظ تک حدیث بیان کی۔

## ۷۔ تَابِ فِي الصَّبِيِّ بِحَجَّ

باسبب بچے کے حج کرنے کا بیان میں (۸۰)

۱۷۳۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرُّوحَاءِ فَلَقِيَهُ رَجُلًا قَسَمَ عَلَيْهِمْ، قَالَ: «مَنْ الْقَوْمُ؟»، فَقَالُوا: الْمُسْلِمُونَ، فَقَالُوا: فَمَنْ أَنْتُمْ؟ قَالُوا: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَزَعَتْ أَعْرَافُكَ فَأَخَذَتْ بِعَصَا صَبِيٍّ فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ بَحْفَتِهَا، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ لِهَذَا حَجٌّ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَلَكِ أَجْرٌ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روحاء مقام پر تھے تو ایک قافلہ کی آپ سے ملاقات ہوئی آپ ﷺ نے ان کو سلام کیا اور پوچھا تم لوگ کون ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم مسلمان ہیں، اسی طرح انہوں نے دریافت کیا کہ آپ لوگ کون ہیں؟ صحابہ کرام نے جواب دیا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ تو ایک عورت نے (جو اپنے ہودج میں سوار تھی) گھبرا کر جلدی سے ایک بچے کے کندھے کو پکڑ کر اسے اپنے ہودج سے نکالا (آپ ﷺ کے سامنے لائی) اور سوال کیا بے اللہ کے رسول! کیا اس کا حج ہو سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں اور تمہیں اس کا اجر ملے گا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۳۶) - سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۴۵) - سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۴۶) - سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۴۷) - سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۴۸) - سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۴۹) - سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۳۶) - مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۱۹/۱) - مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۴۴/۱) - مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۲۸۸/۱) - مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۳/۱) - مسند أحمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۴/۱) - موطأ مالك - الحج (۹۶۱)

شرح الحدیث مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان جو منازل ہیں ان میں سے ایک منزل کا نام ”روحاء“ ہے (یہ مدینہ سے دوسری منزل ہے)۔ مضمون حدیث یہ ہے حضور اقدس ﷺ حجۃ الوداع میں جب سفر حج سے مدینہ منورہ واپس تشریف لارہے تھے تو راستہ میں مقام روحاء میں آپ ﷺ کی ایک قافلہ سے ملاقات ہوئی تو آپ ﷺ نے ان کو سلام کیا اور پوچھا کہ تم کون لوگ ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم مسلمان ہیں، قَالَ: «مَنْ الْقَوْمُ؟»، فَقَالُوا: الْمُسْلِمُونَ، فَقَالُوا: فَمَنْ أَنْتُمْ؟ قَالُوا: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، پھر اسی طرح انہوں نے بھی دریافت کیا کہ آپ کون ہیں؟ اس پر صحابہ نے بتایا کہ آپ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ آگے حدیث میں یہ ہے اس قافلہ میں سے ایک عورت نے جو اپنے ہودج میں سوار تھی گھبرا کر جلدی سے ایک بچے کو اٹھا کر اس کو حضور ﷺ کے سامنے کر کے سوال کیا یا رسول اللہ! کیا اس کا حج ہو سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نَعَمْ، وَلَكِ أَجْرٌ۔

یہ راستہ میں ملاقات کا قصہ کسی وقت کا ہے حج کو جانے وقت کا ہے یا واپسی میں؟ نسائی

کی روایت میں لفظ ”صدر“ واقع ہے جس کے معنی واپسی کے ہیں ایسے ہی مسند شافعی میں لفظ ”نفل“ ہے لیکن حضرت گنگوہیؒ کی تقریر نسائی میں یہ ہے کہ یہ حج کو جانتے وقت کا قصہ ہے لیکن روایات میں جس کی تصریح ہے ظاہر ہے کہ ترجیح اسی کو ہوگی، ایک سوال یہاں پر یہ ہوتا ہے کہ جب یہ قصہ واپسی کا ہے تو ظاہر ہے کہ ان لوگوں نے حج میں حضور ﷺ کو دیکھا ہو گا تو پھر اس وقت انہوں نے آپ کو کیوں نہیں پہچانا، قاضی عیاضؒ نے اس کا جواب دیا کہ ممکن ہے رات کا وقت ہو یا اگر دن ہی کا قصہ ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ انہوں نے اب تک واقعی حضور ﷺ کو نہیں دیکھا تھا بلکہ اسلام میں داخل ہو کر اپنے ہی وطن میں مقیم رہے ہوں، ہجرت نہ کی ہو اور آج پہلی مرتبہ دیکھا ہو (یعنی حج بھی انہوں نے آپ کے ساتھ نہ کیا ہو) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

**حج صبی کے معتبر ہونے میں فقہاء کی رائے:** اس حدیث سے معلوم ہوا حج الصبی معتبر ہے اس کا احرام اور جملہ افعال حج معتبر ہے وہ خود ان سب کاموں کو کریگا یہی مذہب جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا ہے لیکن اس کا یہ حج نفلی ہو گا بلوغ کے بعد اگر استطاعت پائی گئی تو حج فرض کرنا ہو گا۔ بعض ظاہر یہ کہ نزدیک بس یہی حج کافی ہو جائیگا۔ صبی سے مراد صبی میز ہے اور اگر صبی غیر میز ہو تو اس کا احرام اور افعال معتبر نہیں بلکہ اس کا ولی اس کی طرف سے احرام اور دوسرے افعال حج اداء کریگا، لیکن حج صبی میں جمہور اور حنفیہ کے مسلک میں ایک فرق ہے وہ یہ کہ عند الجمہور محظورات احرام کے ارتکاب سے کفارہ اور فدیہ واجب ہو گا اور حنفیہ کے نزدیک واجب نہ ہو گا۔ یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ عام طور سے شرح حدیث نے یہ لکھا ہے کہ عند الحنفیہ حج الصبی معتبر نہیں کیا یہ صحیح ہے؟ جواب یہ ہے کہ انکی بات بھی ایک لحاظ سے صحیح ہے اسلئے کہ ایک روایت ہمارے یہاں یہی ہے، جیسا کہ حضرتؒ نے بذل الجہود میں فقہاء احناف کی عبارات نقل فرمائی ہیں۔ الحاصل بعض فقہاء حنفیہ کے کلام سے اس کا معتبر ہونا اور بعض سے غیر معتبر ہونا معلوم ہوتا ہے اور تطبیق کی شکل حضرتؒ نے بذل<sup>۱</sup> میں یہ لکھی ہے کہ جن فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ احرام صبی منعقد نہیں ہے ان کی مراد نفس انعقاد کی نفی نہیں ہے بلکہ لزوم انعقاد کی نفی مراد ہے کہ احرام کے بعد افعال حج کا اداء کرنا اس پر واجب اور لازم نہیں ہے اسی طرح محظورات احرام کے ارتکاب سے کفارہ اور فدیہ بھی اس پر واجب نہیں ہے کیونکہ صبی غیر مکلف ہے اور اس کا یہ حج نفلی ہے صرف تمرین و امتیاد کے لئے ہے، واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

**فائدہ:** حضرت شیخؒ نے جزء حجۃ الوداع میں حج الصبی کے بارے میں سات فقہی و اختلافی مسائل تحریر فرمائے ہیں۔ شروع میں تو وہ أوجز المسالك<sup>۲</sup> میں لکھے تھے، اس کے بعد وہاں سے ”لامع الدہلوی“ میں پھر وہاں سے جزء الحج میں نقل کئے۔ حضرت شیخ درس بخاری میں یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ بعض شرح نے جو یہ لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک حج الصبی معتبر نہیں، یہ نفلی حج نہیں ہے، حنفیہ کے نزدیک حج صبی معتبر ہے، البتہ محظورات احرام سے بچنا ہمارے یہاں اس پر ضروری نہیں۔

۱ بذل الجہود فی حل آئی داود - ج ۸ ص ۳۱۹

۲ أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۸ ص ۵۸۹ - ۶۰۴

## ۸۔ باب فی المواقیف

## باب (حج کی) مواقیف کے بیان میں

مواقیف میقات کی جمع ہے میقات وقت سے ماخوذ ہے کسی کام کیلئے جو وقت معین کیا جائے وہ اس کی میقات ہے پھر بعد میں اس میں مزید وسعت و گنجائش نکال کر میقات کا استعمال اس جگہ پر بھی کیا گیا جو کسی کام کے لئے معین و مقرر کی جائے لہذا میقات کے معنی ہوئے زمان معین یا مکان معین حج کے لئے میقات زمانی بھی ہے یعنی اشہر حج اور میقات مکانی بھی لیکن یہاں دوسرے معنی مراد ہیں یعنی میقات مکانی، مواقیف الحج کہتے ہیں مواضع احرام کو مکہ مکرمہ کے چاروں طرف معین جگہیں ہیں جن پر سے بغیر احرام کے گزرنا اس شخص کے لئے ممنوع ہے جس کا قصد حرم مکہ میں دخول کا ہو۔

**احرام کی حقیقت:** احرام کا مطلب یہ ہے کہ ایک مخصوص بیت و لباس کیساتھ حج یا عمرہ کی نیت سے تلبیہ پڑھنا یا کوئی ایسا عمل کرنا جو تلبیہ کے قائم مقام ہو یعنی ساق ہدی (حرم میں قربانی کی نیت سے اپنے ساتھ جانور لے کر چلنا)۔ حج کے اسرار و حکم میں بڑی حکمت بیت اللہ کی تعظیم ہے اس تعظیم کی ابتداء احرام کے ذریعہ میقات ہی سے شروع ہو جاتی ہے کہ بغیر اس مخصوص بیت و ارادے کے آپ بیت اللہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ احرام کی بیت کنن میت کے مشابہ ہے گویا اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ اس شخص نے اپنی خودی اور وجود کو فنا کر دیا ہے اس مالک کے لئے جس کے در کی زیارت کے لئے جا رہا ہے۔

۱۷۳۷۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، ح حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «وَقَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالْأَهْلِ الشَّامِ وَالْأَهْلِ بَنِي قُرَيْنٍ وَبَلَغَنِي أَنَّهُ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْعَلَهُ».

**ترجمہ:** حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحلیفہ کو، اہل شام کیلئے حجفہ کو، اہل نجد کیلئے قرن المنازل کو میقات قرار دیا اور مجھے یہ خبر پہنچی کہ آپ ﷺ نے یمن والوں کیلئے یلم کو میقات قرار دیا۔

۱۷۳۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَا: وَقَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْغَنَاءَ، وَقَالَ: أَحَدُهُمَا لِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْعَلَهُ وَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَلْعَلَهُ، قَالَ: فَهُنَّ لَهُمَا، وَلَمِنْ أَنَّى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ طَاوُسٍ: مِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ قَالَ: وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا.

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے اور ابن طاووسؓ کبھی یہ روایت اپنے والد طاووسؓ سے مرسل نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میقات کی تعیین فرمائی۔ عمرو بن دینار اور عبد اللہ بن طاووسؓ میں سے ایک راوی فرماتے ہیں اہل یمن کیلئے یلم کو میقات مقرر فرمایا اور دوسرے فرماتے ہیں کہ یلم کو میقات ٹھہرایا اور یہ بھی فرمایا کہ یہ مواقیف ان کیلئے ہیں اور ان

کیلے بھی جو دوسری جگہ سے یہاں پر آئیں حج یا عمرہ کے ارادہ سے اور جو ان مواقیت سے پہلے (یعنی اندر اندر) رہتے ہوں تو ابن طاؤس فرماتے ہیں تو وہ اپنے چلنے کی جگہ سے ہی احرام باندھیں گے اور اہل مکہ ہی سے احرام باندھیں۔

**خروج** صحیح البخاری - العلم (۱۳۳) صحیح البخاری - الحج (۱۴۵۰) صحیح البخاری - الحج (۱۴۵۳) صحیح البخاری - الحج (۱۴۵۵) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۱۲) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۲) جامع الترمذی - الحج (۸۳۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۵۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۵۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۵۵) سنن ابی داؤد - المناسك (۱۷۳۷) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۱۴) موطأ مالك - الحج (۷۳۲) موطأ مالك - الحج (۷۳۴) سنن الدارمی - المناسك (۱۷۹۰)

**شرح الأحادیث** حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَا: وَقَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: اس سند کا حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کو حماد دو طرح بیان کرتے ہیں:

① عن عمرو وطائوس عن ابن عباس۔

② عن ابن طاووس عن أبيه آگے دونوں سندوں کا متن یہ ہے: وَقَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ پہلی سند کے لحاظ سے حدیث سند ہے اور دوسری سند کے لحاظ سے مرسل ہے، کیونکہ اس میں صحابی مذکور نہیں بلکہ آخری راوی طاؤس ہیں۔

**شرح حدیث مع اختلاف ائمہ:** فَهَنْ مَطَرٌ، وَلَمْ يَأْتِ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيهِمْ: یعنی یہ مواقیت جن جن شہر والوں کیلئے بیان کی گئی ہیں ان کیلئے تو ہیں ہی اور ان کے علاوہ بھی جو شخص ان مواقیت میں سے کسی میقات سے گزرے گا وہی میقات اس کی ہوگی، مثلاً شامی اگر مدینہ میں داخل ہو کر ذوالحلیفہ سے گزرے (جیسا کہ آج کل عام طور سے شامی ایسا ہی کرتے ہیں) تو وہ بھی ذوالحلیفہ ہی سے احرام باندھے گا۔ یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اگر شامی جو ذوالحلیفہ سے گزر رہا ہے ذوالحلیفہ سے احرام نہ باندھے بلکہ اپنی اصلی میقات یعنی جحفہ پر پہنچ کر باندھے تو یہ بھی جائز ہے یا نہیں؟ جواب شافعیہ<sup>①</sup> کے نزدیک تو جائز نہیں اگر وہ ایسا کریگا تو دم واجب ہوگا، مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک جائز ہے بلکہ حنفیہ<sup>②</sup> کے نزدیک تو خود مدنی کیلئے بھی جائز ہے کہ وہ بجائے ذوالحلیفہ کے جحفہ پر جا کر احرام باندھ سکتا ہے گو کروہ ہے (زیلعی) لیکن دوسرے ائمہ کے نزدیک یہ جائز نہیں بلکہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص اپنی اصلی میقات سے گزر رہا ہے اس کو وہیں سے احرام باندھنا ضروری ہے وہاں سے بغیر احرام کے تجاوز نہیں کر سکتا۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ: اس پر کلام آگے آئے گا۔

وَمَنْ كَانَ ذُوْن ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ أَتَى: یعنی آفاقی کا حکم تو یہ ہے کہ ان مواقیت سے احرام باندھے اور جو لوگ داخل میقات

① امام نووی نے تو اسی پر علم کا اجماع لکھ دیا اس پر حافظ ابن حجر وغیرہ نے اظہار تعجب کیا کہ اسکی مالکیہ و حنفیہ کا اختلاف مشہور ہے اور ایسے ہی بعض شافعیہ ابو ثور وابن المنذر کا، پھر اجماع کہاں ہو ۱۲۔

② چنانچہ حضرت عائشہ کے بارے میں منقول ہیں کہ وہ حج کیلئے تو احرام ذوالحلیفہ سے ہی باندھتی تھیں اور جب مدینہ سے عمرہ کے لئے جاتی تھیں تو بجائے ذوالحلیفہ جحفہ سے باندھتی تھیں، ۱۲۔



رہتے ہیں یعنی میقات اور حرم کے درمیان (جس کو حل کہتے ہیں) تو وہ جہاں سے انشاء سفر کر رہے ہیں وہیں سے احرام باندھیں، یعنی اپنے محل اقامت اور مسکن سے اور ان کیلئے یہ ضروری نہیں کہ وہ پیچھے لوٹ کر میقات سے احرام باندھیں اس جملہ کی تشریح تو یہی ہے اور جمہور کا مسلک بھی یہی ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک ان لوگوں کیلئے یہ ضروری نہیں کہ وہ اپنے محل اقامت سے احرام باندھیں بلکہ حد حرم سے پہلے آخر حل سے بھی احرام باندھ سکتے ہیں اسلئے کہ میقات سے لیکر حد حرم تک کا تمام حصہ مکان واحد کے حکم میں ہے جس کو حل کہتے ہیں۔

**شرح حدیث مع اختلاف علماء:** حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلُونَ مِنْهَا: یعنی داخل میقات رہنے والے اپنے محل اقامت سے ہی احرام باندھیں گے حتیٰ کہ جو لوگ حل کو پار کر کے اس سے بھی آگے رہتے ہیں یعنی حرم میں یا اس سے بھی آگے خاص مکہ میں (کیونکہ حرم پورے مکہ کو محیط ہے) تو وہ وہیں سے احرام باندھیں گے۔

یہ اس جملہ کی تشریح ہے اسکے بعد آپ سمجھئے کہ اس پر توبہ کا اتفاق ہے کہ مکی کو مکہ سے ہی احرام باندھنا چاہیے جیسا کہ اس حدیث میں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ مکی کیلئے ایسا کرنا صرف اولیٰ ہے یا ضروری؟ جواب: اس میں اختلاف ہے شافعیہ کے نزدیک تو مکی کا احرام مکہ ہی سے ہونا واجب ہے خارج مکہ یعنی حرم یا حل سے باندھنا جائز نہیں ورنہ دم واجب ہو گا اور حنفیہ کے نزدیک مکی حج کا احرام مکہ اور خارج مکہ حد حرم کے اندر باندھ سکتا ہے اور مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک نہ مکہ کی قید ہے نہ حرم کی بلکہ حل سے بھی باندھنا جائز ہے، کذا فی الأوجز نقلًا عن کتب الفروع۔

**تنبیہ:** بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم عام ہے حج اور عمرہ دونوں کیلئے حالانکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ یہ بالنسبة إلى الحج ہے اور عمرہ میں مکی کیلئے ضروری ہے کہ وہ احرام مکہ سے باہر حل میں آکر باندھے کما فعلت عائشة فی عمرۃ التعمیم بأمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وھذا عند أئمة الأربعة خلافاً لبعض العلماء، ومنھم الحافظ ابن القیم رحمہ اللہ تعالیٰ۔

**دخول مکہ بغیر احرام کی بحث:** مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ ہم نے وعدہ کیا تھا کہ اس پر کلام بعد میں کریں گے، یہ حدیث متفق علیہ ہے صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ہے جس کا صریح مفہوم جس کو منطوق کہتے ہیں یہ ہے کہ میقات سے احرام باندھنے کا حکم اس شخص کیلئے ہے جو مکہ مکرمہ میں حج یا عمرہ کی نیت سے داخل ہونا چاہتا ہو لہذا اس کا مفہوم مخالف<sup>①</sup> یہ ہوا کہ جس شخص کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو بلکہ وہ مکہ اپنی کسی ضرورت سے جا رہا ہو تو وہ بغیر احرام کے میقات پر سے گزر سکتا ہے۔ حضرت امام شافعی کا قول راجح یہی ہے خواہ وہ حاجت متکررہ ہو یا غیر متکررہ دوسرا قول ان کا یہ ہے کہ اگر وہ حاجت متکررہ ہے بار بار پیش آنے والی ہے تب تو تجاوز میقات بغیر احرام جائز ہے اور حاجت غیر متکررہ کیلئے جائز نہیں اور یہی مسلک ہے مالکیہ اور حنابلہ کا اور حنفیہ کا

① مفہوم مخالف: کسی لفظ سے یہ استدلال کرنا کہ منطوق کیلئے جو حکم ثابت کیا جا رہا ہے وہی حکم اس کی نقیض یعنی غیر منطوق کیلئے ثابت ہے، اس کا دوسرا نام دلیل خطاب بھی ہے؛ کیونکہ مفہوم مخالف کے جو دلائل ہیں وہ یا تو خطاب کے جنس سے ہیں یا خطاب اس پر دلالت کرتا ہے۔

مسلك یہ ہے کہ بغیر احرام کے گزرنا مطلقاً ناجائز ہے خواہ وہ حاجت، مکررہ ہو یا غیر مکررہ۔ البتہ جو لوگ داخل مواقیت رہتے ہیں ان کیلئے جائز ہے کہ اگر وہ اپنی ضرورت سے مکہ میں داخل ہوں تو بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں جیسا کہ خود اہل مکہ کہ وہ اگر اپنی کسی ضرورت سے مکہ سے باہر آئیں تو ان کو مکہ میں داخل ہونے کیلئے احرام کی ضرورت نہیں، حدیث الباب شافعیہ کی دلیل اور حنفیہ کے خلاف ہے۔

**دلائل فریقین:** جمہور کا استدلال ایک تو اسی حدیث کے مفہوم مخالف سے ہے اور دوسری دلیل حضور اقدس ﷺ کا فرج مکہ کیلئے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا ہے کما فی روایۃ مسلم والنسائی: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ - وَقَالَ قُتَيْبَةُ: دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ - وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ يَقْفُرُ إِخْوَامَهُ ①، اور خود سنن ابوداؤد میں کتاب الجہاد میں آ رہا ہے دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ ②، اور حنفیہ کی دلیل طبرانی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث مرفوع ہے: لَا يَجَاوِزُ الْوَقْتُ إِلَّا بِأَحْرَامٍ ③، اور مسند شافعی میں ابو الشعثاء سے روایت ہے کہ ابن عباسؓ جو شخص میقات پر بغیر احرام کے گزرتا تھا اس کو لوٹا دیتے تھے اور حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال بالمفہوم ہے اور ہمارا استدلال منطوق سے ہے وہو ادلی من المفہوم اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث میں مذکور ہے آپ ﷺ نے فرمایا: إِنَّمَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ هَآئِلٍ کہ اس روز آپ کیلئے مکہ مکرمہ کچھ دیر کیلئے حلال کر دیا گیا تھا یعنی اس میں قتال اور بغیر احرام کے دخول۔ ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ ممکن ہے آپ ﷺ اس وقت بھی محرم ہوں لیکن ضرورت و وقتی طور پر تخطیہ راس مباح کر دیا گیا ہو، لیکن یہ ذرا بعید معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ اگر یہ بات تھی تو پھر محلل عن الاحرام منقول ہونا چاہیے تھا حالانکہ روایات میں اس کا ذکر نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ حضرت امام بخاریؒ نے اس مسئلے پر مستقل باب باندھا ہے وہ اس میں شافعیہ کے ساتھ ہیں، علامہ قسطلانیؒ نے لکھا ہے شافعیہ کے نزدیک ایسے شخص کیلئے دخول مکہ بغیر احرام کے جائز ہے لقولہ فی حدیث ابن عباسؓ من اراد الحج والعمرة، والمشہور عن الأئمة الثلاثة الوجوب اہ حاجت مکررہ وغیر مکررہ سے انہوں نے کوئی تعرض نہیں فرمایا۔ بحمد اللہ تعالیٰ حدیث المواقیت کی ضروری تشریح مع مسائل واختلاف ائمہ بخوبی وضاحت کے ساتھ آگئی، واللہ الموفق

١٧٣٩- حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ بِهْرَامٍ الدَّائِمِيُّ، حَدَّثَنَا الْحَمَّادِيُّ بْنُ عَمْرٍاءَ، عَنْ أَفْلَحَ بْنِ يَعْنَى ابْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ،

① صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۸) سنن الترمذی - الجہاد (۶۶۷۹) سنن الترمذی - اللباس (۱۷۳۵) سنن النسائی - مناسك الحج (۲۸۶۹) سنن النسائی - الزينة (۵۳۴۴) سنن النسائی - الزينة (۵۳۴۵) سنن أبي داود - اللباس (۴۰۷۶) سنن ابن ماجه - الجہاد (۲۸۲۲) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۵۸۵) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۶۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۳۸۷/۳) سنن الدارمی - المناسك (۱۹۳۹)

② سنن أبي داود - کتاب الجہاد - باب قتل الأسیر ولا یعرض علیہ الإسلام ۲۶۸۵

③ فلا بد دخول مكة إلا بأحرام (مصنف ابن أبي شيبة كتاب المناسك باب من قال: ليس على أهل مكة عمرة ۱۵۹۳۶ ج ۸ ص ۷۵۱). عن ابن عباس، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَجْوزُ الْوَقْتُ إِلَّا بِأَحْرَامٍ» (المعجم الكبير للطبرانی ۱۲۲۳۶ - ج ۱۱ ص ۴۳۵)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «وَقَّتَ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتَ عِزْقٍ».

ترجمہ: قاسم بن محمد حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل عراق کے لئے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا۔

سنن النسائي - مناسك الحج (٢٦٥٣) سنن ابی داؤد - النساك (١٧٣٩)

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زُبَايدٍ، عَنْ لُحَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «وَقَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ الْعَقِيقَ».

ترجمہ: محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباسؓ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مشرق کے لئے عقیق کو میقات مقرر فرمایا۔

جامع الترمذي - الحج (٨٣٢) سنن ابی داؤد - النساك (١٧٤٠)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «وَقَّتَ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتَ عِزْقٍ» ... عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «وَقَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ الْعَقِيقَ»: گزشتہ دونوں حدیثیں حدیث

ابن عمر و حدیث ابن عباس متفق علیہ ہیں، بخاری و مسلم دونوں میں ہیں ان میں صرف چار موافقت کا ذکر ہے۔

**ذات عرق کی توقیت کس کی جانب سے ہے:** اور ابو داؤد کی مذکورہ بالا حدیث عائشہؓ و حدیث ابن عباسؓ میں ایک پانچویں میقات بھی مذکور ہے یعنی ذات عرق اہل عراق کے لئے، یہ حدیث جس میں ذات عرق مذکور ہے سنن کی روایت ہے چنانچہ ان دونوں حدیثوں میں سے ابن عباسؓ کی حدیث صحیح سند میں ہے ابو داؤد اور ترمذی کی ہے اور عائشہؓ والی حدیث ابو داؤد اور نسائی کی ان دونوں سے معلوم ہو رہا ہے کہ ذات عرق کی توقیت خود حضور اکرم ﷺ نے فرمائی لیکن صحیح بخاری کی حدیث میں تصریح ہے کہ ذات عرق کی تحدید حضرت عمرؓ کی جانب سے ہے ان کے زمانہ میں جب عراق فتح ہوا تو کوفہ و بصرہ والوں نے خلیفہ ثانی سے عرض کیا کہ حضور اقدس ﷺ نے اہل نجد کیلئے جو میقات مقرر فرمائی ہے اگر ہم اس کا راستہ اختیار کریں (یعنی مکہ کے سفر میں) تو یہ ہمارے لئے بہت دشوار ہے لہذا ہمارے لئے مستقل میقات مقرر کر دیجیے اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا جو راستہ تمہارے لئے سہل ہے اس راستہ میں قرن البناتل کی محاذات میں ایک جگہ متعین کر لو چنانچہ حضرت عمرؓ کی رائے سے ذات عرق کی توقیت عمل میں آگئی، بہر حال اس اختلاف روایات کی بناء پر علماء کی دو جماعتیں ہو گئی ہیں ایک جماعت نے

① اور صحیح مسلم کی اگرچہ ایک حدیث (١١٨٣) میں (حدیث جابرؓ) ذات عرق کا ثبوت مرفوعاً موجود ہے لیکن دہلوی نے اس حدیث کے رفع میں تردد کا اظہار کیا ہے راوی کہتا ہے أَحْسَبُهُ رَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جسکی بناء پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے ذات عرق کا ثبوت مرفوعاً ہے لیکن بعض علماء نے اس اصول کے پیش نظر کہ حسان سے مرفوع غالب ہے اور علق غالب ہے ذات عرق کے مرفوعاً ثبوت کو حدیث مسلم کی طرف منسوب کیا ہے عنہم صاحب مشکوٰۃ، ١٢۔

ومنہم الغزالی والرافعی فی شرح السنن والنووی فی شرح مسلم ومالك فی المدونة بخاری کی روایت کو ترجیح دیتے ہوئے یہ کہا ہے کہ ذات عرق کی توقیت خلیفہ ثانی کی طرف سے ہے اور دوسری جماعت ومنہم الحنفیة والحنابلة وجمهور الشافعية والرافعی فی الشرح الصغیر والنووی فی شرح الہذہب نے سنن کی روایات کو اختیار کرتے ہوئے اس کی نسبت حضور ﷺ کی طرف کی ہے اور یہ کہا ہے ممکن ہے حضرت عمرؓ کو حضور ﷺ کی توقیت کا علم نہ ہوا ہو اس لئے انہوں نے اجتہاد فرمایا اور ان کا اجتہاد حدیث مرفوع کے موافق ہو گیا۔

**دو حدیثوں میں رفع تعارض:** یہاں پر ایک اشکل یہ ہے کہ اہل عراق کی میقات حدیث عائشہؓ میں ذات عرق کو قرار دیا گیا ہے اور حدیث ابن عباسؓ میں عقیق کو، خطابیؒ کہتے ہیں حدیث عقیق اثبت ہے، دوسری حدیث کے مقابلہ میں اور یا یہ کہا جائے کہ ان میں سے احدہا میقات الاستحباب ہے اور دوسری میقات الوجوب پس ان میں سے جو ابعد ہے یعنی عقیق وہ تو میقات الاستحباب ہے جو اقرب ہے وہ میقات الوجوب ہے اور ① یا یہ کہا جائے کہ بعض اہل عراق (اہل بصرہ) کے لئے میقات ذات عرق ہے اور بعض (اہل مدائن) کے لئے عقیق ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۷۴۱- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لُبَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَحْمُودٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي سَفْيَانَ الْأَخْنَسِيِّ، عَنْ جَدِّهِ حَكِيمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ أَهْلَ حَجَّةٍ، أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَا تَأَخَّرَ - أَوْ - وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ». - شَكَكَ عَبْدُ اللَّهِ أَتَاهُمَا - قَالَ: قَالَ أَبُو دَاوُدَ: يَرْحَمُ اللَّهُ وَكَيْفَا أَخْرَجَهُ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ يَعْنِي إِلَى مَكَّةَ.

یحییٰ بن ابی سفیان اخسی اپنی دادی حکیمہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت ام سلمہؓ سے جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ ہیں سے روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص حج اور عمرہ کا احرام باندھے مسجد اقصیٰ سے مسجد حرام تک تو اس کے اگلے پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں یا یہ فرمایا کہ اس کے لئے جنت واجب کر دی جاتی ہے، عبد اللہ راوی کو شک ہے کہ دونوں میں سے کون سی بات فرمائی۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۴۱) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۰۱) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۰۲)

**تقديم الاحرام على الميقات في اختلاف علماء:** اس حدیث سے دو باتیں صاف طور سے معلوم ہو رہی ہیں اول یہ کہ تقدیم الاحرام علی المواقیت جائز ہے، دوسری یہ کہ افضل بھی تقدیم ہی ہے، دونوں مسئلے اختلافی

- ① معالم السنن شرح سنن ابی داؤد - ج ۲ ص ۱۴۸
- ② ایک توجیہ اس کی یہ کہ ذات عرق ایک قریہ اور منزل ہے، جس کا محل وقوع شروع میں وادی عقیق ہی تھا بعد میں یہ آبادی ذات عرق جو کہ نبیؐ کے زیادہ قریب ہے، وہاں منتقل ہو گئی تھی، لہذا جس روایت میں ذات عرق آیا ہے وہ اس کے تقدیم محل کے اعتبار سے بے دھماشی واحد، لیکن یہ توجیہ اس کے درست نہیں کہ اس کا مقتضی یہ ہے کہ اہل عراق کی اصل میقات عقیق ہی ہو اور ان کیلئے ذات عرق سے احرام باندھا صحیح نہ ہو، حالانکہ یہ خلاف اجماع ہے، ۱۲۔

ہیں پہلے مسئلہ میں ظاہر یہ اور بعض علماء کا اختلاف ہے ان کے نزدیک تقدیم الاحرام علی المواقیت جائز نہیں، اور یہی قول اسحاق بن راہویہ کا ہے اور یہی رائے امام بخاریؒ کی ہے کما قال الحافظ وغیرہ اسی لئے انہوں نے باب باندہا ہے باب مِیقَاتِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَلَا يَهْلُوا أَقْبَلَ ذِي الْحَلِيفَةِ اور جمہور علماء دائرہ اربعہ رحمہم اللہ کے نزدیک تقدیم جائز ہے بلکہ ابن المنذر نے تو جواز پر اجماع نقل کیا ہے، لیکن اجماع نقل کرنا صحیح نہیں بلوجود الاختلاف فیہ، قیاس کا تقاضا تو عدم جواز ہی ہے اس لئے کہ میقات زمانی پر احرام کی تقدیم بالاتفاق جائز نہیں۔

اب یہ کہ افضل کیا ہے؟ تقدیم، کما فی حدیث الباب یا میقات ہی سے احرام باندہا اس میں اختلاف ہے حنفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک تقدیم اولیٰ ہے (بان یحرم من دويرة أهله) اور بہت سے صحابہؓ سے بھی تقدیم منقول ہے، نیز مذکورہ بالا حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے احرام ہمیشہ میقات ہی سے باندھا ہے رفقاء کی سہولت و رعایت میں، اسکے برخلاف بعض صحابہؓ اور اکثر ائمہؒ سے عدم استحباب تقدیم منقول ہے، اسی کو اختیار کیا ائمہ ثلاثہ مالک و شافعی و احمدؒ نے اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں نفس تقدیم تو جائز ہے لیکن مواضع بعیدہ سے مکروہ ہے، بخلاف الوقوع فی مخطوئہ الاحرام، یہ حضرات حدیث الباب کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ضعیف ہے لأجل ابن ابی قلیب و محمد بن اسحق۔ (تنبیہ) علامہ عینیؒ نے اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کو امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ذکر کیا ہے، لیکن حافظ ابن حجرؒ نے استحباب تقدیم کو صرف بعض شافعیہ کی طرف منسوب کیا ہے، ایسے ہی امام نوویؒ نے بھی احرام من المیقات ہی کو افضل لکھا ہے (الحل المفہم) اور کتاب الانوار لأعمال الأبرار (فی فقہ الشافعی) میں یہ تصریح ہے کہ مکئی کیلئے تو احرام من دويرة أهله افضل ہے (بجائے مسجد حرام کے) اور آفاقی کے حق میں علامہ رافعیؒ و امام نوویؒ کا اختلاف ہے، اول الذکر کے نزدیک اسکے حق میں بھی من دويرة أهله افضل ہے اور ثانی کے نزدیک عدم تقدیم اولیٰ ہے وهو المعتمد؛ لأن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أحرم من المیقات اہ۔

۱۷۹۲ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْحَجَّاجِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا عُثْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّهْمِيُّ، حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ كُرَيْبٍ، أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ عَمْرِو الشَّهْمِيَّ، حَدَّثَهُ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَمِيَّ أَوْ بَعْرَقَاتٍ وَقَدْ أَطَابَ بِهِ النَّاسُ قَالَ: فَتَجِيءُ الْأَعْرَابُ إِذَا رَأَوْا وَجْهَهُ قَالُوا: هَذَا وَجْهُ مُبَارَكٍ قَالَ: «وَوَقَّتْ ذَاتُ عَزِيٍّ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ».

زرادہ بن کریم بیان کرتے ہیں کہ حادث بن عمرو سہمی فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا جس وقت کہ آپ ﷺ منیٰ یا عرفات میں تھے اور لوگ آپ کے اطراف موجود تھے۔ پس کچھ دیہاتی لوگ آتے اور جب آپ ﷺ کا چہرہ مبارک دیکھتے تو کہتے کہ یہ چہرہ بڑا مبارک ہے اور فرمایا کہ آپ ﷺ نے اہل عراق کیلئے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا۔

شرح الحدیث صحابہ کرام نے آپ ﷺ کو چاروں طرف سے گھیر رکھا تھا آپ ﷺ کی زیارت سے مشرف ہو رہے تھے مسائل اور دینی معلومات حاصل کر رہے تھے) جس کی بھی نظر روئے انور پر پڑتی تھی اس کی زبان سے بے ساختہ یہ نکلتا

”کیسا مبارک چہرہ ہے“ مجھے اس پر حضرت عبداللہ بن سلامؓ کی حدیث یاد آ جاتی ہے وہ فرماتے ہیں: جب حضور اکرم ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ منورہ رونق افروز ہوئے تو لوگ آپ ﷺ کی زیارت کے اشتیاق میں آپ ﷺ کی طرف دوڑ پڑے، میں بھی آپ ﷺ کے زیارت کیلئے حاضر ہوا جب میں نے آپ ﷺ کے روئے انور کی چمک دیکھی تو سمجھ گیا کہ یہ چہرہ کسی کاذب کا نہیں ہے (بلکہ نبی صادق کا ہے)۔

## ۹۔ بَابُ الْحَائِضِ يَهْدِي بِالْحَجِّ

باب حائضہ عورت احرام حج باندھ سکتی ہے؟

**افعال حج میں سے کن افعال کیلئے طہارت ضروری ہے:** احرام کیلئے طہارت بالاتفاق مستحبات میں سے، حدث اصغر ہو یا اکبر، حیض و نفاس وغیرہ صحت احرام سے مانع نہیں ہیں۔ ارکان حج میں سے طہارت صرف طواف کیلئے ضروری ہے، جمہور کے نزدیک تو شرط ہے بغیر اسکے طواف صحیح ہی نہیں اور حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، شرط صحت نہیں لہذا اسکے ترک سے دم واجب ہو گا۔

ہمارے یہاں مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص طواف زیارت حدث اصغر کی حالت میں کرے تو اس پر رشاقہ واجب ہے اور اگر حدث اکبر (جنابت، حیض، نفاس) کی حالت میں کرے تو اس پر بدتہ واجب ہے۔

آگے حدیث میں آ رہا ہے حائضہ تمام افعال حج کر سکتی ہے سوائے طواف کے اور بعض روایات میں سعی کا بھی استثناء ہے لیکن سعی کیلئے طہارت نہ حنفیہ کے نزدیک شرط ہے نہ جمہور کے لیکن چونکہ سعی کی صحت کیلئے یہ ضروری ہے کہ وہ بعد الطواف ہو، اسلئے اسکا بھی استثناء کر دیا گیا لہذا اگر عورت طواف سے فارغ ہونے کے بعد حائض ہو جائے تو اب چونکہ وہ طواف کر چکی ہے اسلئے یہ سعی اسکے لئے جائز ہوگی، و ہذا عند الأئمۃ الأربعة والجمعہ، لیکن حسن بصریؒ اور بعض حنابلہ کے نزدیک سعی کیلئے بھی طہارت شرط ہے (بذل وادجز)۔

۱۷۴۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَمَّا سَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ، أَنْ تَغْتَسِلَ فَتَهْوِلَ».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ شجرہ مقام (زوالطیفہ) میں محمد بن ابو بکرؓ کی پیدائش کی وجہ سے نفاس سے تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حکم دیا کہ وہ حضرت اسماء کو بتلائیں وہ (یعنی اسماء) غسل کر لیں اور احرام باندھ لیں۔

① قُلْنَا اسْتَبْشَرْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ، وَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ تَكَلَّمَ بِهِ أَنْ قَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ، أَنْ تَهْوِلَ» وَأَطَاعُوا الطَّعَامَ، وَصَلُّوا وَالْقَوْمُ نِيَامٌ فَذَلَّوْنَ الْجَنَّةَ يَسْلَمُونَ ۝ ۱۲ (جامع الترمذی - کتاب صفۃ القیامۃ والرقائق والبراع - باب: ۲۴۸۵)۔

صحیح مسلم - الحج (۲۰۹) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۴۳) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۱۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۰۴)

اسماء بنت عمیس کے محمد بن ابی بکر کی ولادت ہوئی ذی الحلیفہ میں، وہاں ایک بیری کا درخت ہے اسی کی وجہ سے یہ جگہ شجرہ بھی کہلاتی ہے حضور ﷺ نے ان کو غسل کا حکم دیا کہ جس طرح اور سب یہاں غسل کر کے احرام باندھ رہے ہیں تم بھی ایسا ہی کرو، یہ غسل عند الجہور تدبا ہے اور عند الظاہر یہ وجوہاً نیز اس سے مقصود تنظیف ہے ورنہ ظاہر ہے کہ حیض و نفاس کے زمانہ کا غسل مفید طہارت کہاں ہو سکتا ہے، حیض و نفاس کے احکام چونکہ مشترک ہیں اسی لئے معنف نے نفاس کی حدیث کو حیض پر منطبق کیا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ أَبُو مُعْمَرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ شُجَاعٍ، عَنْ خُصَيْبٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، وَجُحَادٍ، وَعَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْحَائِضُ وَالنَّفَسَاءُ إِذَا أَتَعَا عَلَى الْوَقْتِ تَغْتَسِلَانِ، وَتُحَرِّمَانِ وَتَقْضِيَانِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ». قَالَ أَبُو مُعْمَرٍ، فِي حَدِيثِهِ حَتَّى تَطْهُرَ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ عِيسَى، عِكْرِمَةَ وَجُحَادًا، قَالَ: عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ عِيسَى، كُلَّهَا قَالَ: «الْمَنَاسِكَ إِلَّا الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حیض و نفاس والی عورت جب میقات پر آئے تو غسل کریں اور احرام باندھ لیں اور حج کے سارے ارکان پورے کر لیں سوائے بیت اللہ کے طواف کے۔ ابو عمر ابنی حدیث میں فرماتے ہیں کہ یہاں تک کہ وہ طہارت حاصل کر لے (اس وقت تک بیت اللہ کا طواف نہ کرے) اور ابن عیسیٰ نے عکرمہ اور مجاہد کا ذکر نہیں کیا، وہ فرماتے ہیں کہ عطاء حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں اور ابن عیسیٰ نے کلہا کا لفظ نہ کہا اور فرمایا: ارکان حج یہ حیض و نفاس والی عورتیں ادا کریں سوائے طواف بیت اللہ کے۔

## ۱۰۔ بَابُ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ

باب احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کے حکم کا بیان

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِحْرَامِهِ، قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ، وَلَا خَلَالَهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ». حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے احرام باندھنے کے وقت احرام باندھنے سے پہلے اور آپ کے احرام سے نکلنے کے وقت بیت اللہ کا طواف زیارت کرنے سے پہلے خوشبو لگایا کرتی تھی۔

صحیح البخاری - الفضل (۲۶۴) صحیح البخاری - الفضل (۲۶۷) صحیح البخاری - الفضل (۲۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۴) صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۷) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۸۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۸۶) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۹) صحیح مسلم - الحج (۱۱۹۱) جامع الترمذی - الحج (۹۱۷) سنن النسائی - الفضل

والتميم (٤١٧) سنن النسائي - الفصل والتميم (٤٣١) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٨٤) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٨٥) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٨٦) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٨٧) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٨٨) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٨٩) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٠) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩١) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٢) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٣) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٤) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٥) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٦) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٧) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٨) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٦٩٩) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٧٠٠) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٧٠١) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٧٠٢) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٧٠٣) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٧٠٤) سنن النسائي - مسلك الحج (٢٧٠٥) سنن أبي داود - المسلك (١٧٤٥) سنن ابن ماجه - المسلك (٢٩٢٦) سنن ابن ماجه - المسلك (٢٩٢٧) سنن ابن ماجه - المسلك (٢٩٢٨) سنن ابن ماجه - المسلك (٣٠٤٢) مسلك الحج (٢٢٧) سنن الدارمي - المسلك (١٨٠١) سنن الدارمي - المسلك (١٨٠٢) سنن الدارمي - المسلك (١٨٠٣)

شرح الحديث

**مسئلة الباب مین اختلاف ائمہ:** عین احرام کی حالت میں طیب کا استعمال بالافتاق ممنوع

ہے اور قبل الاحرام ایسی خوشبو استعمال کرنا جس کا لون و اثر بعد تک باقی رہے، اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ جائز بلکہ مستحب<sup>①</sup> ہے، اس میں تین مسلک ہیں:

- ① امام شافعی و احمد کے نزدیک مطلقاً (فی البدن و الثوب) مباح ہے لیکن بدن میں تو مستحب ہے اور ثوب میں صرف مباح۔
- ② شیخین<sup>②</sup> کے نزدیک بدن میں مباح بلکہ مستحب ہے اور ثوب میں غیر مباح، ہمارے بہت سے فقہاء نے شیخین کا مسلک مطلقاً اباحت لکھا ہے بدن اور ثوب کا فرق نہیں کیا۔
- ③ امام مالک و محمد کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے مالک کے نزدیک حرام ہے اور امام محمد کے نزدیک مکروہ، ورحمہم اللہ، پھر مالکیہ کے وجوب ندیہ میں دونوں قول ہیں نعم اور لا۔
- ④ شافعیہ و حنابلہ کی دلیل تو یہی حدیث ہے اور امام مالک و محمد کی دلیل یحییٰ بن امیہ کی حدیث ہے جو باب الرجل یحرم فی ثیابہ میں آرہی ہے<sup>⑤</sup> اس پر کالم اسی جگہ آئیگا۔

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں ایک مرتبہ تو حضور ﷺ کے احرام کیلئے احرام سے قبل خوشبو ملتی تھی اور دوسری بار تحلل اصغر کے وقت، طواف زیارت سے پہلے اور باب کی دوسری حدیث میں یہ ہے عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں مشک کی چمک آپ ﷺ کے سر کے بالوں کی مانگ میں گویا اس وقت<sup>⑥</sup> دیکھ رہی ہوں۔ احرام سے باہر آنے کو تحلل کہتے ہیں۔ تحلل کی

① مسئلہ مختلف فیہ ہے امام مالک و محمد کے نزدیک قبل احرام ایسی خوشبو استعمال کرنا جس کا اثر بعد تک باقی رہے ممنوع ہے، صحابہ میں عمرو بن عمرو وغیرہ کا مسلک بھی یہی ہے ائمہ ثلاثہ ابو حنیفہ، شافعی، احمد اور ابو یوسف کے نزدیک مباح ہے، علامہ بیہقی وغیرہ بہت سے شراح نے مذہب اسی طرح مجتہد لکھے ہیں، لیکن حضرت شیخ ادو میں لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے اس میں تفصیل ہے، پھر حضرت ابنہ نے تفصیل لکھی جس کا خلاصہ ہم نے اوپر متن میں لکھا ہے۔

② شیخین فرماتے ہیں دیکھئے اس میں استعمال المیہ فی البدن مذکور ہے نہ کہ فی الثوب، ۱۲۔

③ سنن أبي داود - كتاب النساك - باب الرجل یحرم فی ثیابہ ۱۸۱۹

④ حضرت عائشہؓ اگرچہ گزشتہ واقعہ بیان کر رہی ہیں لیکن مضارع کے مفید کے ساتھ جو حال کیلئے ہے اس کو حکایت حال بغیر کہتے ہیں گزشتہ واقعہ کو اس طرح نقل کرنا گویا وہ فی الحال پیش آرہا ہے تو استحضار ظاہر کرنے کیلئے یا اظہار محبت کیلئے کہ وہ نقشہ میری نگاہ میں پھر گیا، ۱۲۔



دو قسمیں ہیں: تحلل اصغر جو اس حدیث میں مذکور ہے، دوسری تحلل اکبر، اب یہاں دو چیزیں ہیں ایک یہ کہ تحلل اصغر کس چیز سے حاصل ہوتا ہے اور اکبر کس سے؟ دوسری بات یہ کہ تحلل اصغر کے مصداق میں کتنی چیزیں شامل ہیں اور تحلل اکبر کے مصداق میں کتنی اسکی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ (باب الرمی) کی آخری حدیث إذا رمی أحدکم بحجر أو عقبة فقد حل له كل شيء إلا النساء<sup>۱</sup> کے ذیل میں آئے گی۔

۱۷۹۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبُزَّازُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ اللَّهِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الْمَسْكِ، فِي مَقَرِّي بِمَوْلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ».

اسود حضرت عائشہ سے روایت کرے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ گویا کہ میں خوشبو کی چمک آپ ﷺ کی مانگ میں دیکھ رہی ہوں، جبکہ آپ ﷺ کی حالت احرام میں ہوتے تھے۔

صحیح البخاری - الفصل (۲۶۴) صحیح البخاری - الفصل (۲۶۷) صحیح البخاری - الفصل (۲۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۴) صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۷) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۸۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۸۶) صحیح مسلم - الحج (۱۱۹۰) جامع الترمذی - الحج (۹۱۷) سنن النسائي - الفصل والقيم (۴۱۷) سنن النسائي - الفصل والقيم (۴۳۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۹۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۰۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۰۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۰۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۰۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۰۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۰۵) سنن ابی داؤد - المناسك (۱۷۴۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۲۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۲۷) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۲۸) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۴۲) موطأ مالك - الحج (۲۲۷) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۰۱) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۰۲) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۰۳)

## ۱۱۔ باب التلبید

بالوں کو (گوند وغیرہ سے) جمانے کے متعلق باب

احرام باندھتے کے وقت سر کے بالوں میں گوند کا پانی یا اسی قسم کی کوئی چیز لگانا تاکہ احرام کی حالت میں بال منتشر نہ ہوں کیونکہ مرد احرام کی حالت میں اپنے سر کو ڈھانپ تو سکتا نہیں تو جس شخص کے ہنٹھے ہیں اگر وہ احرام کے وقت بالوں کو جمانیکی کوئی تدبیر نہ کرے تو ظاہر ہے کہ وہ منتشر رہیں گے (اسی کو تلبید کہتے ہیں)۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک تلبیہ مطلقاً جائز ہے اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک تلبیہ بجز جس سے تخطیہ راس لازم نہ آئے جائز ہے (جزء الحج)۔

۱۷۴۷ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمَرِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَهْلُ مُلْتَبِدًا».

سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو بالوں کو جھا کرنے کی حالت میں تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۶) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۰) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۱) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۳) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۴۷) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۴۷) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۲۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۳۱/۲)

۱۷۴۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ ثَابِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَبَدَ رَأْسَهُ بِالْعَسَلِ».

ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر کے بالوں کو شہد لگا کر جمالیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۶) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۰) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۱) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۳) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۴۸) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۴۷) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۲۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۳۱/۲)

اس سے پہلی حدیث بھی ابن عمر کی تھی جس میں یہ تھا (يَهْلُ مُلْتَبِدًا) صحیحین کے الفاظ بھی یہی ہیں، لیکن اس دوسری روایت میں لَبَدَ رَأْسَهُ بِالْعَسَلِ، اس میں اشکال یہ ہے کہ شہد پر تو کبھی آتی ہے اس کا جواب بعض شرح نے یہ دیا کہ آپ کے خصائص میں سے یہ ہے کہ لایزال علیہ ذباب (آپ ﷺ پر کبھی نہیں بیٹھتی تھی) اور بعض شرح یہ کہتے ہیں یہ لفظ غسل عین مہملہ کے ساتھ نہیں ہے بلکہ ”غسل بکسر المعجمه وسكون السين“ ہے غسل کہتے ہیں خطمی وغیرہ کو جس سے سر کے بال دھوتے ہیں، حضرت سہارنپوری فرماتے ہیں اگر یہ لفظ غسل (بالغین المعجمه) ہے پھر تو کوئی اشکال ہی نہیں، اور اگر بالعسل ہے تو پھر یوں کہا جائے کہ اس سے مراد معروف معنی یعنی شہد نہیں ہے بلکہ غسل کے معنی صَمْعُ الْغُرْفِطِ کے بھی آتے ہیں جو ایک قسم کا گوند ہوتا ہے (کما فی القاموس) اور شہد مراد لینے کی صورت میں شرح نے جو جواب دیا ہے کہ آپ ﷺ بنزد ذباب سے محفوظ تھے یہ چاہے اپنے مقام پر صحیح ہو لیکن فی نفسہ بالوں پر شہد لگانا جس میں مٹھاس و چپکاٹ ہوتا ہے

① وَأَنَّ الذِّبَابَ كَانَ لَا يَلْقَى عَلَى جَسَدِهِ وَلَا لِبَاسِهِ (الشفاء بعريف حقوق العطفی - ج ۱ ص ۳۶۸)

② القاموس المحيط - ص ۱۰۳۲

تکلیف اور لطیف الطبع شخص کو گوارہ نہیں ہو سکتا اور آپ ﷺ سے زیادہ کون لطیف و تکلیف ہو سکتا ہے (ہذیل المجہود ۱)۔

## ۱۲۔ باب فی الہدی

باب ہدی (حج یا عمرہ کے وقت ہدی کی نیت سے جانور) لے جانے کے بارے میں

**ہدی کی تعریف:** ما یهدی الی الحرم لیتقرب بہ فیہ یعنی وہ مخصوص چوپایہ جس کو محرم باحج یا محرم بالعمرة قربانی کی نیت سے حرم لے جائے تقرب الی اللہ حاصل کرنے کیلئے، خفیہ کے یہاں سوق ہدی بڑی اہمیت رکھتا ہے حتیٰ کہ یہ چیز ان کے نزدیک تلبیہ کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔

۱۷۴۹۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْبُخَّالِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ الْمُعْتَمِدِ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ أَبِي جَعْفَرٍ: حَدَّثَنِي جَاهِدٌ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَهْدَى عَامَ الْخَيْبَةِ فِي هَذَا أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلًا كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ، فِي رَأْسِهِ بُرَّةٌ فُضْصَةٌ». قَالَ ابْنُ مَيْمُونٍ: بُرَّةٌ مِنْ ذَهَبٍ، زَادَ الثَّقَلِيُّ يَعْظُمُ بِذَلِكَ الْمُشْرِكِينَ.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ حدیبیہ کے سال ہدی کے جانور لے گئے تھے تو ان ہدی کے جانوروں میں ابو جہل کا ایک اونٹ بھی تھا، اسکی ناک میں چاندی کا کڑا تھا۔ ابن مہمال کہتے ہیں کہ سونے کا کڑا تھا۔ ثقیلی نے یہ اضافہ کیا کہ آپ ﷺ نے کفار کو جلانے کے لئے قصد اسکو ذبح فرمایا۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۴۹) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۱۰۰) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۳۴/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۶۱/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۶۹/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۳/۱)

**شرح الحدیث:** عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَهْدَى عَامَ الْخَيْبَةِ فِي هَذَا أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلًا كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ: فِي هَذَا أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَضَعَ الْمَظْهَرُ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ كَقَبِيلٍ

سے ہے، قیاس کا تقاضہ یہ تھا "فی ہذا ایامہ" اس حدیث کا تعلق عمرہ الحدیبیہ سے ہے جس میں احصار واقع ہو گیا تھا جس کا قصہ مشہور ہے، اس سفر میں آپ ﷺ کے ساتھ جو ہدی کے جانور تھے ان میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا۔

یَعْظُمُ بِذَلِكَ الْمُشْرِكِينَ: یعنی اس اونٹ کو آپ ﷺ نے قصد اسلئے ذبح کیا تا کہ کفار کو اس سے تکلیف ہو اور وہ جلیں، کما فی

۱ ہذیل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۲۷

۲ ہذیل ہدیائی دونوں لغت میں سکون وال اور تخفیف یا "وہو الانصاح" اور کسر وال و تشدید یا "اول کا مفرد و ہذیلہ جیسے نجدی و جندہ" اور ثانی کا ہذیلہ جیسے مغل و مطلقہ

۳ مالک کے نزدیک ہدی میں جمع بین الحلال والحرم بھی ضروری ہے یعنی جس کو حل سے حرم لے جایا جائے یا پھر حرم سے عرفہ "رلیس بواجب عند المجہود" ۱۲۳۲

قوله تعالى: لِيُؤْيِكَ بِهِمُ الْكُفَّارَةُ ۝ ابو جہل کا اونٹ کیسا خوش قسمت تھا کہ حضور ﷺ کے عمرہ مبارکہ میں کام آیا، ملا علی قاریؒ نے بڑی لطیف بات فرمائی: **خاتمة جملة أجمل منه** کہ ابو جہل کے اونٹ کا خاتمہ خود ابو جہل کے خاتمہ سے بہت اچھا رہا۔  
**تنبیہ:** ترمذی شریف باب ما جاء كم حج النبي صلى الله عليه وسلم کی روایت میں من حدیث جابر یہ ہے کہ یہ اونٹ آپ کے ساتھ حجۃ الوداع میں تھا، محدثین نے ابو داؤد کی اس حدیث کو ترجیح دی ہے۔ ترمذی کی روایت پر خود امام ترمذیؒ نے کلام فرمایا ہے اور امام بخاریؒ سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث یاسی سند محفوظ نہیں ہے، کوکبؒ میں بھی یہی ہے کہ حدیث ترمذی صحیح نہیں ہے، منقول ہے کہ یہ جمل جنگ بدر کی غنیمت میں سے حاصل ہوا تھا نیز یہ کہ یہ جمل حدیبیہ میں سے مکہ مکرمہ بھاگ گیا تھا حضور ﷺ کا جمال اس کو وہاں سے لیکر آیا تھا (تدریج خمیس)۔

**بُرَّةُ فَضَّة:** ایک روایت میں یہ ہے کہ اسکی ناک میں چاندی کا حلقہ (نکیل) تھا، دوسری روایت میں یہ ہے کہ سونے کا تھا، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں: ممکن ہے ایک جانب میں سونے کا ہو دوسری میں چاندی کا (بذل)۔

### ۱۳۔ بَابُ فِي هَدْيِ الْبَقَرِ

باب گائے کی قربانی کرنے کے متعلق

۱۷۵۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَمْرِوَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَحَرَّ عَنْ آلِ مُحَمَّدٍ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَقَرَةً وَاحِدَةً».

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنی اہل کی جانب سے ایک گائے کی قربانی کی۔

صحیح البخاری - الخوض (۲۹۰) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۳۳) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۷۹۳) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۲۸) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۳۹) منہابی - الطہارۃ (۲۹۰) سنن ابی داؤد - النساک (۱۷۵۰) سنن ابن ماجہ - النساک (۲۹۶۳) سنن ابن ماجہ - النساک (۲۹۸۱) سنن ابن ماجہ - الاضاحی (۴۱۳۵) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۹/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۶۵/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۱۹۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۱۹/۶)

① تاکہ جلائے ان سے جی کافروں کا۔ (سورۃ الفتح ۲۹)

② مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۵ ص ۵۴۷

③ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء كم حج النبي صلى الله عليه وسلم ۸۱۵

④ الکوکب الدرعی علی جامع الترمذی - ج ۲ ص ۸۸

⑤ تاریخ الحمیس فی احوال أنفس النفوس - ج ۱ ص ۳۸۷

⑥ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۵ ص ۵۴۷، بذل البجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۳۴۰

سنن ابی داؤد (۲۴۸/۶) مسند احمد - ابی مسند الانصار (۲۷۳/۶) ہو طامک - الحج (۸۹۶) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۰۴)

شرح الحدیث: **نَحَرُ عَنْ آلِ مُحَمَّدٍ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَقْرَةً وَاحِدَةً:** اور اس سے بعد والی حدیث میں جو ابو ہریرہؓ کی ہے یہ ہے (عَقَرْنَ اعْتَمَرْنَ مِنْ نِسَائِهِ بَقْرَةً كَيْتَهُنَّ).

ازواج نسعه کی طرف سے بقرہ واحدہ کی قربانی کیسے ہوگئی؟ حجۃ الوداع میں آپ ﷺ کے ساتھ جملہ ازواج مطہرات تھیں اور سب متمتع تھیں، سب پر ہدی متعہ واجب تھی، لیکن حضرت عائشہؓ کو مکہ مکرمہ پہنچنے سے ذرا قبل مقام سرف میں حیض آنا شروع ہو گیا جس کی وجہ سے وہ عمرہ نہیں کر سکی تھیں بہر حال دم انکا بھی دینا تھا فسخ<sup>۱</sup> عمرہ کی وجہ سے، لہذا ایک بقرہ تو سب کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتی؟ صحیح بخاری کی حدیث میں صرف لفظ ”البقرہ“ وارد ہے (بغیر تاء کے) اور ”واحدہ“ کی قید بھی نہیں ہے اور یہاں ابو داؤد میں بَقْرَةً وَاحِدَةً کی تصریح ہے اسی طرح نسائی میں بھی، اس لئے اشکال ہو گا کہ بقرہ واحدہ ازواج تسعة کی طرف سے کیسے کافی ہو سکتی ہے؟ یہ تو صرف ابن حزم کا مذہب ہے کہ جس طرح بدنہ دس کی طرف سے کافی ہے (عند البعض) بقرہ بھی کافی ہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے مسلک کی تائید اس حدیث سے کی ہے، حافظ ابن حجرؒ اور علامہ عینیؒ کے کلام میں تو میں نے اس اشکال و جواب کو تلاش کیا لیکن ملا نہیں، دراصل بخاری میں اس سلسلے کی زیادہ روایات ہیں بھی نہیں، ویسے حافظ ابن حجرؒ کا میلان وحدت بقرہ کی طرف ہے حالانکہ اس میں اشکال ہے، لیکن اسکے باوجود حافظؒ نے اس کی طرف التفات نہیں کیا، ہاں علامہ زر قالیؒ نے اس پر خوب لکھا ہے۔ (کما فی الأجزاء) ہمارے حضرت شیخؒ نے بھی اس پر اپنی تصانیف (الأجزاء، جزء الحج، الامع) میں خوب دلچسپی سے کلام فرمایا ہے، لیکن نسائی اور مسلم کی روایات سے یہ اشکال دور ہو جاتا ہے اسلئے کہ مسلم کی ایک روایت میں من حدیث جابرؓ یہ ہے: رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً<sup>۲</sup> اس سے اشکال حل ہو گیا وہ اس طرح کہ اب کم از کم دو بقرہ ہو گئیں، سات کی طرف سے تو ایک ہو گئی اور دوسری جو عائشہؓ کے لئے تھی، اس میں اصل تو عائشہؓ ہوں گی باقی ایک اور کو بھی شامل کر لیا ہو گا، حضرت شیخؒ کی رائے یہ ہے غالباً سودہؓ کو شریک کر لیا ہو حضرت سودہؓ کو عائشہؓ کے ساتھ ایک خصوصیت تھی کیونکہ انہوں نے ان کو اپنی باری دیدی تھی (جیسا کہ روایات میں مشہور ہے) اور نسائی کی تو ایک روایت میں اس طرح ہے: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حَجَّجْنَا بَقْرَةً<sup>۳</sup>۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے جملہ ازواج کی طرف سے مستقل ایک ایک بقرہ کی تھی، اگرچہ حافظ ابن حجرؒ نے اس روایت کو شاذ لکھا ہے<sup>۴</sup>، مگر علامہ زر قالیؒ نے اس پر رد کیا ہے اور علامہ انور شاہ کشمیریؒ یہ فرماتے ہیں: صحیح بخاری کی روایت میں تو ”بَقْرَةً“


① احرام عاکثہ کا مسئلہ بڑا معرکہ الآراء اور مختلف فیہ ہے جس کا بیان ان شاء اللہ آگے باب فی الوداع الحج میں آ رہا ہے۔

② صحیح مسلم - کتاب الحج - باب الاشتراك فی الهدی وإجزاء البقرۃ والبدنة کل منهما عن سبعة ۱۳۱۹

③ سنن النسائی الکبری - کتاب الحج - باب النحر عن النساء ۴۱۱۵

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۲ ص ۵۵۱

1401



١٤ - يَابُّ فِي الْإِسْعَارِ

⑦ الهداية شرح بداية المبتدى - ج ٢ ص ٣٨٢-٣٨٣

اشکال ۱ قوی ہیں۔ شیخ ابن الہمام نے اس میں امام طحاوی کی رائے کو اختیار کیا ہے وہ یہ کہ امام صاحب مطلقاً اشعار کو ممنوع نہیں فرماتے تھے: اہمّا کثرہ اشعار اہل زمانہ یعنی عجیوں کو اشعار کا صحیح طریقہ نہیں آتا وہ اس میں مبالغہ کرتے تھے جس سے جانور کو اذیت پہنچتی تھی اور اسکے ہلاک ہونے کا اندیشہ تھا، اصل بات تو یہ تھی لیکن ممکن ہے سد الباب و سد دعا للعوام علی الاطلاق منع فرمایا ہو کہ محض ایک امر مستحب کی تحصیل میں ارتکاب محظور کیا جائے، حافظ ابن حجر کو اللہ تعالیٰ جزاء خیر دے وہ ابن الہمام کی رائے لکھنے کے بعد فرماتے ہیں: ویتبعین الرجوع الی ما قال الطحاوی فإنه أعلم من غیرہ بأقوال أصحابہ اہ۔

۱۷۵۲

حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّبْطَائِيُّ، وَخَفِصُ بْنُ عَمَرَ التَّمَنِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَسَّانَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ «حَلَّى الظَّاهِرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ ثُمَّ دَعَا بِبَنَاتِهِ فَأَشْعَرَهَا مِنْ صَفْحَةِ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ، ثُمَّ سَلَّتْ لَهَا الدَّمَ وَقَلَّدَهَا بِتُكَلِّينَ، ثُمَّ أَتَى بِزَاجِلِيَةٍ فَلَمَّا قَعَدَ عَلَيْهَا دَاوُدُ اسْتَوْت بِهِ عَلَى الْبَيْتِ دَاءَ أَهْلِ بِالْحَجِّ».

مرحبتہ ابو الولید فرماتے ہیں کہ میں نے ابو حسان سے سنا وہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز ذوالحلیفہ میں پڑھی پھر ایک اونٹ منگوا یا اور اسکے کوہان کے دائیں جانب (سے چیر لگایا) اشعار کا پھر اس کا خون صاف کیا پھر اسکے گلے میں جوئے کا ہار ڈال دیا پھر آپ کی سواری لائی گئی پھر جب آپ اس پر بیٹھ گئے تو مقام بیداء پہنچ کر تلبیہ پڑھا۔

۱۷۵۳

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، بِمَعْنَى أَبِي الْوَلِيدِ، قَالَ: ثُمَّ سَلَّتْ لَهَا الدَّمَ بِبَيْتِهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: تَرَوَانَا هَؤُلَاءِ، قَالَ: سَلَّتْ لَهَا بِأُصْبُعِهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مِنْ بَنَاتِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ الَّذِي تَقَرَّرُوا بِهِ.

یحییٰ نے شعبہ سے اس حدیث کو ابو الولید کی طرح نقل کیا، انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے اپنے ہاتھ سے خون صاف کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ہمام نے اس حدیث کو روایت کیا تو کہا کہ حضور ﷺ نے اپنی انگلی سے خون صاف کیا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: یہ اہل بصرہ کا طریقہ ہے جو اسکے نقل کرنے میں متقدم ہیں۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۴۳) جامع الترمذی - الحج (۹۰۶) سنن النسائی - منک الحج (۲۷۷۳) سنن النسائی - منک الحج (۲۷۷۴) سنن النسائی - منک الحج (۲۷۸۲) سنن النسائی - منک الحج (۲۷۹۱) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۵۲) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۹۷) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۱۶/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۵۴/۱) مسند احمد - من مسند احمد (۲۸۰/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۳۹/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۴/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۷/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۷۲/۱) سنن الدامی - الناسک (۱۹۱۲)

شرح الأحادیث عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ «ثُمَّ دَعَا بِبَنَاتِهِ فَأَشْعَرَهَا مِنْ صَفْحَةِ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ:

۱ حافظ فرماتے ہیں: اور ابن حزم نے امام ابو حنیفہؒ پر سخت نقد کیا ہے اور یہ کہ امام ابو حنیفہؒ سے قبل کسی نے ایسا نہیں کہا، حافظ فرماتے ہیں: ایسا نہیں ہے بلکہ ابراہیم غفرلہ بھی اس کو مکروہ سمجھتے تھے، کما نقل الترمذی فی جامعہ (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۵۴۴)۔

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۵۴۵

اشعار کے بارے میں مزید اختلاف: اشعار کے بارے میں دو مسئلے اور قابل ذکر ہیں:

① ایک یہ کہ اشعار اہل کے ساتھ خاص ہے یا غیر اہل کا بھی ہو گا۔

② دوسرا یہ کہ محل اشعار تمام کی جانب ایمن ہے یا جانب ایسر؟ امام شافعی و احمد فرماتے ہیں اشعار اہل اور بقر دونوں میں ہو گا مطلقاً اور امام مالک کے اہل میں دو قول ہیں۔ راجح یہ ہے کہ اہل میں تو مطلقاً ہے اور بقر میں انکی تین روایت ہیں: ① مطلقاً اثبات، ② مطلقاً نفی، ③ جو بقر ذات تمام ہو اسکا ہو گا اور جو نہ ہو اسکا نہیں (ہامش الکوکب ①) اور مسئلہ ثانیہ میں بھی اختلاف ہے وہ یہ کہ امام شافعی کے نزدیک جانب ایمن میں اولیٰ ہے اور امام مالک کے نزدیک جانب ایسر اولیٰ ہے اور یہی حنفیہ کے یہاں ہے۔ امام احمدؒ سے دونوں روایتیں ہیں (ہامش الکوکب)، ابن عباسؓ کی روایت میں الا یمن مذکور ہے، اسی طرح مسلمؒ میں ہے ④، لیکن ابن عمرؓ کا عمل جیسا کہ موطا مالک میں ہے جانب ایسر میں تھا اور بیہقی کی روایت میں یہ ہے کہ ابن عمرؓ اشعار جانب ایسر میں کرتے تھے۔ اور اگر کسی وجہ سے اس میں دشواری ہو تو پھر ایمن میں کرتے تھے ⑤۔

ثُمَّ سَلَتْ عَنْهَا الدَّمَةَ: سلت کے معنی پوچھنے اور صاف کرتے کے ہیں، مگر یہاں اس سے مراد ملنا ہے تاکہ سارا کوہان رنگین ہو جائے ورنہ پوچھنے اور صاف کرنے سے تو مقصد ہی حاصل نہ ہو گا (کوکب ⑤)۔

فَلَمَّا قَعَدَ عَلَيْهَا وَاسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْتِ أَوْ أَهْلٍ بِالْحَجِّ: سواری پر سوار ہونے کے بعد جب آپ ﷺ بیداء پہاڑی پر پہنچے تو حج کا احرام باندھا، احرام کا تحقیق تلبیہ سے ہوتا ہے، اس میں روایات حدیثیہ بھی مختلف ہیں اور ائمہ فقہ بھی کہ احرام کس وقت باندھنا چاہیے، اس کیلئے مستقل ایک باب آرہا ہے باب فی وقت الإحرام اس پر کلام انشاء اللہ تعالیٰ وہیں آئے گا۔

١٧٥٤- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ، وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، أَنَّهُمَا قَالَا: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيثِ «فَلَمَّا كَانَ بِبَنِي الْحُلَيْفَةِ قَلَدَ الْهَدْيِ وَأَشْعَرَ كَوْأَخْوَمَ».

عروہ، مسور بن مخرمہ اور مروان سے روایت کرتے ہیں وہ دونوں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ کے سال مدینے سے نکلے، پھر جب آپ ﷺ ذوالحلیفہ پہنچے تو ہدیٰ کو قلاوہ (ہار) ڈال دیا اور اس کا اشعار فرما کر احرام باندھ لیا۔

صحیح البخاری - الحج (١٦٠٨) سنن النسائی - مناسک الحج (٢٧٧١) سنن أبی داود - المناسک (١٧٥٤)  
١٧٥٥- حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، حَدَّثَنَا ذَكِيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَتَّصُورٍ، وَالْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ

① الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ٢ ص ١٣٠-١٣١

② ولس فی البخاری ذکر الیمین او الایسر ١٢۔

③ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب تقلید الہدی و احرامہ عند الإحرام ١٢٤٣

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ٣ ص ٥٤٣

⑤ الکوکب الدرہی علی جامع الترمذی - ج ٢ ص ١٣١



رسول الله صلى الله عليه وسلم «أهدى شعاعاً فقدت»

اسود حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قلاوہ ڈالی ہوئی بکریاں ہدی کیلئے لے گئے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۸) صحیح البخاری - الوکالة (۲۱۹۲) صحیح البخاری - الاطعمه (۵۲۴۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۲۱) جامع الترمذی - الحج (۹۰۸) جامع الترمذی - الحج (۹۰۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۷) سنن أبي داود - الناسك (۱۷۵۵) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۹۴) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۹۵) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۹۶) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۹۸) موطا مالك - الحج (۷۶۲) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۱۱) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۲۵) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۳۶)

شرح الحديث: **تقليد غنم میں اختلاف ائمہ:** اس حدیث میں تقلید غنم کا مسئلہ ہے، تقلید اشعار ہی کی لائن

کی چیز ہے دونوں کی غرض ایک ہی ہے (ہدی ہونے کی علامت لگانا)، تقلید غنم کی بھی ہوتی ہے اور صوف کی بھی، اولن کا ہار بنا کر اس کے گلے میں ڈال دینا، مصنف نے صرف اشعار کا باب قائم فرمایا ہے، تقلید کا کوئی باب قائم نہیں کیا، جبکہ امام بخاری اور دیگر ارباب صحاح نے اس کے متعدد ابواب قائم کئے ہیں اور تقلید الغنم کا مستقل باب باندھا ہے، لیکن تقلید غنم کا مسئلہ فقہاء کے مابین اختلافی ہے، حضرت امام شافعی و احمد اسکے قائل ہیں، امام اعظم اور امام مالک قائل نہیں ہیں، حالانکہ صحیحین بلکہ صحاح ستہ میں تقلید غنم کی روایت موجود ہے۔ علامہ سندھی نے بھی حاشیہ نسائی میں اختلاف کیا ہے کہ جب تقلید غنم صریح و صحیح حدیث سے ثابت ہے تو اسکے انکار کی کوئی وجہ نہیں۔ میں کہتا ہوں بعض محدثین کو جس میں ابن عبد البر جلیل القدر محدث بھی ہیں اسکے بارے میں انشراح نہیں ہے بلکہ وہ تو یوں کہتے ہیں آپ سے اہداء غنم ہی ثابت نہیں (چہ جائیکہ اسکی تقلید)۔ علامہ سرخسی کہتے ہیں: اثر اسود (جس میں تقلید غنم مذکور ہے) شاذ ہے، اسود اسکے ساتھ متفرد ہیں اھ۔ حافظ نے فتح الباری میں اس سلسلے میں جو اعتراضات کئے ہیں علامہ عینی نے ان کے جوابات دیئے ہیں بذل الجہود میں سب مذکور ہیں۔

## ۱۵۔ باب تبدیل اہنہ

باب ہدی تبدیل کرنے کے حکم میں

کتب حنفیہ میں یہ لکھا ہے ہدی واجب کی تبدیل جائز ہے، اور ہدی تطوع کی تبدیل جائز نہیں اسلئے کہ ہدی واجب کا تعلق تو آدمی کے ذمہ سے ہے جو بہر حال اسکو دیتی ہے، اور ہدی تطوع شراہ سے یا نیت کرنے سے متعین ہو جاتی ہے اسلئے اسکی تبدیل جائز نہیں۔

۱۷۵۶۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَبُو عَبْدِ الرَّحِيمِ خَالِدُ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ،

خَالِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ يَغْنِي ابْنَ سَلَمَةَ، رَوَى عَنْهُ حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ جَهْمِ بْنِ الزُّهَيْرِ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَهْدَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ نَجِيئًا فَأَعْطَى بِهَا ثَلَاثَ مِائَةِ دِينَارٍ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَهْدَيْتُ نَجِيئًا فَأَعْطَيْتَ بِهَا ثَلَاثَ مِائَةِ دِينَارٍ، أَفَأَبِيعُهَا وَأَشْتَرِي بِقَبْلِهَا بَدَنًا، قَالَ: «لَا تُخَرِّهَا إِنِّي أَخَا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا لِأَنَّهُ كَانَ أَشْعَرَهَا.

سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک مرتبہ بخشی اونٹ ہدی میں بھیجا (لوگوں نے اسکو دیکھا تو اسکو کافی قیمت دے کر خریدنے کیلئے تیار ہو گئے حتیٰ کہ) انہیں اسکے بدلے تین سو دینار لگا دیئے گئے تو وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دریافت کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک بخشی اونٹ ہدی کیلئے بھیجا مجھے اسکے تین سو دینار مل رہے ہیں تو کیا میں اسے فروخت کر دوں اور اسکی قیمت سے متعدد اونٹ خرید لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں اسی کا نخر کرو۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہ اس وجہ سے فرمایا کہ اونٹ کا اشعار ہو چکا تھا۔

شرح الحدیث بخشی کی جمع بخت آتی ہے اور مونث کیلئے بختیہ کا استعمال ہوتا ہے، بخشی اونٹ اس کو کہتے ہیں جو خالص عربی نہ ہو بلکہ عربی و عجمی نسل کے اختلاط سے پیدا ہوا ہو یہ بختیہ کی طرف منسوب ہے، اس کو اہل خراسانی بھی کہتے ہیں۔ مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں ایک مرتبہ میرے والد عمرؓ ایک بخشی اور بڑا قیمتی اونٹ ہدی میں بھیج رہے تھے (یا خود لے جا رہے تھے) راستہ میں جب لوگوں نے اس کو دیکھا تو بعض لوگ اس کو کافی قیمت دے کر خریدنے کیلئے تیار ہو گئے حتیٰ کہ ایک شخص نے اس کے تین سو دینار لگا دیئے (جبکہ عام طور سے ایک اونٹ تقریباً پندرہ بیس دینار کا ہوتا ہے) حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر اجازت ہو تو میں اسکو فروخت کر کے اسکے ثمن سے متعدد اونٹ خرید لوں؟ آپ ﷺ نے ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا: اسی کی نخر کرو، بظاہر یہ اونٹ ہدی تطوع سے ہو گا، جیسا کہ ہم مسئلہ اوپر بیان کر چکے ہیں، لیکن امام ابو داؤدؒ نے اس کی وجہ ایک اور بیان کی ہے وہ یہ کہ لَئِنَّهُ كَانَ أَشْعَرَهَا کہ اونٹ کا اشعار ہو چکا تھا، یہ مصنفؒ کی اپنی رائے ہے۔

## ۱۶۔ باب من یعتق بہذیہ وآقامہ

باب جو شخص حج پر جانے والوں کے ساتھ ہدی بھیج دے اور خود حج کیلئے نہ جائے وہ  
یعنی جو شخص خود حج کو نہ جا رہا ہو بلکہ دوسرے جانے والوں کے ساتھ اپنی طرف سے ہدی بھیجے تاکہ وہ اسکی طرف سے حرم میں  
ذبح کر دی جائے، ایسا کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں بلکہ مستحب ہے بہت ثواب کا کام ہے آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے، آپ  
ﷺ کبھی ایسا کرتے تھے، یہ تو صرف ایک فضیلت کی بات ہوئی۔

**مسئلہ متوجہ بہا میں اختلاف:** دوسری بات یہاں فقہی مسئلہ کی ہے، وہ یہ کہ یہ بھیجنے والا اس بھیجنے کی  
وجہ سے محرم کے حکم میں تو نہیں ہو جائیگا؟ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ فرماتے ہیں نہیں ہوگا، جیسا کہ حدیث الباب میں حضرت عائشہؓ  
فرمادی ہیں، اس میں حضرت ابن عباسؓ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک بھیجنے والا محرم کے حکم میں ہو جائے گا اور محظورات احرام  
سے اسکو بچنا واجب ہوگا اور جب تک وہ ہدی وہاں پہنچ کر ذبح نہ ہو جائیگی، یہ شخص جلال نہ ہوگا، حضرت عائشہؓ حدیث الباب  
میں اسی پر رد فرمادی ہیں: فَمَا حُرِّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ جَلَالٌ۔ اس کی تفصیل اور اچھی طرح تشریح بخاری شریف کی روایت میں  
ہے، بہر حال جو مسئلہ حضرت عائشہؓ بیان فرمادی ہیں وہ متفق علیہ بین الائمہ ہے۔

**ایک اور اختلافی مسئلہ:** یہ مسئلہ تو اس شخص کے متعلق ہوا جو خود حج یا عمرہ کیلئے نہ جا رہا ہو، یہاں ایک مسئلہ  
اور ہے وہ یہ کہ جس شخص کا نسک (حج یا عمرہ) کا ارادہ ہے اور اپنے ساتھ ہدی لے جائیگا بھی ہے۔ چنانچہ اس نے اپنی ہدی کی تقلید  
کر لی لیکن ابھی تک اس نے نہ تو تلبیہ پڑھا جو احرام کیلئے پڑھتے ہیں اور نہ ابھی تک اس ہدی کو لے کر چلا، تو اس صورت میں اکثر  
علماء منهم الأئمة الثلاثة (ابو حنیفہ مالک شافعی) کے نزدیک صرف تقلید ہدی کی وجہ سے محرم نہ ہوگا جب تک نسک کے ارادہ  
سے تلبیہ نہ پڑھے یا جب تک نسک کے ارادہ کیساتھ تقلید اور سوق ہدی<sup>①</sup> نہ کرے اور امام احمد و اسحق بن راہویہ کے نزدیک حج  
کو جانے والا شخص صرف تقلید ہدی سے محرم ہو جاتا ہے، یہ دونوں مسئلے علیحدہ علیحدہ سمجھنے کے ہیں۔

**تنبیہ:** حدیث الباب کا تعلق مسئلہ اولی سے ہے جس میں ائمہ اربعہ کا کوئی اختلاف نہیں، صرف ابن عباسؓ کا ہے، جس پر عائشہؓ  
رد کر رہی ہیں۔ حضرت اقدس سہارنپوریؒ نے بذل الجہود میں شرح حدیث کے ذیل میں تو یہی تحریر فرمایا ہے کہ عائشہؓ کا مقصود  
ابن عباسؓ پر رد کرنا ہے، لیکن پھر بعد میں ہدایہ کی جو عبارت نقل فرمائی ہے اس کا تعلق مسئلہ ثانیہ سے ہے جس میں ائمہ ثلاثہ تو  
ایک طرف ہیں اور امام احمد و اسحق بن راہویہ ایک طرف، واللہ اعلم، بہ علی هذا شیخنا فی حاشیۃ البذل<sup>②</sup>۔ اس باب کی دونوں  
حدیثیں متفق علیہ ہیں، شیخین نے اس کی تخریج کی ہے، ایسے ہی نسائی اور ابن ماجہ نے صرف اول کی (عن عن النذہری)۔

① یعنی تین چیزوں کے پائے جانے کے بعد محرم ہوگا ارادہ نسک، تقلید ہدی، توجہ مع الہدی یعنی سوق ہدی ۱۲۔

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد ج ۸ ص ۲۵۱

۱۷۵۷- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «فَتَلْتُ فَلَانًا بَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدِي، ثُمَّ أَشْعَرَهَا، وَقَلَدَهَا، ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ فَمَا حُرْمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ جَلًّا».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے اونٹوں کے قلاوے (ہار) اپنے ہاتھوں سے بنائے، پھر آپ ﷺ نے ان اشعار فرمایا اور ان کے گلے میں قلاوے ڈالے پھر ان کو بیت اللہ بھیج دیا اور خود مدینہ میں ہی رہے۔ تو آپ ﷺ پر جو چیز حلال تھی وہ حرام نہ ہوئی۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۸) صحیح البخاری - الوكالة (۲۱۹۲) صحیح البخاری - الأضاحی (۵۲۴۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۲۱) جامع الترمذی - الحج (۹۰۸) جامع الترمذی - الحج (۹۰۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۷) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۵۷) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۴) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۸) موطأ مالك - الحج (۷۶۲) سنن الدارمي - المناسك (۱۹۳۵) سنن الدارمي - المناسك (۱۹۳۶)

۱۷۵۸- حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ الرَّمْلِيُّ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ، وَفَتْحَةُ بْنُ سَعِيدٍ، أَنَّ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ، حَدَّثَهُمْ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، وَعُمَرَةُ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يُهْلِي مِنَ الْمَدِينَةِ قَاتِلَ فَلَانٍ هَذِيهِ، ثُمَّ لَا يَحْتَبِ شَيْئًا مِمَّا يَحْتَبِ الْكَحْمَرُ».

عروہ اور عمرہ بنت عبد الرحمنؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (مدینہ سے) ہدی کے جانور بھیجے تو میں نے انکے جانوروں کے قلاوے بٹے پھر آپ ﷺ کسی چیز سے نہ رکے جس سے محرم آدمی رک جاتا ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۸) صحیح البخاری - الوكالة (۲۱۹۲) صحیح البخاری - الأضاحی (۵۲۴۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۲۱) جامع الترمذی - الحج (۹۰۸) جامع الترمذی - الحج (۹۰۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۷۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۷) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۵۷) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۴) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۹۸) موطأ مالك - الحج (۷۶۲) سنن الدارمي - المناسك (۱۹۳۵) سنن الدارمي - المناسك (۱۹۳۶)

مناسک الحج (۲۷۸۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۷) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۵۸) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۴) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۵) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۶) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۸) موطأ مالك - الحج (۷۶۲) سنن الدارمي - المناسک (۱۹۱۱) سنن الدارمي - المناسک (۱۹۳۵) سنن الدارمي - المناسک (۱۹۳۶)

۱۷۵۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ، رَعِمَهُ أَنَّ سَمِعَهُ مِنْهُمَا جَمِيعًا وَلَمْ يَحْفَظْ حَدِيثَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ هَذَا، وَلَا حَدِيثَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ هَذَا، قَالَا: قَالَتْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ: «بَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَنْدِيِّ فَأَنَا تَعَلَّيْتُ فَلَا يَدَّهَا يَدِي، مِنْ عَفْنٍ كَانَ عِنْدَنَا، ثُمَّ أَصْبَحَ فِينَا خِلَالًا يَأْتِي مَا يَأْتِي الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ».

ابن عون، قاسم بن محمد اور ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ان دونوں سے سنا اور ان کو یاد نہیں کہ قاسم بن محمد اور ابراہیم کی حدیث کے الفاظ کیا کیا تھے، دونوں نے کہا کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہدی کے جانور بھیجے تو میں نے انکے قلاوے اپنے پاس جو روٹی تھی اس سے خود اپنے ہاتھوں سے بنا کر دیئے پھر آپ ﷺ ہمارے درمیان حلال ہونے کی حالت میں پھہرے رہے یعنی آدمی جو اپنی بیوی سے (بوس و کنار، جماع) کرتا ہے وہ کام آپ نے کئے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۸) صحیح البخاری - الوکالة (۲۱۹۲) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۴۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۲۱) جامع الترمذی - الحج (۹۰۸) جامع الترمذی - الحج (۹۰۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۷۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۷۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۷۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۷۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۷۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۸۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۷) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۵۹) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۴) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۵) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۶) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۹۸) موطأ مالك - الحج (۷۶۲) سنن الدارمي - المناسک (۱۹۳۵) سنن الدارمي - المناسک (۱۹۳۶)

باب (ہدی کے) اونٹ پر سواری کرنے کے متعلق  
بدن ضم دال اور سکون دال دونوں طرح ہے اس کا واحد بدنتہ ہے بدنتہ بعض کے نزدیک اہل کے ساتھ خاص ہے اور بعض کہتے

ہیں اصل تو اس میں اہل ہی ہے لیکن اس کا اطلاق بقرو پر بھی ہوتا ہے، نیز زیادہ تر اس کا استعمال ہدی کے جانور پر ہوتا ہے (قسط لانی)۔

۱۷۶۱ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْزَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً، فَقَالَ: «ارْكَبْهَا»، قَالَ: إِنَّمَا بَدَنَةٌ، فَقَالَ: «ارْكَبْهَا وَبُذْلَكَ» - فِي الْقَائِمَةِ أَوْ فِي الْقَالَةِ -

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ جو بدنہ (ہدی کے جانور) کو ہانک رہا تھا (جس سے اس کو مشقت ہو رہی تھی) تو آپ نے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جا تو اس نے عرض کیا کہ یہ تو بدنہ (ہدی) ہے تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: اس پر سوار ہو جا تجھ پر افسوس ہے ایہ بات دوسری مرتبہ فرمائی یا تیسری مرتبہ میں۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۰) الوصایا (۲۶۰۴) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۰۸) صحیح مسلم - الحج (۱۳۲۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۹۹) سنن ابی داود - المناسك (۱۷۶۰) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۱۰۳) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۵۰) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۵۴) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۲۷۸) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۳۱۲) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۶۴) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۷۴) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۷۸) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۸۱) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۴۸۷) مستند احمد - باقی مسند المکثرین (۲/۵۰۵) موطأ مالک - الحج (۸۴۸)

شرح الحدیث آپ نے ایک شخص کو دیکھا (اس کا نام معلوم نہیں) جو بدنہ ہانک رہا تھا، مستند احمد کی روایت میں ہے: قَدْ جَهَدَهُ الْمَشْيُ یعنی جس کو پیدل چلنے میں جہد اور مشقت لاحق ہو رہی تھی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: اس پر سوار ہو جا۔ بعض علماء نے اس امر بارکوب کی وجہ یہ لکھی ہے کہ اس میں اہل جاہلیہ کی مخالفت ہے کیونکہ مشرکین سائبہ، وصدیہ، حام سے منتفع نہیں ہوتے تھے، لیکن جمہور شراح نے اسکو اختیار نہیں کیا اور نہ کم از کم یہ امر استحباب کیلئے ہوتا جس کا کوئی بھی قائل نہیں الا الظاہریہ (بلکہ وہ تو وجوب کے قائل ہیں) ایسے ہی خود حضور ﷺ سے بھی رکوب ہدی ثابت نہیں ہے اور نہ آپ ﷺ نے عام طور سے صحابہ کو امر بارکوب فرمایا بلکہ عند الجمہوریہ امر امر ارشادی ہے، مصلحت دنیویہ کی وجہ سے ہے۔

رکوب ہدی میں اختلاف ائمہ: پھر اس میں آگے ائمہ میں اختلاف ہے، امام شافعی کے نزدیک رکوب ہدی عند الحاجۃ مباح اور امام احمد کے نزدیک ایک روایت میں مطلقاًباحث ہے اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک جواز رکوب عند الاضرار ہے۔ چنانچہ آئندہ روایت میں ہے: إِذَا أُلْجِئْتَ إِلَيْهَا، وہی روایۃ عن أحمد۔ الحاصل عند الجمہور، والأئمة الثلاثة رکوب ہدی بلا حاجت مکروہ ہے۔

۱۷۶۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، سَأَلَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رُكُوبِ الْهَدْيِ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «ارْكَبْهَا بِالْمَعْرُوفِ، إِذَا أُلْجِئْتَ إِلَيْهَا حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا».

ابوزبیر فرماتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے ہدی کے جانوروں پر سواری کے متعلق پوچھا تو

انہوں نے جواب میں فرمایا کہ میں نے سنا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم مجبور ہو جاؤ اس کی سواری پر تو زری سے اس پر سوار ہو، جب تک کہ تمہیں کوئی اور سواری نہ مل جائے۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۲۴) سنن النسائی - الناسک الحج (۲۸۰۲) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۶۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۷/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۲۴/۴) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۲۵/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۸/۳)

### ۱۸۔ تَابَ فِي الْهَدْيِ إِذَا عَطِبَ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ

باب اس ہدی کے حکم کے بارے میں جو اپنے مقام پر پہنچنے سے پہلے ہلاک ہو جائے

ہدی اگر اپنے محل یعنی حرم تک پہنچنے سے قبل ہلاک ہونے لگے تو کیا کیا جائے؟

۱۷۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ نَاجِيَةَ الْأَسْلَمِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَهُ بِهَدْيٍ فَقَالَ: «إِنْ عَطِبَ مِنْهَا شَيْءٌ فَاتَّخِذْهُ، ثُمَّ اصْبُغْ نَعْلَهُ فِي دُمِهِ، ثُمَّ خَلِّ يَدَيْكَ وَتَيْنِ النَّاسِ».

ناجیہ اسلمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے ہمراہ ہدی بھیجی اور فرمایا کہ اگر ان میں سے کوئی ہلاک ہو جائے (یعنی قریب ہلاک ہونے کے ہو) تو اس کو ذبح کر کے اس کے جوتے اس کے خون میں ڈبو کر اسے لوگوں کے واسطے چھوڑ دینا۔

جامع الترمذی - الحج (۹۱۰) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۶۲) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۱۰۶) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۳۴/۴) مسند احمد - أول مسند الکوفیین (۳۳۴/۴) موطأ مالک - الحج (۸۶۲) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۰۹)

شرح الحدیث باب کی یہ پہلی حدیث ہے، اس کے راوی ناجیہ بن جندب اسلمی ہیں اور دوسری حدیث جس کے راوی ابن عباس ہیں اس میں اس طرح ہے: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَانًا الْأَسْلَمِيَّ - اس میں فلان سے مراد ناجیہ بن جندب ہی ہیں، یہ دوسری حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے وہاں بھی نام کی تصریح نہیں بلکہ بَعَثَ مَعَهُ تَرْجُلٍ ہے۔ خلاصہ حدیث کا یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جبکہ آپ عمرہ الحدیبیہ کیلئے تشریف لے جا رہے تھے اپنی ہدایا کا نگرہاں اور سائق ناجیہ بن جندب اسلمی کو بنایا، اس پر انہوں نے آپ سے سوال کیا کہ اگر ان میں سے کوئی ہدی ضائع اور ہلاک ہونے لگے تو اس کا کیا کیا جائے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس کو ذبح کر کے اس کے خون میں نعل کو تر کر کے اس کے کوبہاں پر مل دیں اور پھر اس کو وہیں چھوڑ کر آگے چلیں۔

۱۷۶۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، وَمُسَدَّدٌ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، وَهَذَا حَدِيثٌ مُسَدَّدٌ، عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ، عَنْ مُوسَى بْنِ سَلَمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَانًا الْأَسْلَمِيَّ، وَبَعَثَ مَعَهُ بِعَمَانٍ عَشْرَةَ بَدَنَةً، فَقَالَ: «أَرَأَيْتَ إِنْ أَذِجْتَ عَلَيْهَا شَيْءٌ؟ قَالَ: «تَشْكُرُهَا، ثُمَّ تَصْبُغُ نَعْلَهَا فِي دُمِهَا، ثُمَّ أَفْرِئُهَا عَلَى صَفْحَتَيْهَا، وَلَا تَأْكُلُ مِنْهَا أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِكَ» - أَوْ قَالَ - «مِنْ أَهْلِ رُفُقَتِكَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الَّذِي تَقَرَّرَدُ

یہ من ہذا الحدیث قولہ «وَلَا تَأْكُلْ مِنْهَا أَنتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ رِفْقَتِكَ» وَقَالَ: فِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ، «ثُمَّ اجْعَلْهُ عَلَى صَفْحَتَيْهَا» مَكَانَ «أَصْرِيَّهَا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ: إِذَا أَقَمْتَ الْإِسْنَادَ وَالْمَعْنَى كَقَالَ:

**ترجمہ:** موسیٰ بن سلمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فلاں اسلمی شخص کو بھیجا اور اسکے ساتھ اٹھارہ ہدی کے اونٹ بھیج دیئے تو اس نے پوچھا کہ اگر ان میں سے کوئی اونٹ راستے میں تھک کر بیٹھ جائے (اور مرنے کے قریب ہو جائے) تو میں کیا کروں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اس کو ذبح کر کے اس کے جوتے اس کے خون میں رنگ دینا پھر اس کے چیر لگا دینا اور تم اور تمہارے ساتھیوں میں سے کوئی اس میں سے کچھ نہ کھائے یا فرمایا کہ تمہارے ساتھ کے لوگوں میں سے کچھ نہ کھائے اور عبد الوارث کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں: اس جانور کے اوپر ڈالے ہوئے قلاوہ کے جوتے کو اسکی کوہان کی ایک جانب کر دینا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۲۵) صحیح مسلم - الحج (۱۲۲۶) سنن أبی داود - الناسک (۱۷۶۳) مسند احمد

من مسند بنی ہاشم (۲۱۷/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۹/۱)

**شرح الحدیث:** وَبَعَثَ مَعَهُ بِشْمَانِ عَشْرَةَ بَدَنَةً۔ ان ہدایا کی تعداد اٹھارہ تھی، مسلم کی ایک روایت میں تو تعداد یہی مذکور ہے اور ایک روایت میں ست عشرہ ہے، امام نووی فرماتے ہیں: ہو سکتا ہے تعداد واقعہ ہو اور پھر آگے فرماتے ہیں یہ بھی ممکن ہے کہ یوں کہا جائے مفہوم عدد معتبر نہیں ست عشرہ والی روایت میں زائد کی نفی نہیں ہے<sup>۱</sup>۔ یہ حدیث اور اس مضمون کا ترجمہ الباب صحیح بخاری میں نہیں ہے بانی کتب صحیح میں ہے۔

وَلَا تَأْكُلْ مِنْهَا أَنتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ رِفْقَتِكَ: ترجمہ الباب میں جو مسئلہ مذکور ہے حدیث کا یہ ٹکڑا گویا اس کا جواب اور حکم ہے۔

**مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ:** وہ یہ کہ اس قسم کی ہدی کا لحم نہ تو مہدی کیلئے جائز ہے اور نہ اسکے رفقاء کیلئے، امام شافعیؒ و احمدؒ کا مسلک تو مطلقاً یہی ہے اور امام مالکؒ فرماتے ہیں مہدی کیلئے تو مطلقاً جائز نہیں اور رفقاء کیلئے مطلقاً جائز ہے اور حنفیہ کہتے ہیں مہدی کا حکم تو یہی ہے اور رفقاء کیلئے یہ بھی اس صورت میں ہے جبکہ وہ غنی ہوں اور اگر وہ فقراء ہوں تو کھا سکتے ہیں۔ یہ حکم اور اختلاف مذکور ہدی تطوع میں ہے<sup>۲</sup> اور ہدی واجب کا یہ حکم نہیں ہے، بلکہ اس کو مہدی اور رفقاء سب کھا سکتے ہیں کیونکہ ہدی واجب کا تو بدل مہدی پر واجب ہے ہی لہذا اس میں (ہلاک ہونے والی میں) اسکو اختیار ہے جو چاہے کرے۔

① المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۹ ص ۷۸

② حبیہ: امام ترمذیؒ نے جامع ترمذی (جامع الترمذی - الحج ۹۱۰) میں اسکی تصریح کی ہے اور امام شافعیؒ و احمدؒ دونوں کا مسلک ایک ہی لکھا ہے، ایسے ہی قاضی عیاض نے امام مالکؒ اور جمہور کا مسلک لکھا ہے اور ایسے ہی ابن قدامہؒ نے وہ کتاب مذہب الشافعی فی کتاب الذم، لیکن امام نوویؒ نے شرح مسلم (ج ۸ ص ۱۹۲) میں ہدی تطوع کے بجائے ہدی واجب کا یہ حکم لکھا ہے (گویا معاملہ برعکس کر دیا) اور ہدی تطوع کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ اس کا مہدی کو اختیار ہے جو چاہے کرے اور اسی کے موافق علامہ قسطلانیؒ اور علامہ عینیؒ نے لکھا ہے، حضرت شیخ نے اوپر السالک میں اسی کو ترجیح دی ہے جو ہم نے اصل شرح میں لکھا ہے، ۱۲۔



**تکمیل:** اب یہاں ایک مسئلہ اور قابل ذکر ہے جو ترجمہ الباب والے مسئلے کا مقابل ہے وہ یہ کہ جو ہدی اپنے محل میں پہنچ کر زبح ہو گئی ہو اسکا حکم کیا ہے اسکو مہدی کھا سکتا ہے یا نہیں؟ جواب اسکا یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اما الہدی الذی بلغ محله فیجوز الأکل من دم التمتع القرآن والتطوع وذن ما سواها اعمی دم الجنابة عندنا الحنفیة والحنابلة وقرب منه مذهب المالکیة، وعند الشافعی لا یجوز الأکل من الدعاء الواجبة حتی یم التمتع والقرآن بل یجوز التطوع فقط، اھ من الأوجز۔

**تنبیہ:** بعض نسخوں میں یہ باب حدیث ابن عباسؓ پر آکر ختم ہو گیا ہے اور آگے جو تین حدیثیں اور آ رہی ہیں ان سے پہلے ان نسخوں میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لکھا ہوا ہے جسکی وجہ بظاہر یہ ہے کہ اس پر سنن ابوداؤد کے تیس اجزاء میں سے دسواں جزء ختم ہوا ہے اور حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْجُزْءِ الْحَادِي عَشَرَ شروع ہوا، پس شاید ابتداء جزء ہو نیکی وجہ سے بِسْمِ اللّٰهِ لکھ دی گئی ہو، نیز ایسا معلوم ہوتا ہے بِسْمِ اللّٰهِ کے بعد حدیث شروع ہونے سے قبل کوئی ترجمہ الباب ہو گا جو ناخین سے لکھے میں ساقط ہو گیا کیونکہ اب جو تین حدیثیں اس باب میں مزید آ رہی ہیں انکو اس موجودہ ترجمہ الباب سے قطعاً مناسبت نہیں ہے (عون<sup>۱</sup>)۔

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، وَيَعْلَى ابْنَا عُبَيْدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ جُحَادٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «لَمَّا نَحَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُدِّنَتْهُ فَتَحَرَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا، وَأَمَرَنِي فَتَحَرْتُ سَائِرَهَا».

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اونٹوں کو نحر فرمایا تو تیس اونٹوں کو تو خود نحر فرمایا اور مجھے حکم فرمایا تو میں نے باقی ساروں کو نحر کیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۱) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۶۴)

**شرح الحدیث اور روایات مختلفہ کی توجیہ:** عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «لَمَّا نَحَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُدِّنَتْهُ فَتَحَرَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا، وَأَمَرَنِي فَتَحَرْتُ سَائِرَهَا»: حجة الوداع میں آپ ﷺ کی ہدایا کی تعداد ایک سو (۱۰۰) تھی جیسا کہ روایات میں مشہور ہے، اسکے بعد سمجھیے کہ حدیث جابرؓ جو حجة الوداع کے سلسلے میں بڑی طویل حدیث ہے اور آگے کتاب میں مستقل باب میں آ رہی ہے اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے سوا اونٹوں میں سے ثلاث وستین کے نحر اپنے دست مبارک سے کیا اور باقی ستین کا حضرت علیؓ نے اور اس موجودہ روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے بنفس نفیس صرف تیس کا نحر فرمایا، اس تعارض کے متعدد جوابات ہیں:

① تعدد واقعہ یعنی ہو سکتا ہے کہ یہ حجة الوداع کے علاوہ دوسرا قصہ ہو، ② ذکر القلیل لاینفی الکثیر، ③ حدیث جابر الطویل

نسبت اس حدیث کے اصح ہے، ⑤ ایک حدیث کے بعد ایک اور حدیث آرہی ہے جس میں یہ ہے جب آپ ﷺ نے نحر کا ارادہ کیا تو فرمایا: ابو حسن (علیؑ) کو بلاؤ جب وہ آگئے تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: «خُذْ بِاسْقَلِ الْحَزْبَةِ»، وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْلَاهَا۔ چنانچہ دونوں نے ملکر نحر کیا۔ اس حدیث کے پیش نظر یہ کہا جائیگا کہ سوادِ منوں میں سے تیس اونٹ تو آپ ﷺ نے بلا استغاثت علیؑ ذبح کئے اور تینتیس باستغاثت علیؑ (یہ کل تریسٹھ ہو گئے جس کا ذکر حدیث جابرؓ میں ہے) اور باقی سینتیس حضرت علیؑ نے تن تہا کئے، بحر اللہ تعالیٰ تینوں حدیثوں میں تطبیق ہو گئی۔

۱۷۶۵ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، وَهَذَا الْقَطُّ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ ثَوْبٍ، عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ لُحِيٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ أَكْبَرُ الْأَكْبَارِ عِنْدَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَوْمَ الْقَحْرِ، ثُمَّ يَوْمُ الْقَرِّ». قَالَ عِيسَى، وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي، وَقَالَ: وَتَقَرَّبَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَاتٌ خُمْسُ أَوْ سِتُّ فَطَفِقْنَ يَزْدَلِفْنَ إِلَيْهِ بِأَيْتِهِنَّ يَبْدَأُ، فَلَمَّا وَجِبَتْ جُكُوبُهَا، قَالَ: فَتَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ خَفِيَّةٍ لَمْ أَفْهَمْهَا، فَقُلْتُ: مَا قَالَ؟ قَالَ: «مَنْ شَاءَ اقْتَطَعَ».

عبد اللہ بن قرظ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب دنوں میں عظمت والا دن یوم النحر ہے پھر حج کے ارکان سے فراغت والا دن ہے اور وہ (نحر کے بعد) دوسرا دن ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے قریب پانچ چھ اونٹیاں اس طرح آرہی تھیں جو از خود حضور ﷺ کے قریب آرہی تھیں کہ آپ ﷺ کس سے ابتداء فرماتے ہیں، پھر جب ان اونٹیوں کے پہلو زمین پر گر پڑے تو راوی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے آہستہ سے کوئی بات کہی جو میں نہ سمجھ سکا تو میں نے کہا کہ آپ ﷺ نے کیا فرمایا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو چاہے اس میں سے گوشت کاٹ لے۔

سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۶۵) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۳۵۰/۴)

شرح الحدیث: وَتَقَرَّبَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَاتٌ خُمْسُ أَوْ سِتُّ فَطَفِقْنَ يَزْدَلِفْنَ إِلَيْهِ بِأَيْتِهِنَّ يَبْدَأُ: جن ہدایا کہ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے نحر کیا تھا ان میں سے پانچ یا چھ ایسی تھیں جو از خود آپ ﷺ کے قریب آرہی تھیں کہ دیکھئے! کس سے آپ ﷺ ابتداء فرماتے ہیں، اللہ اکبر کس قدر خوش قسمت تھیں یہ اونٹیاں کہ ان میں سے ہر ایک یہ چاہتی تھی کہ میں آپ ﷺ کے ہاتھ سے پہلے ذبح ہو جاؤں، حضرت شیخ قدس سرہ اس حدیث کو پڑھاتے ہوئے رو پڑتے تھے اور یہ شعر پڑھتے تھے:

ہم آہواں صحراء سر خود نہادہ بر کف بامید آنکہ روزے سے بشکار خواہی آمد (امیر خسرو)

وقال آخر

نشد نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغت سردستان سلامت کہ تو خنجر آزمائی (عراق)

وایضاً ۱

داغ جاتے ہیں تو قتل میں پر اول سب سے دیکھتے وار کرے وہ ستم آرا کس پر

فَلَمَّا وَجَبَتْ جُلُوبُهَا: وجوب کے معنی سقوط کے ہیں یعنی جب ان اونٹنیوں کے پہلو زمین پر گر پڑے یعنی وہ ذبح ہو گئیں تو آپ ﷺ نے آہستہ سے فرمایا ممکن ہے اس کا مشارقت ہو جس کا ایسے وقت میں طاری ہونا ظاہر ہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْبَيْهَقِيِّ، عَنْ حَزْمَةَ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ الْأَزْدِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عُزُوقَةَ بْنَ الْحَارِثِ الْكِنْدِيَّ، قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأُتِيَ بِالْبُذْنِ فَقَالَ: «ادْعُوا إِلَيَّ أَبَا حَسَنِ» فَدُعِيَ لَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ لَهُ: «خُذْ بِأَسْفَلِ الْحَزْبَةِ» وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْلَاهَا، ثُمَّ طَعَنَ بِهَا فِي الْبُذْنِ فَلَمَّا فَرَغَ رَكِبَ بِهَا لَمْ يَزَلْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

عبد اللہ بن حارث ازدی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے عرفہ بن الحارث سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے حجۃ الوداع کے موقع پر موجود تھا تو ہدی کے اونٹ لائے گئے تو آپ نے فرمایا کہ میرے پاس ابو حسن کو بلاؤ، تو حضرت علیؑ کو بلایا گیا جب حضرت علیؑ آئے تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس کو نچلے حصے سے پکڑو اور آپ ﷺ نے اوپر کے حصے سے پکڑا پھر دونوں نے لکر اونٹوں کو نحر کیا۔ پھر جب اس کام سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ اپنے خنجر پر سوار ہوئے اور حضرت علیؑ کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا۔

## ۱۹۔ بَابُ كَيْفَ تُنَحَّرُ الْبُذْنُ

بَابُ اَوْعُونَ كَوْحُورَ كَرْنِ كَاكِيسَ طَرِيقَہٗ ۛ

بدن بدنہ کی جمع ہے یہ پہلے گزر چکا ہے بدنہ میں اصل تو اہل ہے ویسے اس کا اطلاق بقرہ پر بھی آتا ہے لیکن یہاں مراد اہل ہی ہے۔  
نحر اور ذبح میں فرق: نحر کہتے ہیں لبہ یعنی سینہ کے قریب کی عروق کے قطع کرنے کو نیزہ وغیرہ سے، اس طور پر کہ ایک ہی بار کام تمام ہو جائے اور ذبح کہتے ہیں ٹھوڑی کے نیچے سے قطع عروق کو جس میں عادتاً مکرر کر رہا تھا چلانا پڑتا ہے، الحاصل محل نحر اسفل عنق ہے، اور محل ذبح اعلیٰ العنق، قال العینی والذبح هو قطع العروق التي في أعلى العنق تحت اللحيين.

۱ یہ تینوں اشعرا حضرت شیخ کی تالیف جزء ۱۲۔ (حجۃ الوداع وعمرات النبی ﷺ مترجم - ص ۱۵۸-۱۵۹)

۲ سکین کے ذریعہ سے۔

والنحر يكون في اللبة، كما أن الذبح يكون في الحلق •۔ پھر نحر کی دو صورتیں ہیں ایک قائمہ دوسرے پار کہ یعنی اونٹنی کو کھڑے کھڑے نحر کرنا یا بٹھا کر، افضل قائمہ ہی ہے، جائز پار کہ بھی ہے، لیکن قائمہ میں خطرہ ہوتا ہے اس کے بدکنے اور بھاگنے کا۔ اونٹ میں مسنون نحر ہے اور غنم و بقر میں ذبح، لہذا ذبح کی جگہ نحر اور نحر کی جگہ ذبح مکروہ ہے۔ اور ذبح میں اصل طریقہ مضطجعاً ہے اور قائمہ خلاف اولیٰ ہے۔ یہ تمام تفصیل جو لکھی گئی ائمہ اربعہ کا مسلک ہے حنفیہ اور باقی ائمہ ثلاثہ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں، لیکن عام طور سے شرح حدیث نے یہ لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک نحر میں اطلاق ہے، قائمہ و پار کہ دونوں برابر ہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہمارے یہاں بھی نحر میں اصل طریقہ و افضل قائمہ ہی ہے، جیسا کہ کتب احناف میں مصرح ہے۔ شرح سے نقل مذہب میں چوک ہو گئی جس کا منشاء بظاہر وہ قصہ ہے جو امام صاحب سے منقول ہے وہ یہ کہ امام صاحب فرماتے ہیں میں ایک مرتبہ نحر کر رہا تھا بدنہ کا قائمہ لیکن میں اس پر قابو نہ پاسکا اور وہ اونٹ بھاگ پڑا، قریب تھا کہ بہت سے لوگ اس کی زد میں آکر ہلاک ہو جائیں تو اس پر میں نے عزم کر لیا کہ آئندہ ہمیشہ اونٹ کا نحر پار کہ ہی کروں گا، ہاں حسن بصری اور عطاء کا اس میں اختلاف ہے، علامہ باقیؒ نے حسن کا اور ابن قدامہؒ نے عطاء کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ ان دونوں کے نزدیک نحر پار کہ اولیٰ ہے (بدل و أوجز)۔

هل يجوز نحر ما يذبح وذبح ما ينحر: یہاں ایک مسئلہ اور ہے نحر کی جگہ ذبح کو اور ذبح کی جگہ نحر کو اختیار کرنا کیسا ہے؟ جواب •۔ یہ ہے کہ ایسا کرنا داؤد ظاہری کے نزدیک حرام ہے اور اگر کیا تو اس کا کھانا بھی حلال نہیں اور جمہور علماء و ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسا کرنا صرف مکروہ ہے ائمہ میں سے امام مالک کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک اہل میں نحر اور غنم میں ذبح واجب ہے اور اگر اسکے خلاف کیا گیا تو پھر اس کا کھانا حلال نہیں ہے لیکن یہ مسئلہ ان کے یہاں حالت اختیار میں ہے اور اگر مجبوراً ایسا کیا گیا تو کچھ مضائقہ نہیں اور بقر میں ان کے نزدیک ذبح صرف اولیٰ ہے واجب نہیں لہذا اگر اس کا نحر کیا گیا تو جائز ہے (أوجز ج ۳ ص ۵۹۴)۔

۱۷۶۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَابِطٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِيهِ كَانُوا «يَنْخَرُونَ الْبَدَنَةَ مَعْقُولَةً الْيَسْرَى قَائِمَةً عَلَى مَا بَقِيَ مِنْ قَوَائِمِهَا»۔

عبدالرحمن بن سابط نے بیان کیا کہ آپ ﷺ اور حضور ﷺ کے صحابہ کرامؓ اونٹ کو اس طرح

① عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج ۱ ص ۴۷

② أوجز المسالك إلى موطأ مالك - ج ۷ ص ۵۰۲، بدل الجهور في حل أبي داود - ج ۸ ص ۳۶۵

③ وفي الأوجز قال الحافظ: ونحو البقر جائز عند الجمهور، وبالمصحب الذبح بالقول معالي: أَنْ تَذْبَحُوا بِقَرَّةٍ تَوْفِيهِ خِلَافَ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ - راجع اس میں اسل کو دیکھا گیا ہے کہ جس حیوان کے حق میں جو صورت اسل تھی اس کو اختیار کیا ہے۔ اونٹ کے حق میں اسل نحر ہے اس لئے اس میں نحر اولیٰ ہے اور غنم و بقر میں اسل ذبح ہے اسی لئے وہاں ذبح اولیٰ ہے، ۱۲۔

نحر فرمایا کرتے کہ اس کا بایاں ہاتھ بندھے ہوئے ہوتا اور وہ اپنے تین پاؤں پر کھڑا ہوتا۔

۱۷۶۸- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ يَوْمَئِذٍ فَمَرَّ بِرَجُلٍ وَهُوَ يَتَخَرَّجُ بَدَنَتَهُ وَهِيَ بَارِكَةٌ، فَقَالَ: «ابْعَثْهَا وَيَا مَعْقِدَةً سَنَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

زیاد بن جبیر فرماتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے ساتھ منیٰ میں تھا تو ان کا گزر ایک شخص پر سے ہوا جو اپنے اونٹ کو بیٹھنے کی حالت میں نحر کر رہا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ اس اونٹ کو کھڑا کرو اور باندھ کر (اس حال میں کہ اس کا بایاں ہاتھ بندھا ہوا ہو) کھڑے کھڑے نحر کر دو، یہ حضرت محمد ﷺ کی سنت ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۲۰) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۶۸) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۶/۲) مسند الکثرین من الصحابة (۱۳۹/۲) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۱۴)

شرح الحديث: ابْعَثْهَا یعنی اُٹھا اور ویٹھا بمعنی قائمہ حال موکدہ ہے اور مَعْقِدَةً یا تو خالِ ثانی ہے یا قبل کی صفت ہے، یعنی حضرت ابن عمرؓ کا گزر ایک شخص پر ہوا جو اپنے اونٹ کا نحر بارکہ (بٹھا کر) کر رہا تھا، اس پر انہوں نے فرمایا کھڑا کر اس کو اس حال میں کہ یہ مقید ہو یعنی اس کا بایاں ہاتھ بندھا ہوا ہو (جیسا کہ نحر کی صورت میں ہوا کرتا ہے)۔ سَنَةَ مُحَمَّدٍ ﷺ: سَنَۃٌ منصوب بنزع الخافض ہے ای علی سَنَۃٍ یا تقدیر الزم اور یا مرفوع ہے ہی سَنَۃٌ مُحَمَّدٍ ﷺ۔

۱۷۶۹- حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَرِيرِيِّ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِجْوَى، قَالَ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بَدَنَتِهِ وَأَقْسِمَ جُلُودَهَا وَجِلَافَهَا، وَأَمَرَنِي أَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَاءَ مِنْهَا شَيْئًا، وَقَالَ: «تَحَنَّنْ نَعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا».

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں آپ ﷺ کے اونٹوں کے پاس کھڑا ہوں اور اس کی کھال اور جھول کو بانٹ دوں (نقراء میں) اور قصائی کو اس میں سے کچھ نہ دوں اور فرمایا کہ ہم اسے اجرت اپنے پاس سے خود دیں گے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۳۰) صحیح البخاری - الحج (۱۶۳۱) صحیح البخاری - الوكالة (۲۱۷۷) صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۷) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۶۹) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۹۹) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۴۳/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۵۴/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۴۰)

## ۲۰۔ باب فی وقت الاحرام

باب احرام باندھنے کے وقت کے بیان میں

یہاں دو چیزیں ہیں: ① ایک مکان احرام یعنی کل احرام جس کو میقات کہتے ہیں اس کا باب شروع میں گزر چکا، ② دوسری چیز زمان اور وقت احرام جس کو مصنف یہاں سے بیان کر رہے ہیں۔

جاننا چاہیے احرام کا سنون طریقہ یہ ہے کہ اولاً آدمی ملے ہوئے کپڑے اتار دے اور احرام کے نام کی دو چادریں پہن کر دو رکعت تحیۃ الاحرام پڑھے (احرام کی چادر سے سر ڈھانپ کر) پھر سلام پھیرنے کے بعد سر کو کھول دے اور حج یا عمرہ جو بھی مقصود ہوا اسکی نیت سے تلبیہ پڑھے، بس اب وہ محرم ہو گیا۔ الحاصل بارادۃ نسک تلبیہ پڑھنے کا نام ہی احرام ہے۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ احرام مصلیٰ ہی میں بیٹھے بیٹھے مستقبل قبلہ باندھ لے۔ خفیہ و محتالہ کے یہاں اولیٰ یہی ہے اور شافعیہ کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونیکے بعد جب سواری پر سوار ہو کر میقات سے روانہ ہونے لگے اس وقت تلبیہ پڑھ کر محرم بنے، وعن مالک ہو ایتان، یہ ترجمۃ الباب والے مسئلہ کی تشریح ہوئی۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي رَاحِمٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي خُصَيْفُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزْرِيُّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ: يَا أَبَا عَبَّاسٍ، عَجِبْتُ لِاخْتِلَافِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِهْلَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، جِئْتُ أَوْجِبَ، فَقَالَ: "إِنِّي لَا أَعْلَمُ النَّاسَ بِذَلِكَ إِثْمًا إِثْمًا كَانَتْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةٌ وَاحِدَةٌ، فَمَنْ هُنَاكَ اخْتَلَفُوا، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا فَلَمَّا صَلَّى فِي مَسْجِدِهِ بِذِي الْحَلِيفَةِ، رُكِعَتْهُ أَوْجِبَ فِي مَجْلِسِهِ، فَأَهْلَ بِالْحَجِّ حِينَ فَرَغَ مِنْ رُكْعَتَيْهِ، فَسَمِعَ ذَلِكَ مِنْهُ أَقْوَامٌ فَحَفِظْتُهُ عَنْهُ، ثُمَّ رَكِبَ فَلَمَّا اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ أَهْلَ، وَأَذْهَبَ ذَلِكَ مِنْهُ أَقْوَامٌ، وَذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ إِثْمًا كَانُوا يَأْتُونَ أَرْسَالًا، فَسَمِعُوهُ حِينَ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ يَهْلُ، فَقَالُوا: إِثْمًا أَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ، ثُمَّ مَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا عَلَا عَلَى شَرَفِ الْبَيْدَاءِ أَهْلَ، وَأَذْهَبَ ذَلِكَ مِنْهُ أَقْوَامٌ، فَقَالُوا: إِثْمًا أَهْلَ حِينَ عَلَا عَلَى شَرَفِ الْبَيْدَاءِ، وَإِثْمًا لَقَدْ أَوْجِبَ فِي مَصَلَاةٍ، وَأَهْلَ حِينَ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ، وَأَهْلَ حِينَ عَلَا عَلَى شَرَفِ الْبَيْدَاءِ". قَالَ سَعِيدٌ: فَمَنْ أَخَذَ بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَهْلَ فِي مَصَلَاةٍ إِذَا فَرَغَ مِنْ رُكْعَتَيْهِ.

سعيد بن جبیر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے کہا کہ مجھے نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے نبی کریم ﷺ کے احرام باندھنے کے صحیح وقت کے بارے میں اختلاف پر تعجب ہوتا ہے، تو انہوں نے جواب دیا کہ میں اس بارے میں سب لوگوں سے زیادہ جانتا ہوں کیونکہ حضور ﷺ کو (بعد الجرت) ایک ہی حج کرنے کی نوبت آئی تو ہجوم کی وجہ سے صحابہ میں اختلاف ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ حج کے لئے نکلے تو جب آپ ﷺ نے ذوالحلیفہ میں مسجد میں دو رکعت

پڑھیں تو وہیں حج کا احرام باندھا اور دو رکعت کی ادائیگی کے بعد ہی حج کا تلبیہ پڑھا تو بہت سے لوگوں نے آپ کا تلبیہ سنا تو ان لوگوں نے اسی کو یاد رکھا اسکے بعد آپ ﷺ سواری پر سوار ہوئے تو جب آپ کی ادنیٰ سیدھی کھڑی ہوئی تو آپ نے تلبیہ پڑھا تو بہت سے لوگوں نے اس وقت تلبیہ سنا اور یہ اس لیے کہ لوگ الگ الگ جگہوں سے قافلوں کی صورت میں آرہے تھے تو بعض نے تلبیہ اسی وقت سنا جس وقت کہ آپ ﷺ کی ادنیٰ آپ کو لیکر سیدھی کھڑی ہوئی تو ان لوگوں نے یہ کہہ دیا کہ آپ ﷺ نے اس وقت حج کا تلبیہ پڑھا جبکہ آپ کی ادنیٰ آپ کو لیکر کھڑی ہوئی پھر رسول اللہ ﷺ چلے اور جب بیداء مقام کی چڑھائی پر چڑھے تو تلبیہ پڑھا اور بہت سے لوگوں نے آپ ﷺ کو اس وقت تلبیہ پڑھتے پایا تو کہنے لگے کہ آپ ﷺ نے بیداء کی چڑھائی پر تلبیہ پڑھا اور اللہ کی قسم آپ ﷺ نے احرام کی دو رکعت پڑھنے کے بعد اسی جگہ پڑھ لیا تھا۔ پھر جب ادنیٰ آپ ﷺ کو لیکر سیدھی ہوئی تب بھی آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھا تھا اور جب بیداء کی چڑھائی چڑھے تب بھی تلبیہ پڑھا۔ سعید راوی کہتے ہیں کہ جس نے حضرت ابن عباس کا قول اختیار کیا اس نے احرام باندھنے کا طریقہ اختیار کیا ہے کہ جب آدمی احرام کی دو رکعت نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو تلبیہ پڑھ لے۔

سنن ابی داؤد - التماسک (۱۷۷۰) مستند احمد - من مستند بی ہاشم (۲۶۰/۱)

شرح الحدیث عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ: يَا أَبَا عَبَّاسٍ أَعَجِبْتُ لاختلاف أصحاب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِهْلَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اس سلسلے میں روایات حدیثیہ بھی مختلف ہیں، حدیث الباب میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباس سے اس اختلاف روایات کا مشاورہ یافت کیا گیا اس پر انہوں نے جو جواب ارشاد فرمایا اس کا حاصل یہ ہے کہ حضور ﷺ کو چونکہ (بعد الحجۃ) ایک ہی حج کرنے کی نوبت آئی اس لئے جوم تھا جو سنا رہا کہ آپ ﷺ اس سال حج کو تشریف لے جا رہے ہیں وہ آپ ﷺ کے قافلہ میں آکر شامل ہوتا رہا، غرض کہ سارے لوگ ایک ساتھ مدینہ سے روانہ نہیں ہوئے، پس جو شروع ہی سے آپ ﷺ کے ساتھ تھے اور آپ ﷺ سے زیادہ قریب تھے ان کا بیان تو یہ ہے کہ آپ ﷺ نے مصلیٰ ہی میں احرام باندھ لیا تھا اور جو لوگ آپ ﷺ سے دور تھے مسجد ذوالحلیفہ سے باہر ان کو اس کی خبر نہ ہو سکی، پھر جب مسجد سے باہر روانہ ہوئے پر آپ ﷺ تشریف لائے اور سواری پر سوار ہوئے وقت آپ ﷺ نے تلبیہ دوبارہ پڑھا تو ان لوگوں نے یہ سمجھا کہ آپ ﷺ نے احرام کی نیت اسی وقت کی ہے اور جو لوگ اس وقت بھی موجود نہیں تھے بلکہ اور آگے پہنچ کر آپ ﷺ کے قافلہ میں شامل ہوئے تو جب آپ ﷺ کی سواری بیداء پہاڑی پر چڑھ رہی تھی اور اس وقت پھر آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھا تو ان لوگوں نے یہ سمجھا کہ آپ ﷺ نے احرام کی نیت اس وقت کی ہے۔

وَإِنَّ اللَّهَ لَقَدْ أَوْجَبَ فِي مَصَلَاكَ: بخدا حقیقت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے احرام اپنے مصلیٰ ہی میں باندھ لیا تھا۔

① حاکمی کیلئے یہ مستحب کہ وہ جملہ تغیر احوال کے وقت تلبیہ پڑھے، بلندی پر چڑھتے وقت بھی، نیچے نشیب میں اترتے وقت بھی، قافلوں سے ملاقات کے وقت

۱۷۷۱- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: بَيَّدَاؤُكُمْ هَذِهِ الَّتِي تَكُونُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا «مَا أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ يُعْبَى مَسْجِدُ بَنِي الْحَلِيفَةِ».

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ وہی بیداء پہاڑی ہے جس کے بارے میں تم لوگ رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہو کہ حضور ﷺ نے یہاں سے احرام باندھا حالانکہ آپ نے تو احرام مسجد ذوالحلیفہ کے قریب سے باندھا تھا۔

تحقیق: صحیح البخاری - الحج (۱۴۴۳) صحیح البخاری - الحج (۱۴۵۹) صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۷) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۰۵) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۱۰) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۶) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۷) جامع الترمذی - الحج (۸۱۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۵۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۵۸) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۷۱) سنن ابن ماجه - المناسك (۴۹۱۶) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۶۶/۲) موطأ مالك - الحج (۷۴۰) موطأ مالك - الحج (۷۴۲)

شرح الحديث: بَيَّدَاؤُكُمْ هَذِهِ الَّتِي تَكُونُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا: حضرت ابن عمرؓ کی تردید فرما رہے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے احرام بیداء پہاڑی پر پہنچ کر باندھا تھا، اس روایت کے الفاظ کے متبادر معنی یہ سمجھ میں آتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ جس وقت بیداء پہاڑی کے قریب سے گزر رہے تھے اس کو دیکھ کر آپ نے فرمایا یہ وہی پہاڑی ہے جس کے بارے میں بعض لوگ یہ غلط بات کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہاں سے احرام باندھا تھا، پھر اس کے بعد فرمایا کہ آپ ﷺ نے تو احرام مسجد ذوالحلیفہ کے قریب سے باندھا تھا (یعنی عند الركوب کما فی روایۃ الصحیحین) اس حدیث میں ابن عمرؓ نے بعض صحابہؓ کی طرف کذب کی نسبت کی ہے، کذب کہتے ہیں خلاف واقع خبر دینے کی خواہ عمد آہو یا سہو او خطا، والمراد ههنا الثانی۔ قال المنذري: وأخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه ①

۱۷۷۲- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُمَيْطِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ، أَنَّهُ، قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، رَأَيْتُكَ تَصْبُغُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا، قَالَ: «مَا هُنَّ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ»، قَالَ: رَأَيْتُكَ لَا تَمْسُ مِنَ الْأَمْرِ كَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ، وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ الْبِغْمَةَ، وَرَأَيْتُكَ تَصْبُغُ بِالصُّفْرَةِ، وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِحِجَّةِ أَهْلِ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهِلَالَ، وَلَمْ تَهَلْ أَنْتَ حَتَّى كَانَ يَوْمَ الذَّرِيَّةِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: «أَمَّا الْأَمْرُ كَانِ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ، وَأَمَّا الْبِغْمَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ الْبِغْمَةَ الَّتِي



لَمْ يَسْمَعْ فِيهَا شَعْرًا وَكَتَمَهَا، فَأَنَا أَجِبُ أَنْ أَلْبَسَهَا، وَأَنَا أَشْفَرُ فَكَلَّيْتُ رَأْيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا، فَأَنَا أَجِبُ أَنْ أَصْبِغُ بِهَا، وَأَنَا الْإِخْلَافُ فَكَلَّيْتُ لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَتَّى تَنْبُوتَ بِهِ رَأْسُكَ».

**حید بن جریج** سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے کہا کہ اے ابو عبد الرحمن! میں نے آپ کو چار کام ایسے کرتے دیکھا ہے جن کو آپ کے اصحاب میں سے کوئی نہیں کرتا۔ انہوں نے پوچھا کہ وہ چار کام کیا ہیں؟ اے ابن جریج! میں نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ ① آپ بیت اللہ شریف کے ارکان اربعہ میں سے صرف دو رکن حجر اسود اور رکن یمانی کا استلام کرتے ہیں (یعنی رکنین شامین کا استلام نہیں کرتے) اور میں نے دیکھا کہ ② آپ ہمیشہ سبتی جوتے پہنتے ہیں (چڑے کے صاف جوتے جن پر بال نہ ہوں) اور میں نے دیکھا کہ ③ آپ اپنے بالوں اور کپڑوں کو پیلے رنگ سے رنگتے ہیں اور میں نے دیکھا کہ ④ جب آپ مکہ میں ہوتے ہیں تو لوگ جب چاند دیکھتے ہیں یکم ذی الحجہ کو ہی احرام باندھ لیتے ہیں اور آپ یوم الترویہ سے پہلے احرام نہیں باندھتے (بلکہ خاص یوم الترویہ یعنی آٹھ ذی الحجہ کو ہی باندھتے ہیں) تو عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ ارکان میں سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو صرف رکن یمانی کا استلام کرتے دیکھا ہے اور جو سبتی جوتوں کی بات ہے تو رسول اللہ ﷺ کو ایسے جوتے پہنتے دیکھا جن میں بال نہ تھے اور آپ ﷺ نے ان میں وضو فرمایا تو مجھے بھی یہ جوتے پہنا پسند ہے۔ اور جو خضاب اصفر کی بات ہے تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے خضاب کرتے دیکھا ہے اسلئے مجھے بھی پیلے رنگ سے رنگنا پسند ہے اور جہاں تک احرام باندھنے کی بات ہے تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے اسی وقت حج کا احرام باندھا تھا جب سواری آپ ﷺ کو لیکر کھڑی ہوئی تھی۔

**شرح** صحیح البخاری - الوضوء (۱۶۴) صحیح البخاری - الحج (۱۴۴۳) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۸) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۹) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۱) صحیح البخاری - الجہاد والسیور (۲۷۱۰) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۳) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۷) سنن النسائي - الطهارة (۱۱۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۵۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۵۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۶۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۳) سنن النسائي - الزينة (۵۰۸۵) سنن النسائي - الزينة (۵۲۴۴) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۷۲) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۱۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۴۶) سنن ابن ماجه - اللباس (۳۶۲۶) موطأ مالك - الحج (۷۴۹) موطأ مالك - الحج (۷۴۲) سنن الداريمی - المناسك (۱۸۳۸)

**شرح الحديث** يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، رَأَيْتُكَ تَصْبِغُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي يَصْبِغُهَا: ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کہ میں نے آپ کو چار کام ایسے کرتے دیکھا ہے جن کو آپ کے اصحاب میں سے اور کوئی نہیں کرتا (اس حصر پر اشکال ہے جس کو آگے ہم تشریح میں بیان کریں گے) اس پر انہوں نے پوچھا کہ وہ چار کام کیا کیا ہیں؟ اس نے کہا: ① میں نے دیکھا کہ آپ بیت اللہ شریف کے ارکان اربعہ میں سے صرف رکنین یمانی کا استلام کرتے ہیں، یعنی رکنین شامین کا استلام نہیں کرتے، ② اور ایک یہ کہ آپ ہمیشہ سبتی جوتے پہنتے ہیں (چڑے کے صاف جوتے جن پر بال نہ ہوں)، ③ آپ زرد رنگ

کے کپڑے پہنتے ہیں یا مطلب یہ کہ آپ اپنے بالوں میں خضاب اصفر کرتے ہیں (فقہ قولان صبیغ الثوب او صبیغ الشعر)۔  
 ③ جب آپ مکہ میں ہوتے ہیں تو میں نے دیکھا کہ اور لوگ یکم ذی الحجہ کو ہی احرام باندھ لیتے ہیں اور آپ یوم الترویہ سے پہلے احرام نہیں باندھتے ہیں بلکہ خاص یوم الترویہ یعنی آٹھ ذی الحجہ کو باندھتے ہیں۔

**جواب کا خلاصہ:** حضرت ابن عمرؓ نے ان چاروں باتوں کا ترتیب وار جواب دیا، شروع کے تین کے بارے میں تو سب کا ایک ہی جواب دیا کہ میں نے حضور ﷺ کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے اور جو قسمی چیز کے بارے میں وہ یہ تو فرما نہیں سکتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایسا ہی کیا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے تو اواخر ذی قعدہ میں (۲۵ یا ۲۶ ذی قعدہ فیہ قولان) ذوالحلیفہ سے چلتے وقت احرام باندھا تھا، لیکن بہر حال باندھا تھا سفر کے شروع میں سوار ہوتے وقت اور جو لوگ پہلے سے مکہ میں مقیم ہوتے ہیں (جنکے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے) ان کے سفر کی ابتدا ہو چو نکہ یوم الترویہ ہی کو ہوتی ہے (کہ اس دن وہ مکہ سے سوار ہو کر منی کی طرف جاتے ہیں) اسی لئے ابن عمرؓ بھی اس وقت احرام باندھتے تھے تاکہ ایک لحاظ سے حضور ﷺ کا اتباع ہو جائے یعنی عند الركوب۔

ان افعال اربعہ میں سے بعض ایسے ہیں کہ جن کو سبھی حضرات یا کم از کم اکثر لوگ کرتے ہیں تو پھر سائل کا یہ حصر کرنا کہ آپ کے علاوہ کوئی ان کو نہیں کرتا کیسے صحیح ہے؟ اس کے جواب میں یا تو یہ کہا جائے کہ یہ بات سائل نے اپنے علم کے اعتبار سے کہی اور یہ کہہ کر کہ اس کی مراد یہ ہے کہ ان چاروں کا مجموعہ سوائے آپ کے اور کوئی نہیں کرتا، لہذا مجموعہ کے لحاظ سے حصر صحیح ہو سکتا ہے (قططانی اشارۃ) ان چار میں سے اول اور آخریہ دو ذرا تشریح طلب ہیں آخر کی تشریح تو ہو گئی اور اول کی یہ ہے کہ:

**بیت اللہ کے ارکان اربعہ:** جانب چاہئے بیت اللہ کے چار ارکان ہیں جو طواف کی ترتیب کے لحاظ سے یہ ہیں: ① رکن حجر اسود یعنی وہ کونہ جس میں حجر اسود نصب ہے اسی سے طواف کی ابتدا ہوتی ہے، ② رکن عراقی، ③ رکن شامی یہ دونوں بجانب حطیم ہیں اور ان دونوں کو تغلیباً کنین شامیین کہتے ہیں، اور ④ چوتھا رکن رکن یمانی ⑤ ہے، رکن یمانی اور رکن اسود دونوں کو تغلیباً یمانیین کہتے ہیں، جیسا کہ یہاں حدیث میں ہے، ان چار میں سے صرف دو رکن، رکن اسود اور رکن یمانی کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ قواعد ابراہیمی پر ہیں، اور باقی دو یعنی شامیین قواعد ابراہیمی پر نہیں ہیں اس لئے صرف یمانیین ہی کا اسلام ہوتا ہے اور چونکہ

① اس میں مذہب احمدیہ میں امام مالکؒ کے نزدیک یکم ذی الحجہ ہی کو باندھنا اولیٰ ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یوم الترویہ کو اور حنفیہ کے نزدیک کلمۃ اللہ فہو افضل (حاشیۃ بذیل المجہود فی حل آیہ دادر - ج ۸ ص ۳۷۳)۔

② ان ارکان کے جہات کی تعیین اس طرح ہے: الاول فی الجنوب الشرقی، والثانی فی الشمال الشرقی، والثالث فی الشمال الغربی، والرابع فی الجنوب الغربی، وباب الکعبۃ شرقی، اھ (تکملة منہل)۔

③ حضور ﷺ کی بعثت سے پہلے کا واقعہ ہے کہ کفار قریش نے بیت اللہ شریف کی از سر نو تعمیر کی تھی۔ تعمیر کی ابتدا کنین یمانیین کی جانب سے کی تھی لیکن موجودہ کنین شامیین تک پہنچنے کے بعد اندازاً وہاں اس تعمیر پر خرچ کرنے کیلئے جو مال طیب ہم نے جمع کیا ہے اگر اس عمارت کو ہم آگے تک لے گئے جہاں تک یہ پہلے سے ہے تو یہ مال ناکافی ہو گا اسلئے انہوں نے اسکی تعمیر کو صرف وہیں تک رکھا (جہاں اب ہے) جس کی وجہ سے یہ دور کن بنی اصلی قدیم جگہ پر نہیں ہیں (یہی مطلب ہے قواعد ابراہیم پر نہ ہونے کا)۔

رکن اسود میں ایک فضیلت اور بھی ہے وہ یہ کہ اس میں حجر اسود نصب ہے جو کہ جنت سے آیا ہوا پتھر ہے اس لئے اسلام کے ساتھ اس کی تقبیل بھی مستحب ہے، جمہور صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ کا مشہور مذہب یہی ہے، البتہ بعض صحابہ جیسے حضرت معاویہؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ چاروں ارکان کا اسلام کرتے تھے کما رواۃ البخاری • تعلیقاً و الترمذی موصولاً، ترمذی شریف کی روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ نے جو معاویہؓ کو دیکھا کہ وہ چاروں ارکان کا اسلام کر رہے ہیں تو انہوں نے اعتراض کیا اس پر معاویہؓ نے فرمایا: لَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْبَيْتِ مَهْجُورًا کہ بیت اللہ شریف کا کوئی حصہ قابل ترک نہیں ہے اور یہی بات ابن الزبیرؓ سے بھی منقول ہے (کما فی الفتح) • اس پر ابن عباسؓ نے فرمایا: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ایسے ہی حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہ ترک اسلام ہجر اللبیت نہیں ہے بلکہ اتباع رسول میں ہے اور بھلا ہجر کیسے ہو سکتا ہے جبکہ وہ پورے بیت کا طواف کر رہا ہے۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّكْبَرِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا، وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ ثَلَاثِينَ، ثُمَّ بَاتَ بِذِي الْحَلِيفَةِ حَتَّى أَصْبَحَ، فَلَعَنَ رَجُلًا أَجْلَسَهُ وَاسْتَوْت بِهِ أَهْلًا»۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعات پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعات پڑھیں پھر ذوالحلیفہ میں رات گزاری اور صبح وہیں کی پھر جب اپنی سواری پر سوار ہوئے اور سواری آپ ﷺ کو لیکر سیدھی کھڑی ہو گئی تو حضور ﷺ نے تلبیہ یا آواز بلند پڑھا۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۷۳) - مستند احمد - باقی مسند الشکری (۲۰۷/۳)

آپ ﷺ حجۃ الوداع کے سفر میں مدینہ سے ظہر کی نماز پڑھ کر روانہ ہوئے اور ذوالحلیفہ (جو مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے اور اہل مدینہ کی میقات ہے) پہنچ کر عصر کی دو رکعت پڑھی، آپ ﷺ نے ذوالحلیفہ میں کل پانچ نمازیں اداء فرمائیں عصر، مغرب، عشاء، فجر اور پھر دوسرے دن کی ظہر پڑھ کر احرام باندھا اور روانہ ہوئے مسلم کی روایت میں اس کی تصریح ہے (بذل) •، اور خود اسی کتاب میں آنے والی روایت میں بھی ظہر کے بعد روانگی مذکور ہے، لیکن ابوداؤد کی اس روایت سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ ذوالحلیفہ سے اگلے روز علی الصبح روانہ ہوئے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُرُوحٌ، حَدَّثَنَا أَشْعَثُ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

① صحیح البخاری - کتاب الحج باب من لم يستلم إلا الركنين اليمانيين، جامع الترمذی - کتاب الحج باب ما جاء في استلام الحجر، والركن

اليماني دون ما سواهما ۸۵۸

② فتح البخاری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۴۷۴

③ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۸ ص ۲۷۴

«صَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَلَقَا عَلَا عَلَى جَبَلِ الْبَيْدَاءِ أَهْلًا»

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر کی نماز دو الخلیفہ میں پڑھی، پھر اپنی سواری پر سوار ہوئے، پھر جب بیداء پہاڑی پر چڑھے تو تلبیہ پڑھا۔

سنن النسائي - مناسك الحج (٢٦٦٢) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٧٥٥) سنن أبي داود - المناسك (١٧٧٤) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (٢٠٧/٣) سنن الدارمي - المناسك (١٨٠٧)

١٧٧٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ يَعْقِبٍ ابْنُ جَرِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، قَالَتْ: قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ: كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ طَرِيقَ الْفُرْعِ أَهْلًا إِذَا اسْتَقْلَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ، وَإِذَا أَخَذَ طَرِيقَ أُحُدٍ أَهْلًا إِذَا أَشْرَفَ عَلَى جَبَلِ الْبَيْدَاءِ»

حضرت عائشہ بنت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ سعد فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب فرع کے راستے کو اختیار فرماتے تو تلبیہ پڑھتے (احرام باندھتے) جب کہ آپ ﷺ کی سواری آپ کو لیکر کھڑی ہو گئی اور جب احد کے راستے کو اپناتے تو تلبیہ پڑھتے بیداء کی چڑھائی پر چڑھنے کے وقت۔

شرح الحديث محل احرام کے بارے میں راوی کہہ رہا ہے کہ آپ ﷺ مدینے سے مکے کے سفر میں جب طریق الفرع کو اختیار فرماتے تھے تو احرام سواری پر سوار ہونیکے وقت باندھتے تھے اور جب طریق احد سے آپ ﷺ سفر فرماتے تو احرام جبل بیداء پر چڑھتے وقت باندھتے تھے۔

یہ آپ ﷺ کے متعدد سفر حج کیلئے تو ہو نہیں سکے، اسلئے کہ حج تو آپ ﷺ نے بعد الحجۃ صرف ایک ہی کیا ہے، ہاں عمرے چند کئے ہیں۔

مدینہ سے مکہ کیلئے طرق اربعہ: اسکے بعد جانا چاہیئے کہ مدینہ سے مکہ جانے کیلئے چار راستے کتابوں میں لکھے ہیں، جزء حجۃ الوداع میں بھی حضرت شیخ نے لکھے ہیں وہ یہ ہیں: ① الطريق الشرقي، ② الطريق السلطاني، ③ الطريق الفرعي، ④ طريق الغدير، اس آخری کے بارے میں کہتے ہیں طریق الحجۃ بھی یہی ہے آپ نے ہجرت الی المدینہ اسی راستے سے فرمائی تھی اور آجکل وہاں یہ طریق الحجۃ ہی کے نام سے مشہور ہے، یہاں پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حدیث بالا میں طریق احد مذکور ہے حالانکہ ان طرق اربعہ میں طریق احد کوئی نہیں ہے تو پھر یہ کونسا طریق ہے؟ مزید یہ کہ حضرت نے بدل میں لکھا کہ احد پہاڑ تو مدینہ سے بجانب شمال ہے اور مکہ مکرمہ بجانب جنوب ہے، ہمارے حضرت شیخ فرماتے تھے کہ شاید طریق احد سے

① یہ راستہ مدت سے غیر آباد تھا ابھی چند سال سے تقریباً ۱۳۰۳ھ میں یہ راستہ چالو ہوا ہے دوبارہ یہ شرک کی ہے۔

② بدل الجہود فی حل أبي داود - ج ۸ ص ۲۷۵

الطریق الشرقی مراد ہے (احمد مدینہ سے مشرق شمال میں واقع ہے) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

## ۲۱۔ باب الاشتراط فی الحج

### باب حج میں شرط لگانے کے متعلق باب ۵۵

اشتراط فی الحج مشہور اختلافی مسئلہ ہے اور حاصل اسکا یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو یہ خطرہ ہو کہ نہ معلوم میں احرام باندھنے کے بعد عافیت کے ساتھ حج یا عمرہ کر بھی سکوں گا یا نہیں؟ مکہ مکررہ پہنچ بھی سکوں گا یا نہیں؟ تو وہ اس کا حل یہ کرتا ہے کہ احرام کی نیت اس طرح کرتا ہے کہ اگر بالفرض میں مکہ مکررہ نہ پہنچ سکا تو راستہ ہی میں جہاں عذر پیش آئے گا حلال ہو جاؤں گا۔

۱۷۷۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عُبَادَةُ بْنُ الْعَوَّامِ، عَنْ هِلَالِ بْنِ خَبَّابٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ صُبَاعَةَ بِنْتَ الزُّبَيْرِ بِنْتِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ أَشْتَرُطًا، قَالَ: لَمْ، قَالَتْ: فَكَيْفَ أَقُولُ؟ قَالَ: «قُولِي لَلَّهِمَّ لَبَّيْكَ، وَتَحْلِي مِنْ الْأَرْضِ حَيْثُ حَبَسْتَنِي».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ صبا بنت زبیر بن عبد المطلبؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! میرا حج کا ارادہ ہے تو کیا میں شرط لگا سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، کہنے لگیں کہ پھر میں کیا کہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم کہو: لَلَّهِمَّ لَبَّيْكَ اور میرے احرام کھولنے کی جگہ وہ ہے جہاں آپ مجھے روک دیں۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۸) جامع الترمذی - الحج (۹۴۱) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۶۶) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۶۷) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۷۶) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۳۸) مسند أحمد - من مسند بیہاشم (۳۳۷/۱) مسند أحمد - من مسند بیہاشم (۳۵۲/۱) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۱۱)

**شرح الحدیث** اختلاف انہ اور منشأ اختلاف: اس میں ائمہ کا اختلاف ہے شافعیہ و حنبلیہ اس اشتراط کے قائل ہیں، حنفیہ و مالکیہ قائل نہیں، اور یہ اختلاف متفرع ہے ایک دوسرے اختلاف پر جس کا باب آگے مستقل آرہا ہے یعنی احصاء، احصاء میں ائمہ کا یہ اختلاف ہے کہ حنفیہ تو یہ کہتے ہیں کہ وہ دشمن کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر عذر اور مرض کو شامل ہے لہذا جس عذر کی وجہ سے بھی محرم حرم جانے سے رک جائے گویا اسکو احصاء لاحق ہو گیا ہے اور جو حکم احصاء کا قرآن پاک میں مذکور ہے یعنی دم دے کر حلال ہو جانا بھی حکم اسکا بھی ہے، لہذا احرام کے وقت کسی شرط لگانے کی ضرورت نہیں، بغیر ہی شرط کے حسب قاعدہ ہدی ذبح کر کے محرم حلال ہو سکتا ہے، اور ائمہ ثلاثہ یہ فرماتے ہیں احصاء اور اسکا جو حکم قرآن میں مذکور ہے وہ عدد کے ساتھ خاص<sup>۱</sup> ہے، عدد کے علاوہ کوئی اور مانع پیش آئے تو اس کا یہ حکم نہیں ہے، آخر اس کا حل کیا ہے؟ تو شافعیہ و حنبلیہ نے کہا کہ اسکا حل اشتراط عند الاحرام ہے، جو حدیث الباب میں مذکور ہے یعنی احرام کے وقت یہ نیت کرے: اللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ، وَتَحْلِي

① اس لئے کہ آیت کا شان نزول حدیبیہ والا قصہ ہے اور حدیبیہ میں جو ضرورتیں تھیں وہ اتمامہ بالعدو و قتلہ لہذا اسی حکم کا یہ حکم ہے کہ دم دے کر حلال ہو جائے، ۱۲۔

وَمِنَ الْأَرْضِ حَيْثُ حَبَسْتَنِي يَا اللَّهُ! جس جگہ راستہ میں تو مجھے آگے جانے سے روک لے تو میرے حلال ہونے کی جگہ وہی ہوگی، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اشتراط سے دو فائدے حاصل ہوں گے ایک یہ کہ اب اس کیلئے حلال ہونا جائز ہو جائیگا، دوسرے یہ کہ دم بھی واجب نہ ہوگا بغیر ہی ہدی کے حلال ہو سکتا ہے اور حنفیہ کے نزدیک اشتراط مطلقاً غیر مفید ہے اسلئے کہ حلال ہونا ان کے نزدیک ویسے بھی جائز ہے اور ہدی جس طرح بغیر اشتراط کے واجب ہوتی ہے اسی طرح بعد الاشراط بھی واجب ہے، فلا فائدہ قل الاشراط اور عند المالکینہ بھی اشتراط غیر مفید ہے ان کے نزدیک اگر حابس مانع غیر عدو ہے تو پھر تحلیل کسی طرح بھی جائز نہیں بغیر طواف کے، چاہے شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو۔

**حنفیہ کی دلیل اور حدیث الباب کی توجیہ:** حنفیہ کی دلیل جاج بن عمرو کی وہ حدیث مرفوع ہے جو آگے باب الإحصاء میں آرہی ہے مَنْ كَسَرَ أَوْ غَرَجَ فَقَدْ خَلَّ، اور شافعیہ و حنابلہ کا استدلال حدیث الباب یعنی حدیث صِبَاغَةَ بِلُثِّ الزُّبَيْرِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ سے ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر آپ ﷺ کی مراد اس حدیث میں یہ ہے کہ بعد الاشراط تحلیل جائز ہو جاتا ہے اس طور پر کہ دم بھی ساقط ہو جاتا ہے تب تو یہ حدیث اور حکم انہی کے ساتھ خاص ہے، واقعتاً حال لا عموم لہا کے قبیل سے ہے۔ اور اگر مراد یہ ہے کہ محض حلال ہونے کیلئے یہ شرط لگاؤ اور سقوط دم مراد نہیں ہے تو پھر خصوصیت پر بھی محمول کرنیکی ضرورت نہیں کیونکہ یہ حکم یعنی تحلیل باہدی سبھی کیلئے ہے۔ یہی بات کہ حنفیہ کے نزدیک تو تحلیل بغیر اشتراط ہی کے جائز ہے، اور یہاں حضور ﷺ ان کو اشتراط کا حکم فرما رہے ہیں؟ جواب یہ ہے ممکن ہے کہ یہ امر بالاشتراط محض ان کی تسلی اور خاطر کیلئے ہو، بعض باتیں عورتوں کے ذرا دیر میں سمجھ میں آتی ہیں، اگر کوئی کہے کہ اس تاویل کی حاجت کیا ہے؟ جواب یہ ہے تاکہ مَنْ كَسَرَ أَوْ غَرَجَ الخ کے خلاف نہ ہو، اور شافعیہ حضرات مَنْ كَسَرَ أَوْ غَرَجَ الخ دالی حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حدیث مطلقاً نہیں ہے بلکہ محمول عند الاشراط ہے یعنی کسر اور عرج واقعی ہونے پر اس کیلئے تحلیل جائز ہے اگر عند الاحرام اس نے تحلیل کی شرط کی ہو۔

## ۲۲۔ باب فی إفراذ الحج

باب حج المنراد کے بیان میں

**اقسام حج:** نیک یعنی حج کی عند الجمهور تین قسمیں ہیں: ① قرآن، ② تمتع، ③ افراد، اور امام حمد کے نزدیک ایک چوتھی قسم بھی ہے فسخ الحج إلى العمرة، جو دراصل تمتع ہی کی ایک خاص قسم ہے، امام بخاری نے چاروں قسموں کو ایک ہی ترجمہ الباب میں ذکر فرمایا ہے۔

① **تعریف القرآن:** حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھنا، بان يقول لبیک بحج و عمرہ، اور اگر پہلے

مرف عمرہ کا احرام باندھے اور پھر بعد میں احرام حج کی بھی نیت کر لے یعنی ادخال الحج علی العمرة تو یہ بھی بلا کر اہت جائز ہے اور اگر اس کا عکس ہو (ادخال العمرة علی الحج) تب بھی قرآن ہی ہو گا لیکن ایسا کرنا خفیہ کے یہاں تو صرف مکروہ ہے اور شافعیہ کے قول رائج میں جائز ہی نہیں، بہر حال قرآن میں جمع بین الحج والعمرة ۱ ہوتا ہے پہلے عمرہ کیا جاتا ہے (طواف و سعی) اس سے فارغ ہونے کے بعد جب حج کی تہ تیغیں آتی ہیں تو ان میں حج کیا جاتا ہے اور درمیان میں تحلل یعنی خروج عن الاحرام نہیں ہوتا بلکہ قارن حالت احرام ہی میں رہتا ہے۔

① **تعریف التمتع:** اس میں بھی جمع بین الحج والعمرة فی سفر واحد ہوتا ہے لیکن اولاً اشہر حج میں صرف عمرہ کا احرام باندھا جاتا ہے اس سے فارغ ہونے کے بعد اگر وہ سائق الہدی نہ ہو تو حلال ہو جاتا ہے اور جب حج کی تہ تیغیں آتی ہیں تو ان میں از سر نو حج کا احرام باندھ کر حج کیا جاتا ہے۔

② **تعریف الإفراد:** صرف حج کی نیت سے احرام باندھ کر حج کرنا۔

③ **فسخ الحج الی العمرة:** یہ ہے کہ آدمی شروع میں حج کا احرام باندھے اور بعد میں مکہ مکرمہ پہنچ کر احرام حج کو فسخ کر کے اس کو احرام عمرہ قرار دے اور افعال عمرہ سے فارغ ہو کر حلال ہو جائے، اس کے بعد ایام حج میں دوبارہ حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرے، حضور ﷺ نے حجۃ الوداع والے سال میں صحابہ سے اسی طرح کر لیا تھا جس کی ناس مصلحت ۱۰ تھی۔

عند الجمهور یہ صورت تمتع منسوخ ہے، حضرت امام احمدؒ کے قائل ہیں وہ اس کو منسوخ نہیں مانتے ہیں۔ یہ تو ان اقسام حج و انواع نسک کی تعریف ہوئی، اب یہاں دو باتیں اور رہ گئیں: ① اول یہ کہ آپ ﷺ نے ان انواع میں سے کوئی نوع اختیار فرمائی

① یہ تو ہماری یہاں ہے اور عند الجمهور قرآن میں عملاً تو صرف اہل کلان حج ہی کو ادا کیا جاتا ہے نیت البتہ حج اور عمرہ دونوں کی ہوتی ہے اور گویا افعال حج ہی کے ضمن میں افعال عمرہ بھی ادا ہو جاتے ہیں، یہ مستقل ایک اختلافی مسئلہ ہے جو آگے اپنے محل میں آئیگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

② وہ یہ کہ زمانہ جاہلیت میں اشہر حج میں عمرہ کرنے کو فجر فجر (سخت ترین مصیبت) سمجھتے تھے جیسا کہ آگے باب العمرة (ہرقم ۱۹۸۷) میں آ رہا ہے ویتقولون: إذا غفا الوتر وبتراً الذکر ودخل صغور ففقد، خلعت العمرة فلو ان اخصم۔ تو حضور ﷺ نے چاہا کہ جم خیر میں اس رسم جاہلیت کی پر زور تردید ہو جائے اور سب کے سامنے یہ بات آجائے کہ اشہر حج میں عمرہ جائز ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے یہ کیا کہ جن صحابہ نے حج افرار کا احرام باندھا تھا اور وہ سائق الہدی بھی نہیں تھے (اور زیادہ تر لوگ ایسے ہی تھے) ان سب سے آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ تم لوگ طواف و سعی کر کے اس کو عمرہ قرار دو یعنی جو احرام تم نے حج کی نیت سے باندھا ہے اس میں حج کی نیت کو فسخ کر کے عمرہ کی نیت کر لو اور اس احرام حج کو احرام عمرہ کر دو اور عمرہ سے فارغ ہو کر حلال ہو جاؤ، حلق یا سب سے ہوئے کپڑے پہن لو اور یہ چند روز حلال رہ کر مکہ میں گزرو تا کہ تمہاری اس حالت کا مشاہدہ سب لوگ کر لیں اور سمجھ جائیں کہ یہ سب عمرہ کر کے حلال ہو گئے ہیں اور یہ بات کھل کر سامنے آجائے کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز اور گناہ کی بات نہیں ہے۔ اور آپ ﷺ کو اس طرح حج الی العمرة صرف ان لوگوں سے کرنا جو سائق الہدی نہیں تھے اسی لئے تھا کہ مسئلہ کھل کر سامنے آجائے اس لئے کہ سائق الہدی کے لئے حلال ہونا جائز نہیں اور یہاں اس شخص سے آپ ﷺ کا جو مقصود تھا وہ نمایاں طور پر اس صورت میں زیادہ ظاہر ہوتا تھا جبکہ لوگ عمرہ کر کے حلال بھی ہو جائیں کیونکہ اگر عمرہ تو کر لیں لیکن حلال نہ ہوں تو دیکھنے والوں کو یہ کہیں معلوم ہو گا کہ انہوں نے عمرہ کیا ہے اور حلال دسی شخص ہو سکتا ہے جس نے عمرہ کر لیا ہو، لہذا غلبۃ توضیح للمعالم واللہ ولی المرام ۱۲۰۔

تھی؟ ② دوسری یہ کہ ان انواع میں فضیلت کے لحاظ سے ترتیب کیا ہے؟ یہ دونوں چیزیں حدیث الباب کے تحت آرہی ہیں۔

۱۷۷۷- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْسَلَةَ الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَفْرَدَ الْحَجَّ».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج افراد فرمایا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۱) جامع الترمذی - الحج (۸۲۰) جامع الترمذی - الحج (۸۲۰) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۱۵) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۷۷) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۶۴) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۶۵) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۶/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۴۳/۶) موطأ مالك - الحج (۷۴۷) موطأ مالك - الحج (۷۴۸) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۱۲)

شرح الحدیث آپ ﷺ کا حجۃ الوداع میں کونسا احرام تھا؟ اس حدیث میں اسکا بیان ہے یعنی امرین مذکورین میں سے امر اول کا۔

حضور ﷺ کیسے احرام میں اقوال ستہ: اس میں علماء کے چھ قول مشہور ہیں جن کو حضرت شیخؒ نے جزء حجۃ الوداع میں تحریر فرمایا ہے:

- ① آپ ﷺ مفرد تھے از اول تا آخر، یہی رائے امام مالکؒ کی ہے اور یہی مذکورہ بالا حدیث میں ہے۔
- ② آپ ﷺ متمتع تھے اور بعد الفراغ عن العمرة حلال بھی ہو گئے تھے، لیکن یہ قول غلط ہے، ایک غلط فہمی پر مبنی ہے (جسکی تشریح آگے آئیگی) اسلئے کہ کثرت سے احادیث میں وارد ہے: لَوْ اسْتَقْبَلْتُكَ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُكَ مَا شَقَّكَ الْهَدْيُ وَلَحَلْتُكَ۔ اس سے صاف طور سے معلوم ہو رہا ہے کہ آپ سائق الہدیٰ ہونے کی وجہ سے درمیان میں حلال نہیں ہوئے تھے۔
- ③ آپ ﷺ متمتع تھے لیکن درمیان میں حلال نہیں ہوئے تھے۔
- ④ آپ ﷺ از اول تا آخر قارن تھے۔ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: آپ ﷺ کا قارن ہونا بارہ صحابہؓ کی روایت سے ثابت ہے۔
- ⑤ آپ ﷺ ابتداء مفرد تھے، انتہاء قارن، یعنی شروع میں تو آپ ﷺ نے صرف احرام حج کی نیت فرمائی تھی پھر اس پر عمرہ کی بھی نیت فرمائی تھی یعنی آپ ﷺ نے ادخال ⑥ العمرة علی الحج کیا تھا۔
- ⑥ آپ ﷺ ابتداء متمتع تھے اور انتہاء قارن۔ اختصارہ الإمام الطحاوی، اور ان میں سے قول غاس کو اختیار کیا ہے بعض محققین شافعیہ والکیہ جیسے امام نوویؒ اور قاضی عیاضؒ مالکی نے۔

① حجة الوداع وعمرات النبي صلى الله عليه وآله وسلم مترجم - ص ۳۲-۳۳

② اس کا مشاؤہ حدیث ہے جو باب القران میں (رقم ۱۸۰۳) آری ہے عن ابن عباس، أن معاوية، قال له: «أما علمت أي قصود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص أعزاني على التزوق» اسکی تشریح وہیں آئیگی۔

③ صحیح البخاری - کتاب التعمی - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لو استقبلت من أمري ما استدبرت ۶۸۰۲

④ ایسا کرنا عند الشافعیہ تو جائز ہی نہیں اور حنفیہ کے نزدیک جائز مع الکراهة ہے، وقد تقدم هذا الإختلاف فی بیان أنواع الحج۔



حضور ﷺ کے قرآن کی ایک واضح دلیل وہ حدیث ① ہے جو آگے باب القرآن میں آرہی ہے جسکو ابن عباسؓ عمر بن الخطابؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اَتَانِي اللَّيْلَةُ آتٍ مِنْ بَعْدِي عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ: وَهُوَ بِالْعَقِيقِ فَقَالَ: صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِي الْبَيْتَانِ، وَقَالَ: عُمْرَةٌ فِي حَجَّةٍ ②۔ یہ حدیث بخاری شریف ③ میں بھی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا حج قرآن تھا بلکہ آپ ﷺ اس کے مامور من اللہ تعالیٰ تھے، بہر حال رائج یہی ہے کہ آپ ﷺ قارن تھے خواہ شروع ہی سے خواہ انتہاء و آلا۔

**آپ ﷺ کے احرام میں روایات مختلفہ کی توجیہ:** اور تعارض بین الروایات المختلفہ کی توجیہ یا تو یہی کی جائے یعنی ابتداء اور انتہاء کا فرق کہ ابتداء مفرد یا تمتع تھے اور انتہاء قارن اور یہ کہ اصل یہ ہے کہ آدمی کا جس نوع کا بھی احرام ہو اس کا اظہار تلبیہ میں ہونا چاہیے، مثلاً اگر مفرد ہے تو کہے: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ بِحَجِّ الْحَجِّ اور تمتع ہے تو کہے: لَبَّيْكَ بِعُمْرَةِ الْحَجِّ اور اگر قارن ہے تو دونوں کو جمع کرے لَبَّيْكَ بِحَجِّ وَعُمْرَةٍ لیکن قارن کیلئے ضروری نہیں کہ ہر مرتبہ حج و عمرہ کہے بلکہ کبھی حج اور کبھی صرف بعمرہ کہہ سکتا ہے، غرضیکہ قارن کیلئے دونوں کی گنجائش ہے، لیکن ظاہر ہے کہ تمتع کے تلبیہ میں صرف بعمرہ ہی کہا جائیگا اور افراد میں صرف حج۔ تو جس شخص نے آپ ﷺ سے سنا لَبَّيْكَ بِعُمْرَةِ الْحَجِّ اس نے سمجھا کہ آپ ﷺ تمتع ہیں اور جس نے سنا لَبَّيْكَ بِحَجِّ وہ سمجھا کہ آپ ﷺ مفرد ہیں اور جس نے سنا لَبَّيْكَ بِحَجِّ وَعُمْرَةِ الْحَجِّ اس نے نقل کیا کہ آپ ﷺ قارن تھے، کما ہونی الواقع كذلك اس لئے کہ غیر قارن کیلئے لَبَّيْكَ بِحَجِّ وَعُمْرَةِ الْحَجِّ کہنا درست نہیں۔

**انواع حج میں فضیلت کے لحاظ سے ترتیب:** دوسری بات یہاں یہ بیان کرنی ہے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے کہ ان انواع میں فضیلت کے لحاظ سے کیا ترتیب ہے؟ سو جانا چاہیے حنفیہ کے نزدیک اس طرح ہے، القرآن ثم التمتع ثم الإفراد، اور شافعیہ کے نزدیک بالکل اس کے برعکس یعنی الإفراد ثم التمتع ثم القرآن، لیکن افراد کی فضیلت ان کے نزدیک اس صورت میں ہے کہ وہ شخص اسی ④ سال حج سے فارغ ہونے کے بعد پھر عمرہ بھی کرے ورنہ نہیں بلکہ اس صورت میں افراد مفضول و مکروہ ہوگا کما فی شرح الاقناع وغیرہ من کتب الشافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ترتیب اس طرح ہے: الإفراد ثم القرآن ثم التمتع، وعند أحمد هكذا: التمتع، ثم الإفراد، ثم القرآن۔ حنابلہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: لَوْلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَكْتُ

① اگرچہ جو حضرات آپ ﷺ کے قرآن کے قائل نہیں ہیں انہوں نے اس حدیث کی تاویل کی ہے اور دوسرا مطلب لیا ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ حج کے ساتھ اسی سال بعد میں عمرہ بھی کریں، یا یہ کہ آپ ﷺ لوگوں سے فرمادیں کہ حج کے ساتھ اگر چاہیں تو عمرہ بھی کر لیں۔

② سنن ابی داؤد - کتاب المناسک - باب فی الإحرام ۱۸۰۰

③ صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۱) صحیح البخاری - الزواجر (۲۲۱۲) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۱)

④ یعنی ذی الحجہ کے ختم ہونے سے پہلے ورنہ ذی الحجہ کے بعد دوسرا سال شروع ہو جائیگا کتب شافعیہ میں اسکی تصریح ہے۔

بِعُمْرَةٍ اور اسی جیسی روایات یعنی یہ کہ آپ ﷺ تمتع کی تمتی فرما رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ آپ ﷺ غیر افضل کی تمتی نہیں فرما سکتے ہیں اور شافعیہ کی دلیل یہ ہے کہ جس افراد کو وہ افضل کہتے ہیں اس میں اہتمام زیادہ ہے اسلئے کہ اس میں حج کیلئے میقات سے مستقل احرام باندھا جاتا ہے اور پھر بعد الفراع من الحج عمرہ کیلئے الگ مستقل من ادنی الحل احرام باندھا جاتا ہے، بخلاف تمتع کے کہ اگرچہ اس میں بھی دونوں کا احرام الگ الگ ہوتا ہے لیکن وہاں درمیان میں محظورات احرام سے آدمی متنع ہوتا ہے احرام کا تسلسل باقی نہیں رہتا ہے اور بخلاف قرآن کے کہ اس میں عمرہ کے افعال صرف تبعاً و ضمناً پائے جاتے ہیں (کما هو مسلک الجمهور)۔

۱۷۷۸ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يَعْنَى ابْنِ سَلَمَةَ، ح وَحَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤَافِينَ هَلَالَ ذِي الْحِجَّةِ فَلَمَّا كَانَ بِذِي الْحَلِيفَةِ قَالَ: «مَنْ شَاءَ أَنْ يُهْلَ بِحَجٍّ فَلْيُهْلْ، وَمَنْ شَاءَ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْلْ بِعُمْرَةٍ». قَالَ مُوسَى: فِي حَدِيثِ وَهَيْبٍ، فَإِنِّي لَوَ أَلِي أَهْدِيكَ لَأَهْلَيْتُ بِعُمْرَةٍ، وَقَالَ: فِي حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، وَأَمَّا أَنَا فَأَهْلُ بِالْحَجِّ فَإِنَّ مَعِيَ الْهَدْيَ، ثُمَّ اتَّفَقُوا فَكُنْتُ فِي مَنَ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ، حَضَبْتُ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي، فَقَالَ: «مَا يَبْكِيكِ؟»، قُلْتُ: وَدِدْتُ أَنْ لَمْ أَكُنْ خَرَجْتُ الْعَامَ، قَالَ: «إِنَّهُ لَفِي عُمْرَتِكَ وَانْقَضَى رَأْسُكَ وَانْقَضَى طَبْعُكَ». قَالَ مُوسَى: «وَأَهْلِي بِالْحَجِّ» وَقَالَ سُلَيْمَانُ وَاحْتَسَبِي مَا يَصْنَعُ الْمُسْلِمُونَ فِي حَجَّتِهِمْ فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةُ الصَّادِرِ أَمَرَ يَقْبِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَذَهَبَ بِهَا إِلَى التَّنْعِيمِ زَادَ مُوسَى فَأَهْلَتْ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِهَا وَطَأَتْ بِالْبَيْتِ فَقَضَى اللَّهُ عُمْرَتَهَا وَحَجَّهَا. قَالَ هِشَامٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَدْيً، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: زَادَ مُوسَى فِي حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْبَطْحَاءِ طَهَّرَتْ عَائِشَةُ رُحْيَ اللَّهِ عَنْهَا.

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ حج کے لئے مدینہ منورہ سے نکلے اس حال میں کہ ہم پانے والے تھے ذی الحجہ کے چاند کو (حضور ﷺ پچیس ذوالقعدہ کو روانہ ہوئے تھے تو مطلب یہ ہوا کہ ذوالحجہ کا مہینہ قریب قریب شروع ہونے کو تھا) تو جب آپ ﷺ ذوالحجہ میں تھے۔ اسوقت حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کا حجی چاہے کہ دو احرام باندھ لے حج کا تو اسے چاہیے حج کا احرام باندھ لے اور جس کا دل چاہے احرام باندھنے

۱۔ اسکا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ تمتع کی تمتی آپ ﷺ ایک عارض کی وجہ سے فرما رہے ہیں وہ یہ کہ صحابہ کو حلال ہونے میں تردد ہو رہا تھا اسلئے انکی تسلی کیلئے آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اگر میں بھی تمہاری طرح ساقی الہدی نہ ہوتا تو میں بھی حلال ہو جاتا، اور فسخ الحج الی العمرة کر لیتا اور ظاہر ہے کہ اس سال فسخ الحج الی العمرة ایک خاص معلومت کی وجہ سے کیا گیا تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ یہ دلیل صریحہ انکی کتب میں مجھے نہیں ملی، مستنبط ہوتی ہے ۱۲۔

عمرہ کا تو وہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ موسیٰ وہیب کی حدیث میں فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اگر میں نے ہدیٰ نہ بھیجی ہوتی تو میں عمرہ کا احرام باندھتا اور حماد بن سلمہ کی حدیث میں فرمایا کہ میں توجج کا احرام ہی باندھتا ہوں کیونکہ میرے ساتھ توبہ دی ہے۔ پھر آگے راویوں کا اتفاق ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے ان میں سے کسی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا پھر راستے ہی میں آگے چل کر مجھے حیض آگیا جب رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں رو رہی تھی آپ ﷺ نے پوچھا تم کیوں رو رہی ہو؟ میں نے عرض کیا کہ کاش میں اس سال نہ نکلی ہوتی آپ نے فرمایا کہ تم عمرہ چھوڑ دو اور سر کھول کر کنگھی کر لو۔ موسیٰ کہتے ہیں اور فرمایا کہ اور تم حج کا احرام باندھ لو اور سلیمان راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہی کرو جو مسلمان اپنے حج میں کرتے ہیں۔ پھر جب واپسی کی رات ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے عبد الرحمن کو حکم فرمایا، تو وہ حضرت عائشہؓ (اپنی بہن) کو تنعیم لے گئے۔ موسیٰ راوی نے یہ بھی کہا کہ پھر حضرت عائشہؓ نے اس چھوٹ جانے والے عمرہ کے بدلہ عمرہ کا احرام باندھا اور بیت اللہ کا طواف کیا اور اللہ نے ان کا حج اور عمرہ پورا فرما دیا۔ ہشام کہتے ہیں اور اس حج افراد میں کوئی ہدیٰ لازم نہ ہوئی۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: موسیٰ نے حماد بن سلمہ کی حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ جب بطحاء (وادی محصب) کی رات ہوئی تو حضرت عائشہؓ پاک ہو گئیں۔

صحیح البخاری - الخیض (۲۹۰) صحیح البخاری - الخیض (۲۹۹) صحیح البخاری - الخیض (۳۱۰) صحیح البخاری - الخیض (۳۱۱)  
صحیح البخاری - الخیض (۳۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۱) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۵) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۶) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۶) صحیح البخاری - الجہاد والنسب (۲۸۲۲) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۲۴) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۶) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۲۸) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۳۹) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۱) جامع الترمذی - الحج (۹۴۵) جامع الترمذی - الحج (۹۴۵) سنن النسائی - الطہارۃ (۲۹۰) سنن النسائی - الخیض والاستحاضۃ (۳۴۸) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۱۷) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۴۱) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۶۴) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۰۳) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۰۴) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۹۰) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۷۷۸) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۸۱) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۰۰) موطأ مالک - الحج (۷۴۶) موطأ مالک - الحج (۹۴۰) موطأ مالک - الحج (۹۴۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۴۶) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۰۴)

شرح الحدیث عَنْ عَائِشَةَ، أَهْمًا قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤَاظِينَ هَلَالَ ذِي الْحِجَّةِ: ہم حضور ﷺ کے ساتھ حج کیلئے مدینہ منورہ سے نکلے اس حال میں کہ ہم اپنے ولے تھے ہلال ذی الحجہ کو یعنی ذی الحجہ کا مہینہ شروع ہونے والا تھا حافظ ابن قیمؒ کی تحقیق یہ ہے کہ آپ ﷺ مدینہ منورہ سے ۲۵ ذی قعدہ یوم السبت کو روانہ ہوئے تھے اور ابن حزم کی رائے میں ۲۴ ذی قعدہ یوم النہس کو، جیسا کہ وارث ہے کہ اکثر و بیشتر آپ ﷺ کی عادت شریفہ یوم النہس کو ابتداء بال سفر کی تھی۔ اور اس پر سب کا اتفاق ہے اور روایات میں تصریح ہے کہ مکہ مکرمہ آپ ﷺ سہوی الحجہ کو پہنچے۔

فَلَمَّا كَانَ بِذِي الْحِجَّةِ قَالَ: «مَنْ شَاءَ أَنْ يَهْلَ يَخُجْ فَلْيَهْلْ، وَمَنْ شَاءَ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلْ بِعُمْرَةٍ». شروع<sup>①</sup> میں آپ ﷺ نے ذوالحجۃ میں صحابہ کو اختیار دیدیا تھا کہ جس کا جس نوع احرام کا جی چاہے ویسا ہی باندھ لے، پھر بعد میں آگے چل کر مکہ کے قریب آپ ﷺ نے فسخ الحج الی العمرة کا اشلہ فرمایا۔ جب صحابہ<sup>②</sup> نے ایسا نہیں کیا تو پھر مردہ پر پہنچ کر آپ ﷺ نے صحابہ کو فسخ الحج الی العمرة کا امر جازم و قطعی فرمایا۔ چنانچہ وہ آپ ﷺ کے حکم کے مطابق اس طواف وسعی کو عمرہ قرار دے کر حلال ہو گئے۔

**احرام عائشہ کی تحقیق:** فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ، حُفَّتْ: حضرت عائشہؓ و جملہ ازواج مطہرات اس حج میں مستمتع تھیں، اور تمتع میں یہ ضروری ہے کہ محرم حج سے پہلے عمرہ سے فارغ ہو جائے، حضرت عائشہؓ کیلئے یہ ممکن نہ تھا اسلئے کہ یہ سب حضرات مکہ مکرمہ چار ذی الحجہ کو پہنچے ہیں اب آگے حج شروع ہونے میں صرف چار دن باقی رہ گئے تھے جبکہ حضرت عائشہؓ کو حیض تین ذی الحجہ کو آنا شروع ہوا، صرف چار پانچ دن کے اندر طہارۃ عن الحيض اور عمرہ سب کام کیسے ہو سکتے تھے، تو پھر عائشہؓ نے کیا کیا؟ اس سلسلے میں روایات حدیثیہ میں بھی اختلاف ہے اور علماء و فقہاء میں بھی۔

**حنفیہ کی رائے:** حنفیہ کے نزدیک تو اس کا صرف ایک ہی حل تھا وہ یہ کہ وہ رخص عمرہ کریں جس کی قضاء بعد میں کر لیں اور حج کا احرام باندھ لیں اسلئے کہ حیض عمرہ سے تو مانع ہے حج سے مانع نہیں، حالت حیض میں عورت وقوف عرفہ اور ربی وغیرہ سب کچھ کر سکتی ہے، البتہ طواف زیارت پاک ہونے کے بعد کرے گی جب بھی پاک ہو۔ حنفیہ نے حضرت عائشہؓ کے قصے میں اسی شکل کو اختیار کیا ہے، وہ یہی کہتے ہیں کہ عائشہؓ عمرہ کو چھوڑ کر مفرد یا حج ہو گئی تھیں اور بعد میں انہوں نے اس عمرہ کی قضا کی جس کو عمرۃ التعمیم کہتے ہیں اور روایات میں مشہور ہے۔

**جمہور کی رائے:** اور شافعیہ وغیرہ کے نزدیک انکے مسلک کے پیش نظر اسکے دو حل تھے: ① ایک تو یہی جو حنفیہ کہتے ہیں، ② دوسرا یہ کہ عائشہؓ بجائے رخص عمرہ کے احرام عمرہ پر حج کے احرام کی بھی نیت کر لیں اور قادر نہ ہو جائیں۔ کیونکہ جمہور کے نزدیک قرآن میں صرف افعال حج ادا کئے جاتے ہیں اور حج سے قبل افعال عمرہ مستقلاً نہیں کئے جاتے (کما سبق تفصیلہ فی بیان انواع المناسک)۔ جمہور علماء نے احرام عائشہؓ میں اس دوسری شکل کو اختیار کیا ہے یعنی عائشہؓ شروع میں متمتعہ تھیں بعد میں قادر نہ ہو گئی تھیں اور انہوں نے رخص عمرہ نہیں کیا تھا۔ اب سوال ہو گا کہ اخیر میں محصب سے جو انہوں نے عمرہ کیا

① صحیح صورت حال یہی ہے ورنہ اس موجد حدیث کے ظاہر سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کو فسخ الحج الی العمرة کا امر ذوالحجۃ ہی میں فرما دیا تھا، حالانکہ ایسا نہیں ہے (کذا فی البدل - ج ۸ ص ۳۸۱)۔

② اور اسلئے نہیں کیا کہ وہ تو یہ چاہتے تھے کہ جس حال میں آپ ﷺ انہوں نے اسی حال میں وہ بھی رہیں اور آپ ﷺ احرام کی حالت میں تھے، سابق الہدیٰ ہونے کی وجہ سے حلال نہیں ہو سکتے تھے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا تھا: لَوْلَا أَنِّي أَخَذْتُ لِي بِعُمْرَةٍ کہ اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں صرف عمرہ کا احرام باندھ کر اس وقت تمہارے ساتھ حلال ہو جاتا لیکن میں سابق الہدیٰ ہوں اور سوچ ہدی تحمل سے مانع ہوتا ہے۔

تھا (عمرۃ التنعیم) وہ کیسا تھا؟ اسکے بارے میں وہ یہ کہتے ہیں وہ عمرہ مستانفہ تھا یعنی مستقل<sup>۱</sup> عمرہ، اور عمرہ مرفوضہ کی قضا نہیں تھی جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں۔

حنفیہ و شافعیہ کے اس اختلاف کے جاننے کے بعد اب آگے آپ روایات میں دیکھیں گے کہ آپ کو دونوں طرح کی روایات ملیں گی، بعض سے حنفیہ کی تائید ہوتی نظر آئے گی اور بعض سے شافعیہ و جمہور کی، جب کوئی روایت حنفیہ کے خلاف آتی ہے تو وہ اس کی تاویل کرتے ہیں، اسی طرح جب شافعیہ کے خلاف آتی ہے تو وہ اس کی تاویل کرتے ہیں۔

**فائدہ:** یہ جو ہم نے اوپر حضرت عائشہؓ کے احرام میں اختلاف اور اسکی تفصیل لکھی ہے کتاب الحج کی بڑی اہم اور مشہور بحث ہے، عجیب حسن اتفاق ہے کہ جس طرح حضور ﷺ کے احرام میں علماء کا شدید اختلاف ہے اسی طرح آپ ﷺ کی زوجہ محترمہ عائشہؓ کے احرام میں بھی علماء کا اختلاف اور طویل بحث ہے۔

ان رفضي عُمُرَتِكَ وَانْقَضِيَ رَأْسُكَ وَامْتَشَطَ طَبْعُكَ: یہ سب الفاظ صریح ہیں رفض عمرہ کے بارے میں جس کے حنفیہ قائل ہیں، شافعیہ وغیرہ اس کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ مراد یہ ہے افعال عمرہ کو ترک کر دیں، احرام عمرہ کا ترک مراد نہیں ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ صرف افعال حج ادا کرو جسکے ضمن میں عمرہ بھی ہو جائیگا جیسا کہ عند الجمہور قرآن میں ہوتا ہے، لیکن اس پر اشکال ہو گا کہ آپ ﷺ عائشہؓ کو نقض راس (مینڈھیاں کھول دینا) اور اجتناط کا بھی تو حکم فرما رہے ہیں یہ دونوں تو احرام کے منافی ہیں؟ اس پر وہ یہ کہتے ہیں: آپ ﷺ کی مراد یہ ہے کہ اگر ضرورت سمجھو تو آہستہ آہستہ کنگھی وغیرہ کر لو اس طرح کہ بال ٹوٹنے نہ پائیں واللہ تعالیٰ اعلم

فَأَهْلَتْ بِعُمُرَةٍ مِمَّا كَانَ عُمُرَتُهَا: اس سے بھی حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کما هو ظاہر۔

قَالَ هِشَامٌ: وَلَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَدًى: اس جملے سے بھی حنفیہ کی تائید ہو رہی ہے اسلئے کہ اگر عائشہؓ قارنہ ہوتیں کما قالو اتو پھر ہدی کی نفی کیوں کی جارہی ہے قارن پر تو دم قرآن بالا قارن واجب ہے؟ جناب قاضی عیاضؒ نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے، اگرچہ امام نوویؒ نے اسکو رد کیا ہے کما فی الحل الفہم۔ ابن قیمؒ نے جواباً کہا کہ یہ جملہ ہشام کی طرف سے مدرج ہے بعض دوسرے روایات نے اسکو ذکر نہیں کیا۔

فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْبَيْطَاءِ طَهَّرَتْ عَائِشَةُ رَأْسَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ: لَيْلَةُ الْبَيْطَاءِ تو لَيْلَةُ الْمُحْصَبِ کو کہتے ہیں جہاں آپ ﷺ منیٰ سے نکلنے کے بعد راستے میں ٹھہرے تھے اور یہ چودہ ذی الحجہ کی رات تھی (تیرہ تاریخ کو آپ ﷺ منیٰ سے واپس ہوئے تھے)۔  
**روایت پر قوی اشکال وجواب:** اگر ہم اس روایت کو صحیح مان لیتے ہیں تو سوال ہو گا کہ حضرت عائشہؓ نے طواف زیارت کب کیا؟ ظاہر ہے کہ طواف زیارت تو وہ اس سے بہت پہلے کر چکی تھیں اور اس روایت کے پیش نظر ان کی حالت سابقہ

① کیونکہ قرآن میں جو حج کے ساتھ عمرہ ہوتا ہے وہ تو ضمناً ہوتا ہے، ان کا تکی چاہا کہ میں مستقلاً بھی ایک عمرہ کروں جس طرح دوسری ازواج نے کیا ہے، ۱۲۔

حیض کی تھی جس میں طواف ممنوع ہے اسی لئے ابن حزم نے اس روایت کو منکر قرار دیا ہے۔

اس پر تمام روایات متفق ہیں کہ حضرت عائشہؓ کو حیض دخول مکہ سے پہلے مقام مرف میں شروع ہوا تھا، پھر طہر کب حاصل ہوا؟ اس میں دو روایتیں ہیں، ایک میں ہے یوم عرفہ اور دوسری میں ہے یوم النحر اور کہا گیا ہے یوم عرفہ کے طہر سے مراد تو نفس غسل ہے جو دو قوف عرفہ کیلئے انہوں نے کیا تھا (باوجود حیض کے) اور یوم النحر میں ان کو فی الواقع طہر حاصل ہوا۔

اور حضرت شیخ کے والد مولانا محمد یحییٰ صاحب یہ فرماتے تھے: اس روایت کے سیاق میں تقدیم و تاخیر ہو گئی اصل سیاق اسکا وہ ہے جو چند روایات کے بعد (رقم ۱۷۸۲) آ رہا ہے ولفظہ: فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْبَيْطِ حَاءَ وَطَهَّرَتْ عَائِشَةُ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلْزَجَ صَوَاحِبِي اس روایت میں وَطَهَّرَتْ عَائِشَةُ جملہ حالیہ<sup>۱</sup> ہے، اُی وقد طهرت عائشة قبلها، سبحان اللہ! کیا عمدہ جواب ہے۔

۱۷۷۹ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْنٍ التَّحْمَنِيِّ بْنِ ذُو قُلَيْبٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: عَزَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ «فَعِمْنَا مِنْ أَهْلِ بَعْمُرَةَ، وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ وَعُمُرَةَ، وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ، وَأَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ، فَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمُرَةَ، فَلَمْ يُحَلُّوا حَتَّى كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ»۔

عروہ بن زبیر حضرت عائشہؓ جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع والے سال نکلے تو ہم میں سے بعض ایسے بھی تھے جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا اور رسول اللہ ﷺ نے بھی حج کا احرام باندھا (یا حج اور عمرہ کا اکٹھے احرام باندھا) جن لوگوں نے صرف حج کا احرام باندھا یا حج اور حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا وہ سب لوگ یوم النحر کو ہی حلال ہوئے۔

۱۷۸۰ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ، بِإِسْنَادِهِ مِثْلَهُ زَادَ «فَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمُرَةٍ فَقَالَ:» اسود سے انکی سند سے اسی گزشتہ حدیث کے مثل روایت ہے، انہوں نے یہ اضافہ کیا کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ تو حلال ہو گیا۔

صحیح البخاری - الحیض (۳۱۱) صحیح البخاری - الحیض (۳۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۱) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۵) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۳۴) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۶) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۱۷) سنن ابی داؤد - مناسک (۱۷۷۹) سنن ابن ماجہ - مناسک (۳۰۰۰) مسند احمد - مناسک (۳۶/۶) مسند احمد - مناسک (۳۷/۶) مسند احمد - مناسک (۱۱۹/۶) مسند احمد - مناسک (۱۶۴/۶) مسند احمد - مناسک (۱۷۷/۶) مسند احمد

① بخلاف موجودہ روایت کے کہ اس میں یہ جملہ شرط کی جڑ واقع ہو رہا ہے، قائل ۱۲۔

ہمالی مسند الانصار (۱۹۱/۶) مسند احمد ہمالی مسند الانصار (۲۴۳/۶) موطا مالک الحج (۷۴۶) موطا مالک الحج (۹۴۰)

**شرح الحديث** قَاتَمًا مِّنْ أَهْلِ بِالْحَجِّ ۝ أَوْ يَجْمَعُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَلَمْ يَحِلُّوا حَتَّى كَانَ يَوْمُ النَّحْرِ: اس حدیث میں وہ صحابہ جو مفرد اور قارن تھے ان دونوں کے بارے میں یہ ہے کہ وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک انہوں نے یوم النحر کی رمی نہیں کی یہ بات قارئین کے بارے میں تو بالکل صحیح ہے کیونکہ قرآن تحلل سے مانع ہوتا ہے، رمی کے بعد ہی ایک تحلل ہوتا ہے اور مفرد کے بارے میں فی نفسہ تو یہ صحیح ہے لیکن اس سال جو صحابہ مفرد تھے ان کو آپ ﷺ نے فسخ الحج الی العمرۃ کا حکم دیکر حلال کر دیا تھا کما سبق تفصیلہ، پھر ان صحابہ کے بارے میں یہ کہنا کہاں صحیح ہے کہ وہ رمی یوم النحر کے قبل حلال نہیں ہوئے؟ لہذا اس کی توجیہ یہ کی جائیگی کہ اس حدیث میں مفرد سے وہ مفرد مراد ہیں جن کے پاس ہدی تھی اور وہ سائق الہدی تھے، چنانچہ جو صحابہ مفرد تھے اور ان کے ساتھ ہدی بھی تھے ان کو آپ ﷺ نے فسخ الحج کا حکم نہیں دیا تھا اور وہ واقعی رمی یوم النحر سے قبل حلال نہیں ہوئے، واللہ اعلم۔

۱۷۸۱- حَدَّثَنَا الْقُتَيْبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُمَا قَالَتَا: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلُ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ، ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا» فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِئِ بِالْبَيْتِ، وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «انْقُضِي رَأْسَكُمْ وَأَمْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ، وَدَعِي الْعُمْرَةَ». قَالَتَا: فَقَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أُرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْتَمَرْتُ، فَقَالَ: «هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكِ» قَالَتَا: فَطَأَتِ الدِّينَ أَهْلُوا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلُّوا، ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَوَاقِفِهِمْ، وَأَمَّا الدِّينَ كَانُوا يَجْمَعُونَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، وَمَعْمَرٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، نَحْوَهُ لَمْ يَذْكُرُوا طَوَافَ الدِّينِ أَهْلُوا بِعُمْرَةٍ وَطَوَافَ الدِّينِ يَجْمَعُونَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ.

**ترجمہ** حضرت عائشہ سے روایت ہے جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع کے سفر میں نکلے تو ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کے ساتھ ہدی ہو وہ تو عمرہ کے احرام کے ساتھ حج کا احرام بھی باندھ لے اور پھر اس وقت تک احرام نہ کھولے جب تک کہ دونوں سے فارغ نہ ہو جائے تو میں مکہ آئی اس حال میں کہ میں حائضہ تھی اور نہ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا مروہ کے درمیان چکر لگائے میں نے اس بات کی رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنا سر کھول لو اور کنگھی کر لو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ



**خروج** صحيح البخاري - الحوض (٢٩٠) صحيح البخاري - الحوض (٢٩٩) صحيح البخاري - الحوض (٣١٠) صحيح البخاري - الحوض (٣١١)  
 صحيح البخاري - الحوض (٣١٣) صحيح البخاري - الحج (١٤٨١) صحيح البخاري - الحج (١٤٨٥) صحيح البخاري - الحج (١٤٨٦) صحيح البخاري -  
 الحج (١٤٨٧) صحيح البخاري - الحج (١٥٥٧) صحيح البخاري - الحج (١٥٦٧) صحيح البخاري - الحج (١٦٢٣) صحيح البخاري - الحج (١٦٣٣)  
 صحيح البخاري - الحج (١٦٧٣) صحيح البخاري - الحج (١٦٩١) صحيح البخاري - الحج (١٦٩٤) صحيح البخاري - الحج (١٦٩٥) صحيح البخاري -  
 الحج (١٦٩٦) صحيح البخاري - الجهاد والسير (٢٧٩٣) صحيح البخاري - الجهاد والسير (٢٨٢٢) صحيح البخاري - الفرائض (٤١٣٤) صحيح البخاري -  
 الفرائض (٤١٤٦) صحيح البخاري - الأضاحي (٥٢٢٨) صحيح البخاري - الأضاحي (٥٢٣٩) صحيح مسلم - الحج (١٢١١) جامع الترمذي - الحج  
 (٩٤٥) جامع الترمذي - الحج (٩٤٥) سنن النسائي - الطهارة (٢٩٠) سنن النسائي - الحيض والائتيان (٣٤٨) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٧١٧)  
 سنن النسائي - مناسك الحج (٢٧١٨) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٧٤١) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٧٦٤) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٠٣)  
 سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٠٤) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٩٩٠) سنن أبي داود - مناسك الحج (١٧٨١) سنن ابن ماجه - مناسك الحج (٢٩٦٣) سنن ابن  
 ماجه - مناسك الحج (٢٩٨١) سنن ابن ماجه - مناسك الحج (٣٠٠٠) سنن ابن ماجه - الأضاحي (٣١٣٥) موطأ مالك - الحج (٧٤٦) موطأ مالك - الحج (٨٩٦)  
 موطأ مالك - الحج (٩٤٠) موطأ مالك - الحج (٩٤١) سنن الدارمي - مناسك الحج (١٨٤٦) سنن الدارمي - مناسك الحج (١٩٠٤)

نَقَالَ: «هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ»: معناه علی الظاهر، یعنی عمرہ شعیب تمہارے عمرہ مرفوعہ کی قضا ہے۔ فہذا مؤید للحنفیۃ فی احرام عائشہ

طواف قارن کے بارے میں جمہور کی دلیل اور حنفیہ کی طرف سے اس کی توجیہ: وَأَمَّا الَّذِينَ كَانُوا اجْتَمَعُوا  
الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَامْتَاظُوا طَوَافًا وَاحِدًا: یہ جمہور کی دلیل ہے کہ قارن کے ذمہ صرف ایک طواف اور ایک سعی ہے، یعنی  
صرف افعال حج اور گویا اسی کے ضمن میں خود بخود عمرہ بھی ہو جاتا ہے، اس میں شک نہیں کہ بعض روایات سے ایسا ہی بظاہر معلوم  
ہوتا ہے مسئلہ مختلف فیہ ہے، صحابہؓ کے درمیان بھی یہ مسئلہ اختلافی رہا ہے جیسا کہ شروع حدیث میں لکھا ہے، حنفیہ کے نزدیک تو  
چونکہ قارن کیلئے دو طواف اور دو سعی ضروری ہیں اسلئے وہ اس روایت کی تاویل کرتے ہیں جو سیاق حدیث کے بہت قریب ہے، وہ



یہ کہ اس روایت کا حاصل یہ ہے جن لوگوں نے نسخ الحج الی العمرة کیا تھا وہ دو مرتبہ حلال ہوئے ایک مرتبہ طواف عمرہ وسعی کے بعد اور دوسری مرتبہ طواف حج کے بعد، یہ لوگ پہلا طواف کر نیچے بعد حلال ہو گئے اور چند روز بعد احرام حج باندھا اور طواف حج سے فارغ ہونے کے بعد پھر دوسری مرتبہ حلال ہوئے، ان حضرات کا احرام بھی دو مرتبہ ہوا اور احلال بھی۔ اور جو لوگ قارن تھے انہوں نے اگرچہ دو طواف کئے لیکن پہلے طواف کے بعد وہ حلال نہیں ہوئے انکا تحلیل صرف دوسرے طواف پر مرتب ہوا، لہذا ان کا احرام بھی ایک بار ہوا اور احلال بھی <sup>۱</sup>۔ وذلك لان القران مانع عن التحلل، ولذلك لم يرموا بالفسخ اى بفسخ الحج الى العمرة، والله سبحانه تعالى اعلم۔ فقہائے احناف اور شراح حنفیہ نے قارن کیلئے تعدد طواف وسعی کی متعدد روایات ذکر کی ہیں، فلیدرج الی المطولات۔ فیض الباری میں یہ مسئلہ خوب واضح اور مبرہن طور پر لکھا گیا ہے۔

آگے ایک مستقل باب آرہا ہے باب طواف القایم، وہاں مصنفؒ نے قصہ انہی مسئلہ بیان کیا ہے یہاں تو یہ اس حدیث کے ذیل میں ضمنا آگیا ہے۔

۱۷۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: لَبِيتُ بِالْحَجِّ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفٍ حَضَبْتُ فَيَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي، فَقَالَ: «مَا يَبْكِيكِ يَا عَائِشَةُ؟»، فَقُلْتُ: حَضَبْتُ لَيْتَنِي لَمْ أَكُنْ حُجَّجْتُ، فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّمَا ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ»، فَقَالَ: «أَنْشِكِي النَّاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنْ لَا تَطْلُقِي بِالْبَيْتِ»، فَلَمَّا دَخَلْنَا مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ شَاءَ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً، إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْمُدْنِي»، قَالَتْ: وَدَخَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرِ يَوْمَ الْفَحْرِ، فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْبَيْطَاءِ وَظَهَرَتْ عَائِشَةُ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتَرْجِعُ صَوَاحِبِي بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَأَرْجِعُ أَنَا بِالْحَجِّ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ، فَذَهَبَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ فَلَبِثَ بِالْعُمْرَةِ.

سرخشا - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہم نے حج کا تلبیہ پڑھا پھر جب ہم مقام سرف میں پہنچے تو مجھے حیض آگیا جب آپ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں رو رہی تھی آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیوں رو رہی ہو؟ میں نے عرض کیا کہ مجھے حیض ہو گیا، کاش کہ میں نے حج کا ارادہ ہی نہ کیا ہوتا، تو آپ نے ارشاد فرمایا: سبحان اللہ! یہ تو ایسی چیز ہے اللہ پاک نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کے ساتھ لازم کر دی۔ پھر فرمایا کہ تم حج کے ارکان ادا کرو سارے کے سارے علاوہ بیت اللہ کے طواف کے پھر جب ہم مکہ میں داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو چاہے کہ اس حج کے احرام کے بدلہ عمرہ کا احرام باندھے تو وہ حج کے احرام کو توڑ کر اسکو عمرہ کا احرام کر لے مگر جس کے ساتھ ہدی ہو (تو وہ ایسا نہ کرے) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کی طرف سے گائے ذبح کی قربانی کے دن پھر جب بطحاء (داوی

محب) کی رات ہوئی اور حضرت عائشہؓ پاک ہو گئیں تو انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کیا میری ساتھی خواتین حج و عمرہ کر کے لوٹیں گی اور میں صرف حج کر کے لوٹوں گی؟ تو آپ ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا تو وہ حضرت عائشہؓ کو تنہا لے گئے تو حضرت عائشہؓ نے عمرہ کا احترام وہاں سے باندھ رکھا۔

**تخریج** صحیح البخاری - الخیض (۲۹۰) صحیح البخاری - الخیض (۲۹۹) صحیح البخاری - الخیض (۳۱۰) صحیح البخاری - الخیض (۳۱۱) صحیح البخاری - الخیض (۳۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۱) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۵) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۶) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۶) صحیح البخاری - الجہاد والسنہ (۲۷۹۳) صحیح البخاری - الجہاد والسنہ (۲۸۲۲) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۳۴) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۶) صحیح البخاری - الأصاحی (۵۲۲۸) صحیح البخاری - الأصاحی (۵۲۳۹) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۱) جامع الترمذی - الحج (۹۴۵) جامع الترمذی - الحج (۹۴۵) سنن النسائي - الطهارة (۲۹۰) سنن النسائي - الخيض والاستحاضة (۳۴۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۱۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۴۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۶۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۰۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۰۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۹۰) سنن أبي داود - الناسك (۱۷۸۲) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۶۲) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۸۱) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۰۰) موطأ مالك - الحج (۷۴۶) موطأ مالك - الحج (۸۹۶) موطأ مالك - الحج (۹۴۰) موطأ مالك - الحج (۹۴۱) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۴۶) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۰۴)

**شرح الحديث** فَلَمَّا دَخَلْنَا مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ شَاءَ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً. یہاں سے آپ ﷺ نے فسخ الحج کی العمرة کا مشورہ دینا شروع کیا، اس کے بعد مزید تاکید فرمائی اور پھر مردہ پر پہنچ کر جہان سعی کی تکمیل ہو جاتی ہے آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو عمرہ قرار دے لو (اور حلق وغیرہ کر کے حلال ہو جاؤ)۔

وَذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرَةَ: اس سے قبل باب فی ہدی البقرہ میں حدیث گزری ہے: ذَبَحَ عَنْ غَنٍّ اِثْنَتَيْنِ مِنْ نِسَائِهِ بَقَرَةً، ازواج مطہرات کی طرف سے آپ ﷺ نے جو قربانی فرمائی اس پر تفصیلی کلام اسی جگہ گزر چکا ہے۔ اَنْزَجَ صَوَاحِبِي بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَأَرْجَعَنَا بِالْحَجِّ: عمرۃ التنعیم: یہ پہلے گزر چکا ہے کہ جملہ ازواج مطہرات متمتعات تھیں، سب نے مکہ مکرمہ پہنچتے ہی عمرہ کیا تھا بجز عائشہؓ کے (لاجل الخیض) اب وہابی کے دن وہ آپ سے یہاں محب میں عرض کر رہی ہیں کہ میری سب ساتھ والی عورتیں توجہ و عمرہ دونوں کر کے لوٹ رہی ہیں اور میں صرف حج کر کے جا رہی ہوں، اس پر آپ ﷺ نے ان کو ان کے بھائی عبدالرحمن کے ساتھ محب سے تنہا لے گیا تاکہ وہاں جا کر وہ احرام عمرہ

① آپ ﷺ نے عائشہؓ کو احرام عمرہ کیلئے محب سے تنہا لے گیا؟ جواب یہ ہے کہ منی اور محب حد حرم میں داخل ہیں اور مسئلہ یہ ہے جو شخص مکہ یا حرم میں مقیم ہو اور عمرہ کرنا چاہے تو اس کیلئے ضروری ہے کہ خارج حرم یعنی حل میں داخل ہو کہ وہاں سے احرام باندھ کر مکہ میں آئے اور تنہا کی تخصیص اس لئے تھی کہ وہ اپنی اہل بیت سے یعنی اقرب اہل بیت سے

باندھیں اور پھر وہیں سے مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ کر کے یہاں محب میں آجائیں تاکہ پھر سارا قافلہ یہاں سے مکہ کے لئے ایک ساتھ روانہ ہو۔ چنانچہ حضور ﷺ مع پورے قافلے کے یہاں ۱؎ ٹھہرے رہے اور یہ دونوں راتوں رات عمرہ سے فارغ ہو کر یہاں محب میں آ گئے، پھر اس قافلہ نے مکہ پہنچ کر طواف دواغ کیا اور پھر صبح کی نماز پڑھ کر مکہ سے مدینہ کیلئے روانہ ہوئے۔ یہ عمرہ حنفیہ کے نزدیک عمرہ مرفوضہ کی قضاء تھی جو کہ ان پر واجب تھی اور جمہور کے نزدیک عمرہ مستقلہ تھا عائشہؓ کی تطہیب ۲؎ خاطر کیلئے۔

**ایک اشکال مع جواب:** یہاں پر ایک شبہ ہوتا ہے ۳؎ وہ یہ کہ جب عند الحنفیہ یہ عمرہ قضا کے طور پر تھا تب تو یہ ان پر ہر حال میں واجب تھا، تو پھر حضور ﷺ نے یہ عمرہ اس سے پہلے کیوں نہ کر لیا ایسے تنگ وقت میں وہ بھی عائشہؓ کے کہنے پر؟ جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ ان ایام حج میں اس قدر مشغول و مصروف تھے کہ آپ ﷺ کو عائشہؓ کے حیض کا سارا قصہ ہی یاد نہیں رہا تھا اور یہ کہ انہوں نے شروع میں جب مدینہ سے مکہ مکرمہ پہنچی تھیں عمرہ نہیں کیا تھا، دلیل اسکی یہ ہے جیسا کہ بخاری وغیرہ کی روایت میں ہے: «وَمَا طُفَّتْ لِيَالِي قَدِمْنَا لَعَنِي جَبَّانُهُمْ» نے آپ ﷺ سے عمرہ نہ کر نیکی شکایت کی تو آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے جس روز ہم مکہ میں آئے طواف نہیں کیا تھا ۴؎۔

۱۷۸۳ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَقْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحُجُّ، فَلَمَّا قَدِمْنَا تَطَوَّعْنَا بِالْبَيْتِ «قَامَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَائِقِ الْهَدْيِ أَنْ يُحِلَّ، فَأَحَلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَائِقِ الْهَدْيِ».

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نکلے اور ہمارا مقصد اس (سفر) سے حج ہی تھا (عمرہ نہ تھا) پھر جب ہم مکہ پہنچے تو ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ جن کے پاس ہدی نہیں ہے وہ حلال ہو جائیں۔ پس جو لوگ ہدی لیکر نہیں آئے تھے وہ حلال ہو گئے۔

صحیح البخاری - الحیض (۲۹۰) صحیح البخاری - الحیض (۲۹۹) صحیح البخاری - الحیض (۳۱۰) صحیح البخاری - الحیض (۳۱۳) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۳) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۳۴) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۶) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۱) سنن النسائي - الطهارة (۲۹۰) سنن النسائي - الحیض والاستحاضة (۳۴۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۱۷) سنن النسائي - مناسك الحج

۱؎ حضرت شیخ کی رائے جس کو حضرت نے حاشیہ لامح اور جزء حجۃ الوداع میں اختیار فرمایا ہے یہی ہے، شرائع کی رائے اسیں دوسری ہے جس کو ہم طواف الوداع کے باب میں ذکر کریں گے۔

۲؎ کیونکہ عند الجمہور تو عائشہؓ نے رخص عمرہ کیا ہی نہیں تھا بلکہ احرام عمرہ پر احرام حج کی نیت کر کے قارنہ ہو گئی تھیں، ۱۲۔

۳؎ یہ اشکال وجواب کسی کتاب میں ہندہ کی نظر سے نہیں گزرا، ۱۳۔

۴؎ صحیح البخاری - کتاب الحج - سہاب التمتع والاقران والافراد بالحج ونسخ الحج لمن لم یکن معہ ہدی ۱۴۸۶

(۲۷۱۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۴۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۶۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۰۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۰۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۹۰) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۸۳) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۶۳) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۸۱) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۰۱) موطأ مالك - الحج (۷۴۶) موطأ مالك - الحج (۸۹۶) موطأ مالك - الحج (۹۴۰) سنن الدارمي - المناسك (۱۹۰۴)

**شرح الحديث** **شرح حدیث میں دو قول:** لَا تَزِي إِلَّا أَنَّهُ الْحَجُّ: ہمارا مقصد اس سفر سے صرف حج کرنا تھا، یعنی اعتماد ذہن میں بھی نہ تھا کیونکہ بہت پہلے سے لوگوں کے ذہن میں یہ تھا کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا ناجائز ہے، اس معنی کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آگے حدیث جابرؓ (رقم ۱۹۰۵) طویل میں آرہا ہے: لَسْنَا نَدْرِي إِلَّا الْحَجَّ لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ اور حضرت گنگوہیؒ کی تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حج عمرہ کے مقابلہ میں نہیں ہے یہ دونوں تو ہم جنس ہیں۔ چنانچہ عمرہ کو حج اصغر کہا جاتا ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس سفر سے ہمارا مقصد حج اور عمرہ کے علاوہ اور کچھ نہیں تھا، مثلاً جہاد وغیرہ اور یہ <sup>۱</sup> اس لئے کہ اس سے پہلے (رقم ۱۷۷۹) گزر چکا عائشہؓ خود فرماتی ہیں: نَحْنُ مَنَ أَهْلُ بِعُمْرَةٍ، وَمِنَّا مَنَ أَهْلُ بِحَجٍّ، لہذا اگر پہلے معنی مراد لئے گئے تو یہ روایتیں میں تعارض ہو جائیگا واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور صاحب عون المعبود نے پہلے ہی معنی مراد لیتے ہوئے اس تعارض کو اور طرح دفع کیا ہے، وہ یہ کہ لَا تَزِي إِلَّا أَنَّهُ الْحَجُّ سے ان کی مراد یہ ہے کہ شروع میں جب ہم مدینہ سے چلے تو ذہن میں یہی تھا (کہ صرف حج کرنا ہے) لیکن پھر آگے چل کر جب حضور ﷺ نے وجوہ احرام بیان فرمائے اور یہ کہ جو جس نوع کو اختیار کرنا چاہے اسکو اختیار کر لے، تب ہم سے بعض نے اس طرح کا احرام باندھا اور بعض نے اس طرح کا، <sup>۲</sup>

۱۷۸۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ الدَّهْلِيُّ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمْرٍو، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ اسْتَقْبَلْتُكَ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَقْبَلْتُكَ، لَمَّا سَقَطَ الْهَدْيُ»، قَالَ مُحَمَّدٌ: أَحْسَبُهُ قَالَ: «وَلَمَّا لَكَ مَعَ الَّذِينَ أَهْلُوا مِنَ الْعُمْرَةِ»، قَالَ: أَمْ لَأَنْ يَكُونَ أَمْرُ النَّاسِ وَاحِدًا.

**ترجمہ** حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو بات مجھ پر بعد میں ظاہر ہوئی اگر وہ پہلے ہی ظاہر ہو جاتی (ذہن میں آ جاتی) تو میں ہدی لیکر نہ آتا۔ محمد بن یحییٰ راوی نے یہ بھی کہا کہ میرے شیخ عثمان بن عمر نے یہ اضافہ ذکر کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: اور میں بھی حلال ہو جاتا ان لوگوں کے ساتھ جو عمرہ کر کے حلال ہو گئے۔ یہ اسلئے فرمایا تاکہ سب کی حالت ایک جیسی ہو جاتی۔

**مخرج** صحيح البخاري - الترمذي (۲۸۰۲) صحيح مسلم - الحج (۱۲۱۱) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۸۴) مسند

۱ حضرت نے تو دفع تعارض اسی طور پر فرمایا ہے۔

۲ عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ۵ ص ۲۰۴

**شرح الحديث:** لو استقبلت من أمري ما استدبرت، لما شئت الحنفي الخ: یعنی جو بات مجھ پر بعد میں ظاہر ہوئی اگر وہ پہلے ہی ذہن میں آجاتی تو میں سوچ ہدی نہ کرتا اور اس وقت (تم سب کے ساتھ) میں بھی حلال ہو جاتا۔ صحابہ کرام کو جب آپ ﷺ نے فسخ الحج الی العمرة کا حکم فرمایا تو انکو اس میں کافی تردد ہوا کہ اگر ہم نے ایسا کیا تو ہمارا حج حضور ﷺ کے موافق نہ رہے گا، آپ ﷺ تو حالت احرام میں رہیں گے اور ہم حلال ہو کر غیر حالت احرام میں ہو جائیں گے، جبکہ حج کے دن بھی بالکل قریب ہیں، حج کی کاروائی شروع ہونے میں صرف تین چار دن رہ گئے ہیں۔ ہمارا بی بیویوں سے اختلاط ہوگا، صحبت کی نوبت آئیگی، منقطعہ ذکرنا المنی، ونحن نذهب الی عرفات۔ صحابہ کرام کی اس کشمکش کو دیکھ کر آپ ﷺ نے ان کو تسلی اور رفع تردد کیلئے وہ جملہ ارشاد فرمایا جو اوپر مذکور ہوا۔ اب یہ کہ اس فسخ الحج میں کیا مصلحت تھی اس کا ذکر بالتفصیل ہمارے یہاں ابتدائی مباحث حج میں آچکا ہے۔

۱۷۸۵ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: أَتَيْنَا مُهَلِّينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ مُفْرَدًا، وَأَقْبَلْتُ عَائِشَةَ مُهَلَّةً يَوْمَ عَمْرَةَ حَتَّى إِذَا كَانَتْ بِسَرِّ عَرَكَتْ حَتَّى إِذَا قَدِمْنَا طُفْنَا بِالْكَعْبَةِ وَبِالصَّغَا وَالْمَرْوَةِ، فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحِلَّ مِمَّا مَنَ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ، قَالَ: فَقُلْنَا: حُلْ مَاذَا؟ فَقَالَ «الْحِلُّ كُلُّهُ» فَوَاقَعْنَا النِّسَاءَ، وَتَطَيَّبْنَا بِالطَّيِّبِ، وَلَبِسْنَا ثِيَابَنَا، وَلَبَسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا أَرْبَعَ لَيَالٍ، ثُمَّ أَهْلَكُنَا يَوْمَ التَّرْوَةِ، ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَائِشَةَ فَوَجَدَهَا تَبْكِي فَقَالَ: «مَا هَذَا؟» قَالَتْ: «هِيَ أَيْ قَدْ جِئْتُ، وَقَدْ خَلَّ النَّاسُ وَلَمْ أَحِلِّ، وَلَمْ أَطِفْ بِالْبَيْتِ وَالتَّامُّونَ يَذْهَبُونَ إِلَى الْحَجِّ الْآنَ، فَقَالَ: «إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَتَيْتُ، ثُمَّ أَهْلِي بِالْحَجِّ» فَقَعَلْتُ، وَوَقَعْتُ الْمَوَاقِفَ حَتَّى إِذَا طَلَعَتْ طَائِفَتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّغَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ قَالَ: «قَدْ خَلَّتْ مِنْ حَجِّكَ وَعُمْرَتِكَ جَمِيعًا» قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ أَجِدُ فِي نَفْسِي أَيْ لَمْ أَطِفْ بِالْبَيْتِ حِينَ حَجَجْتُ قَالَ: «كَادَ هَبَ بِهَا بَنُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأَعْمَرُهَا مِنَ التَّعْجِيمِ» وَذَلِكَ لَيْلَةُ الْمُضَيَّةِ.

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ صرف حج کا احرام باندھ کر آئے تھے اور حضرت عائشہؓ نے عمرہ کا احرام باندھا اور جب مقام سرف پہنچے تو ان کو حیض آگیا۔ جب ہم مکہ آگئے تو ہم نے کعبۃ اللہ کا طواف کیا اور صفارہ کی سعی کی، اسکے بعد آپ ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم میں سے جس کے پاس ہدی نہ ہو تو وہ حلال ہو جائے، تو ہم نے دریافت کیا کہ ہمارے لئے کیا چیزیں حلال ہوں گی؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب کچھ حلال ہو جائے گا۔ پھر ہم نے اپنی بیویوں سے ہم بستری کی اور خوشبو لگائی اور کپڑے پہنے، حالانکہ عرفہ میں صرف چار دن باقی رہ گئے تھے، پھر ہم نے یوم الترویہ ۸ ذی الحجہ کو احرام باندھا اور آپ ﷺ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے تو

انکو روتے پایا۔ ان سے پوچھا کہ کیوں رو رہی ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ میرا حال یہ ہے کہ مجھے حیض آگیا اور لوگ تو حلال ہو گئے مگر نہ میں حلال ہوئی اور نہ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور لوگ اب حج کے لئے جانے لگے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایسی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کے لئے لازم کر دی سو تم غسل کر کے حج کا احرام باندھ لو۔ انہوں نے اسی طرح کیا اور سب ارکان پورے کئے اور جب وہ پاک ہو گئیں تو بیت اللہ کا طواف بھی کیا اور صفا و مردہ کی سعی بھی کی۔ پھر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اب تم اپنے حج اور عمرے سے فارغ ہو کر حلال ہو گئیں، حضرت عائشہؓ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میرے دل میں اس بات کا افسوس ہے کہ میں حج کے شروع میں طواف نہ کر سکی، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے عبدالرحمن! تم ان کو لے جاؤ اور تحیم سے عمرہ کرو اور وہ وادی محصب کی رات تھی۔

۱۷۸۶- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا، قَالَ: دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَائِشَةَ بِبَعْضِ هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: عِنْدَ قَوْلِهِ «وَأَهْلِي بِالْحَجِّ»، «ثُمَّ لَحَجَّتِي وَاضْطَعِي مَا يَضَعُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ وَلَا تُصَلِّي».

ابو زبیر نے خبر دی کہ انہوں نے جابرؓ سے اسی واقعہ کا کچھ حصہ سنا کہ آپ ﷺ نے حضرت عائشہ سے جس وقت یہ فرمایا کہ حج کا احرام باندھ لو تو یہ بھی فرمایا کہ تم حج کرو، حاجی جس طرح ارکان حج کرتے ہیں تم بھی اسی طرح ارکان حج ادا کرو مگر یہ کہ بیت اللہ کا طواف بھی نہ کرنا اور نماز بھی نہ پڑھنا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۳) صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۲) صحیح البخاری - الشریک (۲۲۷۱) صحیح البخاری - التعمی (۶۸۰۲) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۱۹۳۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۶) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۶۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۰۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۹۴) سنن أبي داود - المناسك (۱۷۸۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۸۰) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۰۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۰۵/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۱۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۶۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۳۷۸/۳) سنن الداريمی - المناسك (۱۸۵۰)

شرح الحديث قُلْنَا: جُلُّ مَاذَا؟ حل بکسر الحاء بلا تنوين کے مابعد کی طرف مضاف ہونے کی وجہ سے اور یہ "ما" استفہامیہ ہے یعنی آپ ﷺ کی مراد اس حلال ہونے میں کونسا تحلیل ہے؟ آیا جملہ محظورات احرام سے یعنی تحلیل اکبر یا بعض محظورات سے، آپ ﷺ نے فرمایا: الجُلُّ کُلُّہ یعنی تحلیل اکبر مراد ہے، بالکل حلال ہو جاؤ۔

قَدْ خَلَلْتِ مِنْ حَجَّاتِكَ وَعُمْرَاتِكَ جَمِيعًا: جب حضرت عائشہؓ طواف زیارت وغیرہ افعال حج سے فارغ ہو گئیں تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: اب تم اپنے حج اور عمرہ دونوں سے حلال ہو گئی ہو۔ اس سے بظاہر جمہور کی تائید ہوتی ہے کہ عائشہؓ مفردہ نہیں بلکہ قارنہ تھیں۔ اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں: ① اول یہ کہ اب تم دونوں سے حلال ہو گئی ہو یعنی عمرہ سے تو حلال شروع ہی

میں ہو گئی تھیں (بوجہ رخص کے) اور حج سے اب حلال ہو گئی ہو اس کو کر کے، ۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے ذہن میں ان کے حیض وغیرہ کا قصہ نہیں رہا تھا اس بنیاد پر آپ ﷺ نے ان سے یہ فرمایا تھا تبدل علیہ قولہ وَمَا طَفَّتْ لِبَالِي قَدِيمًا، کما فی روایۃ الصحیحین وقد ذکرناہ قریباً۔

۱۷۸۷

حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَرْزُوقٍ، أَخْبَرَنِي أَبِي، حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنِي مَنْ، سَمِعَ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ، حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَهْلَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ خَالِصًا، لَا يُحَالِطُهُ شَيْءٌ فَقَدِمْنَا مَكَّةَ لَأَرْبِعَ لَيَالٍ خَلَوْنَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَطَفْنَا وَسَعَيْنَا ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لُحِلَ، وَقَالَ: «لَوْلَا هَذَا لَبِىَ لِمَالِكٍ»، ثُمَّ قَامَ سِرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ مَثَعَتْنَا هَذِهِ أَلْعَامِنَا هَذَا أَمْرٌ لِلْأَكْبَدِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَلْ هِيَ لِلْأَكْبَدِ». قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ، يُحَدِّثُ بِهَذَا أَقْلَمَ أَحْفَظُهُ حَتَّى لَقِيتُ ابْنَ جُرَيْجٍ فَأَثْبَتَهُ لِي.

جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خالص حج کی نیت سے احرام باندھا اور کوئی نیت لکے ساتھ نہ تھی، پھر ہم مکہ اسوقت پہنچے جب کہ ذی الحجہ کی چار راتیں گزر چکی تھیں چنانچہ (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حج کا احرام ختم کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا) تو ہم نے بیت اللہ کا طواف اور صفا و رعدہ کی سعی کی اور رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حلال ہونے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں ضرور حلال ہو جاتا، تو سراقہ بن مالک کھڑے ہوئے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ عمرہ کی طواف و سعی کے بعد حلال ہو کر نفع حاصل کرنے کی اجازت آپ ہمیں اسی سال کیلئے دے رہے ہیں یا ہمیشہ کیلئے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں بلکہ ہمیشہ کیلئے ہے۔ امام اوزاعی فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء بن ابی رباح کو اس حدیث کو بیان کرتے ہوئے سنا لیکن مجھے وہ یاد نہیں رہی، لیکن جب ابن جریج سے میں نے ملاقات کی تو انہوں نے مجھے وہ حدیث یاد دلادی۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۳) صحیح البخاری - الحج (۱۹۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۲) صحیح البخاری - الشركة (۲۳۷۱) صحیح البخاری - التمتع (۶۸۰۳) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۳۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۶) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۸) سنن النسائي - الفصل والتميم (۴۲۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۶۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۰۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۷۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۹۴) سنن أبي داود - الناسك (۱۷۸۷) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۶۶) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۸۰) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۷۴) مسند أحمد - باقي مسند الكبير (۳۰۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند الكبير (۳۰۵/۳) مسند أحمد - باقي مسند الكبير (۳۱۷/۳) مسند أحمد - باقي مسند الكبير (۳۲۱/۳) مسند أحمد - باقي مسند الكبير (۳۲۲/۳) مسند أحمد - باقي مسند الكبير (۳۷۸/۳) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۵۰)

شرح الحدیث ۱۰ اَرَأَيْتَ مَثَعَتْنَا هَذِهِ أَلْعَامِنَا هَذَا أَمْرٌ لِلْأَكْبَدِ: یا رسول اللہ! بتائیے تو سعی ہمارا یہ تمتع ہمارے صرف اسی سال کیلئے ہے یا ہمیشہ کے لئے؟ جو علماء فسخ الحج الی العمرة کے اب بھی قائل ہیں (مثل احمد) وہ اس کو اسی پر محمول کرتے ہیں، اور جمہور کہتے ہیں تمتع سے مراد یہاں اعتدائی اشہار حج ہے۔



۱۷۸۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لِتَرْجِعَ لِيَالٍ يَخْلُونَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، فَلَمَّا طَافُوا بِالْبَيْتِ وَالصَّفَا وَالْمَرْوَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْعَلُوهَا عُمْرَةً إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ». فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ أَهْلُوا بِالْحَجِّ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّحْرِيقِ قَدِمُوا أَفْطَاوُا بِالْبَيْتِ، وَلَمْ يَطُوفُوا ابْنَيْنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ.

عطاء بن ابی رباح حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ ذی الحجہ کی چار راتیں گزرنے کے بعد مکے آئے، پھر جب انہوں نے بیت اللہ کا طواف اور صفا مروہ کی سعی کر لی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اس کو عمرہ بنالو مگر جس کے پاس ہدی ہو وہ ایسا نہ کرے۔ پھر جب ۸ ذی الحجہ (یوم الترویہ) ہوئی تو صحابہ کرام نے حج کا اہرام باندھ لیا اور جب یوم النحر آیا تو انہوں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا مروہ کی سعی نہیں کی۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۳) صحیح البخاری - الشركة (۲۳۷۱) صحیح البخاری - التیمی (۶۸۰۲) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۳۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۶) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۸) جامع الترمذی - الحج (۸۱۷) جامع الترمذی - الحج (۸۵۶) جامع الترمذی - الحج (۸۵۷) جامع الترمذی - الحج (۸۶۲) جامع الترمذی - الحج (۸۶۹) جامع الترمذی - الحج (۸۸۶) جامع الترمذی - الحج (۸۹۷) جامع الترمذی - النقیب (۳۷۸۶) سنن النسائي - الطهارة (۲۹۱) سنن النسائي - الفصل والتميم (۴۶۹) سنن النسائي - المواقیت (۶۰۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۱۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۴۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۴۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۴۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۵۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۶۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۶۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۶۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۰۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۷۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۳۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۴۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۹۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۵۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۵۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۶) سنن النسائي - الفحایا (۴۴۱۹) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۸۸) سنن ابن ماجه - المناسک (۲۹۱۳) سنن ابن ماجه - المناسک (۲۹۱۹) سنن ابن ماجه - المناسک (۲۹۶۰) سنن ابن ماجه - المناسک (۲۹۶۶) سنن ابن ماجه - المناسک (۲۹۸۰) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۲۳) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۷۴) سنن ابن ماجه - الاضاحی (۳۱۵۸) موطأ مالک - الحج (۸۱۶) موطأ مالک - الحج (۸۳۵) موطأ مالک - الحج (۸۳۶) موطأ مالک - الحج (۸۴۰) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۵۰)

شرح الحديث روایت پر ایک اشکال اور اسکی توجیہ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّحْرِيقِ قَدِمُوا أَفْطَاوُا بِالْبَيْتِ، وَلَمْ يَطُوفُوا ابْنَيْنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ: اس روایت کے سیاق سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ جن حضرات نے فسخ الحج کی عمرہ کیا تھا انہوں نے



عمرہ کیلئے تو طواف اور سعی دونوں کی، اسکے بعد حج کے افعال اول کے تو اس میں صرف طواف زیارت کیا یعنی اسکے بعد سعی بین الصفا والمروہ نہیں کی، اس پر بڑا قوی اشکال ہے اسلئے کہ متمتع کیلئے بالاتفاق دو طواف اور دو سعی واجب ہیں، ایک طواف اور سعی عمرہ کیلئے اور ایک طواف و سعی حج کیلئے، اور اس حدیث میں دوسرے طواف کے بعد سعی کی نفی ہے، حالانکہ بخاری کی روایت میں طواف ثانی کے بعد بھی سعی کرنے کی تصریح موجود ہے، اب یا تو اس روایت کو وہم قرار دیا جائے اور یا تاویل کی جائے۔ حضرت نے بذل الجہود میں اسکی متعدد تاویلات کی ہیں: ① اسکا تعلق مستمعین یعنی جن لوگوں نے فسخ الحج إلى العمرة کیا تھا ان سے نہیں ہے بلکہ اسکا تعلق قارئین سے ہے جن کی طرف اشارہ اس حدیث میں حرف استثناء سے کیا گیا ہے: إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ یعنی جن لوگوں کے ساتھ ہدی تھی اور وہ قارن تھے آپ ﷺ نے ان کو فسخ الحج کا حکم نہیں فرمایا اور قارن کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ عمرہ سے فارغ ہو کر طواف قدوم کرے جس میں سعی بین الصفا والمروہ بھی کرے تو پھر اب اسکو طواف زیارت کے بعد سعی کی حاجت نہیں ہے، اسلئے کہ طواف قدوم متعلقات حج میں سے ہے اور حج کی سعی میں تکرار نہیں ہے صرف ایک بار ہے چاہے طواف قدوم کے ساتھ کرے اور چاہے طواف زیارت کے بعد، ایک تاویل تو یہ ہوئی، ② اس سے مقصود سعی کی نفی نہیں ہے بلکہ ذکر کی نفی ہے کہ راوی نے طواف زیارت کے بعد سعی بین الصفا والمروہ کا ذکر نہیں کیا "لكن لا بد منه كما لا يخفى" بذل میں اس کی اور بھی بعض تاویلیں کی ہیں۔

۱۷۸۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ عَطَاءٍ، حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ بِالْحَجِّ وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَلْحَةُ وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ رِضَى اللَّهُ عَنْهُ، قَدِيمٌ مِنَ الزَّمَنِ وَمَعَهُ الْهَدْيُ فَقَالَ: أَهْلَكَ بِمَا أَهْلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوا عُمْرَةً يَطُوفُوا، ثُمَّ يَقْصِرُوا وَيُحِلُّوا إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ فَقَالُوا: أَنْتَ طَلَبْتَ إِلَى مِنًى وَذُكُورُنَا نَقْطُرُ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُكَ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَلْبَزْتُ مَا أَهْدَيْتَ، وَلَوْلَا أَنَّ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَخْلَلْتُ».

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خود بھی اور آپ کے صحابہ نے بھی حج کا احرام باندھا اور اس دن سوائے نبی کریم ﷺ اور حضرت طلحہ کے سوا کسی کے ساتھ ہدی کا جانور نہ تھا اور حضرت علیؓ سے تشریف لائے اور ان کے ساتھ قربانی کے جانور تھے تو حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ میں نے وہی احرام باندھا ہے جو نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے اور نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا کہ وہ اس کو (یعنی احرام کو) عمرہ سے بدل لیں اور طواف کر کے بارگاہ اقدس میں جائیں۔ سوائے ان لوگوں کے جن کے ساتھ قربانی کا جانور ہو۔ اس پر صحابہ کرام کہنے لگے کہ ہم منیٰ میں اس حال میں جائیں کہ ہمارے

عضو مخصوص سے منی نکل رہی ہو؟ آپ ﷺ کو یہ بات معلوم ہوئی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو میں اپنے ساتھ ہدی نہ لیکر آتا اور میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں ضرور حلال ہو جاتا۔

**تصحیح** صحیح البخاری - الحج (۱۴۴۴) صحیح البخاری - الحج (۱۴۸۲) صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۲) صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۲) صحیح البخاری - الشریک (۲۲۷۱) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۹۵) صحیح البخاری - التیمی (۶۸۰۳) صحیح البخاری - الاخصار بالکتاب والسنة (۶۹۴۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۶) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۸) جامع الترمذی - الحج (۸۱۷) جامع الترمذی - الحج (۸۵۶) جامع الترمذی - الحج (۸۵۷) جامع الترمذی - الحج (۸۶۲) جامع الترمذی - الحج (۸۶۹) جامع الترمذی - الحج (۸۸۶) جامع الترمذی - الحج (۸۹۷) جامع الترمذی - النکاح (۳۷۸۶) سنن النسائي - الطهارة (۲۹۱) سنن النسائي - الغسل والکیم (۴۲۹) سنن النسائي - الواقی (۶۰۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۱۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۴۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۴۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۴۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۵۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۶۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۶۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۶۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۹۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۰۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۷۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۳۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۴۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۶۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۸۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۹۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۵۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۵۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۶) سنن النسائي - الضحایا (۴۴۱۹) سنن ابی داؤد - النکاح (۱۷۸۹) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۹۱۳) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۹۱۹) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۹۶۰) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۹۶۶) سنن ابن ماجه - النکاح (۲۹۸۰) سنن ابن ماجه - النکاح (۳۰۲۳) سنن ابن ماجه - النکاح (۳۰۷۴) سنن ابن ماجه - الاضاحی (۳۱۵۸) موطا مالک - الحج (۸۱۶) موطا مالک - الحج (۸۳۵) موطا مالک - الحج (۸۳۶) موطا مالک - الحج (۸۴۰) سنن الدارمی - النکاح (۱۸۵۰)

**شرح الحديث** وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ يُؤْمِنُ هَدًى إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَلْحَةُ خ: **هجة الوداع مین**

**ہدی کن کن حضرات کیساتھ تھی:** اس حج میں تمام قافلہ میں سے صرف چند صحابہؓ کے ساتھ ہدی تھی باقی سب غیر سائق الہدی تھے، جن کے پاس ہدی تھی ان میں ایک تو خود نبی کریم ﷺ ہیں، دوسرے حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ اور علیؓ، ان کے علاوہ بھی بعض اور صحابہؓ تھے جن کے اسمائے گرامی حضرت شیخؓ نے جزء ۱۱ حجۃ الوداع میں ذکر فرمائے ہیں۔

وَكَانَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَدِمَ مِنَ الْيَمَنِ وَمَعَ الْهَدْيِ: آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کو حجۃ الوداع سے قبل یمن بھیجا تھا لاجل السعایہ (صدقہ وصول کرنے کیلئے) جس کا ذکر امام بخاریؒ نے ایک مستقل ترجمۃ الباب سے کیا ہے باب بَعَثَ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي

① ولم یخل أبو بكر ولا عمر ولا طلحة ولا الزبير رضي الله تعالى عنهم من أجل سرق الهدى كذا في الهدى و زاد الطحاوي: عثمان وذا اليسارة، وكذا زاد ذوي اليسارة الإمام مسلم في صحيحه اهـ، ذوي اليسارة يعني بعض متبول صحابه ۱۲۔

طالب و خالد بن الولیدؓ اِلَی البَیِّنِ قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ۔ چنانچہ حضرت علیؓ سے براہِ راست مکہ مکرمہ پہنچے، آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تم نے کوئی احرام باندھا ہے؟ جواب دیا: ہاں اہلِ بیتؓ کے ساتھ ساتھ میں نے تو احرام کے وقت یہ نیت کی ہے جس نوع کا احرام حضور ﷺ کا ہے ویسا ہی میں بھی باندھتا ہوں اور چونکہ ان کے ساتھ رہی ہدی بھی تھی اس لئے آپ ﷺ نے انکو فسخ الحج کا حکم نہیں فرمایا بلکہ وہ آپ ﷺ کی طرح حالت احرام میں رہے۔ روایات میں آتا ہے کہ ابو موسیٰ اشعرؓ نے بھی اسی طرح احرام باندھا تھا مگر چونکہ وہ سابق الہدی نہیں تھے اس لئے آپ ﷺ نے ان کو حلال ہونے کا حکم فرمادیا تھا، اس قسم کے احرام کو احرام معلق کہتے ہیں۔ ناحرمیت کا حرام زید اور ایک ہوتا ہے احرام مبہم کہ آدمی شرع میں مطلق احرام کی نیت کرے، اسکی تعیین نہ کرے کہ یہ احرام قرآن کا ہے یا افراد کا بلکہ تعیین کو مؤخر کر دے کہ بعد میں کر لیں گے احرام کی یہ دونوں قسمیں ائمہ اربعہ کے نزدیک راجح قول میں جائز ہیں۔

اور علامہ عینیؒ سے تعجب ہے کہ انہوں نے اسکے جواز کو صرف شافعیہ کا مذہب قرار دیا ہے۔ وقدنبہ علیہ الشیخ فی البذل وشیخنا فی حاشیة اللامع ایضاً۔

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ، حَدَّثَهُ عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «هَذِهِ عُمْرَةٌ اسْتَمْتَعْتُ بِهَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ هَذِي فَلْيُحِلِّ الْحِلَّ كُلَّهُ وَقَدْ دَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مُتَّكِرٌ إِنَّمَا هُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ عمرہ ہے جس سے ہم نے فائدہ اٹھایا ہے، پس جس کے پاس ہدی نہ ہو تو اسے حلال ہو جانا چاہیے اور وہ پوری طرح سے ہر چیز کے لئے حلال ہو گا اور عمرہ قیامت تک کے لئے حج میں داخل ہو گیا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں: اس حدیث کو مرفوع نقل کرنا منکر ہے کیونکہ یہ تو ابن عباسؓ کا قول ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۵) صحیح مسلم - الحج (۱۲۴۱) جامع الترمذی - الحج (۹۳۲) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۱۴) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۱۵) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۷۰) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۹۰) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۳۶/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۰۴۱/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۹۰/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۴۱/۱) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۵۶)

اس حدیث میں اسی فسخ الحج اِلَی الْعُمْرَةِ کا ذکر ہے، آپ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ اس وقت آپ لوگوں نے جو طواف و سعی کی ہے اس کو عمرہ قرار دے کر حلال ہو جاؤ، بشرطیکہ اس کے ساتھ ہدی نہ ہو، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: وَقَدْ دَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ اِلَی يَوْمِ الْقِيَامَةِ کہ اشہر حج میں عمرہ کا جواز ہمیشہ اور قیامت تک کیلئے ہے۔

مصنف کے قول پر قوی اشکال اور اسکی توجیہ: اسکے بعد آپ ﷺ سمجھتے کہ یہ مشہور حدیث ہے، صحیح مسلم میں بھی موجود ہے لیکن اسکے باوجود مصنف اس کو حدیث منکر کیوں کہہ رہے ہیں؟ اس کی کوئی معقول وجہ سمجھ میں نہیں آتی

بڑی قابل اشکال بات ہے، اسکا جواب اور حل یہ ہے کہ یہ جملہ یہاں بے محل نقل ہو گیا، اس کا تعلق آئندہ حدیث سے ہے، جو اس طرح ہے: عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَهَلَ الرَّجُلُ بِالْحَجِّ، ثُمَّ قَدِمَ مَكَّةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَقَدْ حَلَّ وَهِيَ عُمْرَةٌ»۔ جس کا مطلب یہ ہے جو شخص بھی حج کا احرام باندھ کر مکہ میں آکر طواف کرے گا تو وہ خود بخود حلال ہو جائیگا یعنی اس کے بغیر قصد اور ارادہ ہی کے قسح الحج الی العمرة ہو جائیگا یعنی مفرد بالحج مفرد نہیں رہے گا بلکہ متمتع ہو جائیگا، لہذا اگر کسی کو حج افراڈ کرنا منظور ہو تو اس کو چاہیئے کہ مکہ میں داخل ہونے کے بعد حج سے قبل بیت اللہ کا طواف نہ کرے اور اگر اس نے طواف کر لیا تو سمجھو کہ اس کا احرام حج فسخ ہو گیا اور وہ معتمر بن گیا اور یہ صحابہ طمیں سے کسی کا مذہب نہیں تھا بجز ابن عباسؓ کے اور نہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کا ہے، اس سلسلے کی بکثرت روایات صحیح مسلم میں ہیں لیکن وہاں یہ سب روایات موقوفہ علی ابن عباسؓ ہیں یعنی خود ابن عباسؓ کی رائے اور ان کا قول مرفوعاً نہیں ہیں اور یہاں ابو داؤد میں یہ روایت مرفوعاً مروی ہے۔ مصنف نے اسی لئے اسکو منکر فرمایا ہے کہ یہ تو قول ابن عباسؓ ہے راوی کا اس کو مرفوعاً روایت کرنا غلط ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ مصنف نے نکارت کا حکم موجودہ حدیث پر نہیں لگایا بلکہ آنے والی حدیث پر جس کو ہم نے ابھی اوپر نقل کیا ہے، کن الافادہ الشیخ قدس سرہ فی بذل المجہود<sup>۱</sup> مغلطہ درہد۔

۱۷۹۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَهَلَ الرَّجُلُ بِالْحَجِّ، ثُمَّ قَدِمَ مَكَّةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَقَدْ حَلَّ وَهِيَ عُمْرَةٌ»۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ تَرْجِلٍ، عَنْ عَطَاءٍ، وَحَدَّثَنَا أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ خَالِصًا، فَجَعَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمْرَةً۔

حضرت ابن عباسؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی شخص حج کا احرام باندھ کر مکہ آئے اور پھر بیت اللہ کا طواف اور صفا و مرہ کی سعی کر لے تو حلال ہو جائے اور وہ عمرہ ہو جائے گا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں: اس کو ابن جریج نے عطاء سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ خالص حج کی نیت سے حج کا تلبیہ کہتے ہوئے مکہ آئے اور پھر آپ ﷺ نے اس حج کے احرام کو عمرہ بنا دیا۔

۱۷۹۲۔ صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۴۰) سنن أبی داود - المناسک (۱۷۹۱) مسند احمد - من مسند ہی ہاشم (۲۴۱/۱)

۱۷۹۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ شَوَّكَرٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ مَوْلِيحٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ، قَالَ ابْنُ مَيْنِجٍ: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ الْمُعْتَمِرِيُّ، عَنْ جَاهِلٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «أَهَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ فَلَمَّا قَدِمَ طَافَ بِالْبَيْتِ

وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ». وَقَالَ ابْنُ شَوَّكٍ، وَلَمْ يَقْصِرْ، ثُمَّ اتَّفَقَا وَلَمْ يُحِلَّ مِنْ أَجْلِ الْهَدْيِ، وَأَمَرَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَائِيَ الْهَدْيِ أَنْ يَكُوفَ وَأَنْ يَسْعَى وَيَقْصِرَ، ثُمَّ يُحِلَّ زَادَ ابْنُ مَنِيْعٍ فِي حَدِيثِهِ أَوْ يَحْلِقَ ثُمَّ يُحِلَّ.

**ترجمہ** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حج کا احرام باندھا اور جب مکہ تشریف لائے تو بیت اللہ کا طواف کیا اور مفاہم روہ کی سعی فرمائی۔ ابن شوکر کہتے ہیں کہ آپ نے نہ بال کٹوائے، نہ حلال ہوئے، ہدی پاس ہونے کی وجہ سے اور یہ حکم فرمایا کہ جو اپنے ساتھ ہدی نہ لایا ہو اسے چاہیئے کہ طواف کعبہ اور سعی کر کے بال کٹوالے اور حلال ہو جائے۔ ابن منیع نے یہ اضافہ کیا کہ آپ نے فرمایا: بال منڈوالے اور پھر احرام کھول لے۔

**تحقیق** صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۵) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۰) صحیح البخاری - النساك (۲۶۲۰) سنن النسائي - نساك الحج (۲۸۱۴) سنن النسائي - نساك الحج (۲۸۱۵) سنن أبي داود - للنساك (۱۷۹۲) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۴۱/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۹۰/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۴۱/۱) سنن الدارمي - النساك (۱۸۵۶)

**شرح الحديث** وَلَمْ يُحِلَّ مِنْ أَجْلِ الْهَدْيِ: اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ سوق ہدی مانع عن التحلل ہے اور بھی اس سلسلے کی بعض روایات پہلے گزر چکی ہیں۔

**کیا سوق ہدی تحلل سے مانع ہے؟** چنانچہ حنفیہ و حنبلیہ کا مسلک یہی ہے، لیکن شافعیہ و مالکیہ کا مسلک اس کے خلاف ہے ان کے نزدیک سوق ہدی مانع عن التحلل نہیں ہے، افادہ النووی فی شرح مسلمہ لہذا یہ حدیث ان دونوں کے خلاف ہے لیکن امام نوویؒ نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔

**۲۷۹۲** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي حَنْظَلَةُ، أَخْبَرَنِي أَبُو عِيسَى الْحَرَّاسِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أُلِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَشَهِدَ عِنْدَ أَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ «يَنْهَى عَنِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ الْحَجِّ».

**ترجمہ** سعید بن المسیب سے روایت ہے نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ایک صحابی حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور ان کے سامنے اس بات کی گواہی دی کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے آپ کے مرض وقات میں سنا کہ آپ نے حج سے پہلے عمرہ کی ممانعت فرمائی۔

**شرح الحديث** حدیث کی شرح اور بعض صحابہ کا تمتع سے منع کرنا: يَنْهَى عَنِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ الْحَجِّ: حج سے پہلے عمرے کی ممانعت کسی کا مذہب نہیں ہے، امام خطابیؒ فرماتے ہیں:

- ① اس حدیث کی شرح میں مقال ہے کیونکہ اس میں عبد اللہ بن القاسم ہے جو کہ مجہول ہے۔
- ② شاید حج کی اہمیت کے پیش نظر آپ نے ایسا فرمایا، اول تو حج فرض ہے دوسرے اس کا وقت مخصوص اور متعین ہے،

جس کی بنا پر اس کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے بخلاف عمرہ کے کہ اول تو وہ فرض نہیں دوسرے وہ ہر وقت کیا جاسکتا ہے۔ اس جواب کا خلاصہ یہ ہوا: الأهم فالأهم۔

۳) حضرت نے بذل<sup>۱</sup> میں لکھا ہے شاید اسی حدیث سے حضرت عمرؓ استقبال فرماتے ہوئے تمتع سے منع فرماتے تھے جیسا کہ روایات مشہور ہے کہ صحابہ کرامؓ کی ایک مختصر سی جماعت جن میں عمر فاروق، عثمان، معاویہ، رضی اللہ عنہم، زیادہ مشہور ہیں تمتع سے منع فرماتے<sup>۲</sup> تھے، کیونکہ حج سے پہلے عمرہ تمتع میں ہوتا ہے۔

۱۷۹۴ حَدَّثَنَا مُوسَى أَبُو سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَعْلَبَةَ، عَنْ أَبِي شَيْخٍ الْمَنَافِيِّ عَنْ ابْنِ بِلْدَةَ، عَنْ قُرْطَبَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، قَالَ لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَيَّ عَنْ كَذَا وَكَذَا، وَعَنْ يَكُوبَ جُلُودِ الثُّمُورِ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «فَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ هَيَّ أَنْ يُقْرَنَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ؟» فَقَالُوا: أَمَّا هَذَا أَفْلا، فَقَالَ: «أَمَّا إِنَّمَا مَعَهُمْ وَلِكُلِّكُمْ نَبِيٌّ»۔

معاویہ بن ابی سفیان نے نبی کریم ﷺ کے صحابہ سے دریافت کیا کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان باتوں کی ممانعت فرمائی اور چیتوں کی کھالوں پر سواری کرنے سے بھی منع فرمایا ہے؟ صحابہ نے جواب دیا کہ ہاں، انہوں نے پوچھا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حج اور عمرہ کو ملائے سے منع فرمایا؟ تو صحابہ کہنے لگے: اس بات کی آپ نے ممانعت نہیں فرمائی (یعنی ہمارے علم کے مطابق)، تو معاویہ کہنے لگے: اس بات کی بھی آپ نے ممانعت فرمائی ہے لیکن آپ بھول گئے ہیں۔

سنن ابی داود - الناسک (۱۷۹۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۹۲/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۹۵/۴)

فَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ هَيَّ أَنْ يُقْرَنَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ؟ مشہور تویہ ہے کہ حضرت معاویہؓ و عمرؓ وغیرہا یہ حضرات تمتع سے منع فرماتے تھے، کیا سبق آتا، اس روایت میں، حاجۃ تمتع کے قرآن مذکور ہے، باقی دونوں میں کوئی خاص فرق نہیں ہے، تمتع اور قرآن دونوں ہی میں جمع بین الحج والعمرة ہوتا ہے، اس تمتع کی توجیہ ابھی گزر چکی ہے (فی الحاشیہ) یا یوں کہا جائے کہ اس سے مقصود قرآن کی ایک خاص صورت سے منع کرنا ہے یعنی إدخال العمرة علی الحج جو عند الحنفیہ جائز مع الکراهیت ہے اور شافعیہ کے نزدیک جائز ہی نہیں، کیا سبق لی جانے لاء الحج۔

۱) بذل المجہود فی حل ابی داود - ج ۸ ص ۴۰۸

۲) اس تمتع کی ایک توجیہ تویہ کی جاتی ہے کہ اس سے مراد مطلق تمتع نہیں بلکہ اس کی ایک خاص نوع یعنی تسبیح الحج الی العمرة، جو عند المجہود منسوخ ہے اس صورت میں یہ بھی تحریم کے لئے ہوگی۔ دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ یہ بھی تمتع ہی ہے حج افراد کے مقابلہ میں کہ اس کو اختیار کرنا چاہیے کیونکہ وہ افضل ہے تمتع سے اور تمتع منقول ہے، فالقصد تو غیب ماحول الا فضل، واللہ تعالیٰ اعلم، ۱۲۔

## ۲۳۔ باب فی الإقران

## باب حج قرآن کے بیان میں

یہاں نئے مختلف ہیں، ہمارے نسخہ میں إقران ہے باب افعال سے اور دوسرے نسخہ میں قرآن ہے۔ صحیح بخاری میں بھی دونوں نسخے ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے إقران والے نسخہ کو خطا قرار دیا<sup>①</sup>، علامہ عینیؒ نے ابن الاثیرؒ سے نقل کیا کہ وہ کہتے ہیں: ذہبی إقران ایضاً۔ عینی کہتے ہیں: جب منقول ہے تو پھر غلط کہاں ہوا؟<sup>②</sup> اسی طرح حضرتؒ نے ہذل میں قاموس سے بھی دونوں طرح ثابت ہونا نقل کیا ہے۔<sup>③</sup>

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ، وَهَمِيدُ الطَّوِيلُ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُمْ سَمِعُوا يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتْلَى بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ جَمِيعًا، يَقُولُ: «لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا، لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا».

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حج اور عمرہ کا تلبیہ اکٹھے پڑھتے ہوئے سنا آپ یہ الفاظ فرما رہے تھے: لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا، لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا۔

صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۲۴) - صحیح مسلم - الحج (۱۲۳۲) - صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۶)  
جامع الترمذی - الحج (۸۲۱) - سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۲۹) - سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۳۰) - سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۳۱) - سنن ابی داؤد - المناسک (۱۷۹۵) - سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۶۸) - سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۶۹) - مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۳/۲) - مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۶۶/۳) - سنن الدارمی - المناسک (۱۹۲۴)  
یہ صریح اور قوی دلیل ہے آپ ﷺ کے قارن ہونے کی، کمالاً غفلی۔

حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ ثَوْبِيُّ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا الْأَوْثَرُ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «بَاتَ بِهَا يَغْنِي بِذِي الْحَلِيفَةِ حَتَّى أَصْبَحَ، ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْتِ أَمَرَ مُحَمَّدَ بْنَ اللَّهِ وَسَبَّحَ وَكَبَّرَ، ثُمَّ أَهَلَ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَأَهَلَ النَّاسَ بَيْنَهُمَا»، فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَ النَّاسَ فَحَلُّوا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّزْوِيَةِ أَهَلُّوا بِالْحَجِّ، وَتَحَرَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ بَدَنَاتٍ بَيْنَهُمَا «قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الَّذِي تَقَرَّرَ بِهِ يَعْنِي النَّاسَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ بَدَنَاتٌ بِالْحَمْدِ وَالنَّسْبِ وَالْكَبِيرِ ثُمَّ أَهَلَ بِالْحَجِّ».

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۴۲۳

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۱۹۵

③ القاموس المحیط - ص ۱۲۲۴، ہذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۳



**ترجمہ** حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وہاں یعنی ذوالحلیفہ میں رات گزاری جب صبح ہوئی تو آپ سواری پر سوار ہوئے اور جب سواری آپ کو بیدار مقام پر لیکر کھڑی ہوئی تو اللہ کی تعریف اور اسکی پاکی اور بڑائی بیان کی پھر حج و عمرہ کا احرام باندھا اور لوگوں نے بھی حج و عمرہ کا احرام باندھا۔ پھر جب ہم مکہ پہنچے تو آپ نے لوگوں کو حلال ہونے کا حکم دیا تو لوگ حلال ہو گئے یہاں تک کہ آٹھ ذی الحجہ والے دن لوگوں نے حج کا احرام باندھا اور رسول اللہ ﷺ نے سات اونٹوں کو کھڑے ہونے کی حالت میں اپنے ہاتھ سے قربان فرمایا۔

**ترجمہ** صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۱) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۲) صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۸) صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۸) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۲۴) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۹۶) صحیح مسلم - الحج (۱۴۲۶) صحیح مسلم - الحج (۱۴۵۱) جامع الترمذی - الحج (۸۲۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۲۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۳۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۳۱) سنن ابی داؤد - النساك (۱۷۹۶) سنن ابن ماجہ - النساك (۲۹۶۸) سنن ابن ماجہ - النساك (۲۹۶۹) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۳/۲) مسند أحمد - باقي مسند الکثرین (۱۴۸/۳) مسند أحمد - باقي مسند الکثرین (۲۶۶/۳) مسند أحمد - باقي مسند الکثرین (۲۶۸/۳) سنن الدارمی - النساك (۱۹۲۴)

**شرح الحدیث** بات یہاں یعنی بذی الحلیفہ حتیٰ اصبیح، ثم رکب: یہ مطلب نہیں کہ صبح ہوتے ہی ذوالحلیفہ سے چل دیئے بلکہ ظہر بعد یہاں سے روانہ ہوئے، باب الاشتراط فی الحج سے پہلے جو حدیث انسؓ گزری ہے اس میں اسکی تصریح ہے، حضرت شیخ فرماتے تھے: یہاں اس روایت میں ثم کو خوب غنہ کے ساتھ کھینچ کر تجوید کے ساتھ پڑھو (امتداد صوت سے امتداد زمان کی طرف لطیف اشارہ ہے)۔

۱۷۹۷- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، حَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْرٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أُمِّرَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْيَمَنِ قَالَ: فَأَصْبَحْتُ مَعَهُ أَوَّاقِي فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَجَدْتُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَدْ لَبِسَتْ ثِيَابًا صَبِيغًا وَقَدْ نَضَحَتْ الْبَيْتَ بِنَضُوحٍ فَقَالَتْ: مَا لَكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ أَصْحَابَهُ فَأَخْلُوا قَالَ: قُلْتُ لَهَا: إِنِّي أَهْلُكُ يَا هَلَالُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي: «كَيْفَ صَنَعْتَ؟» فَقَالَ: قُلْتُ: أَهْلُكُ يَا هَلَالُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «فَإِنِّي قَدْ مَقَّيْتُ الْهَدْيَ وَقَرَّضْتُ» قَالَ لِي: «انْخُرْ مِنَ الْبَدَنِ سَبْعًا وَسِتِّينَ أَوْ سِتًّا وَسِتِّينَ، وَأَمْسِكْ لِنَفْسِكَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، أَوْ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ، وَأَمْسِكْ لِي مِنْ كُلِّ بَدَنِيٍّ مِنْهَا بَضْعَةً».

**ترجمہ** حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں حضرت علیؓ کے ہمراہ تھا جبکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو یمن کا حاکم بنا کر بھیجا تھا تو میں نے ان کے ساتھ کئی اوقیہ چاندی جمع کی پھر جب حضرت علیؓ یمن سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے تو حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہؓ کو رگیں کپڑے پہنے ہوئے دیکھا اور وہ گھر میں



خوشبو لگائے بیٹھی ہیں حضرت فاطمہؓ حضرت علیؓ سے کہنے لگیں کہ آپ کو کیا ہوا رسول اللہ ﷺ تو صحابہ کرام کو حلال ہونے کا حکم دے چکے اور صحابہ کرام تو حلال بھی ہو چکے ہیں آپ کیوں حلال نہیں ہوئے؟ حضرت علیؓ نے ان سے کہا کہ میں نے تو احرام کی وہی نیت کی ہے جو نبی کریم ﷺ کے احرام کی نیت ہو اور فرماتے ہیں کہ پھر میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے مجھ سے پوچھا کہ تم نے کیا صورت اختیار کی تو میں نے جواب دیا کہ میں نے تو نبی کریم ﷺ کے احرام کی نیت کی ہے آپ نے فرمایا کہ میرے ساتھ توہدی ہے اور میں نے حج قرآن کی نیت کی ہے پھر مجھ سے فرمایا کہ سڑھ یا چھیا سڑھ اونٹ تو ذبح کر لو اور تینتیس یا چونتیس اونٹ اپنے لئے رہنے دو اور ہر قربانی میں سے میرے لئے ایک بوٹی کاٹ لینا۔

**شرح الحدیث** فقال لی: اتخوذ من البدن سبعاً وسبعین: امام نوویؒ اور قرطبیؒ نے اسکو وہم قرار دیا ہے اور فرمایا: صحیح وہ ہے جو مسلم کی روایت میں ہے فتخوذ ثلاثاً وسبعین یسیر، ثم أعطى علياً، فتخوذ ما غبر۔

۱۷۹۸- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ الحميد، عَنْ مَنْطُورٍ، عَنْ أَبِي دَاوُدَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ بْنُ مَعِينٍ: أَهْلَكْتُ بِهِمَا مَعًا، فَقَالَ عُمَرُ: «هَذِهِ لِسِتَّةِ نَبِيَّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

**ترجمہ** ابو داؤدؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ صبی بن معبد نے کہا کہ میں نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا تو حضرت عمرؓ فرمانے لگے کہ تمہیں اپنے نبی ﷺ کی سنت اور طریقہ کی رہنمائی کی گئی ہے۔

**تخریج** سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۱۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۲۱) سنن أبي داود - الناسك (۱۷۹۸) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۷۰) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۴) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۵/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۴/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۷/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۳/۱)

**شرح الحدیث** یہ روایت یہاں بہت مختصر ہے: حاشیہ والے نسخے میں مطول ہے، جس کا مضمون یہ ہے: صبی بن معبد کہتے ہیں: میں ایک اعرابی نصرانی شخص تھا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اسلام سے فوائدا، مسلمان ہونے کے بعد جہاد کا شوق اور جذبہ پیدا ہوا، پھر خیال ہوا کہ مجھ پر حج بھی فرض ہے پہلے حج کر لوں۔ چنانچہ میں نے اپنے اعزہ کے مشورہ سے حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھا (یعنی حج قرآن) کہتے ہیں مجھے سلمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان ملے جبکہ میں حج اور عمرہ دونوں کا تلبیہ پڑھ رہا تھا جب ان دونوں نے میرا تلبیہ سنا تو تنقید ایک نے دوسرے سے کہا: مَا هَذَا بِأَلْفَةٍ مِنْ بَعِيرَةٍ کہ یہ تو اپنے اونٹ سے بھی زائد سمجھ نہیں رکھتا (ان کا دراصل اشکال جمع بین الحج والعمرة پر تھا) وہ کہتے ہیں کہ اس پر مجھ کو بہت غصہ آیا، فَمَا أَكُنَّا أَلْفِي عَلَى جَبَلٍ گویا مجھ پر پہاڑ آپڑا (لیکن انہوں نے سن کر برداشت کیا کچھ بولے نہیں) کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں آکر ساری بات سنائی انہوں نے سن کر فرمایا جو یہاں اوپر حدیث میں مذکور ہے کہ تم کو اللہ تعالیٰ نے اس چیز کی توفیق عطا فرمائی جو سنت ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا حج بھی حج قرآن تھا اسی لئے مصنف اس حدیث کو باب القرآن میں لائے ہیں۔

۱۷۹۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ بْنِ أَغْوَيْنَ، وَغُلَامَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْمُتَعَمَّرِ، قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: قَالَ الصَّبِيُّ بْنُ مَعْبُودٍ: كُنْتُ رَجُلًا أَغْرَابِيًّا نَصَرَ ابْنًا قَاتِلًا، فَأَتَيْتُ رَجُلًا مِنْ عَشِيرَتِي يُقَالُ لَهُ هَذِيهٌ، بَنُ ثُرْمَلَةَ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا هَذَا إِنِّي خَرِصٌ عَلَى الْجِهَادِ وَإِنِّي وَجَدْتُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ مَكْتُوبَيْنِ عَلَيَّ فَكَيْفَ لِي بِأَنْ أَجْمَعَهُمَا؟ قَالَ: أَجْمَعُهُمَا وَادْبَحْ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَأَهْلِكَ بِهِمَا مَعًا، فَلَمَّا أَتَيْتُ الْعَذِيبَ لِقَبِيضِي سَلَمَانَ بْنَ رَبِيعَةَ، وَزَيْدُ بْنُ صُوحَانَ وَأَنَا أَهْلُ بِهِمَا جَمِيعًا، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ: مَا هَذَا بِأَذَقَّةٍ مِنْ بَعِيرٍ، قَالَ: فَكَاثِمَا أَلْقَى عَلَيَّ جَبَلٌ حَتَّى أَتَيْتُ عُمرَ بْنَ الْخَطَّابِ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنِّي كُنْتُ رَجُلًا أَغْرَابِيًّا نَصَرَ ابْنًا قَاتِلًا، فَأَسْلَمْتُ، وَأَنَا خَرِصٌ عَلَى الْجِهَادِ وَإِنِّي وَجَدْتُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ مَكْتُوبَيْنِ عَلَيَّ فَأَتَيْتُ رَجُلًا مِنْ قَوْمِي فَقَالَ لِي: «اجْمَعُهُمَا وَادْبَحْ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، وَإِنِّي أَهْلَكَ بِهِمَا مَعًا»، فَقَالَ لِي: عُمرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «هَدَيْتَ لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

حضرت صبی بن معبود نے کہا کہ میں ایک بدوی عیسائی شخص تھا، میں مسلمان ہو گیا، پھر اپنے خاندان کے ایک شخص ہدیم بن ثرملہ کے پاس گیا اور اس سے کہا کہ اے شخص (ہدیم)! میں جہاد کا خریص ہوں مگر مجھ پر حج اور عمرہ واجب ہیں (یعنی صاحب نصاب ہوں) پس میں انہیں (حج اور عمرہ کو) کیوں کر جمع کروں؟ اس (ہدیم) نے کہا کہ دونوں کو جمع کر لو اور جو میسر ہو سکے قربانی کر دو۔ پس میں نے دونوں (حج اور عمرہ) کا احترام باندھا، پھر جب میں مقام عذیب پہنچا تو مجھے سلیمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان ملے اور میں حج اور عمرے دونوں کا تلبیہ پکار رہا تھا تو ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا: یہ شخص اپنے اونٹ سے زیادہ سمجھ دار نہیں ہے۔ میں نے کہا کہ مجھے یوں لگا جیسے مجھ پر پہاڑ گرا دیا گیا ہے حتیٰ کہ میں حضرت عمرؓ بن خطاب کے پاس آیا اور کہا: اے امیر المؤمنین! میں ایک بدوی عیسائی تھا اور مسلمان ہو گیا ہوں اور میں جہاد کا خریص ہوں اور میں نے دیکھا کہ مجھ پر حج اور عمرہ واجب ہیں، پس میں اپنی قوم کے ایک شخص کے پاس گیا تو اس نے مجھ سے کہا کہ انہیں (حج اور عمرہ کو) اکٹھا کر لو اور جو میسر ہو قربانی کر لو۔ چنانچہ میں نے ان دونوں کا احترام باندھ لیا، پس حضرت عمرؓ نے مجھ سے فرمایا: تجھے اپنے نبی کی سنت ہدایت مل گئی۔

سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۱۹) - سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۲۱) - سنن أبي داود - الناسك (۱۷۹۹) - سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۷۰) - مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۱۴) - مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۲۵) - مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۳۴) - مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۳۷) - مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱/۵۳)

۱۸۰- حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مِسْكِينٌ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، يَقُولُ: حَدَّثَنِي عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "أَتَانِي اللَّيْلَةُ آتٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ: وَهُوَ بِالْعَقِيقِ وَقَالَ: صَلَّى فِي هَذَا الْوَادِي النَّبَارِكِ، وَقَالَ: عُمْرَةُ فِي حَجَّةٍ". قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، وَعُمرُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ وَفِي عُمْرَةٍ، فِي حَجَّةٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ النَّبَارِكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ

ابن کثیر فی ہذا الحديث وقال: وقيل غمرة في حجة.

عمرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمر بن خطابؓ نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جب کہ آپ ﷺ مقام عقیق میں تھے کہ میرے پاس ایک آنے والا میرے رب کی طرف سے رات کے وقت آیا اور اس نے کہا کہ اس وادی مبارک میں نماز پڑھو اور یہ بھی کہا کہ حج کے احرام میں عمرہ کا احرام بھی ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس کو ولید بن مسلم اور عمر بن عبد الواحد نے اوزاعی سے روایت کیا اس میں کہا کہ اور کہیے کہ حج کے احرام میں عمرہ کے احرام کی نیت کرنا ہوں اور اسی طرح علی بن مبارک نے یحییٰ بن ابی کثیر سے اس حدیث کو روایت کیا اس میں کہا اور کہیے کہ حج کے احرام میں عمرہ کے احرام کی نیت بھی ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۱) صحیح البخاری - الدرر (۲۲۱۲) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۱۱) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۰۰) متن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۷۶) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۲۴/۱)

أَتَانِي اللَّيْلَةُ أَنْتَ مِنْ عِنْدِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ: وَهُوَ بِالْعَقِيقِ: وادی عقیق ذوالخلفہ کے قریب ہے وہاں آپ ﷺ کی خدمت میں رات کے وقت ایک فرشتہ (جبریل کما فی "الفتح") آپ کو بچھا، اس نے عرض کیا کہ آپ ﷺ اس وادی مبارک میں نماز پڑھیے، وقیل: غمرة في حجة، جس کے متبار معنی یہ ہیں کہ آپ ﷺ حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھیں، گویا آپ ﷺ حج قرآن کے منجاب اللہ تعالیٰ مامور تھے اس سے قرآن کی افضلیت مستفاد ہوتی ہے۔

یہاں پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ قرآن کے مامور تھے تو پھر آپ ﷺ نے لَوْ اسْتَقْبَلْتُكَ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَقْبَلْتُكَ الخ میں تمتع کی تمنی کیوں ظاہر فرمائی؟ بندہ کے نزدیک اسکا آسان جواب یہ ہے کہ غمرة في حجة سے مقصود جمع بین الحج والعمرة ہے اور یہ جمع جس طرح قرآن میں پایا جاتا ہے اسی طرح تمتع میں بھی ہوتا ہے لہذا تمتع بایں لحاظ قرآن کے منافی نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم

اس اشکال کا ایک جواب حضرت نے بھی بذل الجہود<sup>۱</sup> میں تحریر فرمایا ہے اسکو بھی سمجھ لیا جائے۔

۱۸۰۱ حَدَّثَنَا هَذَا بَنُ السَّرِي، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، أَخْبَرَنَا عَيْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِمُسْقَانَ، قَالَ لَهُ: سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ الْمَدَنِيُّ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ: أَتَيْتُ لَنَا قَضَاءَ قَوْمٍ كَانُوا وَلَدُوا الْيَوْمَ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَدْخَلَ عَلَيْكُمْ فِي حَجِّكُمْ هَذَا عُمْرَةً، فَإِذَا لَكُمْ مِنْ تَطَوُّفٍ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَقَدْ خَلَّ الْأَمْنُ كَانَ مَعَهُ هَذِي».

ریح بن برہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نکلے اور

جب ہم مقام عسفان تک پہنچے تو سراقہ بن مالک مدنی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ ہمیں یہ مسائل اور نصائح اس طرح سمجھائیے جس طرح کوئی بات ایک دن کے بچے کو سمجھایا کرتے ہیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے لئے حج میں عمرہ کو شامل فرمادیا تو جب تم میں سے کوئی مکہ آجائے اور بیت اللہ کا طواف اور صفا مروہ کے درمیان سعی کر لے پھر وہ حلال ہو جائے مگر جس کے ساتھ ہدی ہو (وہ حلال نہیں ہوگا)۔

سنن أبي داود - المناسك (۱۸۰۱) سنن الدارمی - المناسك (۱۸۵۷)

**شرح الحديث** قَالَ لَهُ: سَرَّاقَةُ بْنُ مَالِكٍ الْخُدَلِيُّ، يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَقْضِ لَنَا قَضَاءَ قَوْمِ كَاثِمَاءَ وَلَدِ الْيَوْمِ: يَوْمَ تَوْحِيدِ اللَّهِ ﷻ. صحابہؓ کو دین کی ہر بات پوری توجہ کے ساتھ ہمیشہ ہی سمجھاتے تھے لیکن اس سفر حج میں تو آپ ﷺ کی یہ محنت و سعی اپنی انتہا کو پہنچ گئی تھی، آپ ﷺ بار بار فرماتے تھے لَخْدُوْا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ لَعَلِّي لَا أُرَاكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا ①۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اصحاب و ہم نشین بھی ایسے ہی عطا فرمائے تھے جو آپ ﷺ کی ان تعلیمات پر دل و جان سے قربان تھے۔ چنانچہ حدیث بالا میں صحابی مذکور آپ ﷺ سے عرض کر رہے ہیں یا رسول اللہ! ہمیں یہ مسائل اور نصائح اس طرح سمجھائیے جیسے کوئی بات ایک دن کے بچے کو سمجھایا کرتے ہیں، اللہ اکبر! ان حضرات کی طلب اور رغبت کس درجہ کی تھی، وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ②۔

٢٨٠٢ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ لُجَّةٍ، حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى الْمُعْتَقُ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، أَخْبَرَهُ قَالَ: قَصَّرْتُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشْقَصٍ عَلَى الْمَرْوَةِ أَوْ رَأَيْتُهُ يَقْصُرُ عَنْهُ عَلَى الْمَرْوَةِ بِمَشْقَصٍ. قَالَ: ابْنُ خَلَّادٍ: إِنَّ مُعَاوِيَةَ لَمْ يَذْكُرْ أَخْبَرَهُ.

**ترجمہ** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ معاویہ بن ابی سفیانؓ نے انہیں بتایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے بال مروہ پہاڑی پر تیر کی نوک سے کاٹے یا کہا کہ میں نے دیکھا آپ کو مروہ پر تیر کی نوک سے بال کاٹتے ہوئے۔

**تحقیق** صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۴۶) سنن النسائی - مناسك الحج (۲۷۳۷) سنن النسائی - مناسك الحج (۲۹۸۷) سنن النسائی - مناسك الحج (۲۹۸۸) سنن أبي داود - المناسك (۱۸۰۲) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۶/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۷/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۸/۴)

**شرح الحديث** عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، أَخْبَرَهُ قَالَ: "قَصَّرْتُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشْقَصٍ عَلَى الْمَرْوَةِ: مَشْقَصٌ كَقَبْتِ تِيرٍ كَقَبْتِ تِيرٍ (تیر میں جو وہاں لوہا ہوتا ہے) بظاہر اس سے پہنچی ہوا ہے۔

① السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الحج - باب الإيضاح في رادي محسر ۹۵۴ (ج ۵ ص ۲۰۴)

② اور یہی وہ چیز ہے جس پر لپٹانے والوں کو بڑھ چڑھ کر لپٹانا چاہیے (سورة المطففين ۲۶)

بعضوں نے اسکو حجۃ الوداع پر محمول کیا ہے اور پھر اس سے استدلال کیا ہے اس بات پر کہ آپ ﷺ متمتع تھے اور عمرہ کر کے حلال ہو گئے تھے جیسا کہ ایک قول ہے اقوال<sup>۱</sup> مستہ میں سے، لیکن یہ قول بالکل غلط ہے احادیث صحیحہ کی تصریح کی خلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث حجۃ الوداع سے متعلق نہیں ہے بلکہ یہ واقعہ عمرۃ الجبرانہ کا ہے جو ۸ ھ میں پیش آیا، اس کو عمرۃ القضا پر تو اسلئے محمول نہیں کر سکتے کہ اس وقت تک تو حضرت معاویہؓ اسلام ہی نہیں لائے تھے کیونکہ ان کا اسلام فتح مکہ کے موقع پر ہے، اور حجۃ الوداع پر اسلئے<sup>۲</sup> محمول نہیں کر سکتے کہ اس میں تو آپ ﷺ نے حلق منی میں کرایا تھا جیسا کہ روایات میں مشہور ہے نہ کہ مردہ پر۔

واضح رہے کہ حج سے فراغ پر تو حلق منی میں ہوتا ہے اس وقت حاجی پہلے سے ہی منی میں ہوتا ہے، رمی، ذبح، حلق یہ سب کام (ذی الحجۃ یوم النحر کو) منی میں ہی ہوتے ہیں اور عمرہ والا حلق مردہ پر ہوتا ہے کیونکہ سعی مردہ پر آکر ہی پوری ہوتی ہے، عام طور سے لوگ عمرہ سے فراغ پر مردہ ہی پر حلق کراتے ہیں اور حضور ﷺ نے اگرچہ حج سے قبل عمرہ کیا تھا لیکن سوق ہدی کی وجہ سے آپ ﷺ نے اس وقت حلق نہیں کرایا تھا اور حلال نہیں ہوئے تھے۔

۱۸۱۲- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، وَحَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ، وَحَمَّادُ بْنُ يَحْيَى الْمُغَنَّى قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ ابْنِ طَلَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ مُعَاوِيَةَ، قَالَ لَهُ: «أَمَّا عَلِمْتَ أَيُّ قَصْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُشِقُصُ أَغْرَابِي عَلَى الْمَرْوَةِ؟» زَادَ الْحُسَيْنُ فِي حَدِيثِهِ لِحَجَّتِهِ.

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ معاویہؓ نے انھیں بتلایا کہ کیا تم کو معلوم نہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے بال مردہ پہاڑی پر ایک اعرابی کے تیر کی نوک سے آپ کے حج کے موقع پر کاٹے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۴۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۳۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۸۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۸۸) سنن أبي داود - النساك (۱۸۰۳) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۶/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۷/۴) مسند أحمد - مسند الشاميين (۹۸/۴)

شرح الحديث ۱۸۱۲- يَمُشِقُصُ أَغْرَابِي عَلَى الْمَرْوَةِ بِحَجَّتِهِ: اوپر یا تفصیل یہ گزر چکا کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا نہیں ہے بلکہ عمرہ کا ہے، یہ روایت اس کے خلاف ہے، جواب یہ ہے کہ نسائی میں بجائے بِحَجَّتِهِ کے بعمرۃ ہے وہو الصحيح، یا یہ کہا جائے کہ

۱ آپ کے احرام میں علماء کا اختلاف بالتفصیل باب افرواح منی میں گزر چکا۔  
۲ اگرچہ بعض شراح نے اس احتمال کو بھی جائز رکھا ہے وہ اس طور پر کہ یہ تو صحیح ہے کہ حج میں آپ ﷺ نے حلق منی میں کرایا تھا، لیکن ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کے سر پر کچھ بال باقی رہ گئے ہوں جن کو طواف زیارت کے بعد سعی میں صاف کرایا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔  
۳ اس حدیث کو اچھی طرح سمجھنے کیلئے یہ ساری بات لکھی گئی ہے جو لوگ حج و عمرہ کر چکے ہوں ان کیلئے تو اس کی کوئی خاص ضرورت نہیں لیکن جنہوں نے اب تک نہیں کیا ان کی رہایت میں لکھا گیا ہے، ۱۲۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے حج عمرہ کی عمرہ سے مراد ہے۔

حدثنا ابن معاذ، أخبرنا أبي، حدثنا شعبة، عن مسلم القرظي، سمع ابن عباس، يقول: «أهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمره، وأهل أصحابه يفتح».

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم سرور دو عالم ﷺ نے عمرہ کا احرام باندھا اور آپ کے صحابہ نے حج کا احرام باندھا۔

مسند أبي داود - الناسك (۱۸۰۴) مسند أحمد - من مسند أبي حنيفة (۲۴۰/۱)

حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث، حدثني أبي، عن جدي، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، أن عبد الله بن عمر، قال: تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمره، إلى الحج فأهدى وساق معه الهدى من ذي الحليفة، وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأهل بالعمره، ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمره إلى الحج فكان من الناس من أهدى وساق الهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس: «من كان منكم أهدى فإنه لا يحل له من شيء حرم منه حتى يقضي حجه، ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت والصفاء والزروة وليقصر وليحلق، ثم يهل بالحج، وليهد فمن لم يهد فليطه ثلاثة أيام في الحج، وسبعة إذا رجع إلى أهله» وطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستلم الركن أول شيء، ثم حبت ثلاثة أطواب من الشبع ومشي أربعة أطواب، ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين، ثم سلم فانصرفت فأتى الصفافط بالصفاء والزروة سبعة أطواب، ثم لم يحلق من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديته يوم النحر، وأفاض فطاف بالبيت، ثم حل من كل شيء حرم منه وفعل الناس مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهدى وساق الهدى من الناس.

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں عمرہ کوچ کے ساتھ جمع کر کے تمتع فرمایا۔ چنانچہ آپ اپنے ساتھ ہدی لے گئے ذوالحلیفہ سے پس آپ نے احرام باندھا تو پہلے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا اور لوگوں نے آپ ﷺ کے ہمراہ عمرہ کوچ کے ساتھ ملا کر (تمتع کیا) قائمہ اٹھایا۔ بعض لوگ تو ہدی لے کر گئے تھے اور بعض حضرات ہدی ساتھ لیکر نہیں گئے پھر جب آپ ﷺ مکہ تشریف لے آئے تو لوگوں سے فرمایا کہ تم میں سے جس کے ساتھ ہدی ہو تو وہ تو کسی چیز سے جو حرام ہے (احرام کی وجہ سے) حلال نہ ہو جب تک کہ حج کی ادائیگی سے فارغ نہ ہو جائے اور جس کے پاس ہدی نہ ہو تو وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا مروہ کی سعی کرے اور بال کترا کر حلال ہو جائے، اسکے بعد حج کا احرام باندھے اور دم تمتع ادا کرے۔ جو کوئی ہدی نہ پائے تو وہ حج کے دنوں میں تین روزے رکھے اور

حج سے وطن لوٹنے کے بعد سات روزے رکھے اور خود آپ ﷺ نے مکہ تشریف لانے کے بعد طواف کیا اور پہلے رکن (حجر اسود) کا استلام کیا پھر تین چکر حیزر قناری سے لگائے اور چار چکر معمول سے چلے۔ پھر بیت اللہ کا طواف کرنے کے بعد مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی پھر سلام پھیر کر صفا کی طرف آئے اور صفا مروہ کے سات چکر لگائے پھر آپ پر کوئی چیز بھی جو (احرام کی وجہ سے) حرام تھی حلال نہ ہوئی جب تک کہ آپ حج سے فارغ نہ ہو گئے اور آپ ﷺ نے غر کے دن اپنی ہدی کی قربانی کی اور پھر بیت اللہ کا طواف کیا پھر ہر چیز جو حرام تھی آپ ﷺ کیلئے حلال ہو گئی اور جن لوگوں کے ساتھ ہدی کا جانور تھا جس کو وہ چنکا کر لے گئے تھے انہوں نے بھی رسول اللہ ﷺ کے جیسے افعال کئے (وہ بھی دس ذی الحجہ کو رنی، غر ہدی، حلق اور پھر طواف زیارت کے بعد ہی حلال ہوئے)۔

صحیح البخاری - الصلاة (۲۸۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۴۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۴۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۳) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۶) صحیح البخاری - الحج (۱۷۰۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۲۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۳۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۳۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۲۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۶۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۶۶) سنن ابی داؤد - المناسك (۱۸۰۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۵۰) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۵۹) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۷۴) سنن الدارمی - المناسك (۱۹۳۱)

وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَهْلًا بِالْعَمْرَةِ، ثُمَّ أَهْلًا بِالْحَجِّ. اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ شروع میں آپ ﷺ متہجج تھے اور آخر میں قارن ہو گئے تھے، کما هو قول من الأقوال الستة وهو الذي اعتمد الطحاوی علی ما قبل۔

لَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَذَا فَلْيُصِمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ، وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ. متہجج پر دو واجب ہوئے ہیں لیکن اگر اس میں اسکی گنجائش نہ ہو تو پھر اسکے بجائے دس روزے ہیں جن میں سے تین روزے حج سے قبل اور سات بعد ان ہیں پہلے تین روزے احرام عمرہ کے بعد ہونے چاہئیں خواہ اس وقت تک عمرہ کیا ہو یا نہ کیا ہو، یہ ہمارے یہاں ہے اور شافعیہ کے نزدیک عمرہ سے فراغ کے بعد ہونے چاہئیں اس سے قبل جائز نہیں، اور انتہاء ان روزوں کی (آخری دن) یوم عرفہ ہے، لیکن اگر کسی نے یوم عرفہ تک نہیں رکھے تو ایام تشریق میں رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے حنفیہ اور ایام شافعی کے قول جدید میں ان تین روزوں کا ایام تشریق میں رکھنا جائز نہیں، لہذا اب اس پر ہدی متعین ہو گئی اور امام مالک و احمد اور امام شافعی کے قول قدیم میں رکھنا جائز ہے، پھر دوسرا اختلاف یہ ہے کہ سات روزے جو رجوع الی اہلہ کے بعد ہونے چاہئیں اس میں رجوع الی اہلہ سے کیا مراد ہے؟ الشافعی علی الصحیح المراد بہ الرجوع الی الوطن والأهل، وعندنا الحنفیة الرجوع من منیٰ إلى مكة أي الفراغ عن الحج، وهو رواية عن الشافعی۔



وَأَقَاصُ فُطَافٍ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَحَرَمَهُ مِنْهُ: اس حدیث میں تصریح ہے اس بات کی کہ آپ ﷺ عمرہ کرنے کے بعد حلال نہیں ہوئے تھے بلکہ حج سے فراغ پر یوم النحر میں حلال ہوئے، یہ ہذا هو الصحيح پھر اس حدیث کے اخیر میں آپ ﷺ کے طواف افاضہ یعنی ۱ طواف زیارت کا ذکر ہے لیکن اس کے بعد آپ ﷺ نے سعی بین الصفا والمروة بھی کی یا نہیں اسکی تصریح صاف طور سے مجھے کسی روایت میں نہیں ملی گویا احتساب اس کو بھیجنا تان کر ثابت کرتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸۰۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْلَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا شَأْنُ النَّاسِ قَدْ خَلُّوا وَلَمْ يُحْلَلْ أَنتَ مِنْ عُمْرَتِكَ، فَقَالَ: «إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَّدْتُ هَذِي فَلَا أُجِلُّ حَتَّى أَتَحَرَّاهُذِي».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حضرت حفصہؓ سے جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں: اے اللہ کے رسول! لوگوں کو کیا ہوا کہ وہ (عمرہ کر کے) حلال ہو گئے اور آپ تو (عمرہ کر کے) حلال نہیں ہوئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے سر پر تلبید کی ہوئی ہے اور میں نے اپنی ہڈی کو قلاہ ڈال دیا ہے اسیلئے میں قربانی کرنے تک حلال نہیں ہو سکتا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۱۰) صحیح البخاری - الحج (۱۶۳۸) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۳۷) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۲۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۷۸۱) سنن أبي داود - المناسك (۱۸۰۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۴۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۲۸۴/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۲۸۵/۶) موطأ مالك - الحج (۸۹۷)

شرح الحدیث فَقَالَ: «إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَّدْتُ هَذِي»: آپ ﷺ اپنے عدم تحلل کی علت بیان فرما رہے ہیں لیکن تلبید تو فی نفسه مانع عن التحلل نہیں ہے، البتہ تلبید راس کی حاجت اسی وقت ہوتی ہے، جبکہ طول اجرام ہو، اسی طرح قلَّدْتُ هَذِي میں اصل چیز تو سونق ہڈی ہے کہ دراصل وہی تحلل سے مانع ہے، تقلید کا ذکر تو صرف بیان واقع کے طور پر ہے۔

## ۲۴۔ بَابُ الرَّجُلِ يَهْلُ بِالْحَجِّ ثُمَّ يَجْعَلُهَا عُمْرَةً

فسخ الحج إلى العمرة کے بیان میں

۱۸۰۷۔ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ أَبِي السَّرِيِّ، عَنْ ابْنِ أَبِي زَائِدَةَ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ سُلَيْمِ بْنِ الْأَسْوَدِ، أَنَّ أَبَا ذَرٍّ، كَانَ يَقُولُ فِيمَنْ حَجَّ، لَمْ تَسْخَهَا بِعُمْرَةٍ: «لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِلَّا لِلرَّكْبِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

۱۔ تعدد طواف کی روایات بکثرت موجود نہیں لیکن تعدد سعی کا مسئلہ مشکل ہے، آپ ﷺ قدامت تھے اور عند الجمهور تو قدامت پر صرف ایک طواف اور ایک سعی ہے جو حج اور عمرہ دونوں کی طرف سے کافی ہے، لیکن عند الحنفیہ لا بد للقاء من طوافین و سعیین کما تقدم قبل ذلك، ۱۲۔



**مرحومہ** سلیم بن الاسود سے روایت ہے کہ حضرت ابو ذرؓ اس شخص کے بارے میں جو حج کا احرام باندھے اور پھر اسے عمرہ سے بدل دے اسکے بارے میں کہتے تھے کہ اس (فسخ الحج إلى العمرة) کی اجازت انہی صحابہ کو تھی جو حج میں آپ کے ساتھ تھے۔

**شرح الحدیث** لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِلَّا لِلرُّكْبِ الَّذِينَ اِلْح: یعنی فسخ الحج إلى العمرة کی اجازت صرف انہی صحابہ کیلئے تھی جو حج میں آپ ﷺ کے ساتھ تھے بعد والوں کیلئے نہیں ہے، جمہور کا مسلک یہی ہے بخلاف الإمام احمد و بعض الظاہریہ۔

**۱۸۰۸۔** حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ لُحْمَدٍ، أَخْبَرَنِي رِبِيعَةُ بْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَسَخِ الْحَجَّ لَنَا خَاصَّةً أَوْ لِمَنْ بَعْدَنَا؟ قَالَ: «بَلْ لَكُمْ خَاصَّةً».

**مرحومہ** حارث بن بلال بن حارث اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! حج کا (عمرہ سے) فسخ ہونا کیا ہمارے لئے خاص ہے یا جو ہمارے بعد لوگ ہوں ان کے لئے بھی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں بلکہ تمہارے لئے خاص ہے۔

**تخریج** سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۰۸) سنن أبي داود - الناسك (۱۸۰۸) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۸۴) مسند أحمد - مسند المكين (۴۶۹/۳) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۵۵)

## ۲۵۔ بَابُ الرَّجُلِ يَخُجُّ عَنْ غَيْرِهِ

**باب آدمی کے کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے کے متعلق**

یہاں سے ایک نیا مسئلہ شروع ہو رہا ہے حج عن الغیر جس کو عرف عام میں حج بدل کہتے ہیں، اب یہاں یہ مسئلہ ہے عبادات میں استنباط یعنی دوسرے کو اپنا نائب بنانا جائز ہے یا نہیں؟

**کن عبادات میں نیابت عن الغیر جاری ہو سکتی ہے؟** جانتا چاہیے کہ عبادات بدنیہ حصہ میں استنباط عند الاثمہ الاربعہ مطلقاً جائز نہیں، نہ عند القدرة نہ عند العجز جیسے صلوٰۃ و صوم اور عبادۃ مالیہ حصہ جیسے زکوٰۃ میں مطلقاً جائز ہے، اگر کوئی شخص اپنی زکوٰۃ دوسرے سے کہہ کر اس سے اداء کر دے تو جائز ہے اور ان دو قسم (بدنیہ حصہ، مالیہ حصہ) کے علاوہ جیسے حج اس میں ائمہ ثلاثہ ابو حنیفہؒ، شافعیؒ و احمدؒ کا مسلک یہ ہے کہ اس میں استنباط عند العجز تو جائز ہے، عند القدرة جائز نہیں۔ امام مالکؒ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک حج عن الغیر الحی جائز نہیں، لا عند القدرة ولا عند العجز الا عن میت<sup>①</sup> اوصی۔ اس تفصیل کا تعلق حج فرض سے ہے اور حج نفل کا مسئلہ الگ ہے، حنفیہ کے نزدیک حج نفل عن الغیر مطلقاً جائز ہے اور شافعیہ کے نزدیک صرف عند العجز جائز ہے عند القدرة جائز نہیں، گویا ان کے نزدیک حج نفل اور فرض اس میں برابر ہیں۔ وعن أحمد

① یعنی امام مالکؒ کے نزدیک زندہ آدمی کی طرف سے مطلقاً جائز نہیں، صرف میت کی طرف سے جائز ہے بشرطیکہ اس نے وصیت کی ہو، ۱۲ (کدائی نکتۃ البہل)

حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن وهاب عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس قال: كان الفضل بن عباس يري رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءته امرأة من خثعم تستعديه فجعل الفضل ينظر إليها وتنتظر إليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يضر بوجه الفضل إلى الخفي الآخر فقالت: يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يمشي على الأرجل أفأحج عنه؟ قال: «نعم» وذلك في حجة الوداع.

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ فضل بن عباسؓ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے (حجۃ الوداع کے موقع پر) سوار تھے تو ایک عورت قبیلہ خثعم کی اسوقت آپ ﷺ کے پاس آئی مسئلہ دریافت کرنے کیلئے تو حضرت فضل اسکی طرف اور وہ عورت ان (حضرت فضل) کی طرف دیکھنے لگی اس پر رسول اللہ ﷺ حضرت فضل کے چہرے کا رخ دوسری جانب موڑنے لگے، پھر وہ عورت عرض کرنے لگی کہ اے اللہ کے رسول! اللہ کے فریضوں میں سے فریضہ حج جو اس نے اپنے بندوں پر فرض فرمایا ہے اس فریضہ حج نے میرے والد کو اس حال میں پایا ہے (وہ میرے والد پر اس حالت میں فرض ہو گیا) کہ وہ اتنے زیادہ بوڑھے ہو چکے کہ سواری پر ٹھہرنے کے قابل نہیں، تو کیا میں انکی طرف سے حج کر لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے۔

صحيح البخاري - الحج (٢٤٤٢) صحيح البخاري - الحج (١٧٥٥) صحيح البخاري - الحج (١٧٥٦) صحيح البخاري - المغازي (٤١٣٨)  
صحيح البخاري - الاستبصار (٥٨٧٤) صحيح البخاري - الحج (١٢٢٤) جامع الترمذي - الحج (٩٢٨) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٦٤١) سنن النسائي  
- مناسك الحج (٢٦٤٢) سنن النسائي - آداب القضاة (٥٣٨٩) سنن النسائي - آداب القضاة (٥٣٩٠) سنن النسائي - آداب القضاة (٥٣٩١) سنن  
النسائي - آداب القضاة (٥٣٩٢) سنن أبي داود - المناك (١٨٠٩) سنن ابن ماجه - المناك (٢٩٠٩) مستد أحمد - من مستد بي هاشم (٢١٢/١) مستد  
أحمد - من مستد بي هاشم (٢١٢/١) مستد أحمد - من مستد بي هاشم (٢١٩/١) مستد أحمد - من مستد بي هاشم (٢٥١/١) مستد أحمد - من مستد  
بي هاشم (٢٢٩/١) مستد أحمد - من مستد بي هاشم (٣٥٩/١) عوطاً مالك - الحج (٨٠٦) سنن الدارمي - المناك (١٨٣٣)

شرح الحديث  
**فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ خُثَمٍ تَسْتَقْتِيهِ..... إِنَّ قَرِيبَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْهَرُ كَثَّ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا:** قبیلہ خثم کی ایک خاتون نے آپ ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کیا، یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ شانہ کا جو ایک اہم فریضہ اپنے بندوں پر ہے وہ آپہنچا ہے میرے باپ پر اس حال میں کہ وہ شیخ فانی ہے، سواری پر ٹھہر نہیں سکتا، تو کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں کر سکتی ہو۔

حج علی المعضوب کا مسئلہ جو حدیث الباب سے ثابت ہو رہا ہے: اس حدیث میں حج علی المعضوب کا مسئلہ مذکور ہے، اس قسم کے ضعیف کو معضوب کہتے ہیں۔ مسئلہ اختلافی ہے، امام شافعیؒ و احمدؒ اور صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ اگر

① یہاں پر دو مسئلے ہیں: اول یہ کہ معصوب پر حج فرض ہوتا ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ تو ابھی گزر چکا۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ معصوب کی طرف سے دوسرا آدمی حج کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر ثلاثہ کے نزدیک کر سکتا ہے، مگر مالک کے نزدیک نہیں، کیونکہ ان کے نزدیک کسی زندہ آدمی کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں، کما تقدیر فرمایا۔

ولا الظعن: ظعن راحلہ کو کہتے ہیں اور یہاں مراد اس سے رکوب علی الرحلقہ ہے۔

۱۸۱۱- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّلَقَانِيُّ، وَهَذَا قَوْلُ الشَّرِيفِ الْمُتَّقِي وَاحِدٌ - قَالَ إِسْحَاقُ: - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنِ ابْنِ أَبِي عُزُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عُزُوبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: لَبَيْكَ عَنْ شُرُومَةٍ، قَالَ: «عَنْ شُرُومَةٍ؟» قَالَ: أَخْلِي - أَوْ قَرِيبِي - قَالَ: «حَجَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «حَجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حَجَّ عَنْ شُرُومَةٍ».

حضرت سعید بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص سے سنا وہ کہہ رہا تھا کہ لَبَيْكَ عَنْ شُرُومَةٍ آپ نے فرمایا: شبرمہ کون ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میرا بھائی ہے یا یوں کہا کہ شبرمہ میرا رشتہ دار ہے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے اپنا حج کر لیا ہے؟ اس نے جواب دیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پہلے اپنا حج کرو پھر شبرمہ کی طرف سے حج کرو۔

سنن أبي داود - الناسك (۱۸۱:۱) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۰:۲)

حَجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حَجَّ عَنْ شُرُومَةٍ: حج الضرورة عن الغير میں اختلاف علماء: اس حدیث میں حج الضرورة<sup>۱</sup> عن الغير مذکور ہے یعنی جس شخص نے خود حج نہ کیا ہو وہ دوسرے کی طرف سے نیابت حج کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے جائز نہیں۔ شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہی ہے، حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک جائز ہے لیکن ہمارے یہاں مکروہ ہے اور حدیث کرامت ہی پر محمول ہے یعنی تزیید۔ دوسرا جواب حدیث کا یہ ہے کہ اس میں روایت کا اختلاف ہے بعض نے اس کو مرفوعاً اور بعض نے موقوفاً ذکر کیا ہے۔ ورجح الطحاوی الوقف، وقال أحمد: رفعه خطأ (بذل)۔

مضمون حدیث یہ ہے ایک شخص اپنے کسی عزیز جس کا نام شبرمہ تھا اس کی طرف سے حج کر رہا تھا۔ چنانچہ وہ تلبیہ میں کہہ رہا تھا: لَبَيْكَ عَنْ شُرُومَةٍ آپ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا: شبرمہ کون ہے؟ (جس کی طرف سے تلبیہ پڑھ رہا ہے) اور پھر فرمایا: پہلے اپنا حج کر، اسکے بعد دوسرے کی طرف سے کرنا۔ اس حدیث میں ایک یہ بھی مسئلہ ہے کہ حج بدل میں جس کی طرف سے آدمی حج کر رہا ہے اسکے نام کی تصریح کرنی چاہیے۔

## ۲۶۔ بَابُ كَيْفِ التَّلْبِيَةِ

### بَابُ تَلْبِيَةِ كَاسِيَانِ

مصنف کا مقصود اس سے تلبیہ کے جو الفاظ حضور ﷺ سے منقول ہیں ان کا بیان کرنا ہے اور یہ کہ اس میں کمی زیادتی کر سکتے ہیں

① ضرورہ (مادہ ہملہ کے ساتھ) وہ شخص جس نے حج نہ کیا ہو، کما تقدّم فی اول کتاب الحج: لا ضرورہ فی الاسلام، ۱۲۔

② بذل المجہود فی حلل أبي داود - ج ۹ ص ۲۶

یا نہیں؟

المذاهب فی التلبیة: تلبیہ میں چار مذاہب ہیں:

- ① امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک سنت ہے۔ لہذا اس کے ترک سے کچھ واجب نہ ہوگا، اسی لئے ان کے نزدیک احرام کے تحقق کیلئے نطق اور تلفظ ضروری نہیں مجرد نیت سے بھی احرام کا انعقاد ہو جاتا ہے۔
- ② امام مالکؒ کے نزدیک واجب ہے اس کے ترک سے دم واجب ہوگا۔
- ③ حنفیہ کے نزدیک شروع میں ایک مرتبہ اس کا پڑھنا فرض ہے، لیکن ان کے نزدیک تلبیہ کے علاوہ دوسرا ذکر بھی اسکے قائم مقام ہو جاتا ہے، بلکہ قول کے بجائے فعل یعنی تھلید و سوق ہدی بھی اس کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔
- ④ ظاہریہ کے نزدیک تلبیہ رکن ہے اسی لئے کوئی دوسرا ذکر اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، «أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَبِيكَ اللَّهُمَّ لَتَبِيكَ، لَتَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَتَبِيكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمَلِكُ، لَا شَرِيكَ لَكَ». قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَزِيدُ فِي تَلْبِيهِ لَتَبِيكَ لَتَبِيكَ، لَتَبِيكَ وَسَعْدَيْكَ، وَالْحَيُّ بَيْنَيْكَ، وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.

نافع، عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا تلبیہ یہ ہوتا تھا: اللَّهُمَّ لَتَبِيكَ لَتَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَتَبِيكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمَلِكُ، لَا شَرِيكَ لَكَ۔ اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں، میں حاضر ہوں، سب تعریفیں اور نعمتیں تیری ہی ہیں اور بادشاہت تیرے لئے ہے، تیرا کوئی شریک نہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ تلبیہ میں یہ اضافہ فرماتے تھے: لَتَبِيكَ لَتَبِيكَ، لَتَبِيكَ وَسَعْدَيْكَ، وَالْحَيُّ بَيْنَيْكَ، وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ۔ میں حاضر ہوں، اے اللہ! تیرے حضور میں، حاضر ہوں تیرے حضور میں، حاضر ہوں تیرے حضور میں، تیرے حضور نیک بخشتی حاصل کرتا ہوں ہر قسم کی بھلائی تیرے قبضہ میں ہے اور تیری ہی طرف انسان رغبت کرتا ہے اور تیری رضا کیلئے اعمال کرتا ہے۔

شرح الحديث حضور ﷺ کے الفاظ تلبیہ تو متعین تھے ان میں آپ ﷺ کی زیادتی نہیں فرماتے تھے: لَتَبِيكَ اللَّهُمَّ لَتَبِيكَ، لَتَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَتَبِيكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمَلِكُ، لَا شَرِيكَ لَكَ اور ابن عمرؓ اس میں زیادتی کیا کرتے تھے جیسا کہ روایت میں مذکور ہے۔

تلبیہ کے کلمات میں کمی زیادتی: تلبیہ میں زیادتی کرنا مختلف فیہ ہے، امام ابو حنیفہؒ و احمدؒ و محمدؒ کے نزدیک جائز ہے اور یہی قول مشہور ہے امام شافعیؒ کا اور امام مالکؒ و ابو یوسفؒ کے نزدیک زیادتی فی التلبیہ مکروہ ہے، وہو قول للشافعی، واعتباره الطحاوی اور ایک روایت حنفیہ کے یہاں یہ ہے کہ زیادتی مستحب ہے، لیکن حضور ﷺ کے تلبیہ کے درمیان نہیں

بلکہ اسکے بعد یعنی جو الفاظ تلبیہ آپ ﷺ سے منقول ہیں ان کو تو اسی ترتیب سے پڑھے، ان کلمات کو پورا کرنے بعد جو اضافہ اپنے ذوق و شوق سے کرنا چاہے کرے۔

۱۸۱۳- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ حَزْرَةَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَهْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ الْقَلْبِيَّةُ مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: وَالنَّاسُ يُرِيدُونَ «ذَا الْمَعَارِجِ» وَنَحْوَهُ مِنَ الْكَلَامِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ فَلَا يَقُولُ لَهُمْ شَيْئًا.

جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے احرام باندھا تو تلبیہ پڑھا اس طرح جس طرح ابن عمرؓ کی حدیث میں ہے اور جابرؓ نے فرمایا کہ لوگ لفظ ذی المعارج اور اس طرح کے کلمات اضافہ کر رہے تھے اور نبی کریم ﷺ ان کلمات کو سنتے اور انھیں کچھ نہ کہتے تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۷۴) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۷۱) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۴) جامع الترمذی - الحج (۸۲۵) جامع الترمذی - الحج (۸۲۶) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۴۷) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۴۸) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۴۹) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۵۰) سنن ابی داود - المناسک (۱۸۱۲) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۱۸) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۸/۲) مسند الکثرین من الصحابة (۲۴/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۱/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۳/۲) مسند الکثرین من الصحابة (۴۷/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۸/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۳/۲) مسند الکثرین من الصحابة (۷۷/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۰/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۳۱/۲) موطأ مالک - الحج (۷۲۸) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۰۸)

۱۸۱۴- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَرْمٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَتَانِي جَبْرِئِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَرَنِي أَنْ أَمُرَ أَصْحَابِي وَمَنْ مَعِيَ أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاهَهُمْ بِالْإِهْلَالِ - أَوْ قَالَ: - بِالْقَلْبِيَّةِ يُرِيدُ أَحَدُهُمَا.

خلاد بن سائب انصاری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس جبرائیلؑ آئے اور مجھے حکم دیا کہ میں اپنے صحابہ اور ساتھیوں کو حکم دوں کہ وہ اپنی آوازیں تلبیہ کہتے ہوئے اونچی رکھیں۔ حضور ﷺ نے اہلال یا تلبیہ میں سے کوئی لفظ کہا۔

جامع الترمذی - الحج (۸۲۹) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۵۳) سنن ابی داود - المناسک (۱۸۱۴) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۲۲) مسند أحمد - أول مسند الدینین رضي الله عنهم أجمعين (۵۵/۴) موطأ مالک - الحج (۷۴۴) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۰۹)

شرح الحديث: أَنْ يَزْنَعُوا أَصْوَاهَهُمْ بِالْإِهْلَالِ: رفع الصوت بالعلبية عند الظاهرية واجب ہے اور عند الجمهور مستحب۔

## ۲۷۔ بَابُ مَعْنَى يَقْطَعُ الْقَلْبِيَّةَ

باب (حاشی) کب تکبیر پڑھنا پسند کرے گا؟

اس باب کا تعلق محرم بانج سے ہے اور آنے والے باب کا محرم بالعمہ سے، یہ بتانا چاہتے ہیں کہ محرم بانج کب تکبیر پڑھ سکتا ہے، حدیث الباب میں ہے کہ حضور اقدس ﷺ تکبیر جمرۃ العقبة کی رمی تک پڑھتے رہے، یعنی یوم النحر کی رمی جو صرف جمرۃ العقبة کی ہوتی ہے، یوم النحر کے بعد باقی ایام میں تو رمی جمرات ثلاثہ کی ہوتی ہے (کما سیاق فی محلہ) اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ ابو حنیفہ، شافعی و احمد کا یہی مذہب ہے۔ اولین کے نزدیک تکبیر ابتداء رمی تک ہے اور احمد کے نزدیک فراغ عن الرمی تک یعنی امام احمد کے نزدیک رمی کے دوران بھی پڑھ سکتے ہیں۔ ان تینوں کے مذہب میں تو یہ تھوڑا سا فرق ہے اور امام مالک کا مسلک یہ نہیں ہے، ان کے نزدیک محرم بانج کو چاہیے کہ ۹ ذی الحجہ کو عند ۱۰ الرواح الی عرفۃ تکبیر کو منقطع کر دے اس کے بعد نہ پڑھے۔

۱۵۱۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ الْقُضَيْلِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمَّا حَقَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ».

فضل بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمرۃ عقبة کی رمی کرنے تک تکبیر پڑھتے رہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۱) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۲) جامع الترمذی - الحج (۹۱۸) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۲۰) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۵۵) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۷۹) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۸۰) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۸۱) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۸۲) سنن أبي داود - الناسک (۱۸۱۵) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۴۰) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۱۰/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۱۱/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۱۲/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۱۴/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۲۶/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۰۲)

۱۸۱۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جُمَيْلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: «عَدَدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَوْتِي إِلَى عَرَفَاتٍ مِائَةَ الثَّلَاثِينَ وَمِائَةَ الثَّمَانِينَ».

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے

ساتھ مئی سے عرفات تک چلے، تو ہم میں سے کوئی تکبیر پڑھ رہا تھا اور کوئی تکبیر پڑھ رہا تھا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۴) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۹۸) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۹۹) سنن أبي داود - الناسک (۱۸۱۶) مسند أحمد - مسند المبكرين من الصحابة (۳/۲) مسند أحمد - مسند المبكرين من الصحابة (۲۲/۲) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۷۶)

## ۲۸۔ باب مَتْنِي يَقْطَعُ الْمُتَعَمِّرُ التَّلْبِيَةَ

باب عمرہ کرے والا کب تک تلبیہ پڑھ سکتا ہے؟

۱۸۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي لُطْلَى، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «تَلْبِيَةُ الْمُتَعَمِّرِ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْفُوقًا.

حضرت ابن عباسؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ عمرہ کرنے والا اسلام حجر اسود تک تلبیہ پڑھے گا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کو عبد الملک بن ابی سلیمان اور ہمام نے عطاء کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے موقوف روایت کیا۔

جامع الترمذی - الحج (۹۱۹) سنن ابی داؤد - التماسک (۱۸۱۷)

اور محرم بالعمرة میں بھی ائمہ ثلاثہ ایک طرف ہیں اور امام مالکؒ علیحدہ، ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں جیسا کہ حدیث الباب میں ہے: حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ یعنی ابتدائے طواف سے تلبیہ کو ترک کر دے (طواف کی ابتداء اسلام حجر اسود ہی سے ہوتی ہے) اس سے معلوم ہوا طواف کے دوران بلکہ اسکے بعد بھی تلبیہ نہیں پڑھا جائے گا۔ اور امام مالکؒ کا مسلک<sup>۱</sup> یہ ہے: يَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ حِينَ وَقَعَ بِبَصْرَةِ عَلَى الْبَيْتِ (جس وقت معمر کی نظر بیت اللہ شریف پر پڑے اسی وقت سے منقطع کر دے)۔

## ۲۹۔ باب الْمُخْرِمِ يُؤَدِّي تَلْبِيَةَ

باب محسرم آدمی اپنے عتلام کو تادیباً مار سکتا ہے؟

قرآن کریم میں ہے: فَلَا رَفَقَ وَلَا فُسُوقًا وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ<sup>۱</sup>۔ آپس میں ساتھیوں کے ساتھ لڑائی جھگڑاویے بھی نہ کرنا چاہیے اور سفر حج میں خاص طور سے اس سے منع کیا گیا ہے۔ اس پر مصنفؒ فرما رہے ہیں: کیا تادیباً و تنبیہاً کرنا بھی اس میں داخل ہے؟ حدیث الباب سے معلوم ہوا تادیباً ایک دوچپت لگانا اس میں داخل نہیں ہے، کما فعل الصديقؓ، لیکن اولیٰ یہ ہے کہ اس سے بھی احتیاط کرے، کما اشار الیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم: انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْمُخْرِمِ مَا يَصْنَعُ۔ دیکھو ان حاجی صاحب کو کیا کر رہے ہیں۔

۱۸۱۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي بَرْزَةَ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ، أَخْبَرَنَا

① یہ ان کے نزدیک اس معتر کیلئے ہے جس کا احرام تحیم یا جعرانہ سے ہو (وذلك يكون لمن كان مقبلاً بحكة، فإنه يحرم للعمرة من الحن) اور جو معتر آنا ہی ہو، میقات سے احرام باندھ کر آ رہا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ حد حرم پر پہنچ کر ہی تلبیہ منقطع کر دے (ذكره الإمام مالك في الموطأ)۔

② تو بے حجاب ہونا جائز نہیں عورت سے اور نہ گناہ کرنا اور نہ جھگڑا کرنا حج کے زمانہ میں۔ (سورة البقرة ۱۹۷)



ابن إسحاق، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمَّادٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حُجَّاجًا حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْعُرْجِ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَنَزَلْنَا فَجَلَسَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَجَلَسْتُ إِلَى جَنْبِ أَبِي وَكَانَتْ رِمَالَةُ أَبِي بَكْرٍ وَرِمَالَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً مَعَ غَلَامٍ لِأَبِي بَكْرٍ فَجَلَسَ أَبُو بَكْرٍ يَنْتَظِرُ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ فَطْلَعُ وَلَيْسَ مَعَهُ بَعِيدُهُ قَالَ: أَيْنَ بَعِيدُكَ؟ قَالَ: أَهْلُكُمُ الْبَارِحَةَ، قَالَ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: بَعِيدٌ وَاحِدٌ لَهْمُكَ قَالَ: فَطَلِقَ بَصِيرَتَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَجَسَّمُ وَيَقُولُ: «انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْخَبِيرِ مَا يَصْنَعُ» قَالَ ابْنُ أَبِي يَزِيدَةَ لَمَّا تَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ يَقُولُ: «انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْخَبِيرِ مَا يَصْنَعُ» وَيَتَجَسَّمُ.

رحمہ

اسماء بنت ابی بکر سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حج کیلئے نکلے اور جب مقام عرج تک پہنچے تو رسول اللہ ﷺ بھی سواری سے اتر گئے اور ہم بھی اتر گئے حضرت عائشہؓ رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں بیٹھ گئیں اور میں اپنے والد ابو بکرؓ کے پاس بیٹھ گئی۔ حضرت ابو بکرؓ کا سامان سفر اور رسول اللہ ﷺ کا سامان سفر اکٹھے ایک ہی اونٹ پر لدھا ہوا حضرت ابو بکرؓ کے غلام کے ہمراہ تھا، تو حضرت ابو بکرؓ غلام کے انتظار میں بیٹھ گئے، جب وہ آیا تو اسکے ساتھ ابو بکرؓ کا اونٹ نہ تھا۔ حضرت ابو بکرؓ نے پوچھا کہ تمہارا اونٹ کہاں ہے؟ اسنے جواب دیا کہ گزشتہ رات وہ مجھ سے گم ہو گیا۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ ایک ہی تو اونٹ تھا وہ بھی تم نے گم کر دیا اور ساتھ ہی اسے مارنے لگے۔ اس وقت آپ ﷺ مسکرائے لگے اور فرمانے لگے: ان حاجی صاحب کو دیکھو کیا کر رہے ہیں۔ ابن ابی رزمہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اس سے زیادہ کچھ نہ فرمایا کہ اس محرم کو دیکھو کیا کر رہے ہیں اور حضور ﷺ مسکراتے رہے۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۱۸) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۳۳)

شرح الحديث

مضمون حدیث یہ ہے: حضرت اسماءؓ فرماتی ہیں: حضور ﷺ کے ساتھ سفر حج میں جب ہم جا رہے تھے تو راستہ میں ایک منزل پر جس کا نام عرج ہے ہم اترے، میں اپنے باپ ابو بکرؓ کے برابر میں بیٹھی تھی اور میری بہن عائشہؓ حضور ﷺ کے قریب بیٹھی ہوئی تھیں۔ حضرت ابو بکرؓ صدیقؓ کا غلام جس کے ساتھ زمالہؓ تھی وہ اس وقت تک نہیں پہنچا تھا، ہمیں اس کا انتظار تھا۔ کافی دیر کے بعد وہ غلام دور سے آتا ہوا نظر آیا جس کے ساتھ وہ زمالہؓ نہیں تھی، جب وہ قریب آیا تو صدیق اکبرؓ نے زمالہ کے بارے میں اس سے دریافت کیا، تو اس نے جواب دیا: أَهْلُكُمُ الْبَارِحَةَ کے اس کو تو میں نے گزشتہ رات ہی گم کر دیا تھا۔ انہوں نے فرمایا: تیرے پاس ایک تو اونٹ ہی تھا اسی کو تو نے گم کر دیا اور لگے اس کو مارنے۔ اس پر حضور ﷺ مسکرا کر فرمانے لگے: دیکھو ان حاجی صاحب کو کیا کر رہے ہیں۔ بندہ کا خیال یہ ہے صدیق اکبرؓ نے جو اس کی پٹائی کی وہ اپنی وجہ سے نہیں بلکہ اس

وجہ سے کہ اس پر حضور ﷺ کا بھی سامان تھا جس کو اس نے کم کر دیا، ففعل الصديق ما كان ينبغي له وارشده الله عليه وسلم الى ما يليق بشانه الكريم۔

### ۳۰۔ باب الرجل يحرم في ثيابه

باب آدمی کا اپنے (پہننے کے) کپڑوں میں احرام باندھنا

شروع کتاب میں احرام کے بیان میں گزر چکا ہے کہ احرام کی نیت کرنے سے پہلے آدمی کو چاہیے کہ جو سلعے ہوئے کپڑے اس نے پہن رکھے ہیں اولاً ان کو اتار دے اور غیر محیط کپڑے پہننے کے بعد احرام کی نیت کرے۔ اس باب میں یہ مسئلہ مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے سابق کپڑوں میں احرام کی نیت کر لے (جس کا تحقق تلبیہ سے ہوتا ہے) تو اس کا کیا حل ہے؟

۱۸۱۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ، قَالَ: سَمِعْتُ عَطَاءَ، أَخْبَرَنَا صَفْوَانُ بْنُ يَعْقُوبَ، عَنْ أُمِّئَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا أَقْبَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ وَعَلَيْهِ أَثَرُ خَلْقٍ - أَوْ قَالَ: - صُفْرَةٍ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَ فِي عُمْرَتِي؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُحْيَ، فَلَمَّا مَرَّتْ بِعَنْتِهِ، قَالَ: «أَتَيْنَ السَّائِلَ عَنِ الْعُمْرَةِ؟» قَالَ: «الْعُمِلَ عَلَيْكَ أَثَرُ الْخَلْقِ - أَوْ قَالَ: - أَثَرُ الصُّفْرَةِ، وَاخْلَعْ الْجُبَّةَ عَنْكَ وَاصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ مَا صَنَعْتَ فِي حَجَّتِكَ».

صفحہ ۱۸۱۹۔ صفوان بن یعلیٰ بن امیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ آپ جعرانہ کے مقام پر تھے، اس وقت اس کے بدن پر خوشبو (خلوق) کا اثر بھی تھا یا کہا: زردی کا نشان تھا (خوشبو کا زرد رنگ تھا) اور اس نے ایک جبہ پہن رکھا تھا۔ اس نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ آپ مجھے کیا حکم فرماتے ہیں کہ میں اپنے عمرہ کا اب کیا کروں؟ تو اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ پر وحی نازل فرمائی تو جب وحی کا اثر ختم ہو گیا تو آپ نے دریافت فرمایا کہ عمرہ کے بارے میں سوال کرنے والا کہاں ہے؟ پھر فرمایا: خلوق (خوشبو) کے اثر کو تو اچھی طرح دھو ڈالو یا فرمایا زرد رنگ کو دھو ڈالو اور جبہ کو اتار دو اور اپنے عمرہ میں وہی کرو جو تم اپنے حج میں کرتے ہو۔

۱۸۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ أُمِّئَةَ، وَهَشِيمٍ، عَنِ الْحُجَّاجِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْقُوبَ، عَنْ أَبِيهِ، بِهَذَا الْقِصَّةِ، قَالَ لَهُ: فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اخْلَعْ جُبَّتَكَ» فَخَلَعَهَا مِنْ رَأْسِهِ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

صفحہ ۱۸۲۰۔ صفوان بن یعلیٰ اپنے والد سے یہی واقعہ نقل کرتے ہیں تو فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے

فرمایا کہ اپنا جبہ اتار دو، تو اس نے اپنے سر کی جانب سے جبہ اتار دیا اور اسی طرح محمد بن عیسیٰ نے حدیث نقل کی۔

۱۸۲۱۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْحِبٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الرَّمْلِيِّ، قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ ابْنِ يَعْقُوبَ، عَنْ أُمِّئَةَ، عَنْ أَبِيهِ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، قَالَ فِيهِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْزِعَ عَنْهَا نَزْعًا، وَيَغْتَسِلَ مَرَّتَيْنِ أَوْ

ثَلَاثًا، وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

حضرت صفوان بن یعلیٰ بن مہیہ اسی حدیث کو اپنے والد یعلیٰ سے نقل کرتے ہیں کہ اس شخص کو آپ ﷺ نے اس (جہ) کو تو اتارنے کا حکم دیا اور دھونے کا حکم دو مرتبہ یا تین مرتبہ کا دیا، پھر اسی طرح حدیث نقل کی۔

حَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرِمٍ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ سَعْدٍ، يُحَدِّثُ عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى بْنِ أَبِيهِ، أَنَّ رَجُلًا أَمَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجُورَانَةِ وَقَدْ أَخْرَمَ بِعُمُرَةٍ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ وَهُوَ مُصَفَّرٌ لِحْيَتَهُ وَرَأْسَهُ. وَسَاقَ هَذَا الْحَدِيثَ.

صفوان بن یعلیٰ بن امیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں جعرانہ کے مقام پر آیا، وہ عمرہ کا احرام باندھے ہوئے تھے اور اس نے جہ پہن رکھا تھا اور اپنی داڑھی اور سر پر زرد رنگ لگایا ہوا تھا، اور راوی عقبہ نے پھر پوری حدیث ذکر کی۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۷) صحیح البخاری - الحج (۱۷۵۰) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۷۴)  
صحیح البخاری - فضائل القرآن (۴۷۰۰) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۰) جامع الترمذی - الحج (۸۳۵) سنن النسائي - مناسک  
الحج (۲۶۶۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۰۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۷۱۰) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۱۹)  
مسند احمد - مسند الشاميين (۲۲۲/۴) مسند احمد - مسند الشاميين (۲۲۴/۴)

شرح الأحادیث  
اُنَ رَجُلًا أَمَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجُورَانَةِ: یہ یعلیٰ بن امیہ کی روایت ہے جن کو یعلیٰ بن مہیہ بھی کہتے ہیں، امیہ والد کا نام ہے اور مہیہ والدہ کا کہ جس وقت آپ ﷺ جعرانہ میں تھے (جہاں سے آپ ﷺ نے عمرہ کیا تھا) ۸ء میں ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے بحالت احرام جن کا ارادہ عمرہ کرنے کا تھا لیکن حالت اس کی یہ تھی کہ بدن پر خلوک کا اثر بھی تھا (جو طیب کی مشہور قسم ہے) اور اس نے جہ بھی پہن رکھا تھا ان دو میں سے پہلی چیز مختلف فیہ ہے اور ثانی یعنی لبس مخیط یہ بالاتفاق احرام میں ممنوع ہے۔ اس نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ میں اب کیا کروں؟ آپ ﷺ پر اس سلسلہ میں وحی کا نزول ہوا، تب آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ جہ کو فوراً اتار دو اور اثر خلوک کو اچھی طرح دھو ڈالو، اس حدیث کا حوالہ ہمارے یہاں باب الطیب عند الاجرام میں آچکا ہے اور مسئلہ طیب میں علماء کے مذاہب اسی جگہ گزر چکے ہیں وہاں یہ بھی گزر چکا کہ حدیث یعلیٰ امام مالک و محمد کی دلیل ہے۔

حدیث کن کے خلاف ہے؟ اس کے متعدد جواب دیئے گئے ہیں:

① یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ حدیث عائشہؓ جو کہ دلیل جواز ہے اور باب الطیب میں گزر چکی وہ بعد کا قصہ ہے یعنی حجۃ الوداع کا اور حدیث یعلیٰ عمرہ جعرانہ ۸ء کا واقعہ ہے۔

② دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں طیب کپڑے پر تھی مویہ نقول: انہ لا يجوز علی الثوب ویجوز بالبدن۔

③ تیسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں پر منع خلوق کی وجہ سے ہے جو کہ من طیب النساء ہے۔

ان میں سے جواب ثانی پر یہ اشکل ہے: لو کان الغرض ازالة الطيب عن الثوب لحصل المقصود بخلع الجبة، بل الظاهر من لفظ الحديث هو ازالة عن البدن، لقوله: أغسل عنك الخ۔ ويزيد مسلك الشيعيين بل الجمهور، ما سياتي في الباب الآتي من حديث عائشة رضي الله عنها، جابها بالسك المطيب عند الاحرام۔

«اخْلَعْ جَبَّتَكَ» فَخَلَعَهَا مِنْ رَأْسِهِ: جبہ کو کیسے اتارا جائے عند الجمهور مطلقاً جس طرح چاہے، وعند النحوي والشيعة بالشق یعنی اس کو چاک کر کے تاکہ نظیر براس لازم نہ آئے۔

### ۳۱۔ بَابُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ

باب محرم آدمی کو نسا لباس پہن سکتا ہے؟

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ، فَقَالَ: «لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْبُرْئُسَ وَلَا الشَّرَاوِيلَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا ثَوْبًا مَشَّةً وَهَسَ وَلَا زَعْفَرَانًا وَلَا خَلْقِينَ، إِلَّا لِمَنْ لَا يَحِدُّ الثَّغْلَيْنِ، فَمَنْ لَمْ يَحِدِّ الثَّغْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخَلْقِينَ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَشْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ»۔

سالم اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ محرم آدمی کپڑوں میں سے کوئی کپڑے پہننا ترک کرے گا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ نہ تو قمیص پہنے گا اور نہ ٹوپی والا کوٹ پہنے، نہ شلوار اور نہ عمامہ پہنے اور نہ ایسا کپڑا جس میں درس یا زعفران لگی ہو اور نہ موزے پہن سکتا ہے مگر جسکو جوتے نہ ملیں تو جس کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزے پہن لے اور ان موزوں کو کاٹ دے یہاں تک کہ وہ موزے پاؤں کے درمیان میں ابھری ہوئی ہڈیوں سے نیچے تک ہو جائیں۔

شرح الحديث فقال: لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْبُرْئُسَ الخ: لبس مخیط کی ممانعت مرد کیلئے ہے عورت کیلئے نہیں۔ وَلَا ثَوْبًا مَشَّةً وَهَسَ وَلَا زَعْفَرَانًا: ثوب موزس اور مزعفران کی ممانعت حالت احرام میں عام ہے مرد اور عورت دونوں کیلئے عند الأئمة الأربعة۔

فَمَنْ لَمْ يَحِدِّ الثَّغْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخَلْقِينَ: عدم وجدان ثعلین کی قید عند اکثر احترازی ہے موعند الحنفية وبعض الشافعية قید اتفاق ہے لہذا وجدان ثعلین کے باوجود لبس خفین جائز ہے۔ نیز مرد کیلئے لبس خفین کا جواز ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مقید ہے اس قید کے ساتھ جو حدیث میں یہاں مذکور ہے یعنی وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَشْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ۔ وعند أحمد لا حاجة إلى القطع؛ لحديث

ابن عباس الآتی قریباً۔ حاصل یہ ہے کہ ابن عمرؓ کی حدیث مرفوع میں قطع کی قید مذکور ہے، اسی کو جمہور نے اختیار کیا اور ابن عباسؓ کی حدیث مرفوع میں قطع کی قید مذکور نہیں ہے اس کو امام احمدؒ نے اختیار فرمایا۔ ایک اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ کعبین سے کیا مراد ہے؟ فعندنا الحنفیة معقید<sup>۱</sup> الشرک و عند الجمهور مثل الموضوع۔

۱۸۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعْنَاهُ:

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے اسی حدیث کے ہم معنی نقل کرتے ہیں۔

۱۸۲۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعْنَاهُ وَلَا تَلْبَسُوا الْمِرْيَاكَ الْحَرَامَ وَلَا تَلْبَسُوا الْقَفَّازِينَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَدْ نَوَى هَذَا الْحَدِيثَ حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَيَحْيَى بْنُ أَبِي بُرْدٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَلَى مَا قَالَ اللَّيْثُ، وَنَوَى أَبُو مُوسَى بْنُ طَلْحَةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، مَوْفُوقًا عَلَى ابْنِ عُمَرَ، وَكَذَلِكَ نَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَمَالِكٌ، وَأَبُو بَرٍّ إِهْمُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَدِينِيُّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمُخْرِجَةُ لَا تَلْبَسُ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَّازِينَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: إِهْمُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَدِينِيُّ: شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَيْسَ لَهُ كَبِيرٌ حَدِيثٌ.

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے اسی گزشتہ حدیث کے ہم معنی حدیث نقل کرتے ہیں اور اس میں یہ اضافہ کرتے ہیں اور محرم عورت نقاب نہ لگائے اور نہ دستان پہنے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حاتم بن اسماعیل اور یحییٰ بن ابوبن نے موسیٰ بن عقبہ کے واسطے سے نافع سے مرفوعاً نقل کی جس طرح کہ لیث نے مرفوعاً نقل کی تھی اور موسیٰ بن طارق نے موسیٰ بن عقبہ سے ابن عمرؓ کے واسطے سے موقوف روایت نقل کی اور اسی طرح سعید المدینی بن عمر اور مالک اور ابوبن نے موقوفاً اس کو نقل کیا اور ابراہیم بن سعید المدینی نے نافع سے، انہوں نے ابن عمرؓ سے، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے نقل کیا کہ محرم عورت نہ نقاب لگائے نہ دستان پہنے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابراہیم بن سعید المدینی اہل مدینہ کے مشائخ میں سے ایک شخص ہیں ان کی طرف زیادہ حدیثیں منسوب نہیں۔

تحقیق صحیح البخاری - العلم (۱۳۴) صحیح البخاری - الصلاة (۳۵۹) صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۱) صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۵۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۶۶) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۶۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۶۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۰۹) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۴) صحیح مسلم - الحج (۱۱۷۷) جامع الترمذی - الحج (۸۲۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۶۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۶۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۶۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۸۱) سنن أبي داود - المناسك (۱۸۲۳) سنن ابن ماجه -

المناسک (۲۹۲۹) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۳۰) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۳۲) موطأ مالک - الحج (۷۱۶) موطأ مالک - الحج (۷۱۷) سنن الدارمی - المناسک (۱۷۹۸) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۰۰)

شرح الحدیث وَلَا تَلْبَسُ الْمُزَافَا الْحَرَامَ: حالت احرام میں عورت اپنے چہرہ پر نقاب نہ ڈالے، آگے ایک مستقل

باب آرہا ہے تنجیب فی الخمریة لفظی وجہاً اس پر کلام دیں آئے گا۔

وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَّازِينَ: عورت دستانے نہ پہنے، اگرچہ تلاش کا مسلک یہی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک جائز ہے ان کے نزدیک یہ نہیں تزیینا ہے کہ خلاف اولیٰ ہے اور احرام کی شان کے خلاف ہے۔ نیز اس حدیث کے رفع اور وقف میں بھی روایات کا اختلاف ہے، کماذکرہ المصنف، دوسری بات یہ کہ لبس قفازین میں تظہیر کہیں ہے اور تظہیر کہیں عورت کیلئے قمیص کی آستین وغیرہ سے جائز ہے۔ نیز حضرت سعدؓ سے ثابت ہے کہ وہ اپنی بنات کو قفازین پہناتے تھے (کنز الیٰ ہامش الشیخ)۔

۱۸۲۶ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَدَوِيُّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمُحْرِمَةُ لَا تَتَّقِبُ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَّازِينَ».

ترجمہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ محرم عورت نہ تو نقاب لگائے اور نہ دستانے پہنے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۱) جامع الترمذی - الحج (۸۳۳) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۶۷۳) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۶۸۱) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۲۶) مسند أحمد - مسند المکرمین من الصحابة (۱۱۹/۲)

۱۸۲۷ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ حَسْبٍ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: قَالَ نَافِعُ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، حَدَّثَنِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «هَيَّ النِّسَاءُ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقَفَّازِينَ وَالنِّقَابِ، وَمَا مَسَّ الْوَرَسُ وَالزَّعْفَرَانُ مِنَ الزِّيَّابِ، وَلَتَلْبَسَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتُ مِنَ الْوَانِ الزِّيَّابِ مُعْصِفًا أَوْ خَزًّا أَوْ حُلِيًّا أَوْ سَرَاوِيلَ أَوْ قَمِيصًا أَوْ خُفًّا». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ نَافِعٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ، وَحَمْدُ بْنُ سَلَمَةَ، إِلَى قَوْلِهِ وَمَا مَسَّ الْوَرَسُ وَالزَّعْفَرَانُ مِنَ الزِّيَّابِ وَلَمْ يَكُنْ كَرَامًا يَحْتَدُّ.

ترجمہ ابن اسحاق سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نافع جو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے آزاد کردہ غلام ہیں انہوں نے مجھے حضرت عبد اللہ کی روایت سنائی کہ حضرت ابن عمرؓ نے سنا کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو حالت احرام میں دستانے پہنے اور نقاب لگانے سے اور ورس اور زعفران لگے کپڑوں سے منع فرمایا اور یہ کہ احرام سے نکلنے کے بعد جس رنگ کے کپڑے خواہ زرد رنگ کے ہوں پہن سکتی ہے یا ریشمی کپڑے یا زبور یا شلوار یا قمیص یا موزے وغیرہ پہن سکتی ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں: اس حدیث کو عبدہ راوی ابن اسحاق سے اور محمد بن سلمہ محمد بن اسحاق سے مامش الورس والزعفران من الزیاب تک روایت نقل کرتے ہیں اور ان دونوں نے اس کے بعد کچھ ذکر نہیں کیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۱) جامع الترمذی - الحج (۸۲۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۸۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۸۱) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۲۷) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۲/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۷۳/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۷۴/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۷۷/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۸۱/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۱۱/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۱۹/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۳۹/۲) سنن الدارمی - المناسک (۱۷۹۸)

وَلَقَدْ بَشَّرَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَخْبَرْتُ مِنَ الْوَلَانِ الْيَتَابِ مَعْصُوقًا أَوْ خَوْفًا: معصفر، معصفر میں رنگا ہوا کپڑا اور خزریشی کپڑا۔  
**ابن معصفر میں اختلاف انہ:** عورت حالت احرام میں ثوب معصفر پہن سکتی ہے یا نہیں؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے، امام شافعی و احمد کے نزدیک جائز ہے خفیہ کے نزدیک جائز نہیں۔ وعن مالک الفرق بین المقدم وغير المقدم یعنی اگر تیز اور گہرا رنگ ہے جب تو جائز نہیں اور اگر ہلکا و خفیف ہے تو جائز ہے۔ یہ حدیث خفیہ کے خلاف ہے اس کے متعدد جواب ہیں:

- ① وَلَقَدْ بَشَّرَ بَعْدَ ذَلِكَ الْحَجَّ یہ جملہ درج ہے ذکر بعض الرواۃ دون بعض کما ذکرہ المصنف۔
- ② حضرت عمرؓ سے منع ثابت ہے۔
- ③ مورس معصفر سے من حیث الطیب خفیف ہے، پس جب مورس بالاتفاق ممنوع ہے تو معصفر بطریق اولیٰ ممنوع ہوگا، قالہ الشیخ ابن الہمام اور ہدایہ میں لکھا ہے اختلاف کا منشا یہ ہے کہ معصفر ہمارے یہاں طیب ہے اور امام شافعی کے نزدیک صرف لون کے قبیل سے ہے، طیب نہیں ہے۔ (بذل ۱)۔

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، أَنَّهُ وَجَدَ الْقُرَّ، فَقَالَ: أَلْقَى عَلَيَّ ثَوْبًا نَافِعٌ، فَأَلْقَيْتُ عَلَيْهِ بُرْسًا فَقَالَ: «تَلْقَى عَلَيَّ هَذَا وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَهُ الْمُحْرِمُ»۔

نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کو سردی ہوئی تو انہوں نے فرمایا: اے نافع! میرے اوپر کپڑا ڈال دو، تو میں نے ان پر ٹوپی والا کوٹ ڈال دیا، تو ابن عمرؓ فرمانے لگے کہ تم نے مجھ پر یہ ڈال دیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے محرم آدمی کو اس کے پہننے سے منع فرمایا ہے۔

صحیح البخاری - العلم (۱۲۴) صحیح البخاری - الصلاة (۳۵۹) صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۸) صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۱) صحیح البخاری - اللباس (۱۷۴۵) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۵۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۶۶) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۶۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۴۶۹) صحیح مسلم - الحج (۱۱۷۷) جامع الترمذی - الحج (۸۲۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۶۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۶۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۶۷۸) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۲۸) سنن ابن ماجہ - المناسک

(۲۹۲۹) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۸/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۹/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۲/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۴/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۵۴/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۳/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۶۵/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۷۷/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۱۹/۲) موطأ مالک - الحج (۷۱۶) متن الدارمی - الناسک (۱۷۹۸) متن الدارمی - الناسک (۱۸۰۰)

**شرح الحديث** عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ وَجَدَ الْقَهْرَ، فَقَالَ: أَلَيْ عَلَى نَوْبًا: حضرت ابن عمرؓ کو ایک مرتبہ حالت احرام میں سردی محسوس ہوئی انہوں نے اپنے خادم نافع سے فرمایا کہ مجھ پر کوئی کپڑا ڈال دو۔ انہوں نے ان کے جسم پر برنس ڈال دی (چادر کی طرح اڑھادی باقاعدہ پہنائی نہیں) اس پر انہوں نے فرمایا: ارے! سلا ہوا کپڑا پہناتے ہو، یہ تو احرام میں منع ہے۔ یہ حضرت ابن عمرؓ کی احتیاط اور تورع ہے، ورنہ اصل ممانعت لبس محیط کی اس صورت میں ہے جبکہ اس کو اسی طرح استعمال کیا جائے جو اسکے استعمال کا طریقہ ہے یعنی جو کپڑا بدن کے وضع اور ساخت کے اعتبار سے لپٹا گیا ہو اس کو اسی طرح پہنا جائے، لہذا اگر محرم مثلاً قمیص کو بجائے پہننے کے چادر کی طرح اوڑھ لے تو جائز ہے۔

**۸۲۹** حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «السَّراويلُ لِمَنْ لَا يَحِدُّ الْإِرَامَ، وَالْحَقُّ لِمَنْ لَا يَحِدُّ التَّعْلِينَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا أَحَدُ بَيِّنَاتِ أَهْلِ مَكَّةَ وَمَرْجِعُهُ إِلَى الْبَصْرَةِ إِلَى جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَالَّذِي تَقَرَّرَ بِهِ مِنْهُ ذِكْرُ السَّراويلِ وَلَمْ يَكُنْ كَرِ الْقَطْعِ فِي الْحَقِّ. حضرت جابر بن زید حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں: میں نے سنا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شلواریں (پہننا) اس کیلئے جائز ہے جسکے پاس تہمت نہ ہو اور موزے اس کیلئے جائز ہیں جس کے پاس جوتے نہ ہوں۔

**شرح** صحيح البخاري - الحج (۱۷۴۴) صحيح البخاري - الحج (۱۷۴۶) صحيح البخاري - اللباس (۵۴۶۷) صحيح البخاري - اللباس (۵۵۱۵) صحيح مسلم - الحج (۱۱۷۸) جامع الترمذي - الحج (۸۳۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۷۲) متن أبي داود - الناسك (۱۸۲۹) متن ابن ماجه - الناسك (۲۹۳۱) مسند احمد - من مسند أبي هاشم (۲۱۵/۱) مسند احمد - من مسند أبي هاشم (۲۲۱/۱) مسند احمد - من مسند أبي هاشم (۲۲۸/۱) مسند احمد - من مسند أبي هاشم (۲۷۹/۱) مسند احمد - من مسند أبي هاشم (۲۸۵/۱) مسند احمد - من مسند أبي هاشم (۲۳۷/۱) متن الدارمی - الناسک (۱۷۹۹)

**۱۸۳۰** حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَكِيمِ الدَّائِمِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ سُوَيْدٍ الشَّقْفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَائِشَةُ بِنْتُ طَلْحَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهَا، قَالَتْ: «كَانَ لَخُرُوجِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَكَّةَ فَكُصِّدُوا جِبَاهَتَنَا بِالسُّلُوكِ الْمَطْلُوبِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ، فَإِذَا عَرَقَتْ أَخَذْنَا سِلَاحَ عَلَ وَجْهَهَا فَيَذَرُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَنْتَهِاها».

**سوجن** عائشہ بنت طلحہ بیان کرتی ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ نے ان (عائشہ بنت طلحہ) کو بتایا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ مکہ کے سفر پر نکلے تھے تو ہم احرام کی نیت سے پہلے اپنی پیشانی پر خوشبو ملتی تھیں پھر جب ہمیں پسینہ آتا تھا تو وہ خوشبو پسینہ کے ساتھ چہرہ پر پھیل جاتی تھی، آپ ﷺ کی بھی اس پر نظر پڑتی تھی لیکن آپ اس سے منع نہیں فرماتے تھے۔



سنن ابی داود - الناسک (۱۸۲۰) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۷۹/۶)  
 مَعْنَا تَحْرُجُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَكَّةَ فَتَقْصِدُ جِبَاهَتَا بِالسَّكِّ الْمَطْلَبِ: حضرت عائشہؓ  
 فرمادی ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ کا سفر کرتی تھیں (تو احرام کی نیت کرنے سے پہلے) اپنی پیشانی پر خوشبو ملتی  
 نہیں پھر جب ہمیں پسینہ آتا تھا وہ خوشبو پسینہ کے ساتھ چہرے پر پھیل جاتی تھی آپ ﷺ کی بھی اس پر نظر پڑتی تھی لیکن  
 آپ ﷺ اس سے منع نہیں فرماتے تھے۔

اس حدیث کا حوالہ ہمارے یہاں قریب ہی میں گزر چکا ہے اور یہ کہ یہ حدیث امام محمد و امام مالک کے خلاف ہے۔  
 حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: ذَكَرْتُ لَابْنِ شِهَابٍ، فَقَالَ: حَدَّثَنِي  
 سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ «كَانَ يَصْنَعُ ذَلِكَ يَعْنِي يَقْطَعُ الْحَقْلَيْنِ لِلْعَمْرِ أَوْ الْمَحْرَمَةِ» ثُمَّ حَدَّثَنِي صَفِيَّةُ بِنْتُ  
 أَبِي عُبَيْدٍ، أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ «يَرْحُصُ لِلنِّسَاءِ فِي الْحَقْلَيْنِ فَذَلِكَ ذَلِكَ».  
 محمد بن اسحاق فرماتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب سے تذکرہ کیا (کہ محرم عورت کینٹے بھی جڑے کے موزے کاٹنے  
 کا حکم ہے؟) تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے سالم بن عبد اللہ نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ یہ کام کیا کرتے تھے یعنی محرم عورت کیلئے  
 موزے کاٹ دیا کرتے تھے۔ پھر جب صفیہ بنت ابوعبید نے ان کو یہ حدیث سنائی کہ حضرت عائشہؓ نے ان کو حدیث سنائی کہ نبی  
 کریم ﷺ نے عورتوں کیلئے موزے پہنے کی اجازت دی ہے، تو انہوں نے یہ (موزے کاٹنے کا) عمل چھوڑ دیا۔  
 سنن ابی داود - الناسک (۱۸۲۱) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۲۹/۲) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۰/۶)

## ۳۲۔ بَابُ الْمَحْرَمِ يَحْمِلُ السِّلَاحَ

باب ہے محرم کے ہتھیار ساتھ لینے کے متعلق  
 جو شخص حج یا عمرہ کی نیت سے مکہ مکرمہ جا رہا ہو (ظاہر ہے کہ وہ محرم ہو گا) کیا وہ اپنے ساتھ ہتھیار لجا سکتا ہے؟ یہ تو ظاہر ہے کہ مکہ  
 میں قال قطعاً جائز نہیں تو پھر کیا سلاح بھی وہاں ساتھ لجا سکتا ہے؟ عند الجمہور جائز ہے۔  
 جن بصری کے نزدیک مکروہ ہے، ان کی دلیل مسلم شریف میں حدیث جابرؓ مرفوعاً ہے: لَا يَحْمِلُ لِأَعْدَائِهِمْ أَنْ يَحْمِلَ بِرِجْلِهِ  
 السِّلَاحَ ۱ اسی طرح ابو داؤد میں کتاب الحج کے اخیر باب محرمہ المدینۃ میں آ رہا ہے: وَلَا يَضْلُحُ لَوْ جَلَّ أَنْ يَحْمِلَ فِيهَا السِّلَاحَ  
 لِتَالٍ (لیکن اس حدیث کا تعلق حرم مدینہ سے ہے) اور جمہور کی دلیل حدیث البلب ہے جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے  
 مدینہ میں کفار مکہ سے مصالحت فرمائی تھی تو اس وقت یہ طے ہوا تھا کہ آئندہ سال جب مسلمان عمرہ کرنے یہاں آئیں تو

۱ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب النهي عن حمل السلاح معك بلا حاجة ۱۳۵۶

۲ سنن ابی داود - کتاب الناسک - باب في محرمه المدينة ۲۰۳۵

تھیاردوں، تلواروں کو رہنہ کر کے مکہ میں داخل نہ ہوں بلکہ تلواروں کو ان کے غلافوں میں اور پوشیدہ طور سے تھیلوں میں رکھ کر لائیں۔ اس<sup>۱</sup> سے معلوم ہوا کہ مکہ میں تھیاردے کر جاسکتے ہیں، حدیث مسلم کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ مراد یہ ہے قتال کی نیت سے ساتھ لیکر نہ جائے۔

۱۸۳۲- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ، يَقُولُ: لَمَّا صَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ صَلَاتَهُمْ عَلَى أَنْ لَا يَدْخُلُوهَا إِلَّا بِجَلْبَانِ السِّلَاحِ فَسَأَلَهُ مَا جَلْبَانِ السِّلَاحِ قَالَ: «الْقَوَازِبُ وَمِثَالُهَا».

ابو اسحاق سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے براء سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ والوں (کفار) سے صلح فرمائی تو اس بات (شرط) پر صلح فرمائی کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام مکہ میں تھیاردان کے علاقوں میں رکھ کر داخل ہوں گے تو میں نے ان سے (یعنی براء سے) پوچھا کہ تھیاردوں کے غلاف سے کیا مراد ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: وہ تھیلا جس میں تلوار رکھی جاتی ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۷) - صحیح البخاری - الصلح (۲۵۵۱) - صحیح البخاری - الصلح (۲۵۵۲) - صحیح البخاری - الجزية (۳۰۱۳) - صحیح البخاری - الغازي (۴۰۰۵) - صحیح مسلم - الجهاد والسير (۱۷۸۳) - سنن ابی داود - الناسک (۱۸۳۲) - مسند احمد - أول مسند الكوفيين (۲۹۲/۴) - مسند احمد - أول مسند الكوفيين (۲۹۸/۴) - سنن الدارمی - السير (۲۵۰۷)

### ۳۳- بَابُ فِي الْحَرَمَةِ تَقْطِيعُ وَجْهَهَا

۴۸ باب ہے محرم عورت کے چہرہ ڈھانپنے کے حکم کے بارے میں ۴۸ ایک حدیث میں ہے إِخْرَافُ الرَّجُلِ فِي تَأْسِيسِهِ وَإِخْرَافُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا<sup>۲</sup> جس کا تقاضا یہ ہے کہ مرد کیلئے تعطیۃ<sup>۳</sup> الرأس ناجائز ہے اور عورت کیلئے تعطیۃ الرأس تو جائز ہے لیکن تعطیۃ الوجه جائز نہیں۔ چنانچہ جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ عورت نقاب کے ذریعہ اپنے چہرے کو چھپا نہیں سکتی البتہ عند حضور الأجانب سدل ثوب متجافياً عن الوجه کر سکتی ہے اور امام احمد کے نزدیک تجانی کی قید نہیں ہے لاصفاً بالوجه بھی چہرے پر نقاب ڈال سکتی ہے۔

۱۸۳۳- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا قَزْدِيقُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ جَاهِدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «كَانَ الرَّسُولُ يَمْشِي بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُرْمَاتٍ، فَإِذَا خَلَا زَيْنًا سَدَلْتُ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا

۱ لیکن اس استدلال میں غمے کو یہ اشکال ہے کہ یہ مصالحت اس وقت کی ہے جب تک کہ مکرر فتح نہیں ہوا تھا اور الحرب تھا اور ممکن ہے حدیث مسلم جس میں منع مذکور ہے وہ فتح مکہ کے بعد کی ہو مطلقاً۔

۲ سنن الدارمی - کتاب الحج - باب المواقيت ۲۷۶۱ (ج ۳ ص ۳۶۳)

۳ اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ مرد کے لئے تعطیۃ الوجه جائز ہے یا نہیں؟ عند الشافعی و احمد جائز ہے اور عند مالک جائز نہیں ہے۔

جاءوا فاشقنا».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ ہمارے قریب سے گزرتے تھے اور ہم حالت احرام میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ہوتیں جب وہ میافر ہمارے سامنے آتے تھے تو ہم اپنے سر کی چادروں کو نیچے سرکا کہ اپنے چہروں پر کر لیتی تھیں پھر جب وہ قافلے گزر جاتے تو ہم اپنا چہرہ کھول لیتی تھیں۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۳۲) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۳۵) مسند احمد - ہائی مسند الانصار (۳۰/۶)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں جب ہم حضور ﷺ کے ساتھ سفر میں حالت احرام میں ہوتی تھیں تو مسافروں کے قافلے بھی گزرتے تھے جب وہ مسافر ہماری محاذات میں آتے تھے تو ہم اپنے سر کی چادروں کو نیچے سرکا کر چہرے پر کر لیتی تھیں پھر جب وہ قافلے گزر جاتے تو ہم اپنا چہرہ کھول لیتی تھیں۔ یہ حدیث بظاہر مذہب احمدؒ کے موافق ہے کیونکہ اس میں سدل مطلقاً مذکور ہے اور نجافی عن الوجہ کی قید نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہو گا کہ اس سے قبل حدیث میں گزر چکا ہے: وَلَا تَتَّبِعِ الْمُرَاةَ الْحَوَارِءِ، جس میں مطلقاً عورت کیلئے چہرے پر نقاب ڈالنے کی ممانعت ہے لہذا جمع بین الروایتین کی ضرورت یہ ہے نقاب ڈالنے کی ایک مثل کو جائز قرار دیا جائے اور ایک کو ناجائز (بذل)۔ یعنی متجافياً عن الوجہ کو جائز اور مبتلاً بالوجہ کو ناجائز، آجکل اس قسم کے نقاب جو چہرے سے الگ رہیں عورتیں خود نکالتی ہیں۔

### ۳۴۔ بَابُ فِي الْمُحْرِمِ يُظَلِّلُ

باب محرم کا اپنے اوپر کسی چیز کا سایہ کرنا

تظليل محرم یعنی محرم کا اپنے اوپر کسی چیز کا سایہ کرنا دھوپ وغیرہ سے بچنے کیلئے۔ تظليل میں چونکہ فی الجملہ تظليل پر اس ہو جاتا ہے اس لئے اس کے بیان کی ضرورت پیش آئی۔

تظليل کی صورتیں مع مذاہب ائمہ: جانا چاہیے کہ تظليل کی تین قسمیں ہیں:

- ① بالثوب المتصل مثلاً کوئی رومال وغیرہ سر پر ڈالنا۔
  - ② تظليل بالسقف ونحوہ یعنی کسی چھت کے نیچے یا خیمہ کے اندر بیٹھ کر سایہ حاصل کرنا۔
  - ③ تظليل بالثوب المنفصل كالشمسية والوحل والهودج یعنی پھتری اور پالان یا ہودج وغیرہ سے سایہ حاصل کرنا۔
- ان اقسام میں قسم اول بالاتفاق ممنوع ہے، قسم ثالث بالاتفاق جائز ہے، درمیانی قسم مختلف فیہ ہے، مجوز عندنا والشافعی ولا يجوز عند مالک وأحمد۔

۱۸۳۴ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنْبَسَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ حَصِينٍ، عَنْ أَمْرِ الْحَصِينِ، حَدَّثَنِي قَالَ: «حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ فَرَأَيْتُ أُسَامَةَ وَبِلَالَ وَأَحَدَهُمَا آخِذٌ بِخَطَامِ نَاقَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ رَاغِبٌ تَوْبَةً لِيَسْتَرْكَبَ مِنَ الْحَرِّ حَتَّى يَرَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ».

یحییٰ بن حصین ام حصین سے روایت کرتے ہیں کہ وہ یحییٰ سے بیان کرتی ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع کے موقع پر حج کی ادائیگی کی تو میں نے اسامہ اور بلال کو دیکھا کہ (وہ آپ ﷺ کی سواری کے ساتھ تھے) ان میں سے ایک آپ ﷺ کے اونٹ کی ٹکیل پکڑے ہوئے تھے اور دوسرے آپ کے سر کے اوپر پکڑے سے سایہ کئے ہوئے تھے، آپ کو گرمی سے بچارہ تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ جمرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہوئے۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۹۸) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۶۰) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۳۴) مستند احمد - من مستند القبائل (۴۰۲/۶)

شرح الحديث: فَرَأَيْتُ أُسَامَةَ وَبِلَالَ وَأَحَدَهُمَا آخِذٌ بِخَطَامِ نَاقَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حضرت اسامہ وبلال رضی اللہ عنہما سفر حج میں حضور ﷺ کی سواری کے ساتھ تھے ان میں سے ایک نے (بلال) آپ کی سواری کی ٹکیل سنبھال رکھی تھی اور دوسرا (اسامہ) آپ ﷺ کے سر کے اوپر پکڑے سے سایہ کئے ہوئے تھا یہاں تک آپ ﷺ جمرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہوئے، صلی اللہ علیہ وسلم شرف و کرم۔

یہ حدیث مسئلۃ الباب میں حنفیہ و شافعیہ کی دلیل ہے اور مالکیہ و حنبلیہ کا استدلال بتعلق کی ایک روایت سے ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک مجرم کو دیکھا جو اونٹ پر سوار تھا اور اس نے اپنے اوپر سایہ کر رکھا تھا، اسکو دیکھ کر حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: اصْحَ لِيْنِ الْاُخْرَمَتِ لَهٗ جِسْ ذَاتِ كَيْلَيْهِ تَوْبَةُ اِحْرَامِ بَانَدِ هَاہُ یعنی حق تعالیٰ شانہ اسی کیلئے دھوپ میں ہو جائیگی سایہ مت کر<sup>۱</sup>۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو حدیث موقوف ہے اور ہو سکتا ہے کہ انہوں نے بیان افضل کے لحاظ سے فرمایا ہو (بذل<sup>۲</sup>)۔

### ۳۵۔ بَابُ التَّحْرِيمِ وَيَحْتَجُّمُ

باب محرم آدمی کا سیگی (بچنے) لگوانے کے متعلق حکم

حالت احرام میں سیگی لگوانا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے، لیکن اس کیلئے قطع شعر<sup>۱</sup> جائز نہیں ورنہ فدیا دینا ہوگا اور امام

① السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الحج - باب من اسحب المنحرم أن يصفى للشعر ۹۱۹۲ (ج ۵ ص ۱۱۲)

② بدل المجہول فی حل أبي داود - ج ۹ ص ۶۴

③ جس جگہ سیگی لاتے ہیں پہلے اس جگہ نشتر مارتے ہیں اور اگر بال ہوں تو ان کو صاف کر دیتے ہیں، ۱۲۔

بالک کے نزدیک حالت احرام میں احتیاج جائز نہیں ہے بدون تحقق ضرورت کے یعنی محض احتیاطاً حفظ صحت کے غرض سے جائز نہیں ہاں اگر ضرورت پیش آجائے تو عذر کی بنا پر جائز ہے۔ اَخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فِي رَأْسِهِ يَبِىْءُ اَبِى مُثَلِّمٍ كَيْفَ حَجَّ كَاقْصِهْ ہے اور آگے جو آ رہا ہے علی ظہر القدم کہ آپ ﷺ نے سبکی پاؤں کی پشت پر لگوائی وہ کسی دوسرے سفر کا واقعہ ہے۔

۱۸۳۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ، وَطَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اَخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پچھنے لگوائے اس حال میں کہ آپ احرام باندھے ہوئے تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۳۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۶) صحیح البخاری - الطہ (۵۳۷۰) صحیح البخاری - الطہ (۵۳۷۴) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۵) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۷) جامع الترمذی - الحج (۸۳۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۷) سنن ابی داؤد - الناسك (۱۸۳۵) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۶۸۲) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۸۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۰۱۵/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۲۲/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۳۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۴۸/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۴۹/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۶۰/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۸۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۰۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۱۵/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۲۳/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۴۴/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۴۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۵۱/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۷۲/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۷۴/۱) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۱۹) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۲۱)

۱۸۳۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، عَنْ عَنكِرَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اَخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فِي رَأْسِهِ مِنْ دَاءٍ كَانَ بِهِ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حالت احرام میں پچھنے لگوائے اپنے سر میں بیماری کی وجہ سے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۳۸) صحیح البخاری - الصوم (۱۸۳۶) صحیح البخاری - الطہ (۵۳۷۰) صحیح البخاری - الطہ (۵۳۷۴) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۲) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۵) جامع الترمذی - الصوم (۷۷۷) جامع الترمذی - الحج (۸۳۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۴۷) سنن ابی داؤد - الناسك (۱۸۳۶) سنن ابن ماجه - الصيام (۱۶۸۲) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۸۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۰۱۵/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۲۲/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۳۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۴۸/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۴۹/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۶۰/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۲۸۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۰۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۱۵/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۲۳/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۴۴/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۴۶/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۵۱/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۷۲/۱) مسند احمد - من مسند بي هاشم (۳۷۴/۱) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۱۹) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۲۱)

بی ہاشم (۳۴۴/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۶/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۵۱/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۷۲/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۷۴/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۱۹) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۲۱)

۱۸۳۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اِحْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَى ظَهْرِ الْقَدَمِ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ، قَالَ ابْنُ أَبِي عُرْوَةَ: أَرْسَلَهُ يُعْنِي عَنْ قَتَادَةَ.

ترجمہ: قاتادہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حالت احرام میں سینگیاں لگوائیں اپنے پیر کے اوپری حصہ میں تکلیف کی وجہ سے جو آپکو تھی۔

سنن ابی داود - الناسک (۱۸۳۷) مسند احمد - باقی مسند الکثیرین (۲۶۷/۳)

### ۳۶ - بَابُ يَكْتُمُ الْجِلْدَ الْخَيْرُ

باب محرم شخص کے سرمہ لگانے کے متعلق حکم کے بارے میں وہ  
محرم کیلئے احتمال جائز ہے بشرطیکہ وہ کحل غیر مطیب ہو (خوشبودار نہ ہو) اگرچہ وہ احتمال بلا ضرورت ہی ہو لیکن بدون ضرورت کے سرمہ لگانا خلاف اولیٰ ہے شان محرم کے خلاف ہے اور اگر مطیب ہو تو ثمن مرتبہ لگانے میں دم واجب ہوتا ہے اور صرف ایک یا دو بار میں صدقہ (بذل) ۱۔

۱۸۳۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ الْأَوْبِ بْنِ مَوْسَى، عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ، قَالَ: اشْتَكَى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ، عَيْنِيهِ فَأَرْسَلَ إِلَى ابْنِ أَبِي عَثْمَانَ، قَالَ شُعْبَانُ: وَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤَسِّمِ مَا يَصْنَعُ بِهِمَا؟ قَالَ: «أَصْبَدُ هُمَا بِالْصَّبْرِ». فَلَمَّا سَمِعْتُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: نبیہ بن وہب سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ بن معمر کی آنکھیں دکھنے لگیں تو انہوں نے ابان بن عثمان کے پاس ایک شخص کو بھیجا، سفیان فرماتے ہیں کہ وہ ابان ان دنوں حج کے امیر تھے، ان سے دریافت کیا کہ آنکھوں کی تکلیف کا کیا کروں؟ انہوں نے فرمایا کہ تم اپنی آنکھوں پر ایلوے کالیپ لگاؤ اسلئے کہ میں نے حضرت عثمان سے سنا، وہ یہ علاج نبی کریم ﷺ سے نقل فرماتے ہیں۔

۱۸۳۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرَاهِيمَ ابْنُ غُلَيْقَةَ، عَنْ الْأَوْبِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ.

نافع نبیہ بن وہب سے یہی حدیث روایت کرتے ہیں۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۴) جامع الترمذی - الحج (۹۵۲) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۷۱۱) سنن ابی

داؤد - الناسک (۱۸۳۸) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۳۰)

مضمون حدیث یہ ہے کہ ابان بن عثمان جو کہ امیر المومنین تھے یعنی امیر الحج، موسم سے مراد موسم حج ہوا کرتا ہے، ان سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ فلاں شخص کی آنکھوں میں تکلیف ہے کیا کیا جائے؟ انہوں نے فرمایا صبر (ایلو) کو پانی میں گھس کر آنکھوں پر اس کا لپ کر دو، مصنف نے اس سے جواز اتحواں کا مسئلہ مستنبط فرمایا ہے جو قرین قیاس ہے۔

### ۳۷ - باب الخمر ۱۱۰۱۱

#### باب محرم آدمی کے غسل کرنے کے متعلق

حالت احرام میں آدمی غسل تنظیف کر سکتا ہے یا نہیں؟ عند الجمهور والاثر الشک لا بأس به، اس میں امام مالک کا اختلاف ہے ان کے نزدیک مکروہ ہے، حدیث الباب میں غسل راس کا ذکر ہے، جب غسل راس جائز ہے تو باقی بدن بطریق اولیٰ جائز ہو گا اس لئے کہ اندیشہ تو دراصل غسل راس ہی کا ہے کہ اس میں بال ٹوٹنے کا احتمال ہے۔

۱۸۴۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، وَالْمِسْوَرُ بْنُ مَخْزُومَةَ، اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ فَقَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ يَغْسِلُ الْخَمْرَ رَأْسَهُ وَقَالَ الْمِسْوَرُ: لَا يَغْسِلُ الْخَمْرَ رَأْسَهُ فَأَرْسَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ، إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، فَوَجَدَهُ يَغْسِلُ بَيْنَ الْقُرْنَيْنِ وَهُوَ يُسْتَوْبِقُ، قَالَ: نَسَلْتُ عَلَيْهِ، قَالَ: مَنْ هَذَا أَقُلْتُ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَنْظَلٍ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ؟ قَالَ: فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الْقُوبِ فَعَطَا طَائِعًا حَتَّى بَدَأَ رَأْسَهُ، ثُمَّ قَالَ: لِإِنْسَانٍ يَضْبُكُ عَلَيْهِ أَضْبُكُ، قَالَ: "نَضَبْتُ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ حَرَّكَ أَبُو أَيُّوبَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ، ثُمَّ قَالَ: «هَكَذَا رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

شرح: ابراہیم بن عبد اللہ بن حنین اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عباس اور مسور بن مخزوم کا ابواء (مقام) میں اختلاف ہوا کہ (محرم شخص اپنا سر دھو سکتا ہے یا نہیں؟) تو ابن عباس نے کہا کہ محرم اپنا سر دھوئے گا اور مسور نے کہا کہ محرم آدمی اپنا سر نہیں دھو سکتا۔ تو عبد اللہ بن عباس نے ابو ایوب انصاری کے پاس عبد اللہ بن حنین کو بھیجا، تو انہوں نے ابو ایوب کو دو لکڑیوں کے درمیان پردے کی آڑ میں غسل فرماتے ہوئے پایا۔ عبد اللہ بن حنین فرماتے ہیں کہ میں نے ان کو سلام کیا، تو انہوں نے دریافت کیا: کون ہے؟ تو میں نے عرض کیا کہ میں عبد اللہ بن حنین ہوں مجھے عبد اللہ بن عباس نے آپ کے پاس بھیجا ہے کہ میں آپ سے معلوم کروں کہ رسول اللہ ﷺ حالت احرام میں اپنا سر کیسے دھویا کرتے تھے؟ فرماتے ہیں: ابو ایوب انصاری نے (ان کو مشاہدہ کرانے کیلئے) اس پردے پر ہاتھ رکھ کر اسے نیچے جھکا دیا، یہاں تک کہ عبد اللہ بن

حنین کو ان کا سر دکھائی دینے لگا، پھر ابو ایوب نے ایک شخص (خادم) سے کہا کہ میرے سر پر پانی ڈالے، اس نے پانی ڈالا، انہوں نے اپنے سر کو مل کر اور دھو کر دکھا دیا۔ ایک مرتبہ دونوں ہاتھوں سے حرکت دیکر دونوں ہاتھ سر کے اگلے حصے کی طرف لے گئے اور دوسری دفع اپنے ہاتھ سر کے پچھلے حصہ کی طرف لے آئے، پھر ابو ایوب انصاری نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو اس طرح کرتے دیکھا ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۵) منی السنائی - مناسک الحج (۲۶۶۵) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۴۰) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۳۴) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۴۱۶/۵) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۴۱۸/۵) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۴۲۱/۵) موطأ مالك - الحج (۷۱۲) سنن الدارمی - المناسک (۱۷۹۳)

شرح الحدیث: قَوْلُهُ لَا يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ: قرنین سے مراد وہ دو لکڑیاں ہیں، جو سینک کی شکل کی ہوتی ہیں، جن کو نوں کے اوپر گاڑ دیا جاتی ہیں، جن پر پانی کی چرخی گھومتی ہے۔

بظاہر انہی کے اوپر حضرت ابو ایوبؓ نے پردہ کیلئے کپڑا لٹا کر رکھا تھا اور اس پردے کی آڑ میں وہ غسل کر رہے تھے۔ عبد اللہ بن حنین نے ان سے غسل راس کا مسئلہ دریافت کیا، اور یہ کہ حضور ﷺ حالت احرام میں کیسے غسل راس کرتے تھے تو اس پر حضرت ابو ایوبؓ نے (ان کو مشاہدہ کرنے کیلئے) اس پردہ پر ہاتھ رکھ کر اس کو نیچے کی طرف جھکا دیا۔ چنانچہ عبد اللہ بن حنین کو ان کا سر دکھائی دینے لگا، ابو ایوبؓ نے اپنے خادم سے کہا کہ میرے سر پر پانی ڈالو اس نے پانی ڈالا انہوں نے اپنے سر کو مل کر اور دھو کر دکھا دیا، دونوں ہاتھوں سے سر کو ملے۔

قَالَ قَبِلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ: ایک مرتبہ ان ہاتھوں کو آگے کی طرف لے گئے اور ایک مرتبہ آگے سے پیچھے کی طرف لائے، پھر انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

### ۳۸۔ بَابُ الْمَحْرُومِ بِتَزْوِجِ

باب حالت احرام میں نکاح کرنے کا حکم

آدمی حالت احرام میں اپنا یا کسی دوسرے کا ولی یا وکیل ہونگی حیثیت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں بڑا قوی اور مشہور اختلاف ہے جس پر محدثین بڑی طویل بحث کرتے ہیں، ہم اس کو اختصار کیساتھ لکھتے ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک یہ نکاح صحیح اور منعقد ہے (اگرچہ شان محرم کے خلاف ہے) جمہور علماء وائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ نکاح فاسد اور غیر منعقد ہے۔ دوسرا مسئلہ وطی کا ہے حالت احرام میں، سودہ بالاتفاق حرام ہے۔ تیسرا مسئلہ خطبہ (مگنی) کا ہے وہ محرم کیلئے بالاتفاق جائز ہے۔

جمہور کی دلیل اور حنفیہ کی طرف سے اس کا جواب: جمہور کا استدلال منع کی حدیث سے ہے یعنی حضرت عثمانؓ کی حدیث مرفوع جس کی تخریج امام مسلم، ابو داؤد، ترمذی و نسائی نے کی ہے: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا



يُنْكَحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ». قال الترمذی: حدیث عثمان حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم: عمر بن الخطاب، وعلي بن ابی طالب وابن عمر، وهو قول بعض فقهاء التابعین، وبه يقول مالک والشافعی وأحمد وإسحاق: لا یزون أن یتزوج المحرم، قالوا: فإن نکح فنکاحه باطل ام<sup>①</sup>۔  
 حنفیہ کہتے ہیں اس حدیث میں نہیں التزویہ ہے، للتحريم نہیں جس کے دو قرینے ہیں: ① اول یہ کہ اس حدیث میں تیسرا جزویہ ہے ولا یخطب اور محرم کیلئے خطبہ (پیغام نکاح) بالاتفاق جائز ہے۔ پس جس طرح اس میں لھى للتعزیه ہے ایسے ہی لا ینکح میں بھی للتعزیه ہونی چاہیے مطلب یہ کہ نکاح محرم کی شان کے خلاف ہے، ② دوسرا قرینہ یہ ہے کہ خود آنحضرت ﷺ نے حضرت میمونہؓ سے نکاح عمرۃ القضاء کے سفر میں بحالت احرام کیا ہے۔ چنانچہ صحاح ستہ میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث مروی ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ<sup>②</sup>۔ نیز قیاس بھی جواز ہی کو مقتضی ہے وہ ایسے کہ جس طرح نکاح حرۃ عورت میں علّ استمتاع کا سبب ہے اسی طرح باندی میں اس کا شرائع جواز استمتاع کا ذریعہ ہے اور ان دو میں یہ تالی بالاتفاق محرم کے لئے جائز ہے، فكذا الأول أى النکاح۔

اور جمہور علماء اس حدیث میں نہیں کو للتحريم ملتے ہیں اسی لئے نکاح محرم کو فاسد قرار دیتے ہیں۔

**حدیث ابن عباسؓ عند الجمہور مرجوح یا مؤول ہے:** اور حدیث ابن عباسؓ جو نکاح میمونہؓ کے بارے میں ہے اسکی وہ تاویل کرتے ہیں یا اسکو مرجوح قرار دیتے ہیں۔ ایک تاویل تو یہ کی گئی ہے کہ وہو محرم کا مطلب یہ نہیں کہ حالت احرام میں تھے، بلکہ احرام کے معنی دخول فی الحرم کے بھی آتے ہیں: أحرم بمعنى دخول فی الحرم، ألبس بدخل فی النجد، أعرق دخول فی العراق۔ وقال الشاعر:

فَقَتَلُوا ابْنَ عَمَّانَ الْخَلِيفَةَ مُحْرِمًا<sup>③</sup>

بلوایوں نے حضرت عثمانؓ خلیفہ کو قتل کیا جب کہ وہ حدود<sup>④</sup> حرم میں تھے، حرم سے مراد حرم مدینہ، حضرت عثمانؓ کا زہانشی مکان مسجد نبوی کے قریب حدود حرم میں تھا۔ اور دوسری تاویل یہ مشہور ہے: أى ظہر امر تزویجھا وهو محرم، یعنی نکاح تو حالت احلال ہی میں ہوا تھا لیکن اس نکاح کی شہرت اس وقت ہوئی جب آپ ﷺ محرم تھے۔

اور ترجیح والا جواب یہ ہے کہ وہ فرماتے ہیں نکاح میمونہؓ کے سلسلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک ابن عباسؓ کی وہو محرم اور دوسری

① جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء فی کراهیة تزویج المحرم ۸۴۰

② صحیح البغوی - ابواب الإحصاء وجزاء الصيد - باب تزویج المحرم ۱۷۴۰، صحیح مسلم - کتاب النکاح - باب تحریم نکاح المحرم وکراهة خطبته ۱۴۱۰

③ العرف الشذی شرح سنن الترمذی - ج ۲ ص ۳۲۴

④ لیکن اصحیٰ نے جو بہت بڑے نقوی ہیں اس پر رد کرتے ہوئے کہا کہ محرم کے معنی ہیں ذحرمة یعنی محترم اور بے قصور، کما فی قولہ: قتلوا کسری بلیل محرمًا، نقوی ولہم بمعہ بالکفن یعنی کسری شاد قاریں کو رات کے وقت قتل کیا گیا جب کہ وہ بے قصور تھا۔ (فیض الباری - ج ۳ ص ۱۳۸)

حدیث یزید بن الاصم اور ابورافع کی ان دونوں کی حدیث میں یہ ہے: **تَزَوَّجَهَا وَهِيَ حَلَالٌ** <sup>۱</sup> کہتے ہیں یزید بن الاصم میمونہ کے بھانجے تھے اور ابورافع جو کہ حضور ﷺ کے مولیٰ ہیں وہ فرماتے ہیں: **وَكُنْتُ الرَّسُولَ يَكْنِيهَا** <sup>۲</sup> یعنی حضور ﷺ کی جانب سے میمونہ کو جو کہ اس وقت مکہ مکرمہ میں تھیں پیغام نکاح پہنچانے والا میں ہی تھا تو جب قاصد وہی تھے تو ان کو اس کی معلومات زیادہ ہوں گی۔

**حنفیہ کے نزدیک حدیث ابن عباسؓ کی وجہ ترجیح:** اور حنفیہ کے نزدیک اسکے برعکس ترجیح حدیث ابن عباسؓ کو ہے اسلئے کہ صحاح ستہ میں موجود ہے بخلاف یزید بن الاصمؓ کی روایت کے کہ اسکی تخریج امام بخاری و نسائی نے نہیں کی صرف احد الصالحین میں ہے (افراد مسلم سے ہے) اور ابورافعؓ کی حدیث صرف سنن کی ہے، أخرجه الترمذی وغیرہ مزید برآں یہ کہ ان دونوں حدیثوں میں اضطراب و اختلاف ہے۔ بعض روایت نے ان کو مستنداً (بذکر الصحابی) اور بعض نے مرسلأ (بدون ذکر الصحابی) روایت کیا ہے اس کی تفصیل امام ترمذیؒ نے بیان کی ہے، بخلاف حدیث ابن عباسؓ کے کہ اسکی سند میں کوئی گڑبڑ اور اختلاف روایت نہیں اور پھر وہ متفق علیہ یعنی صحیحین کی روایت ہے اور جس طرح یزید بن الاصمؓ میمونہ کے بھانجے ہیں اسی طرح ابن عباسؓ بھی لکے بھانجے ہیں (کما تقدّم فی کتاب الصلاة قول ابن عباسؓ: بیث عند خالتي میمونۃ) اور وہ جو انہوں نے کہا کہ ابورافع قاصد تھے آپ کی طرف سے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو صحیح ہے کہ وہ پیغام نکاح لے جانے والے ہیں لیکن روایات میں تو یہ ہے کہ حضرت میمونہؓ نے اس نکاح کے مسئلے کو اپنی بہن ام الفضل کے سپرد کر دیا تھا، ام الفضل نے اپنے شوہر حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا۔ پس متولی نکاح تو حضرت عباسؓ ہوئے نہ کہ ابورافع اور حضرت عباسؓ کے قصے کو ان کے بیٹے عبد اللہ بن عباسؓ جتنا جانتے ہوں گے ظاہر ہے کہ دوسرا اتنا واقف نہیں ہو سکتا۔

**تاویل شافعیہ پر رد:** اور وہ جو یہ تاویل کرتے ہیں: **أبی ظہر امر تزوجها وهو محرم،** جس کی تشریح امام ترمذیؒ نے اس طرح فرمائی ہے کہ یہ نکاح طریق مکہ میں ہوا بحالت احوال اسکے بعد امر نکاح کا ظہور ہوا (لوگوں کے علم میں آیا) جبکہ آپ ﷺ محرم ہو چکے تھے، اس کے بعد واپسی میں بناء ہوئی مقام برف میں، اھ <sup>۳</sup>۔ اسکے بارے میں میں کہتا ہوں کہ اسکی شکل سوائے اسکے کچھ نہیں بنتی کہ یہ مانا جائے کہ یہ نکاح ذوالخلیفہ میں ہوا احرام سے قبل، لیکن یہ تاویل نسائی کی روایت کے خلاف ہے جس میں یہ ہے: **تَزَوَّجَهَا وَهِيَ مُحْرَمٌ بِسُوفٍ** الا یہ کہ یوں کہا جائے کہ نسائی کی روایت میں تزوج سے مراد بناء ہے نکاح نہیں، لیکن یہ بھی کہاں ہو سکتا ہے اسلئے کہ یہ گو صحیح ہے کہ بناء برف میں ہوئی تھی لیکن حالت احرام تو بناء سے مانع ہے، لہذا حدیث نسائی میں "تزوج" سے

۱ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء فی الرخصة فی ذلك (کراهية تزويج المحرم) ۸۴۵، سنن ابن ماجہ - کتاب النکاح - باب المحرم

بتزوج ۱۹۶۴

۲ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب النکاح باب نکاح المحرم ۱۴۲۰۷ ج ۷ ص ۲۴۴-۲۴۵

۳ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء فی الرخصة فی ذلك (کراهية تزويج المحرم) ۸۴۴

نکاح ہی مراد ہے اور ظاہر ہے کہ جاتے وقت آپ ﷺ سرف میں محرم تھے جیسا کہ روایت میں اس کی تصریح ہے۔

**امام طحاویؒ کی بیان کردہ وجہ ترجیح:** اسی طرح امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں یہ حدیث ابن عباسؓ بروایت مجاہد و عطاء ان سے ذکر کی جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ نے میمونہ بنت الحارثؓ سے تزوج کیا: وَهُوَ حَزَائِمٌ (بجالت احرام) پس آپ ﷺ مکہ میں تین دن مقیم رہے تو آپ ﷺ کے پاس بعض قریش مکہ آئے اور کہا کہ تین دن پورے ہو گئے ہیں (اور صلح حدیبیہ میں معاہدہ تین ہی دن قیام کا تھا) لہذا آپ ﷺ یہاں سے چلے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: وَمَا عَلَيْكُمْ لَوْ تَرَكْتُمُوهُنَّ فَعَزَّيْتُمْ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ اس میں تمہارا کیا حرج ہے کہ تم مجھے یہاں قیام کی مزید مہلت دو تاکہ میں یہاں بناء کروں اور پھر تمہاری ولیمہ کی دعوت کروں۔ انہوں نے جواب دیا: لَا حَاجَةَ لَنَا بِطَعَامِكَ، فَاخْرُجْ عَنَّا، اس پر آپ ﷺ وہاں سے میمونہ کو لیکر روانہ ہو گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے موضع سرف میں پہنچ کر ان کے ساتھ بناء کی، اللہ<sup>۱</sup>۔ اس پر حضرت بذرؓ میں لکھتے ہیں: اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ نکاح مکہ پہنچنے سے قبل راستہ ہی میں ہو چکا تھا جب ہی تو آپ ﷺ نے مکہ مکرمہ میں دعوت ولیمہ کا ارادہ ظاہر فرمایا (افتقارہ امراد الولیمۃ قبل النکاح)۔

۱۸۴۱ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ زُبَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، أَخْبَانِي عَنِ عَبْدِ الدَّارِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، أَرْسَلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ يَسْأَلُهُ وَأَبَانَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْحَاجِّ وَهُمَا لِحَرَمَانَ ابْنِ أُمِّ دُكْتُ أَنْ تُكْرِمَ طَلْحَةَ بْنَ عُمَرَ، ابْنَةَ شَيْبَةَ بْنِ جُبَيْرٍ فَأَمَرْتُ أَنْ تُخْضَرَ ذَلِكَ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ أَبَانٌ، وَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ أَبِي عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُكْرِمُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ».

**ترجمہ:** نبیہ بن وہب جو بنو عبد الدار کے بھائی ہیں ان سے مروی ہے کہ عمر بن عبد اللہ نے ایک شخص کو ابان بن عثمان بن عفانؓ کے پاس بھیجا ان سے سوال کرنے کیلئے اور ابان اس وقت حاجیوں کے امیر تھے اور دونوں حالت احرام میں تھے۔ سوال یہ کیا کہ میں طلحہ بن عمر کا شیبہ بن جبیر کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہوں، تو میں چاہتا ہوں کہ آپ بھی شرکت فرمائیں۔ تو ابان بن عثمان نے ان کی بات کو ناپسند کیا اور فرمایا کہ میں نے اپنے والد حضرت عثمان بن عفانؓ سے فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ محرم آدمی نہ خود نکاح کرے، نہ ہی کسی دوسرے کا نکاح کرائے۔

۱۸۴۲ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ، حَدَّثَهُمْ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ مَطَرٍ، وَيَعْلَى بْنُ خَكِيمٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ زُبَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ عُثْمَانَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ مِثْلَهُ زَادَ «وَلَا يُنْكَحُ».

**ترجمہ:** ابان بن عثمان حضرت عثمانؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح فرمایا اور یہ

① شرح معانی الآثار - کتاب مناسک الحج - باب نکاح المحرم ۴۲۰۵ (ج ۲ ص ۲۶۹)

② بدل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۸۲

اضافہ ذکر کیا کہ آپ نے فرمایا کہ محرم آدمی نکاح کا پیغام بھی نہ دے۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۰۹) جامع الترمذی - الحج (۸۴۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۴۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۴۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۴۴) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۵) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۶) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۴۱) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۶۶) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۷/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۶۴/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۶۵/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۶۸/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۶۹/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۷۲/۱) موطأ مالك - الحج (۷۸۰) سنن الدارمي - المناسک (۱۸۲۳) سنن الدارمي - النکاح (۲۱۹۸)

۱۸۴۳ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ كَبِيرٍ، عَنْ كَبِيرِ بْنِ الشَّهِيدِ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِقْرَانَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصْبَغِ، عَنْ أَبِي أُخْبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ مَيْمُونَةَ، قَالَتْ: «تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ حَلَالَانِ يَسِرَّتْ».

یزید بن اسم جو حضرت میمونہ کے بھتیجے ہیں حضرت میمونہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت میمونہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے اس حال میں نکاح فرمایا کہ ہم دونوں حلال تھے اور مقام سرف میں ہمارا نکاح ہوا۔

صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۱) جامع الترمذی - الحج (۸۴۵) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۴۳) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۶۴) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۳۴/۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۳۵/۶) سنن الدارمي - المناسک (۱۸۲۴) ۱۸۴۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ الْوَلَدِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ».

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت میمونہؓ سے اس حال میں نکاح فرمایا کہ آپ ﷺ محرم تھے۔

۱۸۴۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ، عَنْ رَجُلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، قَالَ: وَهَمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ، فِي تَزْوِيجِ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ.

سعید بن المسیب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کو حضرت میمونہؓ کے (نبی کریم ﷺ سے) نکاح کے بارے میں وہم ہو گیا کہ ابن عباسؓ نے نقل کیا ہے: آپ ﷺ محرم تھے۔ (سعید بن جبیر کی تحقیق کے مطابق حضور ﷺ اس نکاح کے وقت حالت احرام میں نہیں تھے)۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۴۰) صحیح مسلم - النکاح (۱۴۱۰) جامع الترمذی - الحج (۸۴۲) جامع الترمذی - الحج (۸۴۳) جامع الترمذی - الحج (۸۴۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۳۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۳۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۳۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۴۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۴۱) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۱) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۲) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۳) سنن النسائي - النکاح (۳۲۷۴) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۴۴) سنن ابن ماجه - النکاح (۱۹۶۵) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۵/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۶۶/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۰/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۵/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۳/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۵/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۲۰/۱)

مسند احمد - من مسند بي هاشم (٢٢٢/١) مسند احمد - من مسند بي هاشم (٢٢٦/١) مسند احمد - من مسند بي هاشم (٢٤٦/١) مسند احمد - من مسند بي هاشم (٢٥٤/١) مسند احمد - من مسند بي هاشم (٢٦٠/١) مسند احمد - من مسند بي هاشم (٢٦٢/١) سنن الدارمي - المناسك (١٨٢٢)

**شرح الحديث** ابن المنيب فرماتے ہیں: ابن عباسؓ کو اس روایت میں وہم ہوا ہے۔ ہماری طرف سے بعض نے جواب ① ترکی بترکی یہ دیا کہ ابن شہاب نے عمرو بن دینار کے سامنے زیر بحث مسئلہ کے ذیل میں ابن عباسؓ کی روایت کے مقابلہ میں یزید بن الاصمؓ کی روایت پیش کی تو اس پر انہوں نے کہا: اجمعل اعداؤنا ابو الاعلیٰ عقوبہ الی ابن عباس (بدل)۔

### ٣٩۔ باب مَا يَقْتُلُ الْخَيْرُ مِنَ الدَّوَابِّ

باب محرم آدمی کو نے جانوروں کا شکار کر سکتا ہے؟

یہاں پر دو مسئلے ہیں:

① الاصطیاد للمحرم یعنی حالت احرام میں شکار کرنا۔

② اکل لحم الصيد محرم کا دو سرے شخص کا کیا ہوا شکار کھانا۔ اس باب میں پہلا مسئلہ مذکور ہے اور آنے والے باب میں دوسرا مسئلہ۔

١٨٤٦ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يَقْتُلُ الْخَيْرُ مِنَ الدَّوَابِّ، فَقَالَ: "خَمْسٌ لَا جُنَاحَ فِي قَتْلِهِنَّ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ: الْقَعْرَبُ، وَالْقَارِئَةُ، وَالْحِدَاةُ، وَالْعَرَابُ، وَالْكَلْبُ الْقَعْرَبُ."

**ترجمہ** سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ محرم آدمی کو نے جانوروں کا شکار کر سکتا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان کو قتل کرنے میں محرم آدمی کے لئے کوئی حرج نہیں خواہ حرم میں مارے یا حرم سے باہر مارے، وہ بچھو، گوا، چوہا، چیل اور کاٹھے والا کتا ہیں۔

**تحقیق** صحیح البخاری - الحج (١٧٣١) صحیح البخاری - بدء الخلق (٣١٣٧) صحیح مسلم - الحج (١١٩٩) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٢٨) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٣٠) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٣٢) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٣٣) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٣٤) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٣٥) سنن أبي داود - المناسك (١٨٤٦) سنن ابن ماجه - المناسك (٣٠٨٨) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٨/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٢٦/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٢٧/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٤٨/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٥٠/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٥٢/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٥٤/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٦٥/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٧٧/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٨٢/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٣٨/٢) موطأ مالك - الحج (٧٩٨) موطأ مالك - الحج (٧٩٩) سنن الدارمي - المناسك (١٨١٦)

① اول تو یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ اسکی سند میں ایک رجل مبہم ہے، ویسے بھی بظاہر وہ ایسی جرأت نہیں کر سکتے کہ حضرت ابن عباسؓ کی طرف وہم کی نسبت کریں ۱۲۔

شرح الحديث

٢٠ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - ج ٢ ص ١٩٥-١٩٦

حملہ کرے) مراد ہے، یہ کل چار قول ہو گئے۔

اور ہدایہ میں یہ ہے کہا گیا کہ کلب عتور سے مراد ذب ہے اور یانہ کہ پیچے کہ ذب بھی اسی کے حکم میں ہے، پھر آگے فرماتے ہیں امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ کلب عتور و غیر عتور، مستانس اور متوحش سب برابر ہیں اسلئے کہ اعتبار جنس کا ہے اھ<sup>۱</sup>، اور شرح اللباب میں یہ لکھا ہے کہ کلب عتور کے قتل میں تونہ فدیہ ہے اور نہ گناہ ہے اور غیر عتور کے قتل میں فدیہ تو نہیں لیکن اثم ہے، عتور بمعنی عاقر یعنی جارح۔ بعض فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کلاب تو سارے ہی عتور اور عاقر ہوتے ہیں (گویا یہ صفت صفت کا شفع ہے) اور بعض کے کلام سے فرق معلوم ہوتا ہے۔ کتاب الام للشافعی میں تو یہ ہے کہ غیر عتور کا قتل بھی محرم کیلئے جائز ہے اور امام نوویؒ کا کلام اس میں مضطرب ہے، شرح مہذب میں ایک جگہ تو یہ لکھا ہے کہ غیر عتور کا قتل کرنا حرام ہے، اور دوسری جگہ لکھا جائز ہے اور ایک جگہ لکھا ہے جائز ہے لیکن مکروہ تنزیہی ہے (اوجز)۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَجْرِ، حَدَّثَنَا خَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ، عَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ شَرَّ قَتْلَيْنَ حَلَالَيْنِ فِي الْحَيَّةِ، وَالْعَقْرَبِ، وَالْحِدَأَةِ، وَالْقَائِرَةِ، وَالْكَلْبِ الْعَقُورِ".

ابو صالح حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ (جانور) ہیں جن کو مارنا حرام میں حلال (جائز) ہے سانپ، بچھو، چیل، چوہا، کائٹے والا کتا۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي نَعْمٍ الْجَلْبَلِيُّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عَمَّا يَقُولُ الْمَخْرُومُ؟ قَالَ: «الْحَيَّةُ، وَالْعَقْرَبُ، وَالْقَوَيْسِقَةُ، وَبِزْمِي الْغَرَابُ وَلَا يَقْتُلُهُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ، وَالْحِدَأَةُ، وَالسَّبَّحُ الْعَادِي».

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے سوال کیا گیا ان (جانوروں) کے بارے میں جن کو محرم قتل کر سکتا ہے، آپ نے فرمایا: سانپ، بچھو، چوہا اور محرم آدمی کو بھگادے، اس کو قتل نہ کرے اور کائٹے والا کتا اور چیل اور حملہ آور ہونے والے درندہ کو بھی محرم شخص قتل کر سکتا ہے۔

جامع الترمذی - الحج (۸۳۸) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۴۸) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۸۹) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۳/۳) مسند احمد - ہائی مسند الکثرین (۸۰/۳)

وَالْقَوَيْسِقَةُ: یہ فاسقہ کی تفسیر ہے اس سے مراد یہاں فاسقہ ہے تفسیر تحقیر کے لئے ہے۔ فسق کے اصل معنی فرج کے ہیں فاسق کو فاسق کہا جاتا مخرجہ عن طاعة الله تعالى اور فاسقہ کو فاسقہ اسلئے کہا مخرجہا عن جحرها علی الناس،

للافساد اور بذل الجہود میں لکھا ہے: ان دو اب خمسہ کو حدیث میں فواسق کہا گیا ہے اس لئے کہ یہ جانور دیگر حیوانات کے حکم سے خارج اور مستثنیٰ ہیں، جواز قتل میں یا باعتبار ایداء و افساد کے دوسرے حیوانات سے خارج اور ممتاز ہیں<sup>①</sup>۔

وَبَرَزِي الْغَرَابُ وَلَا يَقْتُلُهُ: غراب کے بارے میں مشہور روایات میں جواز قتل وارد ہے، یہ روایت ان سب روایات کے خلاف ہے بظاہر مطلب یہ ہے کہ غراب سے نفس تعرض مثلاً انتفید وغیرہ تو جائز ہے لیکن اس کا قتل جائز نہیں، بعض محدثین نے اس زیادتی (وَلَا يَقْتُلُهُ) کو مکر قرار دیا ہے یا پھر یہ تاویل کی ہے کہ اس سے مراد غراب ذرغ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

#### ۴۰۔ بَابُ الْحَمْرِ الصَّيْدِ الْمُحْرَمِ

باب محرم آدمی کیلئے شکار کے گوشت کا حکم

یہ دوسرا مسئلہ آیا جس کا ذکر ہم نے باب سابق کے شروع میں کیا تھا۔

**مسئلۃ الباب میں مذاہب علمہ:** جانا چاہئے کہ جو شکار محرم خود کرے وہ میتہ کے حکم میں ہے، اس کا اکل حرام ہے محرم اور غیر محرم سب<sup>②</sup> کیلئے اور جو شکار غیر محرم کرے اسکی دو قسمیں ہیں: ① الاول ماصادہ لاجل المحرم یعنی شکار کرنے والا تو غیر محرم ہے لیکن اس نے یہ شکار کیا ہے محرم کی نیت سے ② والثانی وما صاده لنفسه أو لشخص آخر غیر محرم، یعنی کرنے والا بھی غیر محرم ہے اور جس کیلئے کیا ہے وہ بھی غیر محرم ہے۔ حنفیہ کے نزدیک دونوں قسمیں جائز ہیں، محرم ان دونوں کو کھا سکتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ و جمہور کے نزدیک قسم اول ناجائز اور صرف قسم ثانی جائز اور بعض صحابہ و تابعین جیسے علیؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور سفیان ثوریؓ، اسحق بن راہویہؓ کے نزدیک محرم کیلئے ان دونوں قسموں کا کھانا جائز نہیں، اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اسمیں علماء کے تین مذہب ہیں۔

۱۸۴۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الطَّوِيلِ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ أَبِيهِ، وَكَانَ الْحَارِثُ، خَلِيفَةُ عُثْمَانَ عَلَى الطَّالِبِ، فَصَنَعَ عُثْمَانُ طَعَامًا فِيهِ مِنَ الْحَبْلِ وَالْيَتَاوَيْبِ وَالْحَمْرِ الْوَحْشِ، قَالَ: فَبَحَثَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَجَاءَهُ الرَّسُولُ وَهُوَ يَحْبِطُ لِأَبَا عَزَلَةَ فَجَاءَهُ وَهُوَ يَنْطَضُ الْحَبِطُ عَنْ يَدَيْهِ، فَقَالَ لَهُ: كُلْ، فَقَالَ: أَطْعَمُوهُ قَوْمًا حَلَالًا؛ فَأَنَا حُرٌّ فَقَالَ: عَلِيُّ رَغِبِي اللَّهُ عَنْهُ أَتَشُدُّ اللَّهُ مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنْ أَشْجَعِ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى إِلَيْهِ رَجُلٌ جَمَاءَ وَحْشٍ وَهُوَ لَحْمٌ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَهُ؟، قَالُوا: نَعَمْ.

اسحاق بن عبد اللہ بن حارث اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور حارث عثمان کے طائف میں نائب تھے تو

① بدل الجہود فی حل آبی داود - ج ۹ ص ۸۸-۸۹

② لہذا اس اور کو تو خارج از بحث سمجھا چاہئے معصوم کا مقصد بھی اس کی جان کرنا نہیں ہے۔



انہوں نے حضرت عثمانؓ کیلئے کھانا تیار کیا، اکس چکور پرندہ کا گوشت اور گور خر کا گوشت تیار کیا، تو حضرت عثمانؓ نے حضرت علیؓ کو اس کھانے پر مدعو کیا، جب قاصد حضرت علیؓ کو بلائے پہنچا اسوقت وہ اپنے اونٹوں کیلئے چارہ تیار کر رہے تھے، پھر حضرت علیؓ کھانے کیلئے تشریف لائے وہ اپنے ہاتھوں سے چارہ جھاڑ رہے تھے تو لوگوں نے ان سے کہا کہ نوش فرمائیے۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ کھانا ایسے لوگوں کو کھلا دو جو احرام میں نہ ہوں اور میں تو محرم ہوں، پھر یہ بھی فرمایا کہ میں یہاں موجود (قبیلہ اشجع کے) لوگوں کو اللہ کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ کیا تم کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شخص نے حمار وحشی (نیل گائے) ہدیہ کی اور آپ ﷺ نے اسوقت احرام باندھے ہوئے تھے، تو آپ ﷺ نے اس کے کھانے سے انکار فرمادیا؟ لوگوں نے جواب دیا کہ جی ہاں۔

سنن أبي داود - الناسك (۱۸۴۹) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۰۰/۱) مسند احمد -

مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۰۴/۱)

شرح الحديث: قَالَ: عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ اللَّهِ مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنْ أَشْجَعٍ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى إِلَيْهِ رَجُلٌ حِمَارًا وَحَشِيصًا وَهُوَ مُحْرِمٌ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَهُ؟ "قَالُوا: نَعَمْ: حضرت علیؓ نے فرمایا: میں اللہ کا واسطہ اور اسکی قسم دے کر ان لوگوں سے پوچھتا ہوں جو یہاں قبیلہ اشجع کے موجود ہیں کہ کیا تم یہ بات جانتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص نے حمار وحشی (گور خر) پیش کیا تھا جبکہ آپ محرم تھے تو آپ ﷺ نے اسکے کھانے سے انکار فرمادیا تھا؟ ان سب نے کہا ہاں ایسا ہی ہے۔

احادیث الباب کا تجزیہ وتفصیل: مصنفؒ نے اس باب میں چار حدیثیں ذکر کی ہیں، ان میں سے حدیث علیؓ (جو اوپر مذکور ہے) و حدیث ابن عباسؓ یہ دونوں ان حضرات کا مستدل ہیں جو (محرم کیلئے لحم صید کے) مطلقاً عدم جواز کے قائل ہیں جیسا کہ بعض صحابہ و تابعین کا مسلک ہے جن کے اسماء اوپر گزر چکے، اور تیسری حدیث جو جابر بن عبد اللہؓ کی ہے وہ ائمہ ثلاثہ کی دلیل ہے اور چوتھی حدیث یعنی حدیث ابو قتادہؓ یہ حنفیہ کا مستدل ہے فللہ در المصنف کہ انہوں نے جملہ مذاہب کے دلائل ایک باب میں جمع فرمادیئے۔

حدیث اول کا مضمون یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کی ضیافت کیلئے کھانا تیار کیا گیا جس میں پرندوں کا گوشت بھی تھا (جمل ایک پرندہ ہے جس کو چکور کہتے ہیں اور یعاقیب، یعقوب کی جمع ہے) جمل اور یعقوب ایک ہی پرندہ کا نام ہے صرف مادہ اور نز کا فرق ہے (جمل مادہ ہوتی ہے اور یعقوب نہ) جب یہ کھانا حضرت عثمانؓ کے سامنے لایا گیا تو انہوں نے حضرت علیؓ کو بھی آدمی بھیج کر بلایا جس وقت قاصد علیؓ کے پاس پہنچا تو دیکھا وہ اپنی اونٹنیوں کیلئے درخت پر سے پتے جھاڑ رہے ہیں (اباعر، ابعرۃ کی جمع ہے اور ابعرۃ جمع ہے بعد کی لہذا اباعر جمع الجمع ہوئی) جب حضرت علیؓ تشریف لائے اور ان سے کہا گیا کہ آپ بھی تناول فرمائیے تو انہوں نے عذر فرمادیا اور کہا کہ جو لوگ غیر محرم ہوں ان کو کھلاؤ ہم تو محرم ہیں اور پھر انہوں نے حضور ﷺ کی مذکورہ بالا حدیث ذکر فرمائی

(جس کا ترجمہ اوپر ہو چکا) جس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ محرم کیلئے لحم حید مطلقاً ممنوع ہے، حضرت علیؑ کو شرح نے انہی صحابہ میں شمار کیا ہے جو مطلقاً منع کے قائل ہیں۔

١٨٥٠ حَدَّثَنَا [أَبُو سَلَمَةَ]، مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَمَاعَةٌ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: يَا زَيْدُ بْنَ أَرْقَمَ، هَلْ عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى إِلَيَّ الْبَيْتَ عَصْدُ ١ صَيْدٍ فَلَمْ يَقْبَلْهُ، وَقَالَ: «إِنَّا حُرُمٌ»، قَالَ: نَعَمْ.

**ترجمہ** عطاء حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: اے زید بن ارقم! کیا آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شکار (جانور) کا گوشت ہدیہ کیا گیا تو آپ ﷺ نے اسے قبول نہیں فرمایا اور فرمایا کہ ہم احرام باندھے ہوئے ہیں؟ زید بن ارقم نے جواب دیا: جی ہاں۔

صحيح مسلم - الحج (١١٩٥) - سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٢١) - سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٢١) - سنن أبي داود - المناسك (١٨٥٠) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٦٧/٤) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٧٠/٤) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٧١/٤) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٧٤/٤)

ترجمہ

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خشکی کا وہ جانور تمہارے لئے حلال ہے جو نہ تو تم سے شکار کیا ہو اور نہ ہی وہ تمہارے لئے (تمہاری نیت سے) شکار کیا گیا ہو۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جب احادیث مرفوع میں تعارض ہو جائے تو صحابہ کرام کے طرز عمل کو دیکھا جائے گا۔

جامع الترمذی - الحج (۸۶۶) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۲۷) سنن ابی داود - الناسک (۱۸۵۱)

شرح الحدیث

اکثر نسخوں میں اسی طرح ہے: **أَوْ يَصَادُ لَكُمْ**، نسائی میں بھی اسی طرح ہے لیکن قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ **أَوْ يُصَادُ لَكُمْ** ہو ناچاہیے اس لئے کہ اس کا عطف مجزوم پر ہے اور یہ لم کے تحت ہے۔ چنانچہ ترمذی شریف میں **أَوْ يُصَادُ لَكُمْ** ہی ہے۔ **انہ ثلاثہ کی دلیل اور حنفیہ کی طرف سے اس کا جواب:** بہر حال اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ نے استدلال کیا کیونکہ اس حدیث کا صریح مفہوم یہ ہے صید البر تمہارے لئے یعنی محرم کیلئے حلال ہے، جب تک کہ وہ شکار تم خود نہ کرو اور نہ وہ تمہارے لئے کیا گیا ہو، ہماری طرف سے اس کے دو جواب ہیں:

① اول یہ کہ یہ حدیث متکلم فیہ ہے منقطع ہے مطلب بن عبد اللہ بن خطاب کا سماع جابر سے ثابت نہیں، کما نقل الترمذی عن شیخہ الإمام البخاری، رحمہما اللہ تعالیٰ، ایسے ہی امام شافعی نے اس کو روایت کیا ہے عن عمرو بن رطل عن الانصار عن جابر۔

② ممکن ہے لکم کا مطلب یہ ہو: یا امرکم أو یا اشارتکم۔

③ اس حدیث سے استدلال اس پر موقوف ہے کہ اس کے لفظ اس طرح ہو **أَوْ يَصَادُ لَكُمْ** (اسی صورت میں یہ جملہ نفی کے تحت میں ہو گا) حالانکہ روایات میں **أَوْ يَصَادُ لَكُمْ** ہے، لہذا **أَوْ يَصَادُ لَكُمْ** کا مطلب یہ ہے **إِلَّا إِنْ يَصَادُ لَكُمْ** یعنی **إِلَّا** کہ وہ شکار تمہارے لئے کیا جائے (تو پھر اس صورت میں جائز ہے) یعنی اگر تم خود کرتے ہو تو ناجائز ہے اور اگر دوسرا تمہارے لئے کرے تو وہ جائز ہے، اسی لئے بذل الجہود میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے تو حنفیہ کی تائید ہوتی ہے ①۔

قال أبو داؤد: إِذَا تَنَازَعَ الْخَبْرَانِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ يَتَأَخَذُ بِهِ أَصْحَابُهُ: مصنف کی بعینہ اس طرح کی عبارت کتاب الصلاة میں أبواب السترة میں قطع صلوة ہر دور الحمار والمرأة کے ذیل میں آئی ہے، مطلب اس کا واضح ہے کہ جب اس مسئلہ میں احادیث مرفوعہ آپس میں مختلف ومتعارض ہیں تو ایسی صورت میں صحابہ کرام کے طرز عمل کو دیکھنا چاہیے کہ وہ کیا ہے۔

۱۸۵۲

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّيْمِيِّ، عَنْ ثَابِعٍ، مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ يَخْطُبُ طَرِيقَ مَكَّةَ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابِهِ

لَحْرَمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرَمٍ لَرَأَى حَمَاءَهُ أَوْ حَشِيئَةً فَاسْتَوَى عَلَى فَرْسِهِ، قَالَ: فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَتَابَعُوا سَوَاطِلَهُمْ فَأَبَوْا فَمَسَّاهُمْ رُمُوحُهُمْ فَأَبَوْا فَأَخَذَهُ، ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ فَقَتَلَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَأَبَى بَعْضُهُمْ فَلَمَّا أَدْرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: «إِنَّمَا هِيَ طَعْمَةٌ أَطَعْتُكُمْ بِهَا اللَّهُ تَعَالَى».

ترجمہ

نافع جو ابو قتادہ انصاری کے آزاد کردہ غلام ہیں ابو قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو قتادہ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے (حدیبیہ کے سفر کے موقع پر) یہاں تک کہ جب مکہ کے کسی راستے میں ابو قتادہ تھے تو اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ ابو قتادہ آپ ﷺ سے پیچھے رہ گئے ساتھی تو حالت احرام میں تھے مگر خود ابو قتادہ غیر محرم تھے ان کو گور خر (نیل گائے) نظر آیا تو وہ اپنے گھوڑے پر سیدھے ہو گئے فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنے ساتھیوں سے اپنا کوراز مین سے اٹھا کر دینے کیلئے کہا تو انہوں نے انکار کر دیا، پھر انہوں نے ساتھیوں سے نیزہ مانگا انہوں نے انکار کر دیا۔ چنانچہ انہوں نے خود ہی نیزہ اٹھا کر نشانہ باندھا اور گور خر کو قتل کر دیا پھر اس کے گوشت میں سے خود کھایا اور بعض اصحاب رسول اللہ ﷺ نے بھی کھایا جبکہ بعض نے کھانے سے انکار کر دیا۔ پھر جب حضور ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ ﷺ سے ان صحابہ کرام نے اس کے بارے میں مسئلہ معلوم کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ ایک کھانا ہے جو اللہ نے تم لوگوں کو کھلا دیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۵) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۶) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۷) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۸) صحیح البخاری - الحبہ وفضلہا والتحریر علیہا (۲۴۳۱) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۶۹۹) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۷۵۷) صحیح البخاری - الأطعمۃ (۵۰۹۱) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۲) صحیح البخاری - الذبائح والصيد (۵۱۷۳) صحیح مسلم - الحج (۱۱۹۶) جامع الترمذی - الحج (۸۴۷) سنن النسائی - مسند الحج (۲۸۱۶) سنن النسائی - مسند الحج (۲۸۲۴) سنن النسائی - مسند الحج (۲۸۲۵) سنن النسائی - مسند الحج (۲۸۲۶) سنن أبي داود - النساك (۱۸۵۲) سنن ابن ماجه - النساك (۳۰۹۳) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۹۶/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۰۱/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۰۲/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۰۴/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۰۶/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۰۷/۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۳۰۸/۵) موطأ مالك - الحج (۷۸۶) سنن الدارمی - النساك (۱۸۲۶) سنن الدارمی - النساك (۱۸۲۷)

شرح الحديث

تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابِ لِهَ لَحْرَمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرَمٍ: یہ ہے باب کی وہ جو تھی حدیث ابو قتادہ کی جو حنفیہ کی دلیل ہے۔ مضمون حدیث تو واضح ہے اس کے لکھنے کی حاجت نہیں، یہ واقعہ عمرہ حدیبیہ کے سفر کا ہے کما فی روایۃ البخاری، ہمارا اس حدیث سے استدلال اس طور پر ہے کہ ظاہر ہے ابو قتادہ نے گور خر کا شکار تنہا اپنے لئے نہیں کیا ہو گا۔ چنانچہ وہ شکار کرتے ہی فوراً اس کو اپنے اصحاب کے پاس لائے بعض نے تو اس کو قبول کیا اور کھایا اور بعض نے اس وقت نہیں کھایا۔ پھر جب حضور ﷺ سے ملے تو آپ ﷺ سے معلوم کیا آپ ﷺ نے ابو قتادہ سے کچھ دریافت ① کئے بغیر ہی اسکے کھانے کی اجازت دیدی۔

① اور ابو قتادہ سے یہ دریافت نہیں کیا کہ اس کو تم نے کس کی نیت سے شکار کیا ہے۔

**ایک مشہور اشکال و جواب:** اس روایت پر ایک مشہور اشکال ہے وہ یہ کہ ابو قتادہ کے رفقاء نے تو احرام باندھا، خود انہوں نے کیوں نہیں باندھا؟ اس کے متعدد جواب دیئے گئے ہیں:

- ① لم یجاوز المیقات، یعنی ابھی تک انہوں نے میقات سے تجاوز نہیں کیا تھا۔
- ② ممکن ہے اس وقت تک حضور ﷺ کی جانب سے موافقت کی تعیین ہی نہ ہوئی ہو۔
- ③ ان کا یہ سفر دخول مکہ اور عمرہ کے ارادہ سے تھا ہی نہیں بلکہ آپ ﷺ نے ان کو کسی جگہ ایک دوسرے کام کیلئے بھیجا تھا فی ہدایہ: بعثہ فی وجہ، فی ہدایہ: بعثہ علی الصدقة اور ممکن ہے کہ شروع میں تو اسی وجہ سے نہ باندھا ہو بعد میں جب عمرے کا ارادہ ہو گیا ہو تو باندھ لیا ہو (بذل)۔ الحمد للہ باب پورا ہوا۔

#### ۴۱۔ باب فی الجزاء للمحرم

باب محرم آدمی کے لئے ٹڈی کا شکار کرنے کا حکم

۱۸۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدَسٍ، حَدَّثَنَا جَمَادُ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ جَابَانَ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْجَزَاءُ مِنْ صَيِّدِ الْبَحْرِ».

ابو رافع حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل فرمایا کہ ٹڈی سمندری شکار ہے۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۵۳) سنن ابن ماجہ - الصید (۳۲۲۲)

ابو سعید خدریؓ اور عروہ بن الزبیرؓ کا مسلک یہی ہے کہ جراد (ٹڈی) بحری جانور ہے جو حیتان سے پیدا ہوتی ہے پھر دریا اسکو باہر ساحل پر پھینک دیتا ہے، لہذا محرم کیلئے اس کا شکار جائز ہے، فدیہ واجب نہ ہوگا، اور جمہور علماء ومنہم الأئمة الأربعة کے نزدیک خشکی کا جانور ہے، محرم کیلئے اس کا شکار کرنا جائز نہیں، اگر کیا تو فدیہ واجب ہوگا۔ فدیہ کی مقدار ایک تمر ہے جیسا کہ موطا مالک میں حضرت عمرؓ کا فیصلہ مذکور ہے: مَمْرُةٌ خَيْزُرةٌ مِنْ جَزَاءِ (جس کو تم شرح جای میں کسی جگہ غالباً مبتدا کی تشریف و تنگیز کی بحث میں پڑھ چکے ہو)۔

مصنف نے اس حدیث کو دو طریق سے ذکر کیا ہے۔ پہلا طریق ميمون بن جابان کا ہے، ميمون غیر معروف راوی ہے، نیز کبھی وہ اسکو مرفوعاً روایت کرتے ہیں اور کبھی موقوفاً علی ابی ہریرہؓ، دوسرے طریق میں ابو مہزم راوی ہے جو ضعیف بلکہ مترکک ہے، خود مصنف نے دونوں حدیثوں کو دوہم قرار دیا ہے کما فی المتن، بایں وجوہ یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے مقصود تشبیہ ہے، بیان خلقت و حقیقت نہیں اور تشبیہ اس امر میں ہے کہ جس طرح بیتہ البحر حلال ہے جسکو ذبح

کرنے کی حاجت نہیں یہی حال جراد کا ہے، لقولہ: أخلت لنا البیتان السمک والجراد ①۔

۱۸۵۴- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ الْعَلَمِ، عَنْ أَبِي الْهَزْمِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَصْبْنَا صِرْمًا مِنْ جَرَادٍ فَكَانَ رَجُلٌ وَمِنَّا يَضْرِبُ بِسَوْطِهِ وَهُوَ مُخْرِمٌ، فَقِيلَ لَهُ: هَذَا لَا يَصْلُحُ قَدْ يَكْرَهُكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنَّمَا هُوَ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ» سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ يَقُولُ: أَبُو الْهَزْمِ ضَعِيفٌ وَالْحَدِيثَانِ بِجَمْعٍ قَدِ هُمُ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں ہمیں ایک ٹڈی دل ملا تو ایک شخص اسے اپنے کوڑے سے مارنے لگا حالانکہ وہ احرام باندھے ہوئے تھا اس سے لوگوں نے کہا کہ یہ کام (احرام میں ٹڈی کا شکار کرنا) صحیح نہیں۔ جب اس بات کا نبی کریم ﷺ سے ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ تو سمندری شکار ہے۔ میں نے امام ابو داؤد سے سنا: فرماتے ہیں کہ ابو ہزیم ضعیف راوی ہیں اور دونوں ہی روایت وہم ہیں (اس روایت میں ابو ہزیم راوی ضعیف ہے اور گزشتہ روایت کعب کا مقولہ ہے حدیث مرفوع نہیں ہے)۔

جامع الترمذی - الحج (۸۵۰) سنن ابی داؤد - النساک (۱۸۵۴) سنن ابن ماجہ - الصید (۳۲۲۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۰۶/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۳۶۴/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۲۷۴/۲) مسند احمد - باقی مسند المکثرین (۴۰۷/۲)

۱۸۵۵- حَدَّثَنَا أَبُو سَاسٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ جَابَلَانَ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ كَعْبٍ، قَالَ: «الْجَرَادُ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ» ابورافع کعب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ٹڈی سمندری شکار ہے۔

## ۴۲ - بَابُ فِي الْوُدْبَةِ

باب ندبہ کے احکام کے بارے میں

۱۸۵۶- حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدِ الطَّحَّانِ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ، عَنْ أَبِي ذَلَّابَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِزَمَنٍ مِنَ الْخَنَازِيرِ فَقَالَ: قَدْ آذَاكَ هَؤُلَاءُ هَاسِكٌ قَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخْلِقْ، ثُمَّ ادْبَحْ شَاةً لُسْكَ، أَوْ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمْ ثَلَاثَةَ أَصْحَابٍ مِنْ تَمَرٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينٍ».

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کعب بن عجرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلح حدیبیہ کے زمانے میں ان کے پاس سے گزرے (اور ان کے سر سے جو عینیں گرتی ہوئیں دیکھیں) تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تم کو تمہارے سر کی جو عینیں اذیت دیتی ہیں؟ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنا سر منڈوا دو اور ایک بکری بطور نذریہ کے ذبح کرو یا تین روزے رکھو یا تین صاع کھجور چھ مسکینوں میں تقسیم کر دو۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۱) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۲)  
 صحیح البخاری - المغازی (۳۹۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن  
 (۴۲۴۵) صحیح البخاری - الرضی (۵۳۴۱) صحیح البخاری - الطب (۵۳۷۶) صحیح البخاری - کفارات الذنوب (۶۳۳۰) صحیح مسلم - الحج  
 (۱۲۰۱) جامع الترمذی - الحج (۹۵۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۴) سنن النسائی - مناسک  
 الحج (۲۸۵۱) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۵۲) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۵۶) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۷۹) سنن ابن ماجہ - المناسک  
 (۳۰۸۰) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۴۲/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۴۳/۴)  
 مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۲۴۴/۴) موطأ مالک - الحج (۹۵۴) موطأ مالک - الحج (۹۵۵) موطأ مالک - الحج (۹۵۶)

شرح الحدیث اس پر کلام من حیث الفقہ ہوا م جمع ۱ ہے حائثہ کی (جیسا کہ اس حدیث میں من کل شیطان وھاقیہ)

یعنی زہریلے جانور ساتپ، بچھو وغیرہ، یہاں اس سے مراد سر کی جوئیں ہیں۔ یہ حدیث تقریباً تمام ہی صحاح ستہ میں ہے۔ کعب بن  
 عجرہ کے سر میں موذی جانور (جوئیں) ہو گئی تھیں، یہ عمرۃ الدیہ کے سفر کا قصہ ہے، یہ پانی گرم کرنے کیلئے ہانڈی کے نیچے آگ  
 لگا رہے تھے اور جوئیں ان کے سر سے جھڑ رہی تھیں روایت میں آتا ہے: وَهُوَ يُوقِدُ تَحْتِ قَدَمَيْهِ وَالْقَمْلُ يَتَهَاوَتْ عَلَى وَجْهِهِ،  
 آپ ﷺ جب ان کے قریب سے گزرے تو دریافت فرمایا تو انہوں نے اپنا حال بیان کر دیا اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اخْلُقْ،  
 ثُمَّ اَذْبَحْ شَاةً دُسْكَ، اَوْ صُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ، اَوْ اطْعِمْ ثَلَاثَةَ اَصْعٍ مِنْ تَمْرٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينٍ، اس روایت میں اختصار ہے آگے  
 (ہرقہ ۱۸۶۰) یہ آ رہا ہے: فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی فِيْ {فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا اَوْ يَبَا اَذَىٰ مِنْ رَاسِهِ فَعُذِيْةٌ}، یعنی  
 میرے بارے میں یہ آیت شریفہ نازل ہوئی اس پر حضور ﷺ نے مجھ کو بلا کر فرمایا کہ اپنے سر کے بالوں کا حلق کرالو اور فدیہ  
 دو۔ فدیہ جو یہاں مذکور ہے وہ تین چیزیں ہیں: نسک یعنی دم، صوم ثلاثۃ ايام، اطعام ستۃ مساکین۔

فدیہ سے متعلق چند مسائل فقہیہ اختلافیہ؟ اب یہاں چند مسائل اختلافی ہیں:

- ① یہ دم مطلق نسک و ذبیحہ ہے امام مالک و احمد کے نزدیک اور حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک ہدی ہے لہذا پہلے دونوں اماموں کے  
 نزدیک اس کو جہاں چاہے ذبح کر سکتے ہیں بخلاف حنفیہ و شافعیہ کے ان کے نزدیک اس کا محل ذبح حرم ہے۔
- ② مقدار طعام کیا ہے؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک لکل مسکین نصف صاع من کل شیء فالجموع ثلاثۃ اصع، کما فی  
 الحدیث ③ وعندنا لکل مسکین مثل صدقة الفطر فمن التمر والشعیر صاع ومن البز نصف صاع۔

① ہوام کا مقابل سوام ہے ہوام اور سوام ہوتے تو ہیں دونوں ہی زہریلے لیکن فرق یہ نکاح ہے کہ اول قاتل ہوتا ہے جیسے حیات وغیرہ اور ثانی غیر  
 قاتل جیسے زہرور (بھڑ) وغیرہ ۱۲۔

② پھر جو کوئی تم میں سے بیمار ہو یا اس کو تکلیف ہو سر کی تو بدلدہ دیوے روزہ یا خیرات یا قربانی۔ (سورۃ البقرۃ ۱۹۶)

③ لہذا حدیث الباب جمہور کی دلیل ہوئی اور حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ اس میں اختلاف روایات ہے کما فی البذل (ج ۹ ص ۱۱۱) عن الحافظ ابن حجر نفی  
 بدلیۃ للطہارۃ نصف صاع من تمر و فی روائۃ نصف صاع طعام و فی روائۃ نصف صاع حنظل لہذا احتیاط اس میں ہے جس کو حنفیہ نے اختیار کیا واللہ اعلم۔

⑤ ان اشیاء ثلاثہ کے درمیان ترتیب واجب ہے یا نہیں؟ جواب یہ ہے کہ اگر حلق ضرورت اور عذر کی وجہ سے ہو تب تو کوئی ترتیب واجب نہیں، باقی ائمہ اربعہ، لہذا اندیہ میں ان میں سے جو چاہے دیدے اور اگر حلق بلا عذر کے ہو اس صورت میں اختلاف ہے حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں دم مقدم ہے اور اگر اس پر قدرت نہ ہو تب باقی دو میں اختیار ہے، حنفیہ کی دلیل اگلی روایت ہے جس میں یہ ہے «أَمْعَكَ دَمٌ؟» قَالَ: لَا، اور عند الشافعية والحنبلة مواہبتان، ولا يجب الترتيب عند مالك مطلقاً (تراجم بخاری) یہ مسائل اس مقام کے بہت مناسب ہیں اسی لئے لکھے گئے ہیں۔

۱۸۵۷- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ دَاوُدَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: «إِنْ شِئْتَ فَأَتُوكَ نَسِيكَ، وَإِنْ شِئْتَ فَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَإِنْ شِئْتَ فَاطْعِمْ ثَلَاثَةَ أَصْعَابٍ مِنْ تَمْرٍ لِمَسَاكِينٍ».

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کعب بن عجرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا (یعنی کعب بن عجرہ سے) کہ اگر تم چاہو تو ایک جانور ذبح کر دو اور اگر چاہو تو تین روزے رکھ لو اور اگر چاہو تو تین صاع کھجور چھ مسکینوں کو کھلا دو۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۱) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۴۵) صحیح البخاری - المرضی (۵۳۴۱) صحیح البخاری - الطب (۵۳۷۶) صحیح البخاری - کفارات الأیمان (۶۳۳۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۱) جامع الترمذی - الحج (۹۵۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۵۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۵۲) سنن أبي داود - المناسك (۱۸۵۷) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۷۹) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۸۰) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۲/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۴۴/۴) موطأ مالك - الحج (۹۵۴) موطأ مالك - الحج (۹۵۵) موطأ مالك - الحج (۹۵۶)

۱۸۵۸- حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، ح وَحَدَّثَنَا نَعْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، وَهَذَا الْقُطَيْبِيُّ، عَنْ دَاوُدَ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ زَمَنَ الْحَدِيدِ فَقَالَ: «أَمْعَكَ دَمٌ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ تَصَدَّقْ بِثَلَاثَةِ أَصْعَابٍ مِنْ تَمْرٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينٍ يَبْنِي كُلُّ مَسْكِينٍ صَاعًا».

عامر شعبی کعب بن عجرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حدیبیہ کے موقع پر ان کے پاس سے گزرے، پھر وہی واقعہ ذکر کیا، آپ ﷺ نے دریافت کیا: کیا تمہارے پاس قربانی ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: پھر تین روزے رکھ لو یا تین صاع کھجور چھ مسکینوں میں صدقہ کر دو، ایک صاع دو مسکینوں کو تقسیم کرو۔



صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۱) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۴۵) صحیح البخاری - المرضی (۵۳۴۱) صحیح البخاری - الطب (۵۳۷۶) صحیح البخاری - کفارات الايمان (۶۲۳۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۱) جامع الترمذی - الحج (۹۵۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۵۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۵۲) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۵۸) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۷۹) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۸۰) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۲/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۴/۴) موطأ مالك - الحج (۹۵۴) موطأ مالك - الحج (۹۵۵) موطأ مالك - الحج (۹۵۶)

۱۸۵۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ رَجُلًا، مِنَ الْأَنْصَارِ أَخْبَرَهُ، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، وَكَانَ قَدْ أَصَابَهُ فِي رَأْسِهِ أَدَى فَخَلَّتْ «فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَهْدِيَ هَذَيْنِ بَقَرَةً».

کعب بن عجرہ سے روایت ہے اور ان کے سر میں کچھ تکلیف ہو گئی تھی، تو انہوں نے سر منڈوا لیا، تو نبی کریم ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ ایک گائے کی قربانی کریں (گائے کا ذکر شاذ ہے اور منکر ہے)۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۱) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۴۵) صحیح البخاری - المرضی (۵۳۴۱) صحیح البخاری - الطب (۵۳۷۶) صحیح البخاری - کفارات الايمان (۶۲۳۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۱) جامع الترمذی - الحج (۹۵۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۵۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۵۲) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۵۹) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۷۹) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۸۰) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۲/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفيين (۲۴۴/۴) موطأ مالك - الحج (۹۵۴) موطأ مالك - الحج (۹۵۵) موطأ مالك - الحج (۹۵۶)

۱۸۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَوِّبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي أَبَانُ بْنُ يَحْيَى بْنِ صَالِحٍ، عَنْ الْحَكَمِ بْنِ مُثَنَّى، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، قَالَ: أَصَابَنِي هَوَامٌ فِي رَأْسِي وَأَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ الْحَكَمَ بِبَقَرَةٍ، حَتَّى تَخْرُفَ عَلَى بَقَرَتِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي { قَمَنَ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ يَدَى مِنْ رَأْسِهِ } الْآيَةَ. فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي: «اخْلُقْ رَأْسَكَ، وَضَعْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ فَرَقًا مِنْ زَيْبٍ أَوْ انْشَأَ شَاةً»، فَخَلَقْتُ رَأْسِي، ثُمَّ نَسَكْتُ.

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کعب بن عجرہ سے روایت کرتے ہیں کہ کعب فرماتے ہیں: میرے سر میں

جوؤں کی وجہ سے تکلیف ہو گئی اور میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ قحادیبیہ کے سال میں مجھے اس بات کا ڈر ہونے لگا کہ میری بینائی نہ چلی جائے تو اللہ تعالیٰ نے میرے معاملے کے بارے میں آیت نازل فرمائی کہ جو کوئی تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ شخص فدیہ ادا کرے، روزے یا صدقہ کر کے یا قربانی کر کے (لی آخذ الایۃ پھر آپ ﷺ نے مجھے بلایا اور مجھ سے فرمایا کہ اپنا سر منڈوا لو اور تین دن کے روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو ایک فرق کشمش کا کھلا دو (فرق تین صاع کا ہوتا ہے) یا ایک بکری ذبح کر دو۔ چنانچہ میں نے سر منڈوا کر بکری ذبح کر لی۔

۱۸۶۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الْكُوفِيِّ بْنِ عَمَالِكٍ الْجَزِيرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ زَادَ أَيُّ ذَلِكَ فَعَلْتَ أَجْزَأَ عَنكَ.

کعب بن عجرہ کے اس واقعہ میں یہ اضافہ مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم جو نسا بھی کام کر لو گے تو وہ تمہارے لئے اس کام کے فدیہ میں کافی ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۱) صحیح البخاری - الحج (۱۷۲۲) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۲۷) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۴) صحیح البخاری - المغازی (۳۹۵۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۴۵) صحیح البخاری - المرحضی (۵۳۴۱) صحیح البخاری - الطب (۵۳۷۶) صحیح البخاری - کفارات الزمان (۶۳۳۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۱) جامع الترمذی - الحج (۹۵۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۳) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۷۴) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۵۱) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۵۲) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۶۰) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۷۹) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۸۰) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۴۱/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۴۲/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۴۳/۴) مسند احمد - اول مسند الکوفیین (۲۴۴/۴) موطأ مالک - الحج (۹۵۴) موطأ مالک - الحج (۹۵۵) موطأ مالک - الحج (۹۵۶)

### ۴۳ - باب الإحصاء

باب حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والے کیلئے رکاوٹ ہو جانے کے بارے میں ۴۸۰

احصار کی تعریف اور اسمین اختلاف علماء: احصار کے لغوی معنی جس اور منع کے ہیں کسی کو کسی کام سے

روک دینا اور کتاب الحج میں اس سے مراد محرم کو اسکے نسک (حج یا عمرہ جس کا احرام باندھا ہو) سے روک دینا ہے خواہ یہ روکنے والی شئی عدد ہو یا مرض وغیرہ، یہ مسلک ہے حنفیہ کا دہوی عن ابن عباس و ابن مسعود و زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اور اکثر علماء ومنہم الأئمة الثلاثة کے نزدیک بخص الإحصاء بالعدو، اسکے نزدیک دشمن کے علاوہ اگر کوئی اور چیز محرم کیلئے حرم تک پہنچنے میں مانع بنے تو یہ احصار شرعی نہیں ہے اور ایسے شخص کو جمہور کے نزدیک مھر نہیں کہا جائے گا اور احصار کا جو حکم شرعی ہے وہ اس

پر جاری نہیں ہو گا (بذل)۔

۱۸۶۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ حَجَّاجِ الصَّوَّافِ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ بْنَ عَمْرِو الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَسِرَ أَوْ عَرِجَ فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ الْحُجُّ مِنْ قَابِلٍ». قَالَ عِكْرِمَةُ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَا: صَدَقَ.

عکرمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حجاج بن عمرو انصاری سے سنا فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس (محرم) کا راستے میں کوئی عضو ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے تو وہ حلال ہو جائے اور اس پر اگلے سال حج کرنا لازم ہو گا۔ عکرمہ فرماتے ہیں: میں نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے (اس حدیث کے بارے میں) دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ حجاج نے سچ فرمایا۔

۱۸۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، وَاسْلَمَةُ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ الْحَجَّاجِ بْنِ عَمْرٍو، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ كَسِرَ أَوْ عَرِجَ أَوْ مَرَضَ لَمْ تَكُ مَقْنَاهُ، قَالَ: اسْلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ قَالَ: أَتَيْنَا مَعْمَرًا.

حضرت عبد اللہ بن رافع، حجاج بن عمروؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس (محرم) کا کوئی عضو ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے یا بیمار ہو جائے اور آگے اسی گزشتہ حدیث کے ہم معنی ذکر کیا۔

جامع الترمذی - الحج (۹۴۰) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۶۰) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۶۱) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۶۲) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۷۷) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۷۸) مسند أحمد - مسند البیہقی (۴۵۰/۳) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۹۴)

شرح الأحادیث: مَنْ كَسِرَ أَوْ عَرِجَ فَقَدْ حَلَّ: جس محرم کا راستہ میں کوئی عضو ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے تو اس کے لئے شرعاً حلال ہونا جائز ہے۔

حدیث پر کلام من حیث الفقہ: ظاہر یہ کہ نزدیک یہ حدیث بالکل اپنے ظاہر پر ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک نفس کرا اور عرج سے حلال ہو جائیگا، عند الجہور ایسا نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے جازلہ التحلل کما فی قولہ اللہ ﷻ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا، وَأَذْبَرَ النَّهَارَ مِنْ هَهُنَا..... فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ\*، اُی حل الافطار اودخل فی وقت الاقطار، لیکن اس جواز تحلل میں فقہاء کے مابین تفصیل ہے، عند الحنفیۃ یحل بالذبیح والخلق، یعنی حلال ہونے کے نیت سے ذبح اور حلق کر لے تب حلال

۱ بذل المنصور فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۱۳

۲ صحیح البخاری - کتاب الصوم - باب من یحل فطر الصائم ۱۸۵۳، صحیح مسلم - کتاب الصیام - باب بیان وقت انقضاء الصوم و خروج النہار

ہو جائے گا، اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حدیث اشتراط پر محمول ہے، یعنی اگر اس نے احرام کے وقت حلال ہونے کی شرط لگائی ہوگی تو اب حلال ہو سکتا ہے اور دم یعنی ہدی بھی واجب نہ ہوگی اور امام مالک کے نزدیک شخص مذکور طواف کے بعد ہی حلال ہو سکتا ہے بغیر اسکے نہیں، اس مسئلہ پر بہت کچھ کلام باب الإشتراط فی الحج میں گزر چکا ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

اس حدیث میں احصار بالمرض مذکور ہے جس کے حنفیہ قائل ہیں، لہذا یہ حدیث ائمہ ثلاثہ کے خلاف ہے وہ اسکی تاویل کرتے ہیں کما تقدم قریباً ولبیه تأمل کمالاً بخفی۔

وَعَلَيْهِمُ الْحُجُّ مِنْ قَابِلٍ: یہ مھر بائج کے لئے ہے کہ اسوقت تو دیسے ہی بغیر نسک ادا کئے حلال ہو جائے اور پھر آئندہ سال حج کرے، حنفیہ کے نزدیک مھر بائج پر آئندہ سال حج اور عمرہ دونوں واجب ہیں اور عند الجمهور صرف حج۔

**محصر بالعمره پر کیا واجب ہوتا ہے:** اور اگر کوئی شخص محرم بالعمره ہو تو اس کا حکم آنے والی حدیث میں مذکور ہے جسکی تفصیل یہ ہے کہ عند الحنفیہ مھر بالعمره پر ہدی اور (زوال عذر کے بعد) عمرہ کی قضاء یہ دونوں چیزیں واجب ہیں وہو المشہور، عن أحمد اور مالکیہ کے نزدیک دونوں واجب نہیں نہ ہدی اور نہ عمرہ کی قضا اور امام شافعی کے نزدیک ہدی تو واجب ہوگی قضا واجب نہیں ہوگی روایۃ عن أحمد۔ حنفیہ کی دلیل حضور ﷺ کا عمرہ القضاء ہے جو کہ اسی نام سے مشہور ہے معلوم ہوا عمرہ کی قضا ہوتی ہے۔ شافعیہ اسکا جواب دیتے ہیں: عمرہ القضاء میں قضاء ہے مراد قضیہ اور فیصلہ ہے، یہ وہ قضاء نہیں جو اداء کا مقابل ہے۔

یہ بھی واضح رہے کہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ حکم یعنی وجوب دم اس صورت میں ہے جبکہ احصار بالعدو ہو اور اگر احصار بالمرض ہے تو اس صورت میں چونکہ ان کے یہاں اشتراط ضروری ہے اور اشتراط سے ان کے نزدیک دم بھی ساقط ہو جاتا ہے، کما تقدم قریباً۔

۱۸۶۴۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا خَاضِرٍ الْحَمِيرِيَّ، يُحَدِّثُ أَبِي مَيْمُونٍ بْنَ مِهْرَانَ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عَمَامٍ خَاصَرُوا أَهْلَ الشَّامِ ابْنَ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ وَبَعَثَ مَعِيَ رِجَالٌ مِنْ قَوْمِي يَهْدِي فَلَمَّا أَتَيْنَا إِلَى أَهْلِ الشَّامِ مَنَعُونَا أَنْ نَدْخُلَ الْحَرَمَ فَتَحَرَّثَ الْهَدْيُ مَكَانِي، ثُمَّ أَخْلَلْتُ، ثُمَّ رَجَعْتُ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ خَرَجْتُ لِأَقْضِيَ عُمْرَتِي فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: «أُبْدِلِ الْهَدْيَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُبْدِلُوا الْهَدْيَ الَّذِي تَحْرُوْا عَامَ الْحَدِيثِ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ».

**ترجمہ:** عمرو بن میمون سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو خاضر حمیری سے سنا وہ میرے والد میمون بن مہران سے بیان کر رہے تھے (جسکو میں بھی سن رہا تھا) کہ میں عمرہ کا احرام باندھ کر نکلا اسی سال جس میں اہل شام نے حضرت عبد اللہ بن زبیر کا مکہ میں محاصرہ کیا ہوا تھا، کچھ لوگوں نے جو ہماری قوم ہی سے تھے میرے ساتھ اپنی اپنی ہدایا بھیج دیں تاکہ میں ان کی طرف سے قربانی کر دوں۔ جب ہمارا قافلہ شامی فوج کے قریب پہنچا تو انہوں نے ہمیں حرم میں

داخل ہونے سے روک دیا لہذا میں نے اپنی ہدی کو اسی جگہ ذبح کر دیا پھر حلال ہو کر اپنے وطن لوٹ آیا، پھر آئندہ سال اس عمر کی قضاء کیلئے نکلا اور حضرت ابن عباسؓ کے پاس مسئلہ دریافت کرنے کیلئے حاضر ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ سابق ہدی کا بدل بھی ساتھ لیجانا اسلئے کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی ان صحابہ کو جنہوں نے حدیبیہ میں اپنی ہدایا کو ذبح کیا تھا آئندہ سال عمرۃ القضاء میں گزشتہ سال کی ہدی کا بدل دینے کا حکم فرمایا تھا۔

#### شرح الحدیث

میسون کو منصوب پڑھنا چاہیے یہ ترکیب میں اپنی سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ عمرو بن میمون کہتے ہیں ابو حاضر حمیری ایک روز میرے والد یعنی میمون سے واقعہ بیان کر رہے تھے جس کو میں بھی سن رہا تھا (وہ واقعہ یہ ہے) ابو حاضر کہتے ہیں جس سال اہل شام نے عبد اللہ بن الزبیرؓ کا مکہ مکرمہ میں محاصرہ کر رکھا تھا اس سال میں عمروہ کے ارادہ سے اپنے وطن سے نکلا، کچھ لوگوں نے جو ہماری قوم ہی سے تھے میرے ساتھ اپنی اپنی ہدایا بھیج دیں تاکہ میں ان کی طرف سے قربانی کر دوں۔ جب ہمارا قافلہ شامی فوج کے قریب پہونچا تو انہوں نے ہمیں حرم میں داخل ہونے سے روک دیا (یہ احبار بنی النضرہ) لہذا میں نے اپنی ہدی کو اسی جگہ ذبح کر دیا پھر حلال ہو کر اپنے وطن لوٹ آیا، پھر آئندہ سال میں اس عمرہ کی قضاء کے لئے نکلا اور حضرت ابن عباسؓ سے مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ سابق ہدی کا بدل بھی ساتھ لیجانا اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ نے بھی ان صحابہ کو جنہوں نے حدیبیہ میں اپنی ہدایا کو ذبح کیا تھا آئندہ سال عمرۃ القضاء میں گزشتہ سال کی ہدی کا بدل دینے کا حکم فرمایا تھا۔

ذکر ما يستفاد من الحديث: اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے:

- ① مھر بالعمرہ کے ذمہ عمرہ کی قضاء ہے۔
- ② اس پر دم (ہدی) بھی واجب ہے، ان دونوں مسئلوں میں یہ حدیث حنفیہ وحنابلہ کے موافق ہے۔
- ③ دم احصاء کا محل ذبح حرم ہے اور چونکہ ابو حاضر نے پہلے سال جو ہدی ذبح کی تھی وہ بے محل ذبح ہوئی تھی، اسی لئے ابن عباسؓ نے اس کا اعتبار نہ کرتے ہوئے ان کو حکم دیا کہ دوبارہ ہدی لے جائیں اور اسکو حرم میں ذبح کریں۔ حنفیہ کے نزدیک مسئلہ یہی ہے۔ جمہور کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک دم احصاء کا محل ذبح خود محل حصر ہی ہے اس کا حرم میں ذبح ہونا ضروری نہیں۔
- ④ چونکہ مسئلہ اس سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ حدیبیہ خارج حرم ہے اسی لئے حضور ﷺ نے گزشتہ سال کی ہدایا کا اعتبار نہیں فرمایا کیونکہ وہ حدیبیہ میں ذبح ہوئی تھیں۔ یہ مسئلہ بھی اختلافی ہے جہاں تک مجھے یاد ہے مذہب یہ ہیں: عند الحنفیة والشافعية بعض الحديثية من الحرم وبعضها من الحل، وعند مالك الكل من الحرم، وعند أحمد الكل من الحل، والله تعالى أعلم۔

حدیث میں ایک تاریخی واقعہ کی طرف اشارہ: یہ تو اس حدیث پر کلام ہوا من حیث الفقه اور اس حدیث کا ایک جزء تاریخی ہے عامۃ خاصۃ اہل الشام یہ واقعہ سے یہ کہے، اس کا خلاصہ یہ ہے حضرت عبد اللہ بن الزبیرؓ کی حکومت..... حجاز و عراق

① دراصل عبد اللہ بن الزبیرؓ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے یزید کی بیعت سے انکار کیا اور مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ چلے آئے وہاں آکر بنی نادی (اسی لئے ان کو عائذ البیت کہتے ہیں) جس پر یزید ان سے سخت ندامت دیا: ”وکیا تمہارے یزید کا استخلاص ۱۰۰ لاکھ میں ہوا تھا اور ۶۳ لاکھ چار سال تک وہ خلیفہ رہا۔ اس اثناء میں وہ عبد اللہ بن الزبیرؓ سے ٹکرا اور غلبہ کی کوشش کرتا رہا لیکن مقصد میں کامیاب نہیں ہوئی، یہاں تک کہ ۶۵ھ میں وہ مر گیا۔ علامہ زر قانیؒ لکھتے ہیں: یزید کے مرنے کے بعد اس کا بھی

پر تھی اور عبد الملک بن مروان کی مصر و شام پر، عبد الملک کو ابن الزبیر کی حکومت گوارہ نہیں تھی وہ حجاز و عراق پر بھی لہنا تسلط چاہتا تھا حضرت عبد اللہ بن الزبیر کا قیام مکہ مکرمہ میں تھا۔ چنانچہ اس نے بڑا لشکر تیار کیا جس کا امیر حجاج بن یوسف ثقفی کو بنا کر مکہ مکرمہ پر چڑھائی کیلئے بھیجا ایک ماہ تک محاصرہ اور زبردست مقابلہ رہا، حجاج کو غلبہ ہوا اور اس نے عبد اللہ بن الزبیر کو سولی پر چڑھا دیا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ عبد اللہ بن الزبیر ابو بکرؓ کے نواسے اور بہت زیادہ عبادت گزار اور بڑے دلیر و بہادر تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اسی محاصرہ کے زمانہ میں جب حج کا وقت قریب آیا تو عبد الملک نے لوگوں کو حج کرنے اور مکہ مکرمہ جانے سے روکا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ لوگ حج کو جائیں اور وہاں عبد اللہ بن الزبیرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لیں جیسا کہ حدیث الباب میں مذکور ہے اور اسی لئے مصنف نے اس کو باب الاحصار میں ذکر کیا ہے۔

#### ۴۴۔ باب دخول مکة

باب مکہ میں داخل ہونے کے بارے میں

۱۸۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْرٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، كَانَ «إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ بَاتَ بِبَيْتِ طُحَيِّ حَتَّى يُصْبِحَ وَيَغْتَسِلَ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ هَامًا وَرَدَّ كُوْنُ غِنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَهُ».

نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جب مکہ تشریف لے جاتے تو رات ذی طوی مقام میں گزارتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی تو غسل فرما کر مکہ میں دن کے وقت داخل ہوتے اور نبی کریم ﷺ کے اسی طرح کرنے کو نقل فرماتے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۷۰) صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۸) صحیح البخاری - الحج (۱۴۹۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۹) جامع الترمذی - الحج (۸۵۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۶۲) سنن أبي داود - المناسك (۱۸۶۵) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (۱۶/۲) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (۴۸/۲) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (۵۹/۲) مسند أحمد - مسند الكثيرين من الصحابة (۸۷/۲)

لحم فرزند معاویہ بن یزید بن معاویہ خلیفہ ثلاثہ صرف تین ماہ کے بعد اس کا انتقال ہو گیا چونکہ اس نے کسی کو پہلا ولی عہد نہیں بنایا تھا اس لئے ان کے انتقال کے بعد دوبارہ تک تو لوگ ویسے ہی بغیر خلیفہ کے رہے پھر اسکے بعد مکہ مکرمہ کے ارباب حل و عقد نے عبد اللہ بن الزبیرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ چنانچہ حجاز و عراق پر ان کی حکومت رہی اور اہل مصر و شام نے مروان کے ہاتھ پر بیعت کی، اس کی حکومت مصر و شام پر ہو گئی، اہل اور تاریخ انقلاب السیوطی میں ہے یزید کے انتقال پر اہل حجاز و عراق و عراق نے عبد اللہ بن الزبیرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی، اہل مصر و شام نے اس وقت آپ سے بیعت نہیں کی تھی مگر معاویہ بن یزید کے مرنے کے بعد انہوں نے بھی آپ سے بیعت کر لی تھی لیکن مروان بن الحکم نے بغاوت کی اور شام و مصر کو دیا اور اپنے مرنے تک ان پر قابض رہا۔ میں کہتا ہوں: عبد اللہ بن الزبیرؓ سے بیعت و جب ۶۳ھ میں ہوئی جیسا کہ کتب تاریخ میں ہے اور مروان سے ذیقعدہ ۶۳ھ میں یعنی ابن الزبیرؓ سے چار ماہ بعد اسی لئے مروان کو باغی کہا گیا ہے باقی مروان کی خلافت زیادہ نہیں چلی بلکہ وہ اپنی خلافت کے نو ماہ بعد ہی دنیا سے رخصت ہو گیا اسکے بعد اس کی جگہ اس کا بیٹا عبد الملک بن مروان ۶۵ھ میں خلیفہ ہوا اس کی خلافت تقریباً بیس سال رہی ۶۵ھ سے ۸۶ھ تک اور عبد اللہ بن الزبیرؓ کی خلافت ۶۳ھ سے لیکر ۶۵ھ یعنی نو سال تک رہی ۶۵ھ میں ان کے قتل کا قصہ پیش آیا جس کی طرف حدیث الباب میں اشارہ ہے، مسیحان من لافناء الملک ۱۲۔

احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالک - الحج (۷۱۴) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۲۷)

شرح الحديث

دخول مکہ کے تین آداب مع اختلاف علماء: مصنف نے ترجمۃ الباب مطلقاً دخول

مکہ قائم کیا ہے پھر اس کے تحت میں جو احادیث لائے ہیں ان سے دخول مکہ کے تین آداب مستفاد ہو رہے ہیں:

① دخول مکہ سے پہلے غسل کرنا۔

② دخول ٹھہرا، دن میں داخل ہونا۔

③ ثنية العليا سے مکہ میں داخل ہونا اور

④ ثنية السفلى سے خارج ہونا۔

امام بخاری نے ان چاروں کو الگ الگ مستقل باب میں ذکر فرمایا ہے، ان چاروں کی تفصیل یہ ہے:

① دخول مکہ کیلئے غسل کرنا بالاتفاق مستحب ہے پھر بہت سے علماء یہ فرماتے ہیں: غسل کے بجائے وضوء بھی کافی ہو سکتی

ہے اور شافعیہ کہتے ہیں اگر غسل سے عاجز ہو تو تیمم کر لے (بذل) یہ غسل عند المالک لاجل الطواف ہے (کیونکہ مکہ میں

پہنچتے ہی طواف کعبہ کیا جاتا ہے اور یہی مسجد حرام کا تحیہ ہے) اور باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دخول مکہ ہی کے لئے ہے۔

② اس میں علماء کے تین قول ہیں: ① حنفیہ والکیہ کے نزدیک دخول مکہ نہارا مستحب ہے موصو اصح الوجہین

للشافعية ② دوسرا قول یہ ہے: ہما سواء یعنی دخول لیلاً و نہاراً دونوں برابر ہیں، اسی کے قائل ہیں طاووس، ثوری، ابو الحسن

ماوندی من الشافعية والیہ میل المناہلہ ③ تیسرا قول یہ ہے: دخول لیلاً اولیٰ ہے۔ اسی کو اختیار کیا ہے عائشہ اور عمر بن

عبدالعزیز و سعید بن جبیر نے ④ چوتھا قول جو بعض علماء سے منقول ہے وہ یہ ہے جو شخص اپنے وقت کا امام و مقتدی ہو اس کیلئے

دخول نہارا اولیٰ ہے تاکہ لوگ اسکو دیکھ کر اس سے مستفید ہوں۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: آپ ﷺ کا معمول اس میں دخول نہارا ہی کا تھا اور دخول لیلاً آپ ﷺ سے ایک مرتبہ یعنی عمرہ

الحجرانہ میں ثابت ہے۔ چنانچہ امام نسائی نے دخول مکة لیلاً کا مستقل باب باندھا ہے اور اس میں محرش الکعبی کی حدیث لائے

ہیں، عمرہ الحجراتہ والی (من تراجم البخاری)۔

تیسرا اور چوتھا ادب آگے حدیث کے تحت آ رہا: كَانَ يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنَ الْقِيَّةِ الْعُلْيَا غَيْرَ عَلِيَا كَانَامِ كَدَاءِ ⑤ ہے (بفتح الكاف والمد)

اور ثنية سفلى کا نام کدئی ہے (بضم الكاف والقصر) صحیح بخاری میں اس کے برعکس ہے یعنی کدئی کو اعلیٰ مکہ اور کدء کو اسفل مکہ لکھا

① بدل المنصور فی حل ابن داؤد - ج ۹ ص ۱۲۰

② اسی کا نام حجون بھی ہے اور یہ راسہ معنی (جو کہ مال مکہ کا قبرستان ہے) پر قرار ہے اور آج کل یہ مقام مہاند کے نام سے مشہور ہے، اسی جگہ قصر الملک بھی ہے اور رابطہ عالم اسلامی کا مرکز (جزیرات)۔

ہے، علماء نے اس کا تخطیہ کیا ہے کہ یہ سہو ہے، آگے حدیث عائشہ میں آرہا ہے۔

۱۸۶۶- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْبَزْكَانِيُّ، حَدَّثَنَا مَعْنٌ، عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَابْنُ حَنْبَلٍ، عَنْ يَحْيَى، ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، جَمِيعًا، عَنْ عُثَيْبٍ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَانَ يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنَ الثَّنِيَةِ الْعُلْيَا» قَالَا: عَنْ يَحْيَى، إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ مِنْ ثَنِيَةِ الْبَطْحَاءِ وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَةِ السُّفْلَى». زَادَ الْبَزْكَانِيُّ يُعْنِي ثَنِيَّتِي مَكَّةَ وَحَدِيثُ مُسَدَّدٍ أَثَمٌ.

ترجمہ: نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مکہ میں ثنیۃ العلیا (بلندی) سے داخل ہوتے اور اور ثنیۃ السفلی (ثیب) سے باہر تشریف لے جاتے۔ برکنی نے یہ اضافہ کیا کہ (ثَنِيَّتِي مَكَّةَ) یہ دونوں جگہیں مکہ کی دو الگ گھاٹیاں ہیں۔

تحقیق: صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۰) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۱) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۶۵) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۶۶) سنن ابن ماجه - المناسک (۲۹۴۰) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۲۱/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۰/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالک - الحج (۷۱۴) سنن الدارمی - المناسک (۱۹۲۸)

۱۸۶۷- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ عُثَيْبٍ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ، وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمُعَرَّسِ».

ترجمہ: نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ شجرہ کے راستے سے مدینہ سے نکلتے اور معرس کے راستے سے داخل ہوتے۔

تحقیق: صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۷) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۶۷) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۰/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۲/۲)

شرح الحديث: كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ، وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمُعَرَّسِ: اس حدیث کا تعلق دخول مکہ سے نہیں بلکہ دخول و خروج عن المدینہ سے ہے۔ دراصل یہ پہلی ہی حدیث کا ٹکڑا ہے، مصنف نے اس کو اس سے علیحدہ کر دیا ہے۔ صحیح مسلم میں یہ دونوں مضمون ایک ہی حدیث میں مذکور ہیں، فقہت المناسک بین الحدیث والترجمة (بذل)۔

یہ شجرہ ذوالحلیفہ میں ہے اور معرس کی تفسیر ① بعض نے تو مسجد ذوالحلیفہ سے کی ہے اور بعض کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستقل جگہ ہے مسجد ذوالحلیفہ کے قریب حافظ کہتے ہیں: شجرہ اور معرس ان میں سے ہر ایک مدینہ سے چھ میل پر ہے، میں شرح



کے کلام سے سمجھا ہوں کہ ذوالحلیفہ ایک بڑی جگہ ہے اور اسی میں کسی قدر فاصلہ سے یہ دو راستے ہیں (طریق الشجرہ وطریق المعرس) ایک راستہ سے آپ ﷺ کا معمول نکلنے کا تھا اور دوسرے سے داخل ہونے کا۔ عون المعبود میں لکھا ہے: مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ مدینہ سے جب نکلتے تھے تو طریق الشجرہ سے جو کہ مسجد ذوالحلیفہ کے قریب ہے اور جب داخل ہوتے تھے تو طریق المعرس سے ہوتے تھے اور یہ راستہ مسجد ذوالحلیفہ سے ذریعہ نچے کو ہے۔ ابن بطال کہتے ہیں: اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ آپ ﷺ عید کے دن مصلیٰ میں جاتے آتے راستہ بدلتے تھے (جسکی مصاحح مشہور ہیں) قال المنذری: وأخرجه، مسلم، والبخاری (عون)۔

۱۸۶۸- حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ غُرُوقَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءٍ مِنْ أَغْلَى مَكَّةَ، وَدَخَلَ فِي الْعُمْرَةِ مِنْ كُدَيْ، قَالَ: وَكَانَ غُرُوقَةُ يَدْخُلُ مِنْهُمَا جَمِيعًا وَكَانَ أَكْثَرُ مَا كَانَ يَدْخُلُ مِنْ كُدَيْ وَكَانَ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ»

عروہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ میں بلندی کی جانب سے کدواء مقام میں داخل ہوئے اور عمرہ میں کدویٰ کے جانب سے داخل ہوئے اور عروہ مکہ مکرمہ دونوں طرف سے داخل ہوتے تھے اور اکثر کدویٰ سے داخل ہوتے اور وہ دونوں مقام عی ان کی رہائش سے قریب تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۲) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۳) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۳)  
صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۴) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۹) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۸) جامع الترمذی - الحج (۸۵۲) سنن أبي داود - الناسک (۱۸۶۸)

شرح الحدیث: وَدَخَلَ فِي الْعُمْرَةِ مِنْ كُدَيْ: ابوداؤد کی اس روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ فتح مکہ کے موقع پر تو مکہ میں کدواء سے داخل ہوئے اور سفر عمرہ میں کدویٰ سے یہ عائشہ کی مشہور روایت کے خلاف ہے باقی سب میں مطلقاً یہ ہے کہ آپ ﷺ مکہ میں اعلیٰ مکہ یعنی اوپر کے راستہ سے داخل ہوتے تھے (خواہ سفر حج یا عمرہ)۔

حافظ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں ابوداؤد کی اسی روایت کے پیش نظر تحریر فرمایا کہ آپ ﷺ عمرہ میں مکہ مکرمہ میں کدویٰ سے داخل ہوتے تھے اھ ۷۰۔ حالانکہ یہ بات خلاف تحقیق ہے۔ حضرت نے بدل میں اس پر تفصیل سے کلام فرمایا ہے اور ابوداؤد کی اس روایت کو غیر معتمد قرار دیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ابوداؤد کی یہ روایت بیہقی کی روایت کی خلاف ۷۱ ہے باوجود اتحاد طریق کے۔

۱ سنن النبوة شرح سنن أبي داود - ج ۵ ص ۳۲۰-۳۲۱

۲ چنانچہ خود ابوداؤد میں اسکے بعد جو عائشہ کی حدیث آئی ہے اس میں بھی مطلق دخول مذکور ہے۔

۳ زاد المعاد فی ہدی عید العباد لابن القیم الجوزی - ج ۲ ص ۲۰۷

۴ لیکن یہ بات صحیح نہیں، دراصل یہاں پر بدل الجہود میں بیہقی کی روایت نقل کرنے میں غلط ہو گیا ہے، ورنہ فی الواقع ابوداؤد کی یہ روایت بیہقی کے مطابق ہے، ۱۳

١٨٦٩- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَانَ إِذَا دَخَلَ مَكَّةَ دَخَلَ مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا».

ہشام بن عروہ اپنے والد سے اور وہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب مکہ میں داخل ہوئے تو بلند نی کی جانب سے داخل ہوئے اور جب نکلتے تو پستی کی جانب سے نکلتے۔

صحيح البخاري - الحج (١٥٠٢) صحيح البخاري - الحج (١٥٠٣) صحيح البخاري - الحج (١٥٠٤)  
صحيح البخاري - الحج (١٥٠٤) صحيح البخاري - الحج (١٥٠٤) صحيح البخاري - الحج (١٥٠٤) صحيح مسلم - الحج  
(١٢٥٨) جامع الترمذي - الحج (٨٥٣) سنن أبي داود - المناياك (١٨٦٩)

٤٥ - بَابُ فِي رَفْعِ الْيَدَيْنِ إِذَا رَأَى الْبَيْتَ

۵۴ باب بیت اللہ پر جب نظر پڑے تو ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کے متعلق حکم کا بیان ۵۵

یہ ترجمہ الباب مجھے محلّہ میں سے صرف دو کتابوں میں ملا ہے: سنن ابوداؤد اور سنن ترمذی۔ امام ابوداؤد نے مطلقاً رفع یدین کا باب قائم کیا ہے اور امام ترمذی نے کراہت رفع کے ساتھ ترجمہ قائم کیا ہے **بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ رُكُوتِ الْبَيْتِ**، اور پھر تحت الباب صرف حدیث جابرؓ جو منع پر دال ہے لائے ہیں، امام ابوداؤد نے حدیث جابرؓ کے علاوہ ایک وہ حدیث بھی ذکر کی ہے جس میں رفع یدین کا ثبوت ہے یعنی باب کی تیسری حدیث: **ثُمَّ أَيْ الصَّفَا فَعَلَاهُ حَيْثُ يُنْظَرُ إِلَى الْبَيْتِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ** لیکن اس پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ یہ رفع تو دعا علی الصفا کیلئے تھا نہ کہ عند رؤیۃ البیت، یہ الگ بات ہے کہ وہاں سے بیت اللہ نظر آ رہا تھا۔ بعضوں نے کہا یہ بات نہیں بلکہ اس میں دونوں پہلو ہیں یہ رفع لل دعا بھی ہے اور عند رؤیۃ البیت بھی ہے کیونکہ دعا صفا پر اسی جگہ سے مانگی جاتی ہے جہاں سے بیت اللہ شریف نظر آتا ہے۔

١٨٧- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ، حَدَّثَهُمْ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا قُرْعَةَ، يُحَدِّثُ، عَنِ الْفُهَّاجِ الْمَكِّيِّ، قَالَ: سَأَلَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ "الرَّجُلِ يَرَى الْبَيْتَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ، فَقَالَ: «مَا كُنْتُ أَرَى أَحَدًا يَفْعَلُ هَذَا إِلَّا الْيَهُودُ وَقَدْ حَجَّ جَمَاعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُنْ يَفْعَلُهُ».

مہاجر کی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا کہ جو بیت اللہ کو دیکھ کر ہاتھ (دعا کیلئے) اٹھائے، انہوں نے جواب دیا: میں نے یہود کے سوا اس طرح کسی کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا اور ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کیا، آپ ﷺ تو اس طرح نہ کرتے تھے۔

سنن النسائي - مناسك الحج (٢٨٩٥) سنن أبي داود - المناسك (١٨٧٠) سنن الدارمي - المناسك (١٩٢)

جاننا چاہیے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے اور روایات حدیثیہ بھی مختلف ہیں، حضرت جابرؓ کی اس

حدیث میں تو نفی مذکور ہے لیکن مشتملین رفع نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے ذو وجہ سے: ① ایک تو یہ کہ اسکی سند میں مہاجر کی ہے جو مجہول ہے، ② دوسرے اسوجہ سے کہ اکثر روایات میں ثبوت رفع ہے، من جملہ انکے وہ حدیث ہے جو کتاب الصلوٰۃ میں رفع یدین کے مسئلہ میں گزر چکی یعنی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوع ترفع الایدی فی سبعة مواطن افتتاح الصلوٰۃ واستقبال البیت الخ ③۔ امام بیہقی نے اپنی سنن میں دونوں قسم کی روایات ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ ثبوت کی روایات اگرچہ اکثر مرسل ہیں لیکن اہل علم کے نزدیک وہی اشہر ہیں، اھ ④۔

**مسئلة الباب میں مذاہب ائمہ:** اور فقہاء میں سے حضرت امام احمد اس کے قائل ہیں، ایک روایت حنفیہ کی بھی یہی ہے لیکن راجح عندنا نفی ہی ہے صرح بہ الطحاوی، اسی طرح مالکیہ بھی اس کے قائل نہیں، شافعیہ کی دونوں روایتیں ہیں امام نووی اور بیہقی نے ثبوت کو ترجیح دی ہے۔

**روایات متعارضہ کے درمیان تطبیق کنی طرح کی گئی ہے:**

- ① ملا علی قاری فرماتے ہیں: ثبوت رفع کی روایات اول بار پر محمول ہیں اور نفی کی ہر مرتبہ پر یعنی بیت اللہ پر جب پہلی بار نظریہ ڈالی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع یدین کیا اور پھر ہر مرتبہ میں نہیں کیا۔
- ② حضرت سہارنپوری فرماتے ہیں: ثبوت رفع کی روایات کا تعلق اس رفع یدین سے ہے جو دعائے وقت ہاتھ پھیلا کر ہوتا ہے اور نفی کا تعلق اس رفع سے ہے جو تعظیماً للبیت ہو جس طرح افتتاح صلوٰۃ میں ہوتا ہے۔
- یعنی مسلمان بیت اللہ کو دیکھ کر کہاں رفع یدین کرتے ہیں، یہ تو یہود کا طریقہ ہے کہ وہ جب اپنے قبلہ کو دیکھتے ہیں جو کہ بیت المقدس ہے تو رفع یدین کرتے ہیں اور اگر مراد یہی ہے کہ وہ بیت اللہ کو دیکھ کر رفع یدین کرتے ہیں تو اس صورت میں بظاہر مطلب یہ ہو گا کہ وہ تحقیر ایسا کرتے ہیں إشارة الی ہدمہ نہ کہ تعظیماً کیونکہ وہ تو مسلمانوں کے قبلہ کے مخالف اور دشمن ہیں (بذل ⑤)۔

۱۸۷۱ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا سَلَامَةُ بْنُ مَسْكِينٍ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ رِبَاعٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ طَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْمَقَامِ» يَعْنِي يَوْمَ الْفَتْحِ.

عبد اللہ بن ربیع انصاری حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں داخل ہوئے تو بیت اللہ کا طواف کیا اور دو رکعت مقام ابراہیم کے پیچھے پڑھیں یعنی فتح مکہ کے دن۔

① السنن الکبری للبیہقی کتاب الحج باب رفع الیدین لما ہای البیت ۹۲۱۰ (ج ۵ ص ۱۱۷)

② السنن الکبری للبیہقی ج ۵ ص ۱۱۷

③ بذل المجہود فی حل ابي داود ج ۹ ص ۱۲۵

۱۸۷۲- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَهُزُّ بْنُ أَسَدٍ، وَهَاشِمُ بْنُ عَفِيٍّ ابْنُ الْقَاسِمِ قَالَا: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبَاحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَخَلَ مَكَّةَ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ أَقْبَلَ الصَّفَا فَعَلَا حَيْثُ يُنْظَرُ إِلَى الْبَيْتِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَذْكُرُ اللَّهَ مَا شَاءَ أَنْ يَذْكُرَهُ وَيَدْعُوهُ». قَالَ: وَالْأَنْصَابُ تَحْتَهُ، قَالَ هَاشِمٌ: فَدَعَا وَحَمْدُ اللَّهِ وَدَعَائِي مَا شَاءَ أَنْ يَذْكُرَهُ.

عبد اللہ بن رباح حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تو حجر اسود کے پاس تشریف لائے اور اس کو بوسہ دیا، پھر بیت اللہ کا طواف کیا پھر صفا پر آئے اور اسکے اوپر چڑھ گئے جہاں سے آپ ﷺ بیت اللہ کو دیکھ رہے تھے اور اپنے ہاتھ اٹھا کر جو چاہا اللہ کا ذکر اور اس سے دعا مانگنا شروع کر دی اور وہاں رکھے ہوئے بت آپ ﷺ کے قدموں میں ڈھیر تھے۔ ہاشم فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے دعا فرمائی اور اللہ کی حمد بیان کی اور جو چاہا آپ ﷺ نے دعا فرمائی۔

صحیح مسلم - المہار والسم (۱۷۸۰) سنن ابی داود - النساك (۱۸۷۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۳۸/۲) شرح الحديث: قوله: وَالْأَنْصَابُ تَحْتَهُ ۱: یہ احجار کی صفت ہے یعنی احجار منصوبہ (نصب کردہ پتھر) آپ کے نیچے تھے۔ غالباً اس سے وہ پتھر مراد ہیں جو صفا پہاڑی پر چڑھنے کیلئے وہاں رکھے گئے ہوں گے سبزھیوں کی طرح، اور حضرت کی رائے بذل میں یہ ہے کہ شاید اس سے مراد انصام ہیں (مورتیاں) جو وہاں صفا پہلے سے کفار نے رکھے ہوں گے اور تحفہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان پر کھڑے ہو گئے ان کو پامال کرنے کیلئے اور بعض نسخوں میں بجائے انصاب کے انصار ہے یعنی حضور ﷺ تو صفا پر تھے اور بعض انصاری صحابہ آپ ﷺ کے سامنے ۲ پہاڑی سے نیچے کھڑے ہوئے تھے، یہ واقعہ فتح مکہ کے موقع کا ہے۔

#### ۴۶۔ بَابُ فِي تَقْبِيلِ الْحَجَرِ

باب حجر اسود کو بوسہ دینے کے بیان میں

۱۸۷۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَائِشِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ عُمَرَ، أَنَّهُ جَاءَ إِلَى الْحَجَرِ فَقَبَّلَهُ، فَقَالَ: «إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ وَلَا تُؤَلِّمُ إِلَّا مَا يُؤَلِّمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَبِّلُكَ مَا قَبَّلَكَ».

۱ نسخہ بذل میں بجائے الانصام کے الانصاب ہے، حضرت سہارنپوری نے بھی شرح میں اس پر کلام کیا ہے۔ (بذل السجود فی حل ابی داود - ج ۹ ص ۱۲۹)

۲ بذل السجود فی حل ابی داود - ج ۹ ص ۱۲۹-۱۳۰

۳ اس پر سوال ہو گا کہ یہ صحابہ آپ ﷺ کے ساتھ صفا پر کیوں نہیں چڑھے؟ جواب اگر یہ چڑھنا سنی بین الصفا والمرہ کیلئے ہوتا تب تو صحابہؓ بھی اوپر چڑھنے لیکن یہ چڑھنا تو دوسری غرض سے تھا یعنی دعا اور صحابہؓ کو خطاب وغیرہ کرنے کیلئے اور اس سے قبل جو طواف آپ نے کیا تھا وہ عمرہ کا طواف نہیں تھا تا کہ اس کے بعد آپ ﷺ سنی فرماتے واللہ اعلم (بذل)۔

شرح

عابس بن ربیعہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ حجر اسود کے پاس آئے اور اس کو بوسہ دیکر فرمانے لگے کہ میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہی ہے جو نہ تو کوئی نفع پہنچاتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھ کو بوسہ نہ دیتا۔

مختصر

صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۰) صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۱) جامع الترمذی - الحج (۸۶۰) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۳۶) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۳۷) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۳۸) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۷۳) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۴۳) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۷/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۱/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۲۶/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۴/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۳۹/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۴۶/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۱/۱) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۵۴/۱) موطأ مالك - الحج (۸۲۴) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۶۴) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۶۵)

شرح الحديث

حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ حجر اسود کی تعظیم کی اور اسکے بعد فرمایا: میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہی ہے نہ تو نفع پہنچا سکتا ہے اور نہ نقصان۔ یہ حدیث صحاح ستہ میں موجود ہے صحاح میں تو اتنی ہی ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں: حاکم کی روایت میں یہ زیادتی ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس فرمانے کے بعد حضرت علیؓ نے فرمایا: ”بل یا امیر المؤمنین اِنَّهُ يَنْفَعُ وَيَضُرُّ“ اور پھر حضور ﷺ کا ارشاد نقل کیا کہ میں نے آپ ﷺ سے سنا کہ حجر اسود کو بروز قیامت میدان حشر میں لایا جائیگا اور اس کو گویائی عطاء کی جائے گی جن لوگوں نے ایمان و توحید کیساتھ اسکا استلام کیا ہو گا ان کے حق میں وہ گواہی دیگا۔<sup>۱</sup> علماء نے لکھا ہے: حضرت عمرؓ نے جو کچھ اسکے بارے میں فرمایا وہ اس مصلحت سے کہ جو لوگ نئے نئے مسلمان ہوئے ہیں استلام حجر کی وجہ سے وہ کہیں شک اور تردد میں نہ پڑ جائیں اور اسکو عبادت احسان کے قبیل سے نہ سمجھنے لگیں۔

حجر اسود کے فضائل میں روایات صحیحین میں تو نہیں ہیں، ابو داؤد میں بھی نہیں ہیں، البتہ ترمذی شریف اور دوسری کتب حدیث میں ہیں۔ بذل الجہود<sup>۲</sup> میں حضرتؓ نے بعض نقل فرمائی ہیں وہاں دیکھ لی جائیں یہاں بخوف اطاعت ہم نہیں لکھتے۔

وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ: شرح نے لکھا ہے کہ اس سے ایک قاعدہ کلیہ معلوم ہوا وہ یہ کہ امور دین میں اصل چیز اتباع شارع ہے خواہ ہمیں اس کام کی علت و حکمت معلوم ہو یا نہ ہو، شارع کے سامنے سر تسلیم خم ہونا چاہیے۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۶۲

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۶۳۱

## ۴۷۔ باب استلام الارکان

باب بیت اللہ کے ارکان (اربعہ) کے استلام کا حکم

بیت اللہ کے ارکان اربعہ پر کلام ان کا تعارف ہمارے یہاں باب وقت الاحرام میں (صفحہ ۱۷۷۲) تراویک تَضَعُ اَرْبَعًا لَمْ اَرَأَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَضَعُهَا لِحْ کے ذیل میں گزر چکا استلام یا تو سلام بمعنی تحیہ سے ماخوذ ہے (گویا پتھر کو چھونا اسکی تعظیم اور سلام کرنا ہے) یا سلام بکسر السین بمعنی الحجارہ یعنی من الحجارہ اور کہا گیا ہے کہ یہ ماخوذ ہے لامہ سے بمعنی سلاح و تھیار تو جس طرح انسان تھیار پہن کر دشمن سے محفوظ ہو جاتا ہے اسی طرح جو شخص حجر اسود کا مس کرتا ہے وہ گویا محفوظ ہو جاتا ہے عذاب سے (ادبز ۱)۔

۱۸۷۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «لَمْ أَرَأَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُحُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانَيْنِ».

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود اور رکن یمانی کے سوا کسی اور رکن کو ہاتھ لگاتے ہوئے نہیں دیکھا۔

صحیح البخاری - الوضوء (۱۶۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۹) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۱) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۳) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۲) سنن ابی داؤد - المناسك (۱۸۷۴) سنن ابن ماجہ - المناسك (۲۹۴۶) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۵۷/۲) موطأ مالك - الحج (۷۴۱) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۳۸)

۱۸۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ أَخْبَرَ يَقُولُ، عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، «إِنَّ الْحَجَرَ بَعْضُهُ مِنَ الْبَيْتِ». فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأُظَنُّ عَائِشَةَ إِنْ كَانَتْ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأُظَنُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَذْكُرْ اسْتِلَامَهُمَا إِلَّا أَنَّهُمَا لَيْسَا عَلَى قَوَاعِدِ الْبَيْتِ وَلَا طَائِفِ النَّاسِ وَرَاءَ الْحَجَرِ إِلَّا ذَلِكَ».

ابن عمرؓ کو حضرت عائشہؓ کے اس قول کی خبر دی گئی کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حطیم کا کچھ حصہ بیت اللہ میں شامل ہے۔ پھر حضرت ابن عمرؓ فرماتے گئے کہ اللہ کی قسم میں سمجھتا ہوں کہ حضرت عائشہؓ نے یہ بات رسول اللہ ﷺ سے

سنی ہوگی اور میرا یہ خیال ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی وجہ سے دونوں رکنوں (رکن شامی اور عراقی) کے اسلام کو ترک فرمایا کیونکہ یہ دونوں رکن بیت اللہ کی اصل بنیادوں پر نہیں ہیں اور اسی وجہ سے لوگ حطیم کے پیچھے پیچھے طواف کرتے ہیں۔

**شرح الحدیث** إِنَّ الْحِجْرَ بَعْضُهُ مِنَ الْبَيْتِ: یہ حجر کسرحانہ کے ساتھ ہے جس کو حطیم بھی کہتے ہیں جو کہ کعبہ کی جانب

شمال میں نصف دائرہ کی شکل میں احاطہ کے طور پر ایک دیوار ہے تقریباً آدمی کے قدم کے برابر اونچی، بیت اللہ کی عمارت سے ذرا فصل سے، یہ دیوار یہ ظاہر کرنے کیلئے قائم کی گئی ہے کہ اسکے اندر کا حصہ بھی کعبہ میں داخل ہے گو کعبہ شریف کی عمارت اس سے پہلے پوری ہو گئی ہے جس کا منشا پہلے کسی حدیث کے ذیل میں گزر چکا اسی وجہ سے اس حصہ کو بھی طواف میں شامل کیا جاتا ہے۔

**۱۸۶۶** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَزْوَانٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا يَدْعُ أَنْ يَسْتَلِمَ الرُّكْنَ الْيَمَانِي وَالْحِجْرَ فِي كُلِّ طَوَافٍ». قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ يَفْعَلُهُ.

**ترجمہ** حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے طواف کے ہر چکر میں رکن یمانی اور حجر اسود کا اسلام فرماتے تھے اور راوی کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بھی یہی کیا کرتے تھے۔

**تحقیق** صحیح البخاری - الموضوع (۱۶۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۸) صحیح البخاری - اللباس (۵۵۱۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۳) سنن أبي داود - المناسك (۱۸۷۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۴۶) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۳/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۵۷/۲) موطأ مالك - الحج (۷۴۱) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۳۸)

#### ۴۸۔ بَابُ الطَّوَافِ الْوَاجِبِ

باب طواف واجب (طواف زیارت یا افاضہ) کے بارے میں

طواف واجب سے مراد طواف زیارت ہے جس کو طواف افاضہ بھی کہتے ہیں حج میں تین طواف ہوتے ہیں: ① طواف قدوم، ② طواف زیارت، ③ طواف وداع۔

**۱۸۷۷** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «طَافَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى أَعْيُنِ رَسُولِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ يَمِينًا».

**ترجمہ** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر بیٹھ کر طواف فرمایا، حضور ﷺ لکڑی کی مدد سے حجر اسود کا استلام فرما رہے تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۰) صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۵)  
 صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۱) صحیح البخاری - الطلای (۴۹۸۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۲) جامع الترمذی - الحج (۸۶۵) سنن النسائی - المساجد (۷۱۳) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۵۴) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۷۷) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۴۸) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۱۵/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۳۷/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۸/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۳۰۴/۱) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۴۵)

شرح الحديث: حدیث میں امور اربعہ وضاحت طلب: اس حدیث میں چند امور و مسائل ہیں:

- ① طواف کا ماشیا ہونا ضروری ہے یا غیر ضروری؟
- ② آپ ﷺ نے طواف راکبا کیوں فرمایا اس میں کیا مصلحت تھی؟
- ③ یہ طواف جو آپ ﷺ نے راکبا فرمایا کونسا تھا طواف قدوم یا زیارت؟
- ④ حضور ﷺ نے اس حج میں کل طواف کتنے فرمائے؟

**بحث اول:** طواف کا ماشیا ہونا حقیقہ اور مالکیہ کے نزدیک واجب ہے، بدون عذر کے راکبا جائز نہیں، ویعید مادامہ ممکنة والا یجب الدہ اور امام شافعی کے نزدیک مشی صرف مستحب ہے، وعن الخالبة ہوا یعتان۔

**بحث ثانی:** طواف راکبا میں جو مصلحت تھی وہ روایات (برقم ۱۸۸۰) میں مصرح ہے: لِيَرَاهُ النَّاسُ وَلِيَشْرِفَ وَلِيَسْأَلُوهُ لَعْنِي تَاكُلُ لُؤْغُكُمْ كِي سَهْوَتِ زِيَارَتِ كَر سَكِينِ اور تاکہ آپ ﷺ کی سہولت زیارت کر سکیں اور تاکہ آپ ﷺ کی بھی نظر سب پر رہے اور سوال و جواب میں سہولت ہو اور ایک روایت میں ہے: كَرَاهِيَةً أَنْ يُضْرَبَ عَنْهُ النَّاسُ ① طواف پیدل کرنیکی صورت میں لوگوں کو دو حکمیلنا اور ہٹانا پڑتا کیونکہ لوگ شوق زیارت میں اندھا اندھ کر آتے تھے رکوب کی صورت میں اس سے آمن ہے، آگے ایک روایت (برقم ۱۸۸۱) میں یہ آ رہا ہے: قَدِمَهُ مَكَّةَ وَهُوَ يَشْتَكِي، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی علت نامازی طبع تھی لیکن یہ حدیث ضعیف ہے۔

**بحث ثالث:** ظاہر یہ ہے کہ یہ طواف طواف زیارت تھا۔ یہی رائے حضرت کی ہے بذل میں اور یہی حافظ ابن قیم کی ہے وہ جزم النووی فی مناسکہ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آگے باب طواف الافاضہ میں جو حدیث آرہی ہے اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے اس طواف میں رمل نہیں کیا، جس کی وجہ یہی ہے کہ آپ ﷺ اس میں راکب تھے بخلاف طواف قدوم کے کہ اس میں آپ ﷺ کا رمل کرنا حدیث جابر میں مذکور ہے، اور رمل طواف ماشیا ہی میں ہو سکتا ہے (بذل وہامشہ) ②۔

**بحث رابع:** آپ ﷺ نے تین طواف تو بالاتفاق کئے سب سے پہلے مکہ پہنچتے ہی جو طواف آپ ﷺ نے کیا تھا وہ

① صحیح مسلم - کتاب الحج - باب جواز الطواف علی ہمد وغیرہ واستلام الحجر مع جن ونحوہ للراکب ۱۲۴۷

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۳۷



عند الجمہور تو طواف قدوم تھا اور عند الحنفیہ طواف عمرہ اسلئے کہ آپ ﷺ تارن تھے اور عند الجمہور قرآن میں طواف عمرہ مستقل نہیں ہوتا (کما تقدم الخلاف فيه) اور دوسرا طواف زیارت کیا اور تیسرا طواف وداع۔ یہ تین طواف روایات کثیرہ سے ثابت ہیں اس میں کوئی تردد نہیں، علی مسلک الجمہور تو بات صاف اور واضح ہے لیکن علی مسلک الحنفیہ چار طواف ہونے چاہئیں، طواف عمرہ کے بعد طواف قدوم بھی ان کے نزدیک تارن کیلئے مسنون ہے، اب یہ کہ اس کا ثبوت بھی ہے یا نہیں؟ ظاہر کلام طحاوی سے تو ثبوت کا انکار معلوم ہوتا ہے لیکن حضرت شیخ جزاء الحج میں تحریر فرماتے ہیں کہ حجۃ الوداع والے سال آپ ﷺ مکہ میں چار ذی الحجہ کو پہنچ گئے تھے اور اس وقت سے باہم الترویہ گویا چار روز تک مکہ ہی میں قیام رہا، یوم الترویہ میں منیٰ کو روانہ ہوئے۔ سو آپ ﷺ کے احوال سے یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ ان چار دن میں آپ ﷺ عمرہ کے علاوہ کوئی طواف نہ کریں جبکہ ایام منیٰ (جن میں حاجی کا قیام منیٰ میں ہوتا ہے) میں بھی بعض روایات سے مکہ مکرمہ تشریف لا کر آپ ﷺ کا طواف کرنا مستفاد ہوتا ہے، فکیف لا وهو عَمَلٌ. واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۱۸۷۸

حَدَّثَنَا مُصَرِّفُ بْنُ عَمْرٍو النَّيْمِيُّ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْنِي ابْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، قَالَتْ: «مَا أَطْعَمَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ طَافَ عَلَى يَدَيْهِ يَسْتَلِمُ الزُّكْنَ بِمِخْجَنِ فِي يَدِهِ»، قَالَتْ: «وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ».

عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی ثور، صفیہ بنت شیبہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے سال مکہ میں اطمینان حاصل ہو گیا تو آپ نے اونٹ پر سوار ہو کر حجر اسود کا استلام فرمایا اس لکڑی کے ذریعہ جو آپ ﷺ کے ہاتھ میں تھی۔ فرماتی ہیں کہ اس وقت میں آپ کو دیکھ رہی تھی۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۷۸) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۴۷)

شرح الحدیث

یَسْتَلِمُ الزُّكْنَ بِمِخْجَنِ: محجن وہ لکڑی جس کا اوپر کا سراخم دار اور مڑا ہوا ہو (جیسے چوب دستی ہوتی ہے) طواف راکب میں حجر اسود کی تقبیل تو ہو ہی نہیں سکتی، استلام بالید بھی نہیں ہو سکتا اس لئے آپ ﷺ بجائے استلام بالید کے بالمحجن کرتے تھے یعنی لکڑی سے حجر اسود کا مس کرتے تھے، پھر اس کے بعد اس محجن کی تقبیل کرتے تھے گویا حجر اسود کی تقبیل بالواسطہ ہو گئی جیسا کہ آگے ابوالطفیل کی حدیث میں آ رہا ہے: يَسْتَلِمُ الزُّكْنَ بِمِخْجَنِ، ثُمَّ يَقْبِلُهُ اِسی طرح طواف ماشیا میں بھی اگر ازدحام کی وجہ سے تقبیل نہ کر سکے تو استلام بالید ہی پر اکتفا کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو طواف کے دوران جب بھی حجر اسود کی محاذات میں پہنچے تو اس کا استقبال کر کے تکبیر تحریمہ کی طرح رفع یدین<sup>۱</sup> کے ساتھ بسم اللہ اللہ اکبر کہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں: والعمل علی هذا عند أهل العلم يستحبون تقبيل الحجر، فإن لم يمكنه ولم يصل

إليه، استلمه بيده وقبل يده، وإن لم يصل إليه استقبله إذا حاذى به وكبر، وهو قول الشافعي اه<sup>①</sup>۔

**استلام سے متعلق چند فروع مختلف ہیں:** اب یہاں چند امور میں اختلاف علماء ہے: ① جس چیز کے ذریعہ حجر کا استلام کیا ہے (ید یا مخجن) اس کی تقبیل عند الجہور مستحب ہے اور امام مالک کے نزدیک غیر مستحب۔ ② جس صورت میں یہ کہا گیا ہے کہ استقبال حجر کرے تکبیر کے ساتھ اس وقت حجر کی طرف اشارہ بالید بھی کرے یا نہیں۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ اشارہ مستحب ہے خلافاً لمالك فلا يستحب عنده، نیز اشارہ بالید کرنے کے بعد تقبیل ید بھی مستحب ہے یا نہیں خفیہ و شافعیہ کے نزدیک مستحب ہے ولا يستحب عند أحمد (جزء الحج)۔

۱۸۷۹۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ الْمُعْتَقُ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ مَعْرُوفٍ يَغْنِي ابْنَ خَزْرَجٍ الْكَلْبِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو الطَّفِيلِ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَلَى رَاحِلَتِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِخْجَنِهِ، ثُمَّ يَقْتُلُهُ رَاوِدُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَطَافَ سَبْعًا عَلَى رَاحِلَتِهِ.

**ترجمہ:** ابوالطفیل فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی سواری پر بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا آپ حجر اسود کو اپنی لکڑی (عصا) سے چھوتے اور پھر اس کا بوسہ لے لیتے۔ محمد بن رافع نے یہ اضافہ کیا کہ پھر آپ ﷺ صفا اور مروہ کی طرف تشریف لے گئے اور اپنی سواری پر سات چکر لگائے۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۵) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۷۹) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۴۹) مسند احمد - باقی مسند الأنصار (۴۰۴/۵)

**شرح الحديث:** ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَطَافَ سَبْعًا عَلَى رَاحِلَتِهِ: یہ سبھی بین الصفا والمروہ را کہا ہے اس میں بھی مذاہب علماء وہی ہیں جو طواف بالبيت را کہا میں ہیں۔ خفیہ مالکیہ کے نزدیک بلا عذر جائز نہیں امام شافعی کے نزدیک جائز ہے، وعن أحمد رواه ایتان۔

۱۸۸۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: «طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى رَاحِلَتِهِ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِأَنَّ النَّاسَ وَلَيْسَ أَلَوْكَ فَإِنَّ النَّاسَ عَشُوهُ».

**ترجمہ:** ابن جریر روایت کرتے ہیں کہ ابو زبیر نے مجھے بتلایا کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں اپنی سواری پر بیت اللہ کا طواف کیا (طواف افاضہ) اور صفا مروہ کے

① جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء في تقبيل الحجر ۸۶۱

② حجة الوداع وعمرات النبي صلى الله عليه وسلم مدرجہ - ص ۷۱-۷۲

چکر لگائے تاکہ لوگ آپ کو دیکھ سکیں اور آپ ﷺ لوگوں کے سامنے نمایاں ہو جائیں اور تاکہ لوگ آپ سے سوال کر سکیں اسلئے کہ لوگوں نے آپ ﷺ کو گھیرا ہوا تھا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۳) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۸۰)

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زَيْلٍ، عَنْ جُكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِيمَ مَكَّةَ وَهُوَ يَشْتَكِي «فَطَافَ عَلَى رَاحِلِهِوْ كُلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ اسْتَلَمَهُ الرُّكْنُ بِمِخْجَنِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ طَوَافِهِ أَنَاخَ فَقُلِيَ رَمْعَتَيْنِ».

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو آپ بیمار تھے تو آپ نے اپنی سواری پر بیٹھ کر طواف کیا جب بھی آپ ﷺ حجر اسود پر پہنچتے تو اپنے عصا سے اس کو چھوتے پھر جب طواف سے فارغ ہو گئے تو اونٹ کو بٹھا کر دو رکعت نماز ادا کی۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۰) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۱) صحیح البخاری - الطلاق (۴۹۸۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۲) جامع الترمذی - الحج (۸۶۵) سنن النسائي - المساجد (۷۱۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۵۴) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۸۱) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۴۸) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۱۵/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۳۷/۱) مسند أحمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۸/۱) مسند بنی ہاشم (۳۰۴/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۴۵)

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ: شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي فَقَالَ: «طَوِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ»، قَالَتْ: فَطَفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ.

زینب بنت ابی سلمہ، ام سلمہ (جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں) سے روایت کرتی ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے اپنی بیماری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم لوگوں کے پیچھے سوار ہو کر طواف کرو۔ فرماتی ہیں کہ میں نے طواف کیا اسوقت رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے ایک طوف نماز ادا فرما رہے تھے اور آپ ﷺ و الطور و کتاب مسطور کی قرأت فرما رہے تھے۔

صحیح البخاری - الصلاة (۴۵۲) صحیح البخاری - الحج (۱۵۴۰) صحیح البخاری - الحج (۱۵۴۶) صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۷۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۲۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۲۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۲۷) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۸۲) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۶۱) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۲۹۰/۶) مسند أحمد - باقی مسند الانصار (۳۱۹/۶) موطأ مالك - الحج (۸۳۲)

قَالَتْ: قَطُفْتُ وَهَمُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْتَنِي بِصَلَاتِي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ: طَوَافُ امِ سَلَمَةِ رَاكِبًا: حضرت ام سلمہؓ نے اپنے کسی عذر مرض وغیرہ کی وجہ سے آپ ﷺ سے اجازت لیکر طواف راکب کیا۔ یہ طواف وداع تھا ۱۴ اذی الحجہ کا واقعہ ہے اور آپ ﷺ کی یہ نماز صبح کی نماز تھی، آپ ﷺ منیٰ سے نکلنے کے بعد محب میں ٹھہرے پھر وہاں سے اخیر شب میں مکہ مکرمہ طواف وداع کیلئے تشریف لائے اور صبح کی نماز بھی ادا فرمائی جس وقت حضور ﷺ صبح کی نماز ادا فرما رہے تھے عین اسی وقت ام سلمہؓ طواف کر رہی تھیں، نماز بیت اللہ کے بالکل متصل ہو رہی تھی اور ام سلمہؓ طواف راکب لوگوں کے پیچھے کر رہی تھیں تاکہ تباعد عن الرجال اور تسر حاصل ہو۔ نیز یہ کہ سواری سے کسی نمازی کو اذیت نہ پہنچے۔

فائدہ: حجة الوداع میں حضور ﷺ کی مکہ مکرمہ سے واپسی الی المدینہ جس روز ہوئی اس دن آپ ﷺ صبح کی نماز کا ذکر کتب صحاح میں کسی اور روایت میں نہیں ملتا بجز اس ام سلمہؓ کی روایت کے یا کم از کم مجھے نہیں ملا، قال المنذري: والحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه (عن ج ۵ ص ۳۳۵)۔

#### ۴۹۔ بَابُ الاَضْطِیَاعِ فِي الطَّوَافِ

#### باب طواف میں اضطیاع کی حالت بشانہ

در اصل مناسک حج میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو انبیاء و اولیاء کی یاد گاہ ہیں، مثلاً سبی بین الصفا والمروہ، ایسے ہی رمی جمرات، علی ہذا رمل واضطیاع یہ دونوں بھی حضور ﷺ نے ایک خاص وقتی مصلحت کے پیش نظر عمرہ القضاء میں اختیار فرمائی تھیں لیکن ان کا سلسلہ بعد تک چلا۔ چنانچہ آگے (ردمہ ۱۸۸۷) حضرت عمرؓ کا ارشاد آرہا ہے: فَيَمُرُّ التَّوَمَلَانِ الْيَوْمَ وَالْكَشْفُ عَنِ النَّكَابِ الْحِجَابِ اگرچہ اس زمانہ میں رمل اور اضطیاع (جس میں کشف مناکب ہوتا ہے) کی حاجت نہیں رہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو جماؤ اور پختگی عطا فرمادی ہے ۱ لیکن جس کام کو ہم حضور ﷺ کے زمانہ میں کرتے تھے اس کو ترک نہیں کریں گے۔

اضطیاع ۲ یہ ہے کہ احرام کی چادر کو اسکے وسط سے دائیں بغل کے نیچے سے نکال کر اسکے ایک سرے کو آگے سینے کی جانب سے اور دوسرے سرے کو پیچھے کمر کی جانب سے بائیں کندھے پر ڈالنا۔ چونکہ اس میں ابداء ضعیفین ہوتا ہے آدمی کے دونوں بازو اور ایک مونڈھا کھڑا رہتا ہے اس لئے اس کو اضطیاع کہتے ہیں، رمل اور اضطیاع یہ دونوں اظہار تشجع (بہادری دکھانے کیلئے کئے جاتے

۱ اس میں مصلحت یہی تھی کہ مرد اپنے کام میں مشغول رہیں اور یہ اپنے کام میں اور طواف راکب کی وجہ سے جو بے پردگی ہو سکتی تھی رو نہ ہو (نووی)۔  
۲ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے عمرہ القضاء میں تو اضطیاع اظہار تشجع کیلئے کیا تھا اور اس کے بعد حجة الوداع میں حصول امن کے باوجود اظہار تشکر یعنی تذکر نعت کیلئے جیسا کہ محب میں قیام بھی ایک یہ وجہ بیان کی جاتی ہے، ۱۴۔  
۳ افعال من الصبح بسكون الباء الموحدة وهو الضد ۱۲ نووی۔

ہیں) جس کا منشا آگے روایت میں آرہا ہے اور بعض نے اضطباع کی حکمت یہ لکھی ہے کہ یہ اسرارِ مشی میں معین ہے، اس ہیئت میں تیز چلنا آسان ہوتا ہے۔

اضطباع عند الأئمة الثلاثة مسنون ہے، امام مالکؒ اسکے قائل نہیں ہیں، اضطباع جمیع اشواط طواف میں ہوتا ہے اور رمل صرف شروع کے تین شوط میں، اضطباع رمل کی طرح عند الحنفیة والشافعية علی الراجح صرف اس طواف میں مستحب ہے جس کے بعد سنی ہو۔

فائدہ: اضطباع سنن کی روایات سے ثابت ہے، صحیحین اور سنن نسائی میں اس کی حدیث اور باب نہیں ہے امام ترمذیؒ نے اضطباع کی حدیث کو حسن صحیح لکھا ہے، بخلاف رمل کے کہ وہ صحیحین بلکہ صحاح ستہ سے ثابت ہے۔

۱۸۸۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ يَعْقِلٍ، عَنْ يَعْقِلٍ، قَالَ: «طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَبِعًا بِزِيٍّ أَخْضَرَ».

یعنی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے سبز چادر میں اضطباع کر کے طواف فرمایا۔

جامع الترمذی - الحج (۸۵۹) سنن ابی داؤد - الناسک (۸۸۳) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۵۴) مسند

احمد - مسند الشامیین (۲۲۲/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۲۳/۴) مسند احمد - مسند الشامیین (۲۲۴/۴) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۴۳)

۱۸۸۳- حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ مَوْسَى، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُفْمَانَ بْنِ لُحْثَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ: اعْتَمَرُوا مِنَ الْجِعْرَانَةِ فَرَمَلُوا بِالْبَيْتِ وَجَعَلُوا أَمْوِيَّتَهُمْ تَحْتَ أَبْطَاهُمْ قَدْ قَذَفُوها عَلَى عَوَاتِقِهِمُ الْيَسْرَى.

سعيد بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ نے جعرانہ سے عمرہ ادا کیا تو انہوں نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا اور اپنی بغلوں کے نیچے سے چادروں کو بائیں کندھے پر ڈال دیا (یعنی اضطباع کیا)۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۸۴) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۰۶/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۷۱/۱)

## ۵۰۔ بَابُ فِي الرَّمْلِ

### باب رمل کے متعلق حکم

اس میں چند بحثیں ہیں: معنی الرمل، حکمہ، لمن، فی أي طواف، فی کم اشواط، فی کم جوانب، حکمہ الرمل - یہ بات

بحثیں ہوئیں:

**بحث اول:** هو اسراع المشی مع تقارب الخطی و هو المنکبین، مونڈھے ہلاتے ہوئے اکڑا کر چھوٹے چھوٹے قدموں کے ساتھ ذرا تیز رفتور چلنا جس طرح مقابلہ کے وقت پہلوان چلتے ہیں۔

**بحث ثانی:** ائمہ اربعہ کے نزدیک سنت ہے، ابن المہاجر المہلکی اور ابن حزم کے نزدیک واجب ہے، ابن عباسؓ سے اس کا انکار منقول ہے جیسا کہ باب کی پہلی حدیث میں آرہا ہے۔

**بحث ثالث:** ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مکئی اور آفاقی دونوں کیلئے ہے، امام احمدؒ کے نزدیک <sup>۱</sup> صرف آفاقی کیلئے۔

**بحث رابع:** امام احمدؒ کے نزدیک صرف طواف قدوم میں، حنفیہ و شافعیہ علی الراجح فی کل طواف بعدہ سعی ہر اس طواف میں جس کے بعد سعی کی جائے۔

اسکی تفصیل یہ ہے مثلاً حج افراد میں صرف ایک سعی ہوتی ہے خواہ طواف قدوم کے بعد کی جائے خواہ طواف زیارت کے بعد پس اگر کسی کا ارادہ طواف قدوم کے بعد سعی کرنے کا ہو تو رمل اسی طواف قدوم میں کرے اور طواف وداع میں بھی رمل نہیں ہے کیونکہ اس کے بعد سعی بین الصفا والروہ نہیں ہوتی ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک رمل طواف قدوم میں ہے اور اگر اس میں نہ کیا ہو تو طواف زیارت میں، حضرت شیخؒ نے تو یہی لکھا ہے لیکن ان کے..... مسئلہ میں اس میں مزید تفصیل معلوم ہوتی ہے، کما یظہر من الاوجز۔

**بحث خامس:** رمل ائمہ اربعہ کے نزدیک شروع کے اشواط ثلاثہ میں ہے اور اگر ان میں نہ کیا ہو تو پھر اس کی قضا اور تکائی باقی اشواط میں نہیں کی جائے گی اس لئے کہ باقی اشواط میں سکون و وقار کی ہیئت اختیار کرنا ہی مسنون ہے۔ اس میں عبد اللہ بن الزبیرؒ کا اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک رمل حج اشواط میں سنت ہے (منہل عن النووی)۔

**بحث سادس:** تعمل عند الأئمة الأربعة بیت اللہ کے جو اہل اربعہ میں مسنون ہے، بخلاف البعض التابعین؛ اذ قالوا: یمشی فیما بین الرکنین یعنی رکن یمانی اور رکن حجر اسود کے درمیان رمل نہیں ہو گا وہاں اپنی معتاد چال اور ہیئت سے چلا جائے، اس کا منشاء آگے معلوم ہو جائے گا۔

**بحث سابع:** رمل کی حکمت و مصلحت اظہار جلالت و قوت ہے جس کا منشاء آگے روایت میں آرہا ہے، یہ تو ابتداء کے لحاظ سے ہے و اما <sup>۲</sup> الآن فحکمتہ تذکر نعمۃ الأمن و حصول الغلبۃ علی الکفار۔

① حضرت شیخؒ نے تو یہی لکھا ہے لیکن ذرا قلی مالکیؒ نے امام مالکؒ کا مشہور قول بھی یہی لکھا ہے اور دوسرا قول وہ جو جمہور کا ہے کہ مکئی کے حق میں بھی مستحب ہے ۱۲۔

② یعنی رمل کرنے سے یہ بات ذہن میں آئے گی کہ ایک وقت وہ تھا کہ یہاں مکہ مکرمہ میں کفار و مشرکین کا تسلط تھا اور ان کے ہتھیار و تسخیر کے دفعہ کیلئے

ہمیں رمل کی ہدایت دی گئی تھی اور ایک وقت بجز اللہ یہ ہے کہ سب کچھ اپنے قبضہ میں ہے، ۱۲۔

حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الْقَنْوِيُّ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ، قَالَ: قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ: يَزْعُمُ قَوْمُكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَمَلَ بِالْبَيْتِ وَأَنَّ ذَلِكَ سُنَّةٌ، قَالَ: صَدَقُوا وَكَذَّبُوا، قُلْتُ: وَمَا صَدَقُوا، وَمَا كَذَّبُوا، قَالَ: "صَدَقُوا، قَدْ رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَّبُوا، لَيْسَ بِسُنَّةٍ إِنْ قَرَيْشًا قَالَتْ زَمَنَ الْحَنَافِيَّةِ دَعَوْا الْحَمْدَ وَأَصْحَابَهُ حَتَّى يَمُوتُوا مَوْتَ النَّعْبِ فَلَمَّا صَالَحُوا عَلَى أَنْ يَحْيُوا مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ، فَيَقِيمُوا بِمَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالشُّرَكُونَ مِنْ قَبْلِ ثُعَيْبَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «ارْمِلُوا بِالْبَيْتِ ثَلَاثًا»، وَلَيْسَ بِسُنَّةٍ، قُلْتُ: يَزْعُمُ قَوْمُكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَلَى بَعِيرٍ وَأَنَّ ذَلِكَ سُنَّةٌ، فَقَالَ: صَدَقُوا وَكَذَّبُوا، قُلْتُ: مَا صَدَقُوا وَمَا كَذَّبُوا؟ قَالَ: صَدَقُوا قَدْ طَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَلَى بَعِيرٍ، وَكَذَّبُوا لَيْسَ بِسُنَّةٍ، كَانَ النَّاسُ لَا يُدْفَعُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُصْرَفُونَ عَنْهُ، فَطَافَ عَلَى بَعِيرٍ لِيَسْمَعُوا كَلَامَهُ وَلِيَرَوْا مَكَانَهُ وَلَا تَنَالَهُ أَيْدِيهِمْ.

**ترجمہ** ابو طفیل سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ صحابہ کرام کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا ہے اور یہ کہ رمل مستقل سنت ہے۔ تو انہوں (حضرت ابن عباسؓ) نے جواب دیا کہ انہوں نے ایک سچی بات کہی اور ایک جھوٹی بات کہی۔ میں نے وضاحت چاہی کہ سچی بات کیا ہے اور جھوٹی بات کیا ہے؟ تو فرمایا: یہ تو صحیح ہے کہ آپ ﷺ نے رمل فرمایا لیکن یہ بات کہ رمل مستقل سنت ہے غلط ہے کیونکہ وہ سنت نہیں ہے۔ (پھر انہوں نے رمل کی ابتداء اور اسکی مشروعیت کی علت بیان کی) کہ قریش نے صلح حدیبیہ کے وقت کہا تھا کہ محمد اور ان کے ساتھیوں کو چھوڑ دو کہ یہ نفع کی بیماری میں خود اپنی موت آپ مر جائیں گے۔ نفع کہتے ہیں مویشیوں اونٹ، گائے، بکری میں ایسی بیماری لگ جائے کہ انکی ناک سے خون بہتا رہے اور وہ مر جائیں (انکے ذہن میں یہ بات تھی کہ مدینہ ایک وبائی شہر ہے وہاں کا بخار بڑا سخت ہوتا ہے اسلئے وہ لوگ زور دلا غرہوں گے)۔ پھر جب انہوں نے آپ ﷺ سے اس بات پر صلح کر لی کہ آپ اگلے سال (عمرہ کیلئے) تشریف لائیں اور مکہ میں تین دن ٹھہریں۔ چنانچہ آپ ﷺ تشریف لائے اور مشرکین بھی آپ سے پہلے جبل ثعبقمان پر آکر بیٹھ گئے (کہ مسلمان جب طواف کریں گے تو ان کا مذاق اڑائیں گے)۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان کی بات سے مطلع فرمادیا) آپ ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کہ اس طواف میں رمل کریں (اکڑ اور اچھل اچھل کر طواف کریں) تین چکروں میں، لہذا یہ مستقل سنت نہیں ہے۔ میں نے عرض کیا کہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صفا و مروہ کی سعی اپنے اونٹ پر بیٹھ کر فرمائی اور یہ ایک مستقل سنت ہے۔ تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ انہوں نے ایک سچ کہا اور ایک جھوٹ کہا۔ میں نے وضاحت چاہی کہ کیا سچ کہا اور کیا جھوٹ کہا؟ فرمانے لگے کہ رسول اللہ ﷺ نے صفا و مروہ کے درمیان سعی اونٹ پر بیٹھ کر کی یہ تو انہوں نے سچ کہا اور جھوٹ یہ کہ یہ کوئی مستقل سنت نہیں ہے، اصل میں (ہجوم کی

کثرت تھی) لوگ آپ کی زیارت کے شوق میں آگے بڑھتے تھے اور ہٹائے نہ جاتے تھے اسلئے آپ نے اونٹ پر بیٹھ کر سعی فرمائی تاکہ لوگ آپ کی بات سن لیں اور (دور ہی سے) آپ کی زیارت کر سکیں اور لوگوں کے ہاتھ آپ تک نہ پہنچ سکیں۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۰۹)  
صحیح البخاری - المغازی (۴۰۱۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۴) جامع الترمذی - الحج (۸۶۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۴۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۷۹) سنن أبی داود - المناسک (۱۸۸۵) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۵۳) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۲۹۰/۱) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۲۹۵/۱) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۳۰۶/۱) مسند احمد - من مسند بیہاشم (۳۷۳/۱)

**شرح الحدیث** قال: صَلُّوا وَكَلِّبُوا: حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا گیا کہ بہت سے لوگ یہ کہتے ہیں حضور ﷺ نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا ہے، اور یہ کہ رمل مستقل سنت ہے، انہوں نے جواب میں فرمایا: ان میں سے ایک بات سچی ہے اور ایک جھوٹ، مسائل نے اس کی تشریح چاہی تو فرمایا کہ یہ تو صحیح ہے آپ ﷺ نے رمل کیا ہے لیکن یہ بات کہ یہ مستقل سنت ہے غلط ہے (پھر اس کے بعد انہوں نے رمل کی ابتداء اور اس کی مشروعیت کی علت بیان کی) کہ عمرۃ القضاء لے سال جب حضور ﷺ صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کیساتھ مکہ میں عمرہ کے لئے تشریف لارہے تھے تو چونکہ کفار کے ذہن میں پہلے سے یہ تھا کہ مدینہ ایک وبائی شہر ہے وہاں کا بخار بڑا سخت ہوتا ہے اس لئے وہ کہنے لگے کہ مدینہ کے بخار زدہ طواف کیلئے آرہے ہیں، وَهَئِثُھُمْ لَحْمٌ يَثْرِبُ، جن کو یثرب کے بخار نے لاغر و کمزور کر رکھا ہے (وہ کیا طواف کریں گے) مزید برآں انہوں نے یہ کیا کہ حطیم کی جانب جو ایک پہاڑی ہے جس کو جبل قیقعان کہتے ہیں اس پر بعض ان میں سے اس لئے بیٹھ گئے کہ جب مسلمان یہاں پہنچ کر طواف کریں گے تو ہم ان کا مذاق اڑائیں گے، اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو کفار کے اس مقولہ سے مطلع فرمادیا (دشمن چہ کند چو مہربان باشد دوست) تو آپ نے ان کی اس اسکیم اور افواہ کو فیل کرنے کیلئے صحابہ کو ہدایت فرمائی کہ اس طواف میں رمل کریں (اکڑ کر اور اچھل اچھل کر طواف کریں) اور بعد والی روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے اضطبل کا بھی حکم فرمایا۔ حضرت ابن عباسؓ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ رمل آپ ﷺ نے ایک وقتی ضرورت و مصلحت کی بناء پر کیا تھا اور وہ علت اس وقت موجود نہیں ہے لہذا یہ سنت مستقلہ نہیں ہے، جمہور یہ کہتے ہیں: کیونکہ رمل آپ ﷺ نے اس کے بعد حجۃ الوداع میں بھی کیا ہے اس لئے یہ سنت مستقلہ ہی ہے۔

حَتَّى يَمُوتُوا مَوْتِ النَّعْفِ: یہاں تک کہ وہ ہلاک ہو جائیں اس کثرت سے جس طرح اونٹ اور بھیڑ بکریاں مر جاتی ہیں نفخ کی وجہ سے۔ نفخ ایک کیڑا ہوتا ہے جو اونٹ اور بکریوں کی ناک میں پیدا ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ منٹوں میں سینکڑوں مر جاتے ہیں۔

كُلْتُ: يَرْحَمُ قَوْمُكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَابَتْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَلَى بَعِيرٍ وَأَنَّ ذَلِكَ سُنَّةٌ: یہ دوسرا سوال



ہے جو سنی سے متعلق ہے اس کے بارے میں بھی انہوں نے یہی فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے سنی را کہا ایک مجبوری کی وجہ سے فرمائی تھی کہ ہجوم کی کثرت تھی لوگ آپ ﷺ کی زیارت کے شوق میں آگے بڑھتے تھے اور ہٹائے نہیں جیتے تھے تو اس لئے آپ ﷺ نے سنی را کہا فرمائی۔

لِئَسْمَعُوا کَلَامَهُ وَلَئِنَّمَا لَکُم مَّکَانَةٌ وَلَا تَمْلَأُوا مَکَانَهُمْ: تاکہ لوگ بسہولت آپ ﷺ کی بات سن سکیں اور دور ہی سے آپ ﷺ کی زیارت بھی کر سکیں اور لوگوں کے ہاتھ آپ ﷺ تک نہ پہنچ سکیں، بخلاف سنی مٹیا کے کہ اس صورت میں بڑی پریشانی ہو جاتی، کوئی آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑتا اور کوئی دامن کھینچتا۔ اللہ اکبر! صحابہ کرام کے شوق و جان نثاری کا عجیب عالم تھا، صلی اللہ علیہ وسلم شرف کرم و راضی عن أصحابہ و أَرْضَاهُمْ۔ قال النذہری: و ابوالطفیل هو عامر بن وائل و هو آخر من مات من الصحابة رضى الله عنه وقد اخرج هذا الحديث مسلم في صحيحه (عون ج ۵ ص ۳۳۹)۔

۱۸۸۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، أَنَّهُ حَدَّثَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ وَقَدَّ وَهَنَتْهُمْ حُمَّى يَغْرِبُ فَقَالَ الْشُّرَكَاؤُنَا: إِنَّهُ يَقْدَمُ عَلَيْكُمْ قَوْمٌ قَدَّ وَهَنَتْهُمْ الْحُمَّى وَلَقُوا مِنْهَا شَرًّا فَأُطْلِعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا قَالُوا: "يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَزْهَلُوا الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ، وَأَنْ يَمْشُوا ابْنَيْنِ الزُّكْنَيْنِ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ رَمَلُوا قَالُوا: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ذَكَرْتُمْ أَنَّ الْحُمَّى قَدَّ وَهَنَتْهُمْ هَؤُلَاءِ أَجْلَدُ مِنْ" قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَلَمْ يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَزْهَلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا ابْتِقَاءَ عَلَيْهِمُ۔

شرح حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور آپ کو مدینہ منورہ کے بخار نے کزور کر دیا تھا تو مشرکین کہنے لگے کہ تمہارے پاس ایسے لوگ آرہے ہیں کہ جن کو بخار نے لاغر کر دیا اور ان لوگوں کو بخار سے بہت تکلیف بھی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کو کھار کے قول سے مطلع فرمادیا تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو ہدایت فرمائی کہ وہ تین چکروں میں رمل کریں اور حجر اسود اور رکن یمانی کے درمیان معمول کی رفتار سے چلیں پھر جب انہوں نے آپ ﷺ اور صحابہ کو رمل (دوڑ کر طواف) کرتے دیکھا تو کہنے لگے کہ یہی ہیں وہ لوگ جن کے بارے میں تم نے کہا تھا کہ ان کو بخار نے لاغر کر دیا، یہ تو ہم سے بھی زیادہ زور آور اور بہادر ہیں۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو سارے چکروں میں رمل کرنے کا حکم ان کے ساتھ نرمی و شفقت کی وجہ سے نہ دیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۰۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۱۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۴) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۶) جامع الترمذی - الحج (۸۶۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۷۹) سنن أبي داود - الناسك (۱۸۸۶) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۵۳) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۹۰/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۹۵/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۰۶/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۷۳/۱)

شرح الحديث: وَأَنْ يَمْشُوا ابْنَيْنِ الزُّكْنَيْنِ: رکن یمانی اور رکن حجر اسود کے درمیان اپنی چال چلیں یعنی رمل نہ کریں

جس کی وجہ اگلی روایت میں یہ آرہی ہے کہ چونکہ جو کفار دیکھنے کیلئے جس پہاڑی پر بیٹھے تھے وہ حطیم کی جانب ہے جو رکین یمانیین کی جانب مقابل ہے تو صحابہ کرام طواف کرتے ہوئے جب اس طرف آتے تھے تو چونکہ درمیان میں بیت اللہ کی عمارت حائل ہو جاتی تھی اسلئے وہ کفار کو نظر آنے بند ہو جاتے تھے اور مقصود رمل سے انہی کو دکھانا تھا اس لئے اس جانب میں رمل نہیں کیا گیا، اسی لئے بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ رمل صرف جواب ثلاثہ میں ہو گا کما تقدم فی البحث السادس، جمہور یہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے حجۃ الوداع میں جواب اربعہ میں فرمایا ہے لہذا اسی پر عمل ہو گا۔

هؤلاء أجلادٌ ميتا: یہ تو ہم سے بھی زیادہ قوی ہیں اور آگے (رقم ۱۸۸۹) ان کا مقولہ میں آرہا ہے: كَأَنَّهُمُ الْغُزْلَانِ کہ یہ تو ہرن کے بچوں کی طرح اچھل رہے ہیں (غزلان ہرن غلام، جمع غزال ہرنی کا بچہ)۔

إِلَّا إِنْقَاءَ عَلَيْهِمُ: ابقاء کے معنی شفقت کے ہیں، یعنی تمام اشواط میں رمل کا حکم شفقہ نہیں دیا ورنہ تھک جائیگے۔ قال المتذہبی: وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي (عن ج ۵ ص ۳۴۰)۔

۱۸۸۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، يَقُولُ: «فِيمَا الرَّمْلَانِ الْيَوْمَ وَالْكَشَفُ عَنِ التَّكَايِبِ وَقَدْ أَطَا اللَّهُ الْإِسْلَامَ، وَنَفَى الْكُفْرَ وَأَهْلَهُ مَعَ ذَلِكَ لَأَنَّا غَشَيْنَا كُنَّا نَقْعُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»۔

ترجمہ: زید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں نے حضرت عمر بن الخطاب کو فرماتے ہوئے سنا: رمل اور کندھوں کو کھولنے (انطباع) کرنے کی اب کیا وجہ رہ گئی جبکہ اللہ نے اسلام کو سر بلند فرمادیا اور کفر اور کفار کو پست فرمادیا، مگر اسکے باوجود ہم جو کام رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں کیا کرتے تھے وہ نہیں چھوڑیں گے (مستون ہونے کی وجہ سے)۔

سنن أبي داود - الناسك (۱۸۸۷) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۹۵۲) مسند أحمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۴۵/۱) ۱۸۸۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ اللَّهِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَرَمْعِي الْجَمَارِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ»۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کے درمیان سعی اور حمرات کی رمی اللہ کا ذکر کرنے کے لئے مشروع فرمائی گئی۔

جامع الترمذي - الحج (۹۰۲) سنن أبي داود - الناسك (۱۸۸۸) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۶/۶) ۱۸۵۳۔ مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۷۵/۶) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۵۳)

شرح الحديث: بیت اللہ کا طواف اور سعی بین الصفا والمروہ اور رمی جمار، یہ چیزیں اس لئے مشروع کی گئیں تاکہ ان تاریخی اور مقدس مقامات میں اللہ کو یاد کیا جائے، لہذا یہ سب کام پوری توجہ سے کئے جائیں نہ کہ غفلت سے۔ علماء نے لکھا ہے اگرچہ تمام

ہی عبادات سے مقصود ذکر اللہ ہے، ان امور کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ یہ کام بظاہر عبادت معلوم نہیں ہوتے ہیں۔

۱۸۸۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْكُتَيْبِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمٍ، عَنْ ابْنِ خُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "اضْطَبَّحَ فَاَسْتَلَمَ وَكَفَّزَ، ثُمَّ رَمَلَ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَكَاثُوا، إِذَا بَلَغُوا الرُّكْنَ الْيَمَانِي وَتَعَبَّيُوا مِنْ قُرَيْشٍ مَشَوْا، ثُمَّ يَطْلَعُونَ عَلَيْهِمْ يَزْمِلُونَ، يَقُولُ قُرَيْشٌ: كَأَنَّهُمُ الْفُزْلَانِ"، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَكَانَتْ سُنَّةٌ.

ابو طفیل حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریمؐ سرور دو عالم ﷺ نے اضطباع فرمایا، پھر حجر اسود کو بوسہ دیا اور تکبیر پڑھی، اسکے بعد تین چکروں میں طواف کے رمل فرمایا اور جب صحابہ کرام طواف کرتے ہوئے رکن یمانی تک پہنچتے اور کفار قریش کی نظروں سے اوچھل ہو جاتے تو عام رفتار سے چلنے لگتے پھر جب ان کی نگاہوں کے سامنے ہوتے تو دوڑنے لگتے تو قریش کہنے لگے: یہ تو ہرنوں کی طرح ہیں۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ پھر رمل کرنا مسنون عمل ہو گیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۰۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۱۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۴) جامع الترمذی - الحج (۸۶۳) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۴۵) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۷۹) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۸۹) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۵۳) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۲۹۰/۱) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۲۹۵/۱) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۳۰۶/۱) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۳۷۳/۱)

۱۸۹۰- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ خُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ «اعْتَمَرُوا مِنْ الْجَمْعَةِ إِذْ قَرَأُوا الْبَيْتَ ثَلَاثًا، وَمَشَوْا أَرْبَعًا».

ابو الطفیل حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام نے جمعہ کے روز سے عمرہ کیا تو بیت اللہ کے طواف میں تین چکر دوڑ کر لگائے اور چار چکروں میں عام رفتار سے چلے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۰۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۱۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۴) جامع الترمذی - الحج (۸۶۳) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۴۵) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۷۹) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۹۰) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۵۳) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۲۹۰/۱) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۲۹۵/۱) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۳۰۶/۱) مسند احمد - من مستند بیہاشم (۳۷۳/۱)

۱۸۹۱- حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ أَحْمَرَ، حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ خُلَيْمٍ، «رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ، وَذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ ذَلِكَ».

نافع حضرت ابن عمرؓ کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا اور یہ بات بتلائی کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح کیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۶) صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۳۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۱) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۲) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۴۰) سنن النسائی - مناسک الحج

(٢٩٤١) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٩٤٢) سنن النسائي - مناسك الحج (٢٩٤٣) سنن أبي داود - النسيك (١٨٩١) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١٣/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١٤/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (٣٠/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (٤٠/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (٥٩/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (٧١/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (٧٥/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (٩٨/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١٠٠/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١١٤/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١٢٢/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١٥٥/٢) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (١٥٧/٢) مطا مالك - الحج (٨١٧) سنن الدارمي - النسيك (١٨٤١) سنن الدارمي - النسيك (١٨٤٢)

## ٥١ - بَابُ الدُّعَاءِ فِي الطَّوَاتِ

### باب دوران طواف دعا کرنے کے متعلق

بَابُ الدُّعَاءِ فِي الطَّوَاتِ صحاح ستہ میں سے کسی کتاب میں مجھے نہیں ملا البتہ بَابُ الْكَلَامِ فِي الطَّوَاتِ بخاری اور نسائی میں موجود ہے اور امام ترمذی نے باب بلا ترجمہ میں کلام فی الطواف کی حدیث ذکر فرمائی ہے۔ امام بخاری نے بَابُ الْكَلَامِ فِي الطَّوَاتِ میں ابن عباسؓ کی حدیث ذکر فرمائی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کا گزر طواف کرتے ہوئے ایک ایسے شخص پر ہوا جو طواف کر رہا تھا اور اس نے اپنے ہاتھ کو کسی تمہ وغیرہ سے دوسرے شخص کے ساتھ باندھ رکھا تھا اور وہ دونوں اس کیفیت کے ساتھ طواف کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے اس تمہ کو اپنے دست مبارک سے قطع کر دیا اور زبان سے یہ فرمایا اِنَّكَ كَابِلٌ کہ بجائے باندھنے کے اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کو لے چل۔ اس حدیث سے کلام فی الطواف کا ثبوت ہو گیا کیونکہ آپ ﷺ نے طواف کرتے ہوئے اس سے فرمایا اِنَّكَ كَابِلٌ اور امام ترمذی نے ابن عباسؓ کی ایک روایت مرفوعہ ذکر فرمائی ہے: الطَّوَاتُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ، اِلَّا اَنْتُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيْهِ، فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيْهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ اِلَّا بِحَدِّهِ۔ اور یہی دونوں روایتیں امام نسائی نے ذکر فرمائی ہیں، اس میں اس طرح ہے: الطَّوَاتُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ، فَاَوَّلُوا مِنْ الْكَلَامِ۔ معلوم ہوا کلام فی الطواف جائز ہے، جمہور علماء ائمہ اربعہ کا مذہب یہی ہے۔

١٨٩٢ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ بَدَأَ الرُّكُوعَ بِرَبَّنَا آتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقَدْ عَدَّ ابْنُ النَّبِيِّ».

عبد اللہ بن سائب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود اور رکن

- ① صحیح البخاری - کتاب الحج - باب کلام فی الطواف ١٥٤١
- ② جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء فی کلام فی الطواف ٩٦٠
- ③ سنن النسائي - کتاب مناسك الحج - باب إباحة الكلام في الطواف ٢٩٢٢

یہاں کے درمیان یہ دعا کرتے سن: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ۔ اے ہمارے رب! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچالے۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۹۲) مسند احمد - مسند المکین (۴۱۱/۳)

شرح الحدیث

اس تمہید کے بعد جانا چاہیے کہ طواف میں کیا دعا پڑھنی چاہیے؟ حدیث الباب میں یہ ہے کہ حضور ﷺ طواف کرتے وقت رکین یمانین پر جب پہنچتے تھے تو اس وقت رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً پڑھتے تھے، اس سلسلے میں حج کی جو کتابیں چھٹی ہیں اور حج کے زمانہ میں وہاں تقسیم ہوتی ہیں اس میں طواف کے ہر ہر شوط کی الگ الگ دعائیں لکھی ہیں لیکن ان دعاؤں کا ثبوت حدیث سے نہیں ہے۔ قسطلانی شرح بخاری میں ہے: ابن المنذر فرماتے ہیں کہ طواف میں حضور ﷺ سے کوئی دعا ثابت نہیں بجز رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً پڑھنے کے بین الرکین الیمانین، پھر وہ آگے لکھتے ہیں: رافعی سے منقول ہے کہ طواف میں قرأت قرآن افضل ہے دعا غیر ماثور سے اور دعا ماثور افضل ہے تلاوت قرآن سے اور صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: طواف میں ذکر اللہ افضل ہے نسبت تلاوت کے اور مالکیہ کے نزدیک طواف میں قرأت مکروہ ہے، اہ مختصر ۱۔

۱۸۹۲

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ سُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدَمُ فَإِنَّهُ يَسْتَعِي ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ، وَيَمْشِي أَرْبَعًا ثُمَّ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ»۔

شرح

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب حج یا عمرہ کا طواف پہلی مرتبہ کر رہے ہوتے تھے تو تین چکروں میں دوڑتے اور چار چکروں میں عام رفتار سے چلتے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۶) صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۲) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۱) صحیح مسلم - الحج (۱۲۶۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۴۳) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۹۳) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۵۰) موطا مالك - الحج (۸۱۷) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۴۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۴۲)

شرح الحدیث

ثُمَّ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ: یہ وہ دو رکعتیں ہیں جو طواف کے بعد پڑھی جاتی ہیں (تحیۃ الطواف) یہ نماز چونکہ متعلقات طواف میں سے ہے اور نماز دعا پر مشتمل ہوتی ہے پس گویا اس میں دعا مانگنا یہ دعائی الطواف ہے (بذل ۱)۔

تحیۃ الطواف حنفیہ کے نزدیک واجب اور امام احمدؒ کے نزدیک سنت ہے اور شافعیہ کے دونوں قول ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ طواف واجب کے بعد واجب ہے اور غیر واجب کے بعد سنت مالکیہ کے یہاں یہ جملہ اقوال ہیں (جزء الحج ۱)۔

۱۔ إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۱۷۰

۲۔ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۵۶

۳۔ حجة الوداع و عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۷۷

## ۵۲۔ باب الطواف بعد العصر

باب نماز عصر کے بعد طواف کرنے کا حکم

۱۸۹۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ، وَالْفَضْلُ بْنُ يَحْيَى، وَهَذَا الْقُطَيْبُ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَابَةَ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، يَتْلُو بِهَذَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَمْتَعُوا أَحَدًا يَطُوفُ بِهَذَا الْبَيْتِ وَيُصَلِّي أَوْ سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ». قَالَ الْقُضَيْلُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، لَا تَمْتَعُوا أَحَدًا.

عبد اللہ بن باباہ جبر بن مطعم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی شخص کو بیت اللہ کے طواف سے اور نماز سے نہ روکو جس وقت وہ چاہے دن یا رات میں طواف کرے یا نماز پڑھے۔

جامع الترمذی - الحج (۸۶۸) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۲) سنن أبي داود - المناسک (۱۸۹۴) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۲۵۴) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۸۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۸۳/۴) مسند أحمد - أول مسند الدينين رضي الله عنهم أجمعين (۸۴/۴) سنن الدارمی - المناسک (۱۹۲۶) شرح الحديث

لَا تَمْتَعُوا أَحَدًا يَطُوفُ بِهَذَا الْبَيْتِ وَيُصَلِّي أَوْ سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ

حدیث میں بنو عبد مناف کو اس بات سے روکا گیا ہے کہ وہ کسی شخص کو منع کریں بیت اللہ کا طواف کرنے سے یا (مسجد حرام میں) نماز پڑھنے سے کسی بھی وقت خواہ دن ہو یا رات۔

یہ حدیث سنن اربعہ کی روایت ہے، اس سے شافعیہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ مکہ مکرمہ میں کوئی وقت..... وقت مکروہ نہیں ہے بلکہ وہاں ہر وقت نماز پڑھ سکتے ہیں (کما تقدم في كتاب الصلاة) اس کا جواب اور مذاہب ائمہ وہاں گزر گئے ہیں۔ علامہ سندھی نے حدیث کا مطلب یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی مراد یہ ہے جو شخص بھی مسجد حرام میں نماز یا طواف کے ارادہ سے داخل ہونا چاہے دن میں یا رات میں کسی بھی وقت، تو تم کو اس کو منع کرنے کا حق نہیں ہے اور یہ مطلب نہیں کہ مکہ میں جو شخص جس وقت بھی نماز یا طواف کرے تو اس کو کرنے دو اور یہ مطلب اس لئے لیا گیا ہے تاکہ یہ حدیث احادیث النہی کے خلاف نہ ہو۔ نیز حرم شریف کے جو دربان تھے وہ اپنی حکومت چلاتے تھے ہر شخص کو ہر وقت دخول کی اجازت نہیں دیتے تھے اسی وجہ سے ان کو تنبیہ کی گئی (کل اسمعت من بعض الأساتذة)۔

اسکے بعد سمجھیے کہ طواف بعد العصر یا بعد الفجر بالاتفاق جائز ہے، البتہ تحیۃ الطواف میں اختلاف ہے، حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک وہ بھی بلا کر اہت جائز ہے، ان کا استدلال اسی حدیث جبر بن مطعم سے ہے جس کا جواب ہم اوپر لکھ چکے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

## ۵۳۔ باب طواف القارین

۵۴۔ باب حج متراں کرنے والے کے طواف کے متعلق حکم

یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے جو پہلے کئی جگہ گزر چکا، عند الجمهور قارن پر صرف ایک طواف اور ایک سعی ہے، وعند الحنفیہ: لا بدله من طوافین وسعیین۔

**طواف قارن کے سلسلہ میں فریقین کے استدلال کا جائزہ:** اس باب میں مصنف نے تین حدیثیں ذکر کی ہیں، حدیث جابر بن عبد اللہ اور دو حدیثیں حضرت عائشہؓ کی۔ ان میں سے پہلی حدیث سنن اربعہ اور صحیح مسلم کی ہے اور دوسری حدیث نسائی شریف کی اور تیسری حدیث صحیح مسلم کی۔ ان کے علاوہ اس سلسلے کی جو حدیث متفق علیہ ہے جس کی تخریج بخاری و مسلم دونوں نے کی ہے اس کو مصنف باب الافراد میں لائے ہیں یعنی حدیث عائشہؓ جس کے آخر میں یہ ہے: وَأَمَّا الَّذِينَ كَانُوا يَجْمَعُونَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَلَمْ يَكُنْ طَوَافًا وَاحِدًا<sup>①</sup>۔ امام بخاریؒ نے باب طواف القارن میں پہلے اسی حدیث کو ذکر فرمایا ہے، اس حدیث کی جو توجیہ ہماری طرف سے کی جاتی ہے وہ ہم باب الافراد میں لکھ چکے ہیں اور محمد اللہ وہ توجیہ سیاق حدیث کے بہت قریب ہے بلکہ فیض الباری میں تو شاہ صاحب سے یہ نقل کیا ہے کہ بعض روایات کے الفاظ تو اس میں صریح ہیں۔ حضرت امام بخاریؒ نے باب مذکور میں جو دوسری حدیث ذکر فرمائی ہے وہ حدیث ابن عمرؓ ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ حج قرآن کیا اور اس کیلئے صرف ایک طواف اور ایک سعی کی اور پھر یہ فرمایا: هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>②</sup>۔

اس کے جواب میں شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں (کما فی فیض الباری) کہ اس معاملہ میں زیادہ اہمیت علیؓ کی روایت کو ہو سکتی ہے کیونکہ اول تو حضرت علیؓ حضرت علیؓ ہیں اور ابن عمرؓ عمرؓ ہیں، دوسرے اس لئے کہ علیؓ کا احرام وہی تھا جو حضور ﷺ کا تھا جیسا کہ روایات میں مشہور و معروف ہے اور حضرت علیؓ کا مسلک یہ ہے: القارن بطواف طوافین وسعی وسعیین۔ اسی طرح حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی منقول ہے، ہواہما الطحاوی بأسانید قویہ<sup>③</sup>، حتیٰ کہ حافظ ابن حجرؒ نے بھی اس کا اعتراف کیا

① قال الحافظ شمس الدین ابن القیمؒ فی مہذب السنن: اختلف العلماء فی طواف القارن والتمتع علی ثلاثة مذاهب. أحدها: أن علی کل منهما طوافین وسعیین. وروی ذلك عن علیؓ وابن مسعودؓ وهو قول سفيان الثوري و أبي حنيفة وأهل الكوفة والأوزاعي. وإحدى الروايات عن الإمام أحمد. الثاني: أن عليهما كليهما طواف واحد وسعي واحد، نص عليه الإمام أحمد في رواية ابنه عبد الله. وهو ظاهر حديث جابر هذا الثالث: أن علی المتمتع طوافین وسعیین و علی القارن سعي واحد. وهذا هو المعروف عن عطاء وطاوس والحسن. وهو مذهب مالك والشافعي وظاهر مذهب أحمد ام (مہذب السنن - ج ۱ ص ۶۷۰-۶۷۲)

② سنن ابی داؤد - کتاب الناسک - باب فی الفرد الحج ۱۷۸۱

③ صحيح البخاري - كتاب الحج - باب طواف القارن ۱۵۵۹

④ فيض الباري علی صحيح البخاري - ج ۳ ص ۲۳۳

ہے، جبکہ ابن حزم نے یہ کہا تھا کہ اس سلسلے میں حضور ﷺ اور آپ کے اصحاب سے کچھ ثابت نہیں ہے، اس پر حافظ صاحب فتح الباری میں فرماتے ہیں: قلت: لکن روی الطحاوی وغیرہ مرفوعاً عن علی وابن مسعود ذلك بأسانيد لا بأس بها<sup>①</sup> اور شیخ ابن الہمام (اور علامہ عینی) نے حدیث علیؑ کو نسائی کی سنن کبریٰ کے حوالہ سے نقل کیا ہے ہکذا: عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري، عن إبراهيم بن محمد بن الحنفية، قال: طفت مع أبي، وقد جمع بين الحج والعمرة، فطاف لهما طوافين، وسعى لهما سبعين، وحدثني أن علياً رضي الله تعالى عنه فعل ذلك، وحدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك. قال العلامة ابن الهمام: ومحمد: هذا ضعفه الأزدی؟ قلت: ذكره ابن حبان في (الثقات)<sup>②</sup>، فلا ينزل حديثه عن درجة الحسن مع أنه روی عن عليؑ بطرق كثيرة مضعفة ترتقى إلى الحسن، اهـ۔

علامہ قسطلانی شرح بخاری میں شیخ ابن الہمام کا مذکورہ بالا کلام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ولا ريب أن العمل بما في صحيح البخاري أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا يخفى اهـ<sup>③</sup>، لیکن ہمارے علماء یہ کہتے ہیں کہ حدیث بخاری تو مؤول ہے اور اگر اس کو ظاہر پر رکھا جائے تو کبھی کے خلاف پڑ جائیگی، نہ صرف ائمہ فقہ بلکہ جملہ روایات حدیثیہ کے بھی (تکما) تقدم توضیحه فی باب الطواف الواجب اور اصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ نے مکہ مکرمہ پہنچتے ہی پہلے روز جو طواف فرمایا تھا جس کو وہ بھی مانتے ہیں اور ہم بھی اسکے بارے میں ہم تو یہ کہتے ہیں کہ وہ طواف عمرہ تھا اور وہ یہ کہتے<sup>④</sup> ہیں کہ وہ طواف قدوم تھا۔ وہ اپنی رائے پر قرینہ میں اس حدیث کو پیش کرتے ہیں: أمّا الذين كانوا يجمعون الحج والعمرة في آنهما طوافاً واحداً، اور حنفیہ اپنی رائے کی تائید میں ان روایات کو پیش کرتے ہیں جن میں تعدد طواف وسعی مذکور ہے وہ گو سنداً اتنی قوی نہ ہوں جتنی یہ ہیں لیکن اول تو وہ صریح ہیں مؤول نہیں، دوسرے یہ کہ قیاس کے موافق وہی ہیں، واللہ سبحانہ و تعالیٰ أعلم بالصواب۔

۱۸۹۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: «لَمْ يَطْفِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا طَوَافَهُ الْأَوَّلُ»۔

ابوزبیر کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ نے صفا و مرودہ کی ایک مرتبہ سعی فرمائی یعنی بیت اللہ کے طواف قدوم کرنے کے بعد سعی کی تھی۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۵) صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۹) جامع الترمذی - الحج (۹۴۷) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۸۹۵) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۷۲) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۷۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین (۲۹۳/۳) مسند أحمد - باقی مسند الکثرین

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۴۹۵

② عمدة القاری شرح صحیح البخاری - ج ۹ ص ۲۸۰

③ إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۱۸۳

④ اس پر انور شاہ ترمذی ہیں کہ یہ اختلاف روایات نہیں ہے بلکہ اختلاف تخریج ہے، شافعیہ کے مشائخ کی تخریج یہ ہے اور مشائخ حنفیہ کی تخریج وہ ہے ۱۲۔



**شرح الحديث** یہ باب کی پہلی حدیث ہے جس میں طواف کا ذکر نہیں ہے بلکہ سعی و بین الصفا والمروة مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے صرف ایک سعی فرمائی، ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ مراد یہ ہے آپ ﷺ نے حج کیلئے صرف ایک سعی کی اور یہ صحیح ہے اس لئے کہ حج میں طواف تو کئی ہوتے ہیں (طواف قدوم، طواف زیارت، طواف وداع) لیکن سعی صرف ایک ہی مرتبہ ہوتی ہے لیکن اگر کوئی شخص حج کے ساتھ عمرہ بھی کرے کما فی اللہ ان والجمع تو ظاہر ہے کہ اس کیلئے طواف اور سعی الگ مستقل کرنی ہوگی، دوسرے دلائل کی بنا پر۔

۸۸۹۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ لَمْ يَطُوفُوا حَقَّ مَوَاطِنِ الْجُمُعَةِ.

**ترجمہ** حضرت عروہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ اصحاب رسول جو رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے انہوں نے حجرہ عقبہ کی رمی کرنے تک طواف زیارت نہ کیا۔

**شرح الحديث** سنن ابی داود - الناسک (۱۸۹۶) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۵/۶) یہ دوسری حدیث ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی نے بیت اللہ کا طواف حجرہ عقبہ کی رمی سے پہلے نہیں کیا۔ اس روایت پر اشکال ظاہر ہے کیونکہ دوسری روایات سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان سب حضرات نے ۴۴ ذی الحجہ کو مکہ پہنچتے ہی طواف کیا تھا، پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ رمی حجرہ سے قبل کسی نے طواف نہیں کیا؟ لہذا اس کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ اس سے راوی کا مقصود مطلق طواف کی نفی نہیں ہے بلکہ طواف افاضہ کی نفی مراد ہے کہ یوم النحر میں جو افعال اربعہ کئے جاتے ہیں (رمی، ذبح، حلق، طواف) ان میں سے یہ طواف زیارت رمی کے بعد کیا گیا، رمی سے قبل کسی نے نہیں کیا اور یا یہ کہا جائے کہ اس سے وہ صحابہ مراد ہیں جو سائق الہدی تھے اور مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں نے طواف الاحلال رمی کے بعد کیا (اور اس سے پہلے اگرچہ انہوں نے طواف کیا تھا لیکن وہ لاجل الاحلال نہیں تھا کیونکہ سوق ہدی تحمل سے مانع ہے) یا یہ کہا جائے کہ اس کا تعلق ان صحابہ سے ہے جو غیر سائق الہدی تھے اور مطلب یہ ہے کہ انہوں نے حج کیلئے طواف رمی سے قبل نہیں کیا (اور اس سے قبل اگرچہ طواف کیا تھا لیکن وہ للحج نہیں تھا بلکہ للعمرة<sup>۱</sup> تھا) (بذل<sup>۲</sup>)۔

۱۸۹۷ - حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سَلَيْمَانَ الْمُزَوْنِ، أَخْبَدَنِي الشَّافِعِيُّ، عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا: «طَوِّفِي بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ يَكْفِيكَ لِحْجَتُكَ وَعُمْرَتُكَ». قَالَ الشَّافِعِيُّ: كَانَ

① کیونکہ یہ لوگ تسبیح الحج الی العمرة کے مامور تھے ان لوگوں نے عمرہ کا طواف سعی تو شروع ہی میں کر لیا تھا، پھر بعد میں جو طواف زیارت کیا وہ رمی حجرہ کے بعد ہی کیا، واللہ اعلم ۱۲۔

② بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۹ ص ۱۵۹

سُفْيَانٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عَائِشَةَ، وَرَمَتْهَا، قَالَ: عَنْ عَطَاءٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا:

عطاء حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ تمہارے بیت اللہ کا طواف اور ضفا و مروہ کے درمیان سعی تمہارے حج اور عمرہ دونوں کیلئے کافی ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سفیانؒ کبھی عطاء کے واسطے سے حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں اور کبھی عطاء سے (بغیر حضرت عائشہؓ کے واسطے کے) مرسلان نبی کریم ﷺ کا حضرت عائشہؓ سے فرمانا نقل کرتے ہیں۔

شرح الحدیث طواف بالبيت و بين الصفا و المروة تكفيك الحج و عمرتك: اس حدیث۔۔۔ بھی جمہور استدلال کرتے ہیں کہ قارن کیلئے ایک طواف اور ایک سعی ہے۔ ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال تو اس پر مبنی ہے کہ حضرت عائشہؓ قارنہ تھیں اور ہمارے نزدیک ایسا نہیں ہے، بلکہ ہماری تحقیق یہ ہے کہ وہ مفردہ تھیں (کما سبق مفصلاً فی إحرام عائشة) لہذا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ تم نے صرف حج ہی کیا ہے، عمرہ نہیں کیا، مگر شروع میں ارادہ تو دونوں ہی کا تھا اس لئے یہ ایک طواف اور سعی من حیث الاجر والذیۃ دونوں کیلئے کافی ہیں اور ❶ یا یہ کہا جائے کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد حضرت عائشہؓ سے اس گمان پر تھا کہ وہ شروع میں طواف عمرہ کر چکی ہیں اور ان کے حیض وغیرہ کا قصہ آپ ﷺ کے ذہن میں نہیں رہا تھا، بدل علیہ قولہ ❷ صلی اللہ علیہ وسلم: اوما طقت لیالی قد عننا؟ کما فی بعض الروایات، واللہ تعالیٰ اعلم (بذل) ❸ قال المنذری: وأخرجه مسلم فی صحیحہ (عن ج ۵ ص ۲۵۱)۔

#### ۵۴۔ باب المنزوم

#### باب ملتمزم کے متعلق حکم

یہ باب صحاح ستہ میں سے صرف دو کتابوں میں ہے یہاں سنن ابوداؤد میں اور سنن ابن ماجہ میں اور ملتمزم سے متعلق حدیث بھی صحاح کی صرف ان دو کتابوں میں ہے، ویسے بیہقی وغیرہ میں بھی ہے۔ بیہقی میں ابن عباسؓ سے مروی ہے: نما بین الزکین والنباب ❶ کو ملتمزم کہا جاتا ہے، جو شخص بھی اس جگہ کو چٹ کر دعا ❷ مانگتا ہے وہ قبول ہوتی ہے اور علامہ زر قانیؒ نے بحوالہ ابن

❶ اس جواب پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر ایسا تھا تو پھر اس ارشاد گرامی کا فائدہ کیا ہے، نکال۔

❷ وقد تقدم الاستدلال بهذا الحديث في باب الإفراد في عمرة التكبير، ۱۲۔

❸ بذل المجتهد في حل أبي داود - ج ۹ ص ۱۶۲۔

❹ یعنی بیت اللہ کی دیوار کا وہ حصہ جو بیت اللہ کے دروازہ اور حجر اسود کے درمیان ہے۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب الحج - باب الوقوف فی المنزوم ۹۷۶۶ ج ۵ ص ۲۶۸، تہذیب السنن - ج ۱ ص ۶۸۰)

❺ چٹنے کی صورت حدیث الباب میں یہ مذکور ہے کہ اس جگہ لپٹ کر خدا اور سینے اور دونوں ہاتھوں کی کلائیوں کو پھیلا کر اس حصہ سے ملاوے اور زور و کد عاکیں مانگے۔

عبدالبرہ اس کو ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے (کما فی الاوجز ج ۳ ص ۷۳۵)۔ مناسک حج کی کتابوں میں امام نوویؒ اور ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ طواف وداع سے فارغ ہونے کے بعد حاجی کیلئے مستحب ہے کہ عتبات البیت (بیت اللہ کے دروازہ کی چوکھٹ) کو چومے اور ملتزم سے چمٹ کر دعا مانگے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس سرہ کی السلسلات میں بھی استجابة الدعاء عند الملتزم کی حدیث مرفوعاً روایت ابن عباسؓ موجود ہے جس میں یہ ہے کہ ہر راوی نے اپنے شاگرد سے بوقت روایت یہ کہا کہ میں نے وہاں دعا مانگی ہے جو قبول ہوئی۔ تذکرۃ الخلیل میں لکھا ہے: حضرت سہارنپوریؒ فرماتے تھے کہ ملتزم پر میں نے اللہ تعالیٰ سے تین دعائیں مانگی تھیں جن میں سے دو ۱ کا قبول ہونا تو دیکھ لیا اور تیسری کی اللہ تعالیٰ کی رات سے توقع ہے۔

۱۸۹۸- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْنَادٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَفْوَانَ، قَالَ: لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ قُلْتُ: لَأَلْبَسَنَّ ثِيَابِي وَكَانَتْ دَاهِيِي عَلَى الطَّرِيقِ، فَلَا تُنْظَرَنَ كَيْفَ يُصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي لَأَنْظُرُكَ فَزَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «قَدْ خَرَجَ مِنَ الْكَعْبَةِ هُوَ وَأَصْحَابُهُ وَقَدْ اسْتَلَمُوا الْبَيْتَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الْحَطِيمِ وَقَدْ وَخَعُوا اخْدُوهُمْ عَلَى الْبَيْتِ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَطُهُمْ».

مجاہد، عبدالرحمن بن صفوان سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح فرمایا تو میں نے کہا کہ میں اپنے کپڑے پہنوں گا اور میرا گھر راستے میں ہی تھا تو میں دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کیا کرتے ہیں پس میں چلا تو میں نے دیکھا کہ نبی کریم ﷺ خود اور آپ کے اصحاب کرام کعبہ سے نکلے اور بیت اللہ کے دروازے سے حطیم تک کے حصہ سے چمٹ گئے اور اپنے رخسار بیت اللہ سے لگا دیئے اور رسول اللہ ﷺ ان کے درمیان میں تھے۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۸۹۸) مسند احمد - مسند النکین (۴۳۰/۳) مسند احمد - مسند النکین (۴۳۱/۳)

شرح الحدیث عبدالرحمن بن صفوان کہتے ہیں جس وقت رسول اللہ ﷺ نے مکہ مکرمہ فتح کیا تو میں نے اپنے دل میں سوچا کہ میں اب خوشی میں کپڑے پہن کر جا کر دیکھوں گا کہ اب حضور ﷺ کیا کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں اور ہمارا گھر اب سڑک تھا؟ وَقَدْ اسْتَلَمُوا الْبَيْتَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الْحَطِيمِ: تو میں نے دیکھا آپ ﷺ کو اور آپ کے اصحاب کو کہ کعبہ کے اندر سے باہر آنے کے بعد بیت اللہ کے اس حصہ سے چمٹ رہے تھے جو باب کعبہ اور حطیم کے درمیان ہے۔ اس روایت پر یہ اشکال ہے کہ ملتزم تو اس حصے کا نام ہے جو من الباب الی الحجر ہے نہ کہ من الباب الی الحطیم؟ اس کا جواب بعض علماء نے یہ دیا کہ ممکن ہے ہجوم کی وجہ سے اصل ملتزم پر جگہ نہ ہونے کی وجہ سے بعض نے اس حصہ کا التزام کیا ہو اور یہ ضروری نہیں کہ حضور ﷺ بھی انہی لوگوں میں شامل ہوں (بلکہ آپ ﷺ اصل ملتزم پر ہوں) اور حضرت ۲ سہارنپوریؒ نے اس کی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ ممکن

۱ اول یہ کہ اس زمانہ میں حجاز میں شریف حسین کی بغاوت کی وجہ سے جو شدید بد امنی تھی اسکا امن سے بدل جانا، دوسری تصنیف بذل الجہود کی تکمیل مدینہ منورہ کے قیام میں، تیسری موت مدینہ کا حصول، اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے یہ تیسری دعا بھی قبول فرمائی، ۱۲۔

۲ لیکن بعض دوسرے شراح نے یہ لکھا ہے کہ ملتزم تو مابین الباب والکن الاسود ہی کو کہتے ہیں، یہ متعین ہے، لیکن حطیم کے مصداق میں اختلاف ہے۔

ہے اصل روایت میں تو میں الباب الی الحجر ہو لیکن کسی راوی کو اشتباہ ہو گیا کہ اس نے حجر (فتح الحاء) کو حجر (بکسر الحاء) سمجھا اور حجر (بالکسر) حطیم کو کہتے ہیں، پھر اس نے یہ کیا کہ روایت بالمعنی ذکر کی اور کہہ دیا: من الباب الی الحطیم (کہاں سے کہاں بات پہنچ گئی) واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔

۱۸۹۹. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا الْمُتَنَّقِي بْنُ الْقَبَّاحِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: طُفْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ فَلَقْنَا جُنَّتًا وَبَرَّ الْكَفْبَةَ قُلْتُ: أَلَا تَعْبُدُونَ؟ قَالَ: «نَعْبُدُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ». ثُمَّ مَضَى حَتَّى اسْتَلَمَ الْحَجَرَ وَأَقَامَ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْبَابِ، فَوَضَعَ صَدْرَهُ وَوَجْهَهُ وَزَوْرَاعِيَهُ وَكَلْبِيَهُ هَكَذَا وَبَسَطَ يَدَيْهِ سَطًا، ثُمَّ قَالَ: «هَكَذَا أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ».

عمر بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے حضرت عبد اللہ (بن عمر) کے ساتھ طواف کیا، جب ہم کعبہ اللہ کے پیچھے آئے تو میں نے کہا: کیا آپ اللہ سے پناہ نہیں مانگتے؟ تو وہ کہنے لگے ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں آگ سے، پھر چلے یہاں تک کہ حجر اسود کو بوسہ دیا۔ حجر اسود اور بیت اللہ کے دروازے کے درمیان عبد اللہ بن عمرؓ نے کھڑے ہو کر اپنا سینہ اور چہرہ اور دونوں کلائیوں اور ہتھیلیاں اس طرح رکھ دیں اور ان کو پھیلا دیا، پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔

سنن ابی داود - الناسک (۱۸۹۹) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۶۲)

۱۸۹۹. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا الشَّائِبُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْمُخْزُومِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّائِبِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَيَقِيْمُهُ عِنْدَ الشُّقَّةِ الثَّالِثَةِ يَمَّا يَلِي الرُّكْنَ الَّذِي يَلِي الْحَجَرَ يَمَّا يَلِي الْبَابَ، فَيَقُولُ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: أُنَبِّئْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي هَاهُنَا؟ فَيَقُولُ: «نَعَمْ». فَيَقُومُ فَيُصَلِّي.

محمد بن عبد اللہ بن السائب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ حضرت ابن عباسؓ کو (جب وہ نابینا ہو گئے تھے) لیکر چلا کرتے تھے اور ان کو تیسرے کونے کے قریب جو حجر اسود اور بیت اللہ کے دروازہ سے ملا ہوا ہے یعنی ملزوم، اس جگہ پر کھڑا کر دیتے، پھر ابن عباسؓ ان سے کہتے کہ کیا تمہیں خبر دی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے؟ تو یہ سائب کہتے: جی ہاں، پھر ابن عباسؓ کھڑے ہو کر نماز پڑھ لیتے۔

سنن ابی داود - الناسک (۱۹۰۰) مسند احمد - مسند المکین (۴۱۰/۳)

۱۔ ایک قول یہ ہے کہ کعبہ کی شمالی جانب میں جو دیوار ہے جس نے بیت اللہ کے اس حصہ کو گھیر رکھا ہے جو تعمیر سے چھوڑا ہوا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حطیم اور حجر اسود کا نام ہے جس کو اس دیوار سے گھیرا گیا ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ حطیم مابین الرکن الاسود والباب کا نام ہے (جس کو ملزوم کہتے ہیں لہذا اس آخری قول پر ابوداؤد کی اس روایت پر کوئی اشکال نہ ہو گا) ۱۲۔

كَانَ يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قِيَمَةِ عِنْدَ الشُّقَّةِ الْقَائِلَةِ: الشُّقَّةُ الْقَائِلَةُ (تیسرا ٹکڑا)۔

شرح الحديث

حضرت سہارنپوریؒ بذیل الجہود میں فرماتے ہیں: ملتزم جدار بیت کا تیسرا ٹکڑا اس لحاظ سے ہے کہ بیت اللہ کی جس دیوار میں دروازہ ہے اسکے تین حصے اس طرح ہو گئے کہ ایک ٹکڑا تو اس دیوار کا وہ ہے جو رکن عراقی سے لیکر بیت اللہ کے دروازہ کی بازو تک ہے اور دوسرا ٹکڑا وہ جس میں خود دروازہ ہے اور تیسرا ٹکڑا وہ ہے جو دروازہ کی دوسری بازو سے لیکر رکن حجر اسود تک ہے اور اسی کو ملتزم کہتے ہیں<sup>①</sup>۔

بِقَائِلِي الرُّكْنِ الدَّوِيِّ يَلِي الْحَجَرَ بِقَائِلِي الثَّابِتِ: (ترجمہ) جدار بیت اللہ کا وہ حصہ جو متصل ہے اس کونہ سے جس کے متصل حجر اسود ہے (یعنی ایک جانب سے اور دوسری جانب اس کی) متصل ہے باب کعبہ سے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ آخر میں ثابت فرمایا ہو گئے تھے اسلئے عبد اللہ بن السائب ان کا ہاتھ پکڑ کر انکو اس جگہ لا کر کھڑا کر دیا کرتے تھے ابن عباسؓ نے ان سے پوچھا تمہیں خبر بھی ہے کہ حضور ﷺ اس جگہ نماز پڑھا کرتے؟ چنانچہ پھر ابن عباسؓ بھی وہاں نماز پڑھتے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا جس طرح ملتزم کا التزام کیا جاتا ہے اسی طرح اسکے قریب کھڑے ہو کر نماز بھی پڑھنا چاہیئے۔

## ۵۵۔ بَابُ أَمْرِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

### باب صفا و مَرْوہ (کی سعی) کا حکم

مفاہرہ کے درمیان سعی یہ یاد گار ہے حضرت ہاجرہ کی جو پانی کی تلاش میں اس جگہ دوڑی تھیں واقعہ مشہور<sup>②</sup> ہے سعی میں تین بخشیں ہیں:

① حکمہ<sup>③</sup> صفا سے مردہ اور پھر مردہ سے صفا یہ دونوں مل کر ایک شوط ہے یا دو شوط؟ ② بین الصفا والمردہ سعی یعنی دوڑنا ضروری ہے یا مشی بھی جائز ہے؟

بحث اول: سعی بین الصفا والمردہ کے حکم میں اختلاف ہے اس میں چار قول ہیں:

- ① امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے قول مشہور میں سعی رکن ہے لایتمہ الحج الا بہ، أصح الروايتين عن أحمد بھی یہی ہے۔
- ② اور حنفیہ کے یہاں واجبات میں سے ہے جس کے ترک سے دم واجب ہوتا ہے یہی امام مالکؒ بھی ایک روایت ہے۔

① بذیل الجہود فی حل أبي داود - ج ۹ ص ۱۶۷

② کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت ہاجرہ اور ان کے شیر خوار بیٹے اسماعیل کو وادی غیریٰ زرع (جنگل بیابان) میں جہاں اب مسجد حرام ہے چھوڑ کر چلے گئے تو جو پانی مشکیزے میں ان کے پاس تھا جب وہ ختم ہو گیا تو اب وہ پانی کی تلاش میں نکلیں، برہر میں مصاہرہ کی تھی اس پر چڑھیں مگر پانی نہ ملا پھر جلدی سے بچے کے فراق میں نیچے اتر کر بھاگی بھاگی بچے کو دیکھنے کے واسطے آئیں، پھر دوبارہ مردہ پہاڑی پر اسی پانی کی تلاش میں چڑھیں، اسی طرح سات بار صفا و مردہ پر چڑھیں اور اتاریں بار جب بچے کے پاس آئیں تو دیکھتی ہیں کہ بچہ جس جگہ پاؤں کی لڑیاں رکھ رہا تھا وہاں سے اللہ کی رحمت سے پانی کا چشمہ ابل رہا ہے جس کو زمزم کہتے ہیں، اسی صل اللہ تعالیٰ کو ان کی یہ اداسند آئی اور ہمیشہ کے لئے حج میں سعی کی سنت جاری ہو گئی، ۱۲۔

④ سفیان ثوری کے نزدیک نیا ترک کی صورت میں تو دم سے طہانی ہو سکتی ہے، عمد ترک میں نہیں، یہی عطاء کا قول ہے۔

⑤ ابن عباس کے نزدیک سنت ہے وہو ہواۃ عن احمد (لامع وفتح الباری)۔ دلیل وجوب مسند احمد کی روایت ہے حبیب بنت ابی تجرۃ ہر فوہاروایت کرتی ہیں میں نے آپ ﷺ سے سنا جب کہ آپ ﷺ سے فرما ہے تھے: کُتِبَ عَلَیْکُمُ السَّعْيُ فَاسْعَوْا<sup>①</sup>، نیز حدیث مسلم مَا أَمَرَ اللَّهُ حَجَّ امْرِئٍ وَلَا غُمُزَیَّةَ لَمْ يَطْفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ<sup>②</sup> (عون)۔

**بحث ثانی:** صفا سے مروہ ایک شوط شمار ہوتا ہے اور پھر مروہ سے واپسی صفا پر یہ دوسرا شوط ہے وہکذا عند الجمهور خلافا لبعض الشافعية والطحاوی من الحنفية ان کے نزدیک صفا سے مروہ اور پھر مروہ سے صفا دونوں ملکر ایک شوط ہے۔  
**بحث ثالث:** بطن<sup>③</sup> وادی میں سعی دوڑنا اولیٰ و مستحب ہے، اگر کوئی شخص بجائے سعی کے مشی اختیار کرے تو بالاقبال جائز ہے صرف خلاف اولیٰ ہے۔

① حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السَّيِّئِ أَرَأَيْتِ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: {إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ} قُلْتُ أَرَأَيْتِ عَلَى أَحَدٍ شَيْئًا أَنْ لَا يَطُوتَ بِهِمَا، قَالَتْ عَائِشَةُ: كَلَّا لَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ: كَانَتْ فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوتَ بِهِمَا إِنَّمَا أُتِرْتُ هَذِهِ الْآيَةَ فِي الْأَنْصَارِ كَانُوا يُهْلُونَ لِمَنَاةَ وَكَانَتْ مَنَاةَ حَذُو قُدَيْدٍ، وَكَانُوا يَحْكُرُونَ أَنْ يَطُوتُوا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: {إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ}۔

**ترجمہ:** ہشام اپنے والد (عروہ) سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں: میں نے حضرت عائشہؓ جو نبی کریم ﷺ کی زوجہ ہیں سے سوال کیا جبکہ میں کم عمر تھا کہ آیت اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰہ سے میں یہ سمجھتا ہوں کہ حج میں سعی بین الصفا والمروہ ضروری نہیں (یعنی اسکو ترک بھی کر سکتے ہیں) حضرت عائشہؓ نے جواب دیا ایسی بات ہرگز نہیں ہے جیسا تم کہہ رہے ہو (اگر ایسا ہوتا جیسا تم کہہ رہے ہو) تو یہ ہوتا تھا لَجَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوتَ بِهِمَا (پھر اس آیت کے نزول کی حضرت عائشہؓ نے وجہ بتائی) یہ آیت دراصل ان انصار کے حق میں نازل ہوئی جو (زمانہ جاہلیت میں) منات نامی بت کاج کرتے تھے اور منات قدید کے سامنے (اور اسکی محاذات میں اساف ناکہ بت تھے) تو ان کو صفا و مروہ کے درمیان سعی

① مسند احمد - مسند القبائل - حدیث حبیبہ بنت ابی تجرۃ ۲۷۳۶۷ (ج ۴ ص ۳۶۲)

② صحیح مسلم - کتاب الحج باب بیان ان السعی بین الصفا والمروہ اکبر لا یصح الحج الا بہ ۱۲۷۷

③ یعنی دونوں پہاڑوں کے درمیان کا وہ حصہ جو صحرانہ ہے جس میں اتار اور چڑھائی نہیں اور جہاں سے چڑھائی شروع ہو وہاں سعی مستحب نہیں ہے بلکہ مشی اگرچہ آجکل تقریباً اسی حصہ صحرانہ کو دیا گیا اسی لئے بطن وادی میں دو نشان لگا دیئے گئے ہیں جن کو مسلمین اخصرین کہتے ہیں۔

④ بے شک صفا و مروہ نشانوں میں سے ہیں اللہ کی (سورۃ البقرۃ ۱۵۸)

کرنے میں گناہ معلوم ہوتا تھا جب اسلام آیا (یعنی وہ مسلمان ہو گئے) تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا، اسوقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِمَّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ**۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۶۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۸) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۲۵) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۵۸۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۷۷) جامع الترمذی - تفسیر القرآن (۲۹۶۵) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۶۷) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۹۶۸) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۰۱) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۹۸۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۴۴/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۱۶۳/۶) مسند أحمد - باقی مسند الأنصار (۲۲۷/۶) موطأ مالک - الحج (۸۳۸)

**عروہ وعائشہ کے درمیان سوال وجواب:** یہ حدیث یعنی عروہ کا حضرت عائشہ سے اس آیت کے بارے میں سوال وجواب مختلف طرق سے تمام صحاح ستہ میں ہے، صحیح مسلم کے بعض طرق میں کچھ گڑبڑ بھی ہے۔ عروہ حضرت عائشہ کے بھانجے اور بڑے محبوب و بے تکلف شاگرد ہیں، عائشہ سے کثیر الروایت ہیں۔ انہوں نے ایک مرتبہ عائشہ سے یہ سوال کیا کہ آیت کریمہ: **إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِمَّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ** الخ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حج میں سنی بین الصفا والمروہ ضروری نہیں ہے، اسکو ترک بھی کر سکتے ہیں، کیونکہ فرما رہے ہیں: **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَتْلُوَ فِيهَا** کہ جو شخص حج میں ان دونوں کے درمیان سنی کرے تو اس پر کوئی گناہ اور حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ تم غلط سمجھے، اگر ایسا ہوتا جو تم کہہ رہے ہو تو پھر اس طرح ہونا چاہیے تھا: **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَتْلُوَ فِيهَا**، چونکہ یہاں طالب علمانہ یہ سوال ہوتا تھا کہ جب سنی ضروری تو پھر آیت میں یہ طرز کیوں اختیار کیا گیا کہ سنی کرنے میں صرف حجر کی نفی کی گئی ہے؟ اسلئے آگے چل کر حضرت عائشہ نے اس کی وضاحت فرمائی: **إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْأَنْصَارِ كَانُوا يَهْلُونَ لِمَنَاقَةِ الْحَجِّ** کہ دراصل بات یہ ہے زمانہ جاہلیت اور کفر میں انصار کے دو گروہ اور فریق تھے ایک گروہ منات نامی بت کا حج کیا کرتا تھا اور دوسرا گروہ اساف و نائلہ کا۔ منات کا محل وقوع (جیسا کہ صحیح بخاری کی روایت میں ہے) مثل تھا علی شط البحر یعنی سمندر کے ساحل پر قدید کے سامنے اور اس کی محاذات میں اور اساف و نائلہ رکھے ہوئے تھے صفا اور مروہ پر، اساف و نائلہ والے منات کے قریب نہیں جاتے تھے اور منات والے اساف و نائلہ کے قریب نہیں آتے تھے۔ پھر جب یہ دونوں گروہ اسلام میں داخل ہو گئے تو دونوں ہی کو صفا مروہ کی سنی کرنے میں اشکال ہوا کہ یہ چیز تورسم جاہلیت سے ہے، اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ نازل فرما کر اس حرج کی نفی فرمائی جو ان کے ذہن میں تھا، الحاصل قرآن کریم کا یہ طرز بیان و تعبیر مخاطبین کے مافی الذہن کے لحاظ سے ہے۔<sup>①</sup>

① کیونکہ قائل سنی سے اہم کی نفی مستتر نہیں ہے بلکہ سنی سے نفی اہم کو، ۱۲۔

② اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں اساف و نائلہ کے بارے میں یہ ہے کہ یہ دونوں علی خطا لمرتے، قاضی عیاض نے اس کو وہم قرار دیا ہے (بذل)۔

③ بذل المجهود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۱۷۰

**تنبیہ:** یہ سارا مضمون یہاں ابوداؤد کی اس روایت میں نہیں ہے ہم نے اس سلسلے کی جملہ روایات کو سامنے رکھ کر لکھا ہے اور اس کو اسی طرح سمجھنا چاہیے ورنہ بعض روایات اس میں مبہم اور بعض مختصر اور بعض میں وہم واقع ہوا ہے واللہ العلیق۔

١٩٠٢ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اعْتَمَرَ فُطَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى خَلْفَ الْقَامِ كَعَتَيْنِ وَمَعَهُ مِنْ بَشِيرَةٍ مِنَ النَّاسِ. فَقِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ: أَدْخُلْ. رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُعْبَةَ قَالَ: لَا.

عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ ادا فرمایا تو بیت اللہ کا طواف کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت پڑھیں، اس وقت آپ کے ساتھ اتنے لوگ تھے جنہوں نے آپ ﷺ کو اپنی اوتھ میں لے لیا تھا۔ عبد اللہ بن ابی اوفیٰ نے کسی نے پوچھا: کیا آپ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: نہیں۔

۱۹۰۲۔ حَدَّثَنَا عُمَيْرُ بْنُ الْمُثَنِّرِ، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ، أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَهْدِي الْحَدِيثَ زَادَنِي الصَّفَاوَالْمَرْوَةُ فَسَمِعْتُ يَنْتَهَمَا سَبْعًا ثُمَّ خَلَقَ رَأْسَهُ.

اسماعیل بن ابی خالد فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے یہ حدیث (گزشتہ روایت) سنی اور یہ اضافہ اس میں ہے کہ آپ ﷺ نے صغائر وہ کے درمیان سات چکر لگا کر پھر اپنا سر منڈوایا۔

**مخطوطات:** صحيح البخاري - الحج (١٥٢٣) صحيح البخاري - الحج (١٦٩٩) صحيح البخاري - الفارسي (٣٩٥٢) صحيح البخاري - الفارسي (٤٠٠٨) صحيح مسلم - الحج (١٣٣٢) سنن أبي داود - التناك (١٩٠٢) سنن ابن ماجه - التناك (٢٩٩٠) مستند أحمد - أول مستند الكوفيين (٣٥٥/٤) مستند أحمد - أول مستند الكوفيين (٣٨١/٤) سنن الدارمي - التناك (١٩٢٢)

**شرح الحدیث**      **أَدْخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُتُبَةَ قَالَ: لَا:** یہ سوال وجواب عمرۃ القضاء سے متعلق ہے کہ اس موقع پر آپ ﷺ بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے یا نہیں؟

حجۃ الوداع کے سفر میں حضور ﷺ بیت اللہ شریف میں داخل ہوئے یا نہیں؟ جانتا چاہیے حضور اقدس ﷺ کی ہجرت کے بعد مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ تشریف آوری تین مرتبہ ہوئی ہے۔ اولاً عمرۃ القضاء کے لیے۔ میں اس وقت تک چونکہ مکہ فتح نہیں ہوا تھا اور بیت اللہ کے اندر مشرکین نے اصنام رکھ رکھے تھے اسلئے اس موقع پر آپ ﷺ اس میں داخل نہیں ہوئے جیسا کہ اس روایت میں مذکور ہے۔ دوسرا سفر آپ ﷺ کا ۸ھ میں فتح مکہ کیلئے ہوا اس وقت آپ ﷺ بیت اللہ میں بالاتفاق داخل ہوئے پہلے آپ ﷺ نے اس میں سے ان تمام بتوں اور مورتیوں کو نکلوا کر پھینکا اس کے بعد آپ ﷺ بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے، تیسری حاضری آپ ﷺ کی حجۃ الوداع ۱۰ھ میں ہوئی، اس سفر میں آپ ﷺ داخل ہوئے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، بعض اس کے قائل ہیں اور بعض منکر۔ کتاب الحج کے اواخر میں ایک باب آ رہا ہے: بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ، وہاں اس سلسلے کی کئی روایات ہیں، ان کو دیکھا جائے، وہاں ایک حدیث حضرت عائشہؓ کی یہ آ رہی ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا وَهُوَ مَسْرُورٌ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى وَهُوَ كَلِيبٌ ①۔ اس روایت کے بارے میں شرح حدیث کا یہ اختلاف ہو رہا ہے کہ یہ حدیث آپ ﷺ کے سفر سے متعلق ہے، جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث فتح مکہ والے سفر سے متعلق ہے ان حضرات کی رائے تو یہ ہے کہ آپ ﷺ حجۃ الوداع میں بیت اللہ میں داخل نہیں ہوئے اس لئے کہ اس حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث ایسی نہیں ہے جس سے آپ ﷺ کا حجۃ الوداع والے سال بیت اللہ میں دخول ثابت ہو تا ہو، سو جب یہ حدیث ان کے نزدیک حجۃ الوداع سے متعلق نہیں ہے تو پھر یہی ماننا پڑے گا کہ اس موقع پر آپ ﷺ داخل نہیں ہوئے۔

اور جو شرح یہ کہتے ہیں: اس حدیث کا تعلق حجۃ الوداع ہی سے ہے وہ اس کے قائل ہیں کہ اس سفر میں آپ ﷺ بیت اللہ شریف میں داخل ہوئے اور ظاہر بھی یہی ہے کہ یہ حدیث حجۃ الوداع ہی سے متعلق ہے جس کی وجہ ہم اسی جگہ لکھیں گے۔

۹۰۴۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ الشَّائِبِ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ جَهْمَانَ، أَنَّ رَجُلًا، قَالَ: لَعَبَدُ اللَّهِ بْنِ لَحْمَرٍ، بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنِّي أَرَأَيْتَ تَمَشِي وَالنَّاسُ يَسْعَوْنَ قَالَ: «إِنْ أَمَشَ فَقَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي وَإِنْ أَسْعَى فَقَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْعَى وَأَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ»۔

کثیر بن جہمان روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے صفا مروہ کے درمیان سوال کیا کہ اے ابو عبد الرحمن! کیا بات ہے کہ آپ صفا مروہ کے درمیان معمول کے مطابق چلتے ہیں جبکہ دوسرے لوگ یہاں پر دوڑ لگاتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا: اگر میں چلوں تو (تب بھی درست ہے) کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو چلتے دیکھا ہے اور اگر میں دوڑ لگاؤں تو (تب بھی درست ہے) کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دوڑ لگاتے ہوئے دیکھا ہے اور میرا حال یہ ہے کہ میں بوڑھا شخص ہوں (اس لئے میں چلتا ہوں جو خلاف سنت نہیں)۔

جامع الترمذی - الحج (۸۶۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۷۶) سنن أبی داود - الناسك (۱۹۰۴) سنن

ابن ماجه - الناسك (۲۹۸۸)

شرح الحديث: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنِّي أَرَأَيْتَ تَمَشِي وَالنَّاسُ يَسْعَوْنَ الخ: یہ پہلے گزر چکا کہ بین الصفا والمروہ سعی یعنی دوڑنا مستحب ہے اور مشی بھی جائز ہے اس میں کچھ حرج نہیں۔

ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے سوال کیا کہ آپ بین الصفا والمروہ مشی کرتے ہیں اور دوسرے لوگ سعی کرتے ہیں، یہ کیا بات؟ انہوں نے جواب دیا کہ اگر میں مشی کروں تب درست اور اگر سعی کروں تب درست اس لئے کہ میں نے آپ ﷺ کو سعی کرتے ہوئے بھی دیکھا ہے اور مشی کرتے ہوئے بھی۔ شرح نے اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ ابن عمرؓ کی مراد یہ ہے حضور ﷺ میں سعی کرتے تھے اور مشی میں مشی ② اور اس کے بعد جو انہوں نے فرمایا: وَأَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ اس کے بارے میں یہ لکھا

① سنن أبی داود - کتاب الناسك - باب فی دخول الکعبة ۲۰۲۹

② لیکن ہندے کو اس مطلب میں یہ اشکال ہے کہ اس صورت میں یہ پہلا جواب جواب کیسے ہوا اس سے سائل کا اشکال کہاں حل ہوا اس لئے کہ سائل کا بھی

ہے کہ یہ جواب ثانی ہے وہ یہ کہ مجھے عذر ہے اسلئے سنی نہیں کرتا قال الترمذی: وأخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ: قال الترمذی: حدیث حسن صحیح. ولفظ الترمذی: رأیت ابن عمر یمشی فی المسعی، فقلت: أتمشی فی المسعی الخ (عون- ج ۵ ص ۲۵۸-۲۵۹)

## ۵۶۔ باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم

۵۷۔ باب نبی کریم ﷺ کے حج کا تفصیل بیان

اس باب میں مصنف نے صرف ایک ہی حدیث ذکر فرمائی ہے جسکے راوی جابر بن عبد اللہ ہیں چونکہ یہ حدیث بہت طویل ہے اس میں حضور ﷺ کے حج کا قصہ من اولہ الی آخرہ پوری تفصیل سے مذکور ہے اسلئے یہ حدیث جابر <sup>۱</sup> الطویل کے نام سے مشہور ہے اور زبان زد ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّمَشْقِيُّ، وَزَيْدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ، وَبَعْضُ الْكَلْبَةِ وَالشَّيْبِيُّ قَالُوا: حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَلَمَّا انْتَهَيْتَا إِلَيْهِ، سَأَلَ عَنِ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْنَا، فَقُلْتُ: أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ، فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي فَذَرَعَ زُرِّي الْأَعْلَى، ثُمَّ نَزَعَ زُرِّي الْأَسْفَلِ، ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ عَلَامٌ شَابٌ، فَقَالَ: مَرَحَبًا بِكَ، وَأَهْلًا يَا ابْنَ أَخِي سَلْ عَمَّا شِئْتَ نَسْأَلُكَ وَهُوَ أَعْنَى وَجَاءَ وَفَتْكَ الصَّلَاةَ، فَقَامَ فِي نِسَاجَةٍ مُلْتَحِقًا بِهَا يُعْنَى ثَوْبًا مُلْتَقًا كُلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِهِ رَجَعَ طَرَفَاهَا إِلَيْهِ مِنْ صِغَرِهَا، فَصَلَّى بِنَا وَرَدَّ أَدَاةَ إِلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمِشْجَبِ، فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي عَنْ حُجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: بَيْنَ وَفَعَقَدَ تِسْعًا، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَخُجْ، ثُمَّ أَرِنِي فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ كُلُّهُمْ يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَعْمَلَ بِمِثْلِ عَمَلِهِ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا دَا الْخَلِيفَةَ، فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُثْمَانَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَصْنَعُ؟ فَقَالَ: «اغْتَسِلِي وَاسْتُذْذِي بِتَوْبٍ وَأَخْرِجِي»، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّسْجِدِ، ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى

ظہر منشا بھی تو یہی تھا کہ آپ کو سنی میں سنی اور مثنیٰ میں مثنیٰ کرنی چاہیے (کما هو مقتضى لفظ الترمذی) حالانکہ آپ ساری مسافت میں مشی کرتے تھے اسی لئے بندے کا خیال ناقص یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے یہاں اپنے اس کلام میں بطریق طرافت تو یہ یہ استعمال فرمایا ہے گویا مولیٰ بات فرمائی کہ حضور ﷺ سے بھی دونوں طرح ثابت ہے سنی بھی اور مثنیٰ بھی (بشکل کیوں کرتے ہو) پھر اس کے بعد انہوں نے جو اصل اور تحقیقی جواب تمہارے دیا کہ انا شیخ کبیر، واللہ تعالیٰ اعلم۔ تو یہ میں یہ ہوتا ہے کہ منظم اپنے کلام کا مطلب ظاہر کچھ کر رہا ہے اور مراد کچھ اور لے رہا ہے، ۱۲۔

۱۔ حدیث جابر الطویل اس کے علاوہ ایک اور ہے جس پر امام نوویؒ نے تہذیب تہذیب جابر الطویل ترجمہ باندھا ہے، مسلم جلد ثانی کے بالکل آخر میں، ۱۲۔

إِذَا اسْتَوَيْتَ بِهِ نَاقَتَهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ، قَالَ: جَابِرٌ نَظَرْتُ إِلَى مَنْ بَدَأَ بِدَيْتِهِ مِنْ رَاكِبٍ وَمَشَى وَعَنْ يَمِينِهِ وَمِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ يَسَارِهِ وَمِثْلَ ذَلِكَ وَمِنْ خَلْفِهِ وَمِثْلَ ذَلِكَ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ، وَهُوَ يَتْلُو تَأْوِيلَهُ فَمَا عَمِلَ بِهِ مِنْ شَيْءٍ، عَمَلْنَا بِهِ فَأَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّوْحِيدِ «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمَلِكُ لَا شَرِيكَ لَكَ» وَأَهْلُ النَّاسِ بِهَذَا الَّذِي يُهْلُونَ بِهِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا مِنْهُ، وَلَوْ رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْبِيَتَهُ، قَالَ جَابِرٌ: لَشَتَا تَنَوِي إِلَّا الْحَجَّ لَشَتَا نَعَرْتُ الْحُمْرَةَ، حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ اسْتَلَمَ الرُّكْنَ قَرَمَلٌ ثَلَاثًا، وَمَشَى أَمْرَهُمَا، ثُمَّ تَقَدَّمَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَقَرَأَ {وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى} ۱ فَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ، قَالَ: فَكَانَ أَبِي يَقُولُ قَالَ: ابْنُ ثَقِيلٍ، وَعُثْمَانُ وَلَا أَعْلَمُهُ ذِكْرُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ سَلِيمَانُ: وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْبَيْتِ فَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ، ثُمَّ خَرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفَا، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا قَرَأَ {إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ} ۲ «تَبَدُّ أَمَّا تَبَدُّ اللَّهِ بِهِ» فَبَدَأَ بِالصَّفَا فَرَفَعَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ فَكَبَّرَ اللَّهُ وَوَحَّدَهُ وَقَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَتَجَدَّ وَعَدُّهُ، وَنَصْرُ عَبْدِهِ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ» ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ، وَقَالَ: وَمِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ نَزَلَ إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى إِذَا انْصَبَّتْ قَدَمَاهُ رَمَلَ فِي بَطْنِ الْوَادِي، حَتَّى إِذَا صَعِدَ مَشَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ، فَصَنَعَ عَلَى الْمَرْوَةِ وَمِثْلَ مَا صَنَعَ عَلَى الصَّفَا، حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ الطَّوَابِ عَلَى الْمَرْوَةِ، قَالَ: «إِنِّي لَوِ اسْتَعْبَلْتُكَ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَعْبَدْتُكَ لَمْ أَشُقِ الْهَدْيَ وَلَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحْلِلْ وَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً» فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَتَقَصَّرُوا إِلَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَقَامَ شِرَاقَهُ بَيْنَ جُحُشِمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعَامِنَا هَذَا أَمْ لِلْأَبَدِ؟ فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ فِي الْأُخْرَى، ثُمَّ قَالَ: «وَعَلَيْتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ» هَكَذَا مَرَّتَيْنِ «لَا بَلَّ لِلْأَبَدِ أَبَدٍ، لَا بَلَّ لِلْأَبَدِ أَبَدٍ» قَالَ: وَتَدِيمَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، مِنَ الْيَمَنِ يَبْدُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ قَاطِمَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ حَلٍّ، وَلَيْسَتْ ثِيَابًا صَبِيغًا وَاسْتَحَلَّتْ فَأَنْكَرَ عَلِيٌّ ذَلِكَ عَلَيْهَا، وَقَالَ: مَنْ أَمَرَكَ بِهَذَا، فَقَالَتْ: أَبِي، فَكَانَ عَلِيٌّ يَقُولُ: بِالْوَرِاقِ دَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَرِّ شَا عَلَى قَاطِمَةٍ فِي الْأَمْرِ الَّذِي صَنَعْتَهُ مُسْتَعْفِيًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الَّذِي ذَكَرْتُ عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ، أَبِي أَنْكَرْتُ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ: إِنَّ أَبِي أَمَرَنِي بِهَذَا، فَقَالَ: «صَدَقَتْ، صَدَقَتْ مَاذَا، قُلْتُ حِينَ فَرَحِمْتَ الْحَجَّ» قَالَ: قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَهْلُ بِنَا أَهْلُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «فَارْنَ

۱ اور بتا ابراهيم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ (سورۃ البقرہ ۱۲۵)

۲ بے شک مناد مردہ نشانوں میں سے ہیں اللہ کی (سورۃ البقرہ ۱۵۸)

معني الهدى فلا تحمل» قال: وكان جماعة الهدى الذي قدم به علي بن أبي طالب من اليمن والذي أتى به النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة مائة فحل الناس كلهم، وقصروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم، ومن كان معه هدي، قال: فلما كان يوم التروية وجهوا إلى منى أهلوا بالحج، فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل على بعلي الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح، ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس وأمر بقبضة له من شعر فطربت بتمرة، فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ثياب فربش، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وألف يئذ المشعر الحرام بالزدلفة، كما كانت فربش فصنع في الجاهلية، فأجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد القبضة قد طربت له بتمرة، فذلل بها حتى إذا غابت الشمس أمر بالقضواء فزحلت له فركب حتى أتى بطن الوادي فخطب الناس فقال: "إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا، ألا إن كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع، ودماء الجاهلية موضوعة، وأول دمه أضغه ربنا، قال عثمان: دم ابن ربيعة" وقال سليمان: دم ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، وقال: بعض هؤلاء كان فسطر مضاعفي بني سعد فقتلته هذيل، ورب الجاهلية موضوعة، وأول ربها أضغه ربنا، ربنا عباس بن عبد المطلب فإنه موضوعة، أنقوا الله في النساء، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله، وإن لكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحد أكرهوهن، فإن فعلن فإسروهن ضربا غير مبرح، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف، وإني قد تركت فيكم ما لن يغلبوا بكم إن اعتصمتم به: كتاب الله وأنتم مسؤولون عني، فما أنتم قائلون" قالوا: نشهد أنك قد بلغت، وأدبت، ونصحت، ثم قال: يا صبيح الساعات يرفعهما إلى السماء ويكتبها إلى الناس: «اللهم اشهد، اللهم اشهد، اللهم اشهد»، ثم أدن يلا ثم أقام فصل الظهر، ثم أقام فصل العصر، ولم يصل بينهما شيئا، ثم ركب القضواء حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقية القضواء إلى الصخرات، وجعل حبلى المشاوبين يديه فاستقبل القبلة، فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حين غاب القرص وأمرت أمانة خلفه، فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق للقضواء الزمام حتى إن رأسها ليصيب مؤبرك رجليه، وهو يقول يبيو اليماني «الشكينة أيها الناس، الشكينة أيها الناس» كلما أتى حبلا من الجبال أرتحى لها قليلا حتى تصعد، حتى أتى الزدلفة فجمع بين المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين، قال عثمان: ولم يستريح بينهما شيئا، ثم اتفقوا ثم اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر، فصل الفجر حين تبين له الصبح، قال سليمان: بيناء وإقامة، ثم اتفقوا، ثم ركب القضواء حتى أتى المشعر الحرام فركب عليه، قال عثمان وسليمان: فاستقبل القبلة فحمد الله وكبره وهللله، زاد عثمان ووحده فلم يزل واقفا حتى أسفر جدا، ثم دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم، قبل أن تطلع الشمس وأمرت الفضل بن عباس وكان رجلا حسن الشعر أبيض وسميما، فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرق الطلع بجريين.

فَطُفِقَ الْفُضْلُ يُنْظَرُ إِلَيْهِمْ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى وَجْهِ الْفُضْلِ، وَصَرَّتِ الْفُضْلُ وَجْهَهُ إِلَى الشَّقِ الْأَخْرِ، وَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ إِلَى الشَّقِ الْأَخْرِ، وَصَرَّتِ الْفُضْلُ وَجْهَهُ إِلَى الشَّقِ الْأَخْرِ يُنْظَرُ حَتَّى آتَى لَحْزِمًا، فَكَرَّكَ قَلِيلًا، ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوَسْطَى الَّذِي يُخْرِجُكَ إِلَى الْجُمُرَةِ الْكُبْرَى، حَتَّى آتَى الْجُمُرَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ خَصِيَّاتٍ يُكَذِّبُ مَعَ كُلِّ خَصَاةٍ مِنْهَا غُلًّا خَصِيَّ الْحَذَبِ فَرَقَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي، ثُمَّ انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الشَّخْرِ فَتَحَرَ بِيَدَيْهِ وَثَلَاثًا وَسِتِّينَ، وَأَمَرَ عَلِيًّا فَتَحَرَ مَا غَدَرَ يَقُولُ: مَا بَقِيَ، وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ، ثُمَّ أَمَرَ مِنْ كُلِّ بَدْنَةٍ بِبَضْعَةٍ فَجُعِلَتْ فِي قَدَرٍ، فَطُبِخَتْ فَأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرَبَا، مِنْ مَرَدِّهَا قَالَ سَلِيمَانُ: ثُمَّ رَكِبَ، ثُمَّ أَقَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْبَيْتِ فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهَرَ، ثُمَّ آتَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَهُمْ يَسْقُونَ عَلَى زُمَرَةٍ فَقَالَ: «الزُّعْرُو ابْنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَكُمْ النَّاسُ عَلَى سِقَاتِكُمْ لَوَغْتُ مَعَكُمْ»، فَنَازَلُوهُ دَلُّوا أَقْشَرِبَ مِنْهُ.

ترجمہ

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم جابر بن عبد اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے جب انکے پاس پہنچے تو انہوں نے دریافت کیا کہ یہاں پر کون کون ہے؟ (کیونکہ حضرت جابرؓ تائینا ہو گئے تھے) جب وہ پوچھتے پوچھتے مجھ تک پہنچے تو میں نے بتایا کہ میں محمد بن علی بن حسین ہوں۔ انہوں نے (اہل بیت سے فرط محبت کی وجہ سے) میرے سر پر اپنا ہاتھ پھیر کر میرا اوپر کا دامن اٹھایا اسکے نیچے کا دامن اٹھایا اور اپنی ہتھیلیوں کو میرے سینہ پر رکھا اور اس وقت میں جوان لڑکا تھا، پھر فرمایا: اے بیٹے! تم کو مبارک ہو، تم اپنی بیوی میں آئے ہو، تم جو سوال کرنا چاہو کر لو۔ چنانچہ میں نے ان سے سوال کیا۔ اس وقت وہ تائینا تھے اور نماز کا وقت آیا تو وہ ایک اوڑھنی اوڑھ کر کھڑے ہوئے اسکو لپیٹ کر یعنی وہ کپڑا اتارنا چھوٹا تھا کہ اسکو لپٹنے کیلئے ایک کندھے پر ڈالتے تو دوسری طرف سے گر جاتا۔ انہوں نے ہمیں نماز پڑھائی اور بڑی سی چادر ان کے پہلو میں تپائی پر رکھی ہوئی تھی۔ میں نے ان سے عرض کیا کہ مجھے نبی کریم ﷺ کے حج کی کیفیت بیان کیجئے تو انہوں نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا اور نو کاہد گنوا یا پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے نو سال (مدینہ میں) قیام فرمایا لیکن حج نہ کیا پھر دسویں سال لوگوں میں اعلان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ حج کرنے والے ہیں تو بہت لوگ مدینہ آگئے اور ہر ایک یہ چاہتا تھا کہ نبی کریم ﷺ کی پیروی کرے اور آپ جیسا ہی عمل کرے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نکلے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ہمراہ نکلے یہاں تک کہ ہم ذوالحلیفہ پہنچے اسوقت اسماء بنت عمیسؓ کے ہاں محمد بن ابوبکرؓ کی ولادت ہوئی تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیغام بھیج دیا کہ میں کیا کروں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غسل کرو اور کپڑے کا لنگوٹ باندھ لو اور احرام باندھ لو۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں نماز پڑھی، پھر قصو اوٹنی پر سوار ہوئے اور جب اوٹنی ان کو لیکر بیداء مقام میں کھڑی ہو گئی جابر فرماتے ہیں کہ میں نے تاحد نگاہ آپکے سامنے دیکھا کہ سوار اور پیدل لوگ ہیں اور آپ کے دائیں جانب اسی طرح لوگوں کا جھوم تھا اسی طرح بائیں جانب اور اسی طرح آپ کے پیچھے کی جانب تھا اور رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان تھے، آپ ﷺ پر قرآن نازل ہوتا اور

آپ اس کی مراد جانتے تھے۔ چنانچہ آپ جو عمل کرتے ہم بھی وہی عمل کرتے آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھائیں حاضر ہوں اے اللہ! میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں، میں حاضر ہوں، تعریف اور نعمت آپ ہی کیلئے ہے اور بادشاہت آپ کیلئے ہے، آپ کا کوئی شریک نہیں اور لوگوں نے بھی بلند آواز سے تلبیہ پڑھا، جو لوگ بلند آواز سے پڑھتے تھے مگر آپ ﷺ نے ان کو اس پر کچھ نہ کہا اور خود اپنا تلبیہ پڑھتے رہے۔ جابر فرماتے لگے ہم نے توجہ ہی کی نیت کی تھی اور عمرہ نہ جانتے تھے جب ہم آپ ﷺ کے ساتھ بیت اللہ تک پہنچے تو آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا پھر تین چکروں میں رمل کیا اور چار چکروں میں معمول کی رفتار سے چلے پھر مقام ابراہیم پر آئے اور یہ آیت تلاوت کی: اور مقام ابراہیم کو اپنا مصلیٰ بنا لو۔ آپ نے مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان کیا۔ جعفر بن محمد فرماتے ہیں کہ میرے والد (محمد بن علی بن حسین) نے کہا مصنف کے اساتذہ ابن نفیل اور عثمان بن ابی شیبہ نے اپنی حدیثوں میں نقل کیا کہ ہمارے خیال میں جابر نے نبی اکرم ﷺ سے نقل کیا ہے کہ..... سلیمان راوی کے یہ الفاظ ہیں کہ میرے خیال میں حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ احرام کی دو رکعت میں سورۃ اخلاص اور سورۃ کافرون کی تلاوت ہوتی ہے اور پہلے دو اسنادوں نے یہ الفاظ کہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت پڑھیں، اس میں سورۃ الاخلاص اور سورۃ الکافرون کی تلاوت فرمائی۔ پھر رسول اللہ ﷺ دوبارہ بیت اللہ تشریف لے گئے اور آپ ﷺ نے حجر اسود کا استلام فرمایا، پھر دروازہ سے نکل کر صفا (پہاڑی) پر تشریف لے گئے، سو جب صفا کے قریب پہنچے تو آیت تلاوت فرمائی کہ بیشک صفا اور مروہ اللہ کی نشانیاں ہیں اور فرمایا کہ جس سے اللہ نے ابتداء فرمائی ہم اسی سے ابتداء کرتے ہیں، پھر آپ ﷺ نے صفا سے سعی شروع فرمائی اور صفا کی چڑھائی چڑھے یہاں تک کہ بیت اللہ دکھائی دینے لگا تو آپ نے تکبیر کہی اور اللہ کی وحدانیت بیان کی اور کہا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَنْ فِي يَدَيْهِ كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَحْمَدٌ وَعُذُّكَ، وَتَصَوَّرَ عَبْدُكَ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَخَدَّكَ..... نہیں ہے کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کیلئے بادشاہت ہے اور تعریف اسی کیلئے ہے وہ زندہ کرتا ہے اور وہی موت دیتا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، وہ اکیلا ہے، اسے اپنا وعدہ پورا فرمایا اور اپنے بندے کی مدد کی اور (کفار کے) لشکروں کو تنہا شکست دی۔ پھر اسکے درمیان اسی طرح ان الفاظ سے تین مرتبہ دعا مانگی، پھر مروہ کی طرف اترے جب آپ کے دونوں پاؤں وادی میں اتر گئے تو وادی (میلین اخضرین) کے درمیان آپ نے دوڑ لگائی پھر جب چڑھائی پر پہنچے تو عام رفتار سے چلتے ہوئے مروہ کی طرف آگئے پھر مروہ پر بھی اسی طرح (سعی اور مشی) کا عمل کیا جس طرح صفا پر کیا یہاں تک کہ جب آخری چکر مروہ پر تھا تو فرمایا کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی اگر وہ بات مجھے پہلے معلوم ہو جاتی تو میں سوق ہدی نہ کرتا اور اس احرام حج کو عمرہ بنا دیتا سو جو کوئی تم میں سے اپنے ساتھ ہدی نہ لایا ہو تو وہ حلال ہو جائے اور اس (احرام) کو عمرہ سے بدل دے۔ چنانچہ سبھی لوگ حلال ہو گئے اور انہوں نے بال کاٹ لئے سوائے آپ ﷺ کے اور ان لوگوں کے جن کے ساتھ ہدی تھی، تو سرائے

بن جشم (انصاریؒ) کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ رخصت صرف ہمارے لئے اسی سال کیلئے ہے یا ہمیشہ کیلئے؟ تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں سے (تشبیک فرمائی) ایک دوسرے میں ڈال کر فرمایا: عمرہ حج میں داخل ہو گیا، اس طرح دو مرتبہ کیا نہیں بلکہ ہمیشہ ہمیشہ کیلئے ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ سے نبی کریم ﷺ کے اونٹ لیکر حاضر ہوئے اور انہوں نے حضرت فاطمہؓ کو حلال ہونے والوں میں پایا اور یہ کہ وہ رنگیں کپڑے پہنے ہوئے تھیں اور سرمہ لگائے ہوئے تھیں تو حضرت علیؓ نے ان سے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا اور کہا تمہیں اس طرح کرنے کو کس نے کہا؟ انہوں نے فرمایا کہ میرے باپ حضرت محمد ﷺ نے یہ حکم فرمایا۔ حضرت علیؓ جب اپنے دار الخلافہ عراق میں تھے اس وقت فرماتے ہیں کہ میں یہ سکر حضرت فاطمہؓ پر ناراض ہوتے ہوئے حضور ﷺ کے پاس گیا اس کام کے بارے میں دریافت کرنے کیلئے جو حضرت فاطمہؓ نے کیا تھا اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو بتلایا کہ میں نے حضرت فاطمہؓ کے اس فعل پر نکیر کی تھی تو فاطمہؓ نے مجھے بتلایا کہ میرے والد ﷺ نے یہ کام کرنے کا فرمایا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ سچ کہتی ہے، وہ سچ کہتی ہے اور تم نے حج کا احرام باندھتے وقت کیا نیت کی تھی؟ میں نے عرض کیا کہ میں نے یوں کہا تھا کہ اے اللہ! میں احرام باندھتا ہوں وہی احرام جو رسول اللہ ﷺ نے باندھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس تو ہدی ہے (اسلئے میں نے احرام نہیں کھولا) تو اب تم بھی حلال نہ ہونا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ سے ہدی کے جانور لیکر آئے اور جو ہدی کے جانور رسول اللہ ﷺ مدینہ سے لائے تھے، کل ملا کر سو ہو گئے تو تمام لوگ حلال ہو گئے اور انہوں نے بابل کاٹ لئے سوائے نبی کریم ﷺ کے اور ان لوگوں کے جو اپنے ساتھ ہدی لیکر چلے تھے۔ آگے فرماتے ہیں کہ پھر جب یوم الترویہ آٹھ ذی الحجہ کو انہوں نے منی جانے کا ارادہ کیا تو حج کا احرام باندھا اور رسول اللہ ﷺ اونٹ پر سوار ہوئے اور منی میں حضور ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء، فجر (پانچ) نمازیں پڑھیں، پھر سورج نکلنے کا انتظار فرمایا اور نمرہ وادی میں ایک خیمہ جو بالوں سے بنایا گیا تھا تیار کرنے کا حکم دیا تو وادی نمرہ میں خیمہ بنایا گیا پھر رسول اللہ ﷺ منی سے عرفات کی طرف چلے اور رسول اللہ ﷺ کے بارے میں قریش کو شک نہ تھا کہ آنحضرت ﷺ قریش کے زمانہ جاہلیت کے طریقے کی طرح ہی مزدلفہ میں مشعر حرام کے قریب قیام فرمائیں گے مگر رسول اللہ ﷺ آگے بڑھ گئے اور عرفات پہنچے آپ کیلئے خیمہ تیار تھا نمرہ وادی میں، تو وہاں اتارے سورج کے ڈھلنے تک اور قصواء (اونٹنی) تیار کرنے کا حکم دیا اس پر آپ کیلئے پالان باندھا گیا آپ اس پر سوار ہو کر بطن وادی میں تشریف لے گئے اور لوگوں سے خطبہ ارشاد فرمایا۔ اُس میں فرمایا کہ بے شک تمہارے خون اور تمہارے اموال تم پر (آپس میں) ایسے ہی حرام ہیں جیسے تمہارے آج کے دن کی حرمت تمہارے اس شہر میں تمہارے اس وطن میں اور یہ کہ جاہلیت کے رسم و رواج کو میں اپنے قدموں کے نیچے روندتا ہوں اور اسی طرح زمانہ جاہلیت کی لڑائیوں میں جو خون ہوئے وہ سب (موضوع اور) ساقط ہیں اور پہلا خون معاف کرنے کی ابتداء میں کرتا ہوں جو ہمارے (بچا کے لڑکے) ربیعہ بن الحارث کا خون ہے۔ عثمان راوی کہتے ہیں: ابن



عبیدہ کا خون اور سلیمان راوی کہتے ہیں کہ ربیعہ بن عبد المطلب کا خون اور وہ قبیلہ بنو سعد میں دودھ پیا کرتا تھا اس کو قبیلہ ہزیل نے مار ڈالا تھا اور دور جاہلیت کے سب سود معاف ہیں اور پہلا سود جس کو میں معاف کرتا ہوں وہ میرے چچا حضرت عباس کا سود ہے، وہ سب کا سب معاف ہے اور تم عورتوں کے حقوق کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو، اسلئے کہ تم نے ان کو اللہ کی امانت کے ساتھ اپنے نکاح میں لیا ہے اور اللہ کے نام پر ان کی شرمگاہوں کو حلال کیا ہے اور تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ وہ تمہارے بچھونوں کو ایسے لوگوں سے نہ روندوائیں جن کو تم پسند نہیں کرتے پھر اگر وہ ایسا کریں تو ان کو مارو اس طرح کہ زخمی نہ ہوں اور ان کا تم پر کھانا اور کپڑا پہنانا اچھے طریقے سے لازم ہے اور میں تمہارے درمیان ایسی چیز چھوڑتا ہوں کہ اگر تم اگر اسکو مضبوطی سے تھامے رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے اور وہ چیز کتاب اللہ ہے اور تم سے میرے متعلق سوال کیا جائے گا تو تم کیا جواب دو گے؟ صحابہ نے عرض کیا: ہم گواہی دیں گے کہ آپ نے ہمیں اللہ کا دین پہنچا دیا اور امانت ادا کر دی اور آپ نے خیر خواہی فرمائی۔ پھر آپ نے فرمایا اپنی شہادت کی انگلی کو آسمان کی طرف اٹھا کر اور پھر لوگوں کی طرف جھکا کر فرمایا: اے اللہ! تو گواہ رہ، اے اللہ! تو گواہ رہ، اے اللہ! تو گواہ رہ۔ پھر حضرت بلالؓ نے اذان و اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز ادا فرمائی۔ پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے نماز عصر پڑھی اور ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نماز نہ پڑھی۔ پھر قصواء اونٹنی پر سوار ہوئے اور عرفات تشریف لائے اور اپنی اونٹنی قصواء کا پیٹ پتھروں کی طرف کر دیا اور مقام جبل مشاة کو سامنے کر دیا، پھر قبلہ رخ ہو گئے اور مسلسل کھڑے رہے یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا اور اس کی زردی کچھ غائب ہو گئی جس وقت سورج کی ٹکیہ غروب ہو گئی حضرت اسامہؓ کو اپنے پیچھے بٹھایا اور آپ ﷺ (عرفات سے مزدلفہ) روانہ ہوئے (تو آپ ﷺ کی اونٹنی قصواء بہت زور پر تھی حالانکہ آپ ﷺ نے اونٹنی کی لگام کو بہت تنگ کر رکھا تھا) اور اپنی طرف کھینچ رکھا تھا) یہاں تک کہ اونٹنی کا سر کجاوہ کے مورک (کجاوہ کے آگے کا حصہ جس پر سوار تھک کر پاؤں رکھتا ہے، جو چڑے کا تسمہ سا ہوتا ہے) کو لگ رہا تھا اور آپ ﷺ نے ہاتھ کے اشارہ کے ساتھ فرمایا: آہستہ چلو! آہستہ چلو! آہستہ چلو! آہستہ چلو! جب چلتے چلتے کسی جگہ تو دہریگ (بیت کا ٹیلہ) آتا تو آپ سواری کی ٹکیل ڈھیلی چھوڑ دیتے تھے تاکہ وہ اس پر بسہولت چڑھ سکے یہاں تک کہ آپ ﷺ مزدلفہ پہنچ گئے تو مغرب و عشاء کی نمازیں اکٹھے ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ادا فرمائیں۔ عثمان راوی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نوافل نہ پڑھے، پھر راویوں کا اتفاق ہے کہ پھر آپ ﷺ لیٹ گئے اور طلوع فجر تک آرام فرمایا، پھر فجر کی نماز پڑھی جبکہ صبح کی روشنی ہو گئی سلیمان فرماتے ہیں کہ اذان اور اقامت کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی، پھر راویوں کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ قصواء اونٹنی پر سوار ہوئے اور مشعر حرام تشریف لائے اور اس پر چڑھے۔ عثمان اور سلیمان فرماتے ہیں: پھر آپ ﷺ نے قبلہ رخ فرمایا اور اللہ کی تعریف اور اس کی بڑائی بیان فرمائی اور تہلیل فرمائی۔ عثمان راوی نے یہ اضافہ کیا کہ اور اسکی وحدانیت بیان کی۔ پھر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ خوب روشنی پھیل گئی، اسکے بعد رسول اللہ ﷺ سورج طلوع





الحج (۲۹۸۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۹۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۵۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۵۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۷۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۷۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۷۶) سنن النسائي - الفحاحا (۴۴۱۹) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۰۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۱۲) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۱۹) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۵۱) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۶۰) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۶۶) سنن ابن ماجه - المناسك (۲۹۸۰) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۲۲) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۷۴) سنن ابن ماجه - الاصحاحي (۳۱۵۸) موطأ مالك - الحج (۸۱۶) موطأ مالك - الحج (۸۳۵) موطأ مالك - الحج (۸۳۶) موطأ مالك - الحج (۸۴۰) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۰۵) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۴۰) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۵۰) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۹۹)

**شرح الحديث** یہ حدیث افراد مسلم سے ہے، امام بخاریؒ نے اس کی تخریج<sup>۱</sup> نہیں فرمائی صحاح ستہ میں سے تین جگہ صحیح مسلم، سنن ابوداؤد و ابن ماجہ میں یہ حدیث بطولہ مذکور ہے اور امام ترمذیؒ، نسائیؒ نے متعدد مقامات اور ابواب میں اس کے قطعات ذکر کئے ہیں، صاحب مشکوٰۃ نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

یہ حدیث بڑی جامع ہے۔ حضرت جابرؓ نے حضور ﷺ کے حج کے اس قصہ کو اہل بیت کے ایک فرد یعنی حضرت امام محمد باقر جو امام زین العابدین کے بیٹے اور حضرت حسینؓ کے پوتے ہیں کی فرمائش پر بڑی تفصیل اور دلچسپی سے سنایا تھا۔ امام نوویؒ نے شرح مسلم میں اس حدیث کی بہت تعریف اور اہمیت بیان کی ہے کہ بڑی جامع ہے، بہت سے فوائد اور اہم قواعد دین پر مشتمل ہے۔ فرماتے ہیں: بہت سے علماء نے اس حدیث سے بکثرت احکام فقہیہ مستنبط کئے ہیں اور ابن المنذر نے اس پر مستقل ایک جزء تالیف کیا ہے جس میں ڈیڑھ سو سے زائد مسائل کا استخراج کیا اور اگر وہ کلام کا استقصاء کرتے تو تقریباً اتنے ہی اور مسائل استنباط کر لیتے (نوویؒ)۔

حضرت شیخ جزء حجة الوداع میں لکھتے ہیں: شیخ ابن الہمامؒ نے فتح القدیر میں کتاب الحج کے شروع میں اولاً اس پوری حدیث کو ذکر فرمایا اور فرمایا کہ میں کتاب الحج کا افتتاح اس بابرکت حدیث سے کر رہا ہوں بخلاف اصل کبیر و أجمع حدیث فی الباب اھ<sup>۲</sup>۔ بہت سے حضرات محدثین اور مؤرخین جنہوں نے حجة الوداع پر لکھا ہے ان میں سے بہت سوں نے اسی حدیث کو اپنی تالیف کی اساس اور بنیاد ٹھہرایا ہے۔

① بظاہر اس لئے کہ اس حدیث طویل کا مدد جعفر بن محمد پر ہے اور جعفر کی روایت کو امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں نہیں لیا ہے۔ یہ حدیث جعفر بن محمد کے علاوہ دوسرے طرق سے بھی مروی ہے لیکن دوسرے روایات نے اس کو مطلوب ذکر نہیں کیا بلکہ مختصر کر چنانچہ امام بخاریؒ نے اس کو عطاء ابن ابی رباح اور مجاہد کے طریق سے ذکر فرمایا ہے۔ واضح رہے کہ اس حدیث کو جابرؓ سے روایت کر نیوالے محمد باقر کے علاوہ چھ راوی اور ہیں: ابو الزبیر، عطاء، مجاہد، محمد بن السکدر، ابو صالح ذکوان، ابو سفیان، طلحہ بن نافع الواسطی (ناصر الدین البانی) ان میں سے اکثر کی روایات صحاح میں موجود ہیں اور سب مختصر ہیں۔

② المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۱۷۰

③ فتح القدیر للکمال ابن الہمام - ج ۲ ص ۴۱۰، حجة الوداع وعمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۱۳ - ۱۴

**حجۃ الوداع کے اسماء عدیدہ:** جانا چاہیے کہ حضور ﷺ کے اس حج کا مشہور نام حجۃ الوداع ہے اس کے علاوہ بھی اور نام ہیں۔ چنانچہ اس کو حجۃ الاسلام بھی کہتے ہیں، حجۃ الاسلام کا اطلاق عرف فقہاء میں حج فرض پر ہوتا ہے یعنی وہ حج جو اسلام کا ایک اہم رکن ہے۔ آپ ﷺ نے چونکہ فرضیت حج کے بعد صرف یہی ایک حج کیا ہے اسلئے اس کو حجۃ الاسلام کہتے ہیں اور حجۃ البلاغ بھی کیوں کہ اس میں آپ ﷺ نے لوگوں کو احکام شرعیہ خصوصاً حج کے مسائل پہنچائے ہیں تو لاؤ فعلاً اور حجۃ التعمام والکمال بھی شاید اس وجہ سے کہ آیت کریمہ: **الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي** اسی حج میں نازل ہوئی، لیکن زیادہ مشہور نام حجۃ الوداع ہے (واؤ کے فتح کیساتھ و بجوراً لکسر) اس نام کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہے کہ اس حج میں حضور ﷺ نے مسلمانوں کو رخصت فرمایا تھا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا اخذوا عني مناسككم لعلي لا أبرأكم بعد غايي هذا<sup>①</sup> کہ مجھ سے مناسک حج اچھی طرح سیکھ لو، شاید اس کے بعد میری تم سے ملاقات نہ ہو۔

**فائدہ اولی:** صحیح بخاری میں ابن عمر کا مقولہ مروی ہے: **مَعَنَا تَحَدَّثْتُ بِحَجَّةِ الْوَدَاعِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا وَلَا نَذِيرِي مَا حَجَّةُ الْوَدَاعِ**<sup>②</sup> کہ حضور ﷺ کی زندگی میں ہم آپس میں حجۃ الوداع کا ذکر نہ کرہ تو کیا کرتے تھے لیکن ہمیں یہ خبر نہیں تھی کہ آپ ﷺ کا یہ حج حجۃ الوداع کس لحاظ سے ہے اور کیوں اس کو حجۃ الوداع کہتے ہیں۔ حافظ ابن حجر اسکی شرح میں لکھتے ہیں: یعنی پھر جب آپ ﷺ کا اسکے بعد قریب ہی میں وصال ہو گیا تب ہم سمجھے کہ اس حج کو حجۃ الوداع اسی لحاظ سے کہا جاتا تھا (کہ آپ لوگوں کو دنیا سے رخصت فرما کر جا رہے تھے)<sup>③</sup>۔ حضرت گنگوہیؒ کی ایک تقریر میں یہ ہے کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے ساتھ غایت محبت و عشق کی وجہ سے یہاں پر لفظ وداع کو شروع میں اس معنی پر محمول کرنے کیلئے تیار<sup>④</sup> نہیں تھے پھر بعد میں مجبوراً اتنا ہی پڑا۔

**فائدہ ثانیہ:** ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ وہ اس تسمیہ یعنی حجۃ الوداع نام کو مکروہ سمجھتے تھے، اسی طرح ذیل المآرب (فی فقہ الحنابلہ) میں بھی اس تسمیہ کو مکروہ لکھا ہے۔ بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ وداع کے اندر ترک کے معنی پائے جاتے ہیں اور ظاہر بات ہے کہ حج جیسی عظیم عبادت و رخصت کرنے اور ترک کرنیکی چیز نہیں ہے، بلکہ بار بار کرنے کی چیز ہے منہ یہ کہ بس ایک مرتبہ کر لیا پھر چھٹی۔

① آج میں پورا کر چکا تمہارے لئے دین تمہارا اور پورا کیا تم پر میں نے احسان اپنا (سورۃ المائدہ ۳)

② السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب الحج - باب الإیضاغ فی وادی عسرا ۹۵۲۴ (ج ۵ ص ۲۰۴)

③ صحیح البخاری - کتاب المغازی - باب حجۃ الوداع ۴۱۴۱

④ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۱۰۷

⑤ ولعمرو ما قال شیخ المندنی مرفیۃ شعبہ القطب المکرمی

**فائدہ ثالثہ:** حضرت امام بخاری نے باب حجۃ الوداع کا ترجمہ کتاب المغازی کے اخیر میں ذکر فرمایا ہے مغازی کے بعد سرایا کو اور پھر دُفود کو ترتیب وار ذکر کرنے کے بعد اخیر میں حجۃ الوداع کو ذکر کیا ہے کیونکہ یہ حضور ﷺ کے اسفار میں آخری سفر ہے، آپ ﷺ کے اسفار زیادہ تر غزوات اور یا پھر حج و عمرہ کے لئے ہوتے تھے۔ الحاصل امام بخاری کا اس باب کو وہاں ذکر کرنا فقہی حیثیت سے نہیں ہے بلکہ تاریخی حیثیت سے ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ، وَخُفَّاءُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: فِيهِ حَدِيثُ مُصَنَّفٍ كُتِبَ لِيُخْبِرَ عَنْ يَهُوَنَاسَ بْنِ يَهُوَيْحَى هُوَ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ يَهَاں تَكْ كِه مِيرَانْمِر آيَا مِيں نِي نَاتَام بِنَادِيَا كِه مِيں مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنِ هُوں، حضرت جابرؓ ان کا نام و نسب سن کر اہل بیت کے ساتھ فرط تعلق و محبت کی وجہ سے پھڑک گئے اور ان کے گریبان کی گھنڈیاں کھول کر ان کے سینہ پر دست شفقت پھیرا، حضرت نے بذل میں یہی لکھا ہے کہ یہ ہاتھ پھیرنا حبادا کر لانا اہل البيت تھا اور امام نوویؒ نے یہ لکھا ہے کہ چونکہ یہ صغیر السن تھے اس لئے تانیسا انہوں نے ایسا کیا ورنہ جو ان آدمی کے سینہ پر اس طرح ہاتھ پھیرنا غیر مناسب ہے (بذل<sup>۱</sup>) قلت: وَالْأَظْهَرُ هُوَ الْأَوَّلُ۔

فَقَامَ فِي رَسَاجَةٍ: نَسَاجَةٍ كِي تَقْسِيرُ كِتَابِ مِيں مَذْكُورْ ہُوے ثَوْبُ لَحْن، یعنی دوہری چادر، دھوتی، ممکن ہے اس کے دونوں سروں کو جوڑ کر اس لئے سیا گیا ہو کہ وہ در دیدہ ہو حاصل سب کا یہ ہے کہ انہوں نے ایک معمولی اور چھوٹی سی چادر اوڑھ کر نماز پڑھی جو چھوٹی ہونے کی وجہ سے ان کے کندھے پر ٹھہر نہیں رہی تھی بلکہ گر گر جاتی تھی حالانکہ ایک دوسری اچھی اور بڑی سی چادر ان کے برابر میں تپائی پر رکھی ہوئی تھی (معلوم نہیں ایسا کرنے میں کیا مصلحت تھی) اس حدیث سے صلوٰۃ فی ثوب واحد کے جواز پر بھی استدلال کیا گیا ہے باوجود ایک سے زائد کپڑا موجود ہونے کے۔

فَقَالَ: يَتَذَكَّرُ وَفَعَلَدٌ وَشَعَا: قَالَ بِمَعْنَى أَشَارَ لِعَنِ انہوں نے اپنی انگلیوں پر شمار کر کے سمجھایا اور بتایا کہ آپ ﷺ بعد الحجۃ اتنے سال یعنی نو سال تک ٹھہرے رہے حج نہیں کیا پھر جب دسواں سال ہوا تو اس میں آپ ﷺ نے اعلان عام کر دیا کہ اس سال مجھے حج کرنا ہے۔ چنانچہ مدینہ منورہ میں بے شمار لوگ جمع ہونے شروع ہو گئے (جن کی تعداد میں مختلف قول ہیں کم سے کم نوے ہزار اور زیادہ سے زیادہ ایک لاکھ تیس ہزار منقول ہے)۔

كُلُّهُمْ يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْح: ہر شخص یہ چاہتا تھا کہ اس حج میں حضور کا پورا پورا اتباع کرے<sup>۲</sup> اور جس نوع کا اجرام آپ کا ہو اسی نوع کا اس کا بھی ہو۔

فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ: اس سے قبل باب الافراد میں حدیث عائشہؓ (رقم ۱۷۷۸)

خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوَافِقِينَ هَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ كِه تَحْتِ آپ ﷺ کی مدینہ سے تاریخِ رواگی کا بیان

① المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج - ج ۸ ص ۱۷۱، بذل المجہود فی حل أبی داؤد - ج ۹ ص ۱۷۴

② یہی وجہ ہے کہ جب آپ ﷺ نے صحابہ کو نسخ الحج الی العمرة اور طلال ہونے کا حکم دیا تو اس پر وہ حضرات بڑے متاثر ہوئے، کما سبق فی محلہ۔

گز چکا ہے۔

فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بَنَاتٍ عُمَيْسٍ: یہ مضمون باب الحائض قبل بالحيض میں گزر چکا (ترمذی حدیث ۱۷۴۳ کے ذیل میں)۔  
 انہما فی بابہما اور مقدس منظور: ورسول اللہ ﷺ اظہرنا وعلیہ یزول القرآن: چاروں طرف صحابہ کرام کا  
 مجمع اور درمیان میں فخر الانبیاء وسید المرسل کی ہستی در انحالانکہ آپ ﷺ پر نزول قرآن ہو رہا ہے، جبرئیل امین علیہ السلام کی بار بار  
 آمد ہو رہی ہے، کس قدر عظیم القدر بابرکت منظر تھا جسکی نظیر نہ کبھی گزشتہ زمانہ میں پائی گئی اور نہ آئندہ اس عالم میں ممکن۔  
 وَأَهْلُ النَّاسِ يَهَذَا الَّذِي يُهْلُونَ بِهِ: یعنی صحابہ کرام اپنا اپنا تلبیہ پڑھ رہے تھے (جو اپنے ذوق و شوق سے الفاظ تلبیہ میں اضافہ  
 کرتے تھے) اور حضور اکرم ﷺ نے اپنے تلبیہ کو لازم پکڑ رکھا تھا یعنی آپ ﷺ اس میں کوئی کی وزیادت نہیں فرماتے تھے۔  
 لَسْنَا نَقُولُ إِلَّا الْحَيَّ: تقدم الکلام علیہ فی باب الإفراد فی الحج تحت قوله: لا ندري إلا أنه الحج (برقم ۱۷۸۳)۔

حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا التَّيْتَةَ مَعَهُ: یہ حدیث جابر اگرچہ بڑی مفصل اور جامع ہے لیکن اس میں یہاں آکر اختصار ہو گیا ہے، مدینہ  
 منورہ سے روانہ ہونے کے بعد کہ مکہ پہنچنے تک جس میں آٹھ دن صرف ہوتے ہیں اس دوران میں جو واقعات اور امور آپ  
 ﷺ کو راستہ میں پیش آئے، اس حدیث میں اس کا مطلقاً ذکر نہیں ہے، البتہ دوسری روایات میں ہے جن کو حضرت شیخ نے جزء  
 حجۃ الوداع میں ذکر فرمایا ہے۔

اسْتَلَمَ الزُّكْنَ: یہ آپ ﷺ کا مکہ داخل ہوتے ہی پہلا طواف ہے جس کو جمہور تو طواف قدوم بتاتے ہیں اور حنفیہ طواف  
 عمرہ۔۔۔ طواف کی ابتداء حجر اسود کے استلام<sup>۱</sup> سے ہی ہوتی ہے۔

فَوَمَلْ ثَلَاثًا: اس سے معلوم ہوا کہ یہ طواف مثنیٰ تھا کیونکہ رمل طواف مثنیٰ ہی میں ہو سکتا ہے، بعض طواف آپ ﷺ  
 نے راکباً بھی کئے ہیں، کما تقدم الکلام علیہ فی باب الطواف الواجب۔

قَالَ: فَكَانَ أَبِي يَقُولُ: اسکے قائل جعفر بن محمد ہیں اور ابی سے مراد محمد ہیں جو اس قصے کو حضرت جابر سے روایت کر رہے ہیں۔  
 شرح السند: قَالَ: ابْنُ نَفِيلٍ وَعُثْمَانُ: چونکہ مصنف کے شیوخ اس حدیث میں متعدد ہیں اسلئے کان ابی یقول کے بعد جو  
 عبارت ہے اس میں شیوخ مصنف کا اختلاف ہے، مصنف اس کو بیان کر رہے ہیں وہی کہ ابن نفیل اور عثمان نے کہا: وَلَا أَعْلَمُهُ  
 ذَكَرَهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور مصنف کے تیسرے استاذ یعنی سلیمان نے کہا: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا، قَالَ: كَانَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ مطلب اس سب کا یہ ہے کہ جعفر کے والد محمد کہتے ہیں کہ آگے جو بات میں کہنا چاہتا ہوں یعنی تحیہ

① اسی طرح طواف کا اختتام بھی استلام ہی پر ہوتا ہے لہذا ایک طواف میں آخر مرتبہ استلام یا جابجا پھر اگر طواف کے بعد سنی بھی کرنی ہو جیسا کہ یہاں روایت  
 میں مذکور ہے تو اس کے شروع میں بھی چونکہ استلام مستحب ہے لہذا رمل نو مرتبہ ہو جائیگا لیکن بذل الجہود میں اس آخری استلام کو استلام تامن لکھا ہے جو بظاہر  
 سبقت قلم ہے، تامن کے بجائے تاح ہو چاہیے۔

الطواف کی رکعتیں میں سورہ کافرون داخل کی قرأت اس کو جابرؓ نے حضور ﷺ ہی سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ ان دو رکعتوں میں سورہ کافرون داخل پڑھا کرتے تھے اور سلیمان کے الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان رکعتیں میں ان دو سورتوں کا پڑھنا حضور ﷺ سے قولاً مروی ہے یعنی آپ ﷺ نے فرمایا ان دو رکعتوں میں ان دو سورتوں کو پڑھا جائے، لیکن صحیح مسلم کی روایت میں **إِلَّا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ** کے بجائے **إِلَّا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ** ہے، اس صورت میں یہ روایت قوی نہ ہوگی بلکہ فعلی، وهو الموافق للسياق کمالاً بخفی۔

**ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْبَيْتِ فَاسْتَلَمَهُ الزُّكْنُ:** اس سے معلوم ہوا سہمی کی ابتداء بھی استلام حجر سے ہونی چاہیے، ہمارے فقہاء نے بھی اس کے استحباب کی تصریح کی، بلکہ ابن قدامہؒ نے اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق لکھا ہے۔

**ثُمَّ خَرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفا:** باب سے مراد باب الصفا ہے، کما فی موابیہ الطبرانی، یہ باب حجر اسود کی جانب بالکل اُس کے سامنے ہے اور صفا پر جانے کے لئے سب سے قریب یہی باب ہے، اس دروازے سے نکل کر جانا مستحب ہے۔

**ثَبَّتَ أَيْمَانَهُ بِأَلْفِ اللَّهِ:** سہمی کی ابتداء صفا سے عند الأئمة الاربعہ واجب ہے خلافاً لبعض التابعین۔

**حَتَّى إِذَا انْصَبَّتْ قَدَمَاكَ عَلَى بَطْنِ الْوَادِي:** صفا پر سے دعا وغیرہ سے فارغ ہونے کے بعد آپ ﷺ نیچے کی طرف اترے اور بطن وادی میں رمل کیا یعنی سہمی کی اور دوڑ کر چلے پھر مروہ کی چڑھائی شروع ہوئی تو بجائے سہمی کے مٹی کی۔

**طَوَافٌ وَسَعَى كَيْفَ بَعْدَ آبٍ كَيْفَ طَرَفٍ سَعَى نَسَخَ الْحَجَّ كَمَا أَمَرَ جَازِمٌ:** وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي فَلْيُحْلِلْ: سہمی مکمل ہونے کے بعد آپ ﷺ نے ان صحابہ کو جگہ ساتھ ہدی نہیں تھی حلال ہونیکا حکم فرمایا اور یہ کہ اس طواف و سہمی کو عمرہ قرار دیں یعنی بجائے اس کے کہ وہ اس طواف کو طواف قدوم ٹھہرائیں اور اس سہمی کو حج کی سہمی قرار دیں جو طواف قدوم کے بعد بھی جائز ہے جیسا کہ اس کو طواف زیارت کے بعد بھی کر سکتے ہیں اس سب کا نام فسخ الحج إلى العمرة ہے اور یہ زیادہ تر وہ حضرات تھے جو مفرد باج تھے۔

**وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي:** ان حضرات کی تعیین ہمارے یہاں پہلے باب فی افراد الحج میں گزر چکی ہے۔

**وَحَلَّتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ:** اس سے مراد عند الاكثر جواز الاعتصام فی أشهر الحج ہے جس کو ظاہر اور ثابت کرنے کے لئے آپ ﷺ نے فسخ الحج إلى العمرة کر لیا تھا، اس کے اور بھی معنی لئے گئے ہیں، کما فی البذل۔

① یہ ضرراوی حدیث جابرؓ کے الفاظ سے ہے یعنی محمدؐ نے جابر سے سورتیں کی قرأت جو نفل کی ہے وہ حضور ﷺ کی نماز سے متعلق ہے نہ کہ جابر کی نماز سے۔ ۱۲۔

② فقیل: معناه جواز القرن، والمراد بالدخول دخول العمرة فی افعال الحج كما هو عند الجمهور خلافاً للحنفية. وقيل: معناه جواز نسخ الحج إلى العمرة إلى الابد كما هو مذهب الخنابلة والظاهرية. وضعف هذا من المعينين النودى كما فی البذل۔ لیکن حافظ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں اسکو نسخ الحج إلى العمرة ہی پر محمول کیا ہے اور بڑے زور شور سے یہ کہا ہے کہ اگر ہم میں سے کوئی شخص حج کا احرام باندھے تو میں اس پر فرض اور واجب سمجھتا ہوں کہ وہ اس کو فسخ کر کے عمرہ قرار دے اور رسول اللہ ﷺ کی اس ہدایت سے بچے جو آپ ﷺ نے ان صحابہ پر ظاہر فرمائی تھی جن کو فسخ الحج میں ناکل ہوا تھا۔ آخر ماکل، ۱۲۔

لَوْجَدَ فَاُطِمَتْ رَهْطِي اللَّهِ عَنْهَا يَمْنَحُ حَلَّ، وَلَيْسَتْ ثِيَابًا صَنِيعًا وَاسْتَحَلَّتْ فَأَنْكَرَ عَلَيَّ ذَلِكَ عَلَيْهَا: حضرت علیؓ کو آپ ﷺ نے پہلے سے یمن بھیج رکھا تھا وہاں سے لوٹ کر مکہ مکرمہ پہنچے، اپنی اور حضور ﷺ کی ہدایا لے کر اور ادھر اکثر صحابہ جن میں ازواجِ مطہرات اور حضرت فاطمہؓ بھی تھیں، آپ کے حکم سے نسع الحج إلى العمرة کر کے حلال ہو چکی تھیں۔ حضرت علیؓ چونکہ بعد میں پہنچے تھے انکو اس ماجرہ کی خبر نہیں تھی اسلئے جب انہوں نے پہنچتے ہی فاطمہؓ کو دیکھا کہ وہ اپنے احرام سے حلال ہو چکی ہیں تو وہ ان پر بگڑنے لگے کہ یہ تم نے کیا کیا؟ اس پر انہوں نے فرمایا کہ میں نے اپنے باپ (حضور ﷺ) کے حکم سے ایسا کیا ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں: میں یہ سن کر ان پر ناراض ہوتا ہوا حضور ﷺ کے پاس گیا اور ساری بات جا کر حضور ﷺ سے عرض کی، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: صَدَقْتَ، صَدَقْتَ فَاطِمَةُ سَجَّ كَبْتِي هِيَ، فَاطِمَةُ سَجَّ كَبْتِي هِيَ، وہ میرے ہی حکم سے حلال ہوئی ہے۔

ثَكَانَ عَلِيٌّ يَقُولُ: بِالْعِدَاقِ: راوی کہتے ہیں حضرت علیؓ یہ بات کہ میں فاطمہؓ پر ناراض ہوتا ہوا حضور ﷺ کے پاس گیا اور جب وہ اپنے دار الخلافہ عراق میں تھے اس وقت بیان کیا کرتے تھے۔

مَاذَا، قُلْتَ حِينَ قَرَضْتَ الْحَجَّ: آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کی بات کا جواب دینے کے بعد فرمایا کہ تم اپنی کہو کہ جب تم نے احرام باندھا تھا تو کیا نیت کی تھی یعنی کس نوع کا احرام باندھا تھا؟ انہوں نے عرض کیا: میں نے احرام باندھتے وقت یہ نیت کی تھی کہ یا اللہ! جس قسم کا احرام تیرے نبی کا ہے اسی احرام کی میں بھی نیت کرتا ہوں (اس کو احرام معلق کہتے ہیں)، احرام معلق احرام مبہم پر کلام ہمارے یہاں اس سے قبل گزر چکا ہے۔ حضور ﷺ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ چونکہ میں اور تم دونوں سائق الہدی ہیں اسلئے ہم حلال نہیں ہوتے، اور باقی وہ سب لوگ جو غیر سائق الہدی تھے عمرہ کر کے حلال ہو گئے۔

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ النَّذْوِيَّةِ وَوَجَّهُوا إِلَى مَنَى أَهْلُوا بِالْحَجِّ: جو لوگ عمرہ کر کے ۱۲ ذی الحجہ کو حلال ہو گئے تھے وہ (تین دن گزرنے کے بعد چوتھے دن) یوم الترویہ یعنی آٹھ ذی الحجہ کو جب انہوں نے منیٰ جانے کا ارادہ کیا تو اسے نوجو حج کا احرام باندھا اور منیٰ میں جا کر سب نے ظہر کی نماز اور پھر عصر کے وقت عصر اسی طرح مغرب و عشاء اور فجر پڑھی۔ اس سے معلوم ہوا حج کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ مکہ سے منیٰ یوم الترویہ کو ظہر سے پہلے پہنچ جائے اور وہاں جا کر ایک شب قیام کرے اور ظہر سے فجر تک پانچ نمازیں وہاں پڑھے جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے کیا۔

حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ: پھر ۹ ذی الحجہ کی صبح کو طلوع شمس کے بعد آپ ﷺ یہاں سے عرفات کیلئے روانہ ہوئے۔

حج کے ایام خمسہ اور ان ایام کی کاروائی: حج کے پانچ دن مشہور ہیں جن میں حج کی ساری کاروائی شروع ہو کر پوری ہو جاتی ہے، یعنی آٹھ ذی الحجہ سے بارہ ذی الحجہ تک۔ حاجی آٹھ تاریخ کو مکہ سے منیٰ جاتا ہے، وہاں ایک شب قیام کر کے نو تاریخ کی صبح کو طلوع آفتاب کے بعد وہاں سے عرفات اور پھر وہاں سے غروب کے بعد واپسی میں مزدلفہ میں رات گزارتا اور پھر یوم النحر

یعنی دس ذی الحجہ کی صبح کو صبح صادق کے بعد غسل میں فجر کی نماز پڑھنے کے بعد مشعر حرام کے قریب تھوڑی دیر وقوف کرنا، اسکے بعد طلوع شمس سے قبل مزدلفہ سے واپسی الیٰ منیٰ اور منیٰ میں اگر پہلے دن (دس ذی الحجہ کو کرمی حجرۃ العقبہ صرف حجرۃ الکبریٰ کی رمی کرنا، اسکے بعد ذبح (قربانی کرنا) پھر حلق، پھر مکہ مکرمہ آکر طواف زیارت۔ یہ افعال اربعہ اسی ترتیب سے دس ذی الحجہ کو کئے جاتے ہیں سب سے زیادہ مشغولی حاجی کو اسی تاریخ میں ہوتی ہے کہ یکے بعد دیگرے مسلسل چار کام کرنے ہوتے ہیں۔ پھر گیارہ اور بارہ ذی الحجہ کو جمرات ثلاثہ کی رمی یہ کل پانچ دن ہو گئے، اب آگے حاجی کو اختیار ہے چاہے تو تیرہ ذی الحجہ کو بھی ٹھہرے اور اس دن رمی کرے اور چاہے تو بارہ ہی کو منیٰ سے مکہ واپس آئے حال تعالیٰ: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَئِذٍ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ فَتَّخَرَ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ<sup>۱</sup>، بارہ ذی الحجہ کو یوم النفر الاول اور تیرہ کو یوم النفر الثاني اور ۱۱، ۱۲، ۱۳ ان تینوں کو ایام منیٰ کہا جاتا ہے، اب حاجی کے ذمہ صرف ایک کام رہ جاتا ہے۔ یعنی مکہ سے وطن واپسی کے دن طواف وداع یہ افعال حج کی اجمالی<sup>۲</sup> ترتیب ہے۔

وَأَمَرَ بِقَبَّةٍ لَهُ مِنْ شَعْرِ فَضُوهُتٍ بِمَحْزُورَةٍ: آپ ﷺ نے منیٰ سے روانگی سے پہلے یہ نظم فرمایا کہ اپنے لئے عرفات کے قریب موضع نمرہ میں بالوں کا بنا ہوا خیمہ قائم کرایا تاکہ وہاں پہنچ کر اس میں ٹھہریں اور پھر جب وقوف عرفہ کا وقت آئے تو یہاں سے غسل وغیرہ کر کے تیار ہو کر چلیں۔ چنانچہ آپ ﷺ وہاں پہنچ کر اس میں ٹھہرے زوال شمس تک، زوال کے بعد یہاں سے آپ ﷺ سوار ہو کر بطن عرنہ پہنچے، وہاں پہنچ کر خطبہ دیا، خطبہ کے بعد ظہر اور عصر دو نمازوں کو جمع فرمایا، لیکن واضح رہے کہ ابھی تک وقوف عرفہ شروع نہیں ہوا اس لئے کہ بطن عرنہ عند الجمہور عرفات سے خارج ہے اسی لئے ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک بھی اس جگہ کا وقوف معتبر نہیں ہے، کما فی الاوجز۔ اسی طرح نمرہ بھی جہاں آپ ﷺ نے قبہ قائم کرایا تھا عند الجمہور خارج عرفات ہے، البتہ حنفیہ کے نزدیک داخل عرفات ہے وقیل: عند مالک أيضاً۔

بہر حال آپ ﷺ خطبہ اور جمع بین الصلوٰتین سے فارغ ہونے کے بعد یہاں سے موقف (جائے وقوف) تشریف لے گئے یعنی جبل رحمت کے دامن میں جو کہ میدان عرفات کے بیچ میں واقع ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اپنی ناقہ قصواء پر سوار رہتے ہوئے غروب شمس تک اس جگہ وقوف فرمایا اس سب کا ذکر آگے روایت میں آ رہا ہے، ہم نے تکمیل مضمون کیلئے یہاں سب کو یکجا ذکر کیا۔

وَلَا تَشْلُقْ كُرْشُشَ، اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَقِفَ عِنْدَ الشَّعْرِ الْحَرَامِ: جانتا چاہیے کہ حاجی اولاً مکہ سے منیٰ آتا ہے پھر وہاں ایک رات ٹھہر کر میدان عرفات جاتا ہے منیٰ اور عرفات کے درمیان مزدلفہ واقع ہے جس طرح منیٰ مکہ سے تین میل کے فاصلے پر ہے، اسی طرح منیٰ سے مزدلفہ بھی تین میل کے فاصلے پر ہے، پھر اسی طرح مزدلفہ سے آگے عرفات بھی تین

① پھر جو کوئی جلدی چلا گیا وہی دن میں کوہنہ نہیں اس پر اور جو کوئی رہ گیا تو اس پر بھی کچھ مہتا نہیں (سورۃ البقرۃ ۲۰۳)

② جن لوگوں نے اب تک حج نہ کیا وہ ان کو کتاب الحج کی احادیث کا سمجھنا فدا مشکل ہوتا ہے کیونکہ حج کا نقشہ سامنے نہیں ہوتا ایسے ہی لوگوں کے لئے ہم نے یہ اجمالی کیفیت لکھی ہے واللہ اعلم۔



میل پر ہے۔

اسکے بعد سمجھئے کہ منیٰ اور مزدلفہ یہ دونوں تو حد حرم میں داخل ہیں اور عرفات خارج حرم ہے، اسلام سے پہلے یہ دستور تھا کہ عام لوگ تو وقوف میدان عرفات ہی میں جا کر کرتے تھے لیکن قریش نے اس بارے میں اپنے ساتھ خصوصی امتیازی برتاؤ کر رکھا تھا وہ کہتے تھے: **يَنْحُنُّ قَطِيعٌ لِلَّهِ**<sup>۱</sup> یعنی یہ کہ ہم بیت اللہ کے ساکنین اور بڑوسی ہیں، ہمارے تمام کام حج سے متعلق حد حرم ہی میں ہوں گے۔ چنانچہ وہ وقوف بجائے عرفات کے مزدلفہ میں کرتے تھے اور پھر یہیں سے لوٹ کر منیٰ آجاتے تھے۔ کفار قریش کے اسلام لانے کے بعد حضور ﷺ نے صرف ایک ہی حج کیا ہے جسکو حجۃ الوداع کہتے ہیں تو اس حج میں جو قریش آپ ﷺ کے ساتھ تھے وہ یہ سمجھتے تھے کہ آپ بھی وقوف مزدلفہ ہی میں کریں گے لیکن ہوا یہ کہ راستے میں جب مزدلفہ آیا تو حضور ﷺ اسکو چھوڑ کر پورے مجمع کیساتھ سیدھے عرفات پہنچے، سارے قریش دیکھتے رہ گئے۔ اسی کو راوی بیان کر رہا ہے: **وَلَا تَشْكُ كُرَيْشٌ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفٌ حَتَّى تَشَقَّ الْحَرَامُ**۔ اسی کے بارے میں قرآن کریم کہہ رہا ہے: **فَمُؤْمِنٌ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ**<sup>۲</sup> یعنی سب لوگوں کو یہی چاہیے کہ وہ عرفات میں وقوف کر کے وہاں سے لوٹیں۔

**إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا: خُطَبَةُ عَرَفَاتِ كَيْفَ بَعْضُ فُقَرَاءٍ كَيْ تَشْرِيح:** یعنی جیسا تمہارے نزدیک دوسرے کی جان و مال پر حملہ کرنا ان مخصوص ایام میں اور ذی الحجہ کے مہینہ میں اور خاص حد حرم میں حرام ہے اسی طرح شرعاً عند اللہ یہ چیز دوسرے ایام اور دوسرے مہینوں میں بھی حرام ہے، لہذا ہر زمان اور ہر مکان میں دوسرے کی جان و مال سے ناحق تعرض کرنے کو حرام سمجھنا چاہیے۔

**أَلَا إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِي مَوْضُوعٌ:** آپ ﷺ نے اس خطبہ میں بڑے زور دار اور موثر جملے ارشاد فرمائے، اسلام کی بنیادی تعلیمات واضح فرمائیں۔

سبحان اللہ! رسالت کا حق ادا فرمادیا، ارشاد فرما رہے ہیں: رسوم جاہلیت (زمانہ جاہلیت کے تمام رسم و رواج اور عادات) کو میں اپنے قدموں کے نیچے پکلتا ہوں (پامال کرتا ہوں، مٹاتا ہوں) اسی طرح دماء جاہلیت (زمانہ جاہلیت کی لڑائیوں میں جو قتل ہوئے جن کا انتقام اور قصاص ذہنوں میں ہے) وہ سب موضوع اور ساقط ہیں یعنی ماضی ماضی اب ان کا بدلہ نہ لیا جائے۔

**وَأَوَّلُ دَمٍ أَصْلَعُهُ دِمَاؤُنَا:** فرماتے ہیں: اور اس ترک قصاص و عدم انتقام کی ابتداء اور پہل میں خود اپنے ہی سے کرتا ہوں۔ چنانچہ میں ربیعہ<sup>۳</sup> بن الحارث کے بیٹے (جس کا نام ایاس ہے) کے خون کو معاف کرتا ہوں جس کو ہذیل نے قتل کیا تھا (لہذا اب

① جامع الترمذی - کتاب الحج - ما جاء في الوقوف بعرفات والذیاء بها ۸۸۴

② پھر طواف کے لئے پھر وہاں سے سب لوگ پھریں (سورۃ البقرۃ ۶۹۹)

③ ربیعہ بن الحارث آپ کے چچا زاد بھائی ہیں۔ ربیعہ کے بیٹے ایاس بچپن میں قبیلہ بنو سعد میں رو دھ پیتے تھے (کسی راوی کا) اس قبیلہ کی قبیلہ ہذیل سے لڑائی چل رہی تھی اتفاق سے ایسا ہوا کہ ایک دن یہ بچہ گڈیوں (گھنٹوں کے بل) چل رہا تھا چنانک ہذیل کی طرف سے ایک پتھر آکر اس کے گادہ ختم ہو گیا۔

وَأَوَّلُ رِبَاً أَضْعَفُ رِبَاً: رِبَا عَيْنِ الْخَطْلَبِ: فرماتے ہیں: اسی طرح سودی معاملات کے سلسلہ میں میرے چچا عباس کا جو روپیہ پیسہ اس مد کا لوگوں کے ذمہ ہے وہ ساقط ہے نہ صرف سود کی رقم بلکہ ان کے حق میں آپ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ وہ اس المال بھی نہیں لیں گے کما هو مصرح فی بعض الروایات بخلاف دوسرے لوگوں کے کہ وہ صرف سود کی رقم نہ لیں۔

وَلَنْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَدْرِيْنَ قُرْبَهُمْ: یعنی منجملہ مردوں کے حقوق اپنی بیویوں پر یہ ہے کہ وہ تمہارے بچھوٹوں کو ایسے لوگوں سے نہ روند وائیں جن کو تم پسند نہیں کرتے ہو یعنی شوہروں کی غیبت میں عورتیں گھر میں ایسے شخصوں کو آنے کی اجازت نہ دیں جن کا گھر میں داخل ہونا ان کو پسند نہ ہو۔ زمانہ جاہلیت میں جبکہ بہت زیادہ بے پردگی تھی، شوہر کی عدم موجودگی میں بھی عورتیں گھروں میں اجنبی مردوں کو اندر بلا لیتی تھیں اور آپس میں بیٹھ کر بلا تکلف بات چیت کرتی تھیں، آپ ﷺ اس خطبہ میں اس بری عادت سے منع فرما رہے ہیں۔ ایطاء کا مجر دو طائے بمعنی روندنا، ایطاء فرش سے مراد وہ ہے جو ہم نے ذکر کیا اور یہ کنایہ عن الزنا نہیں ہے ورنہ تو پھر اس کی سزا و عقوبت حد اور زجرم ہوتی نہ کہ ضرب (بذل) اس عی صورت میں تکرہ و نہ کی قید بھی بے عمل ہو جائے گی اس لئے کہ زنا مطلقاً ہر شخص پر حرام ہے۔

وَأَنْتُمْ مَسْئُودُونَ عَلَيَّ: آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ بروز قیامت تم سے میرے بارے میں سوال ہو گا کہ تمہارے نبی نے احکام خداوندی پہنچائے تھے یا نہیں، حق رسالت ادا کیا تھا یا نہیں؟ تو تم کیا جواب دو گے؟ سب نے یک زبان ہو کر عرض کیا کہ ہم گواہی دیں گے اس بات کی کہ بیشک آپ ﷺ نے احکام پہنچائے اور لائت کو ادا کیا اور امت کے ساتھ پوری پوری خیر خواہی فرمائی۔ جب آپ ﷺ نے صحابہ کا جواب سن لیا تو اس پر اللہ تعالیٰ شانہ کو گواہ بنایا، آپ ﷺ اپنی مسبحہ سے آسمان کی طرف اشارہ فرماتے اور پھر اس کو حاضرین کی طرف جھکاتے یہ کہتے ہوئے: اللَّهُمَّ اشْهَدْ اَنْ اے اللہ! تو گواہ رہنا ان سب لوگوں کے اداء رسالت کا اعتراف کرنے پر۔

فائدہ: یہ خطبہ عرفات والا یہاں اس روایت میں تو اتنا ہی ہے، ویسے آپ ﷺ نے حجۃ الوداع میں مختلف مقامات میں متعدد خطبے ارشاد فرمائے ہیں۔ ایام منیٰ میں جو آپ ﷺ نے خطبے دیے ہیں ان کا ذکر آگے مصنف نے مستقل چند ابواب میں کیا ہے، کتب صحاح میں تو یہ خطبہ مجمل اور مختصر ہیں حدیث کی دوسری کتب مسند احمد وغیرہ میں کسی قدر تفصیل سے ملتے ہیں، ان میں سے بہت سے خطبوں کو مولانا حبیب الرحمن اعظمیؒ نے ہمارے حضرت شیخ کے ایما پر جمع فرمایا ہے، ایک مستقل رسالہ جزء خطبات النبی ﷺ کے نام سے جزء حجۃ الوداع کا مکملہ قرار دیا گیا ہے۔

ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٍ لَكُمْ أَقَامَ: اس خطبہ سے فارغ ہو کر آپ ﷺ نے ظہر و عصر دو نمازوں کو ظہر کے وقت میں جمع فرمایا۔

## جمع بین الصلوٰتین بعرفہ:

اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے یہاں پر ان دو نمازوں کو باذان و اقامتین جمع فرمایا، ائمہ ثلاثہ ابو حنیفہ، شافعی و احمد کا مسلک یہی ہے، امام مالک کے نزدیک یہ جمع باذانین و اقامتین ہے۔ اس جمع کے لئے ایک شرط بھی ہے وہ یہ کہ جماعت کی نماز ہو، نیز امام المسلمین یا اس کے نائب کی اقتداء میں ہو، لیکن یہ شرط امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، ابراہیم نخعی کے نزدیک ہے ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک نہیں ہے، ان کے نزدیک منفرد بھی جمع کر سکتا ہے۔ یہاں ایک اختلاف اور ہے وہ یہ کہ یہ جمع ائمہ ثلاثہ کے نزدیک للباسک ہے (اس کا تعلق حج سے ہے) لہذا اس میں مسافر اور مقیم برابر ہے اور امام شافعی کے نزدیک یہ جمع للسفر ہے لہذا جو مکہ کا مقیم ہو گا اس کے لئے یہ جمع بین الصلوٰتین مشروع نہ ہو گا۔

اس کے بعد جاننا چاہیے کہ مزدلفہ میں جو جمع بین الصلوٰتین ہوتا ہے اس میں ائمہ ثلاثہ کا مسلک وہی ہے جو جمع بین الصلوٰتین بعرفہ میں ہے یعنی شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک باذان و اقامتین اور مالکیہ کے نزدیک باذانین و اقامتین، لیکن حنفیہ کے نزدیک ان دونوں جمع میں فرق ہے۔ پہلی جگہ باذان و اقامتین اور مزدلفہ میں باذان و اقامتہ یعنی اذان بھی ایک، اقامت بھی ایک، بخلاف عرفات کے وہاں اذان ایک اور اقامت دو، جس کی اصل وجہ تو اختلاف روایات ہے، دوسری وجہ موافقت قیاس ہے اس لئے کہ پہلی جگہ تو عصر قبل از وقت ہو رہی ہے اس لئے اس کے لئے مزید اطلاع کی ضرورت ہے بخلاف مزدلفہ کے کہ یہاں نماز ثانی اپنے وقت کے اندر ہو رہی ہے، ملاحظہ الی تکرار الاعلام۔

وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا: ان دو نمازوں کے درمیان بالاتفاق کوئی نفل یا سنت نماز نہیں پڑھی جائے گی۔

لَمْ يَكُنِ الْقُصُوءُ حَتَّى آتَى الْمُؤْتِفَ: پھر آپ ﷺ یہاں یعنی عرفہ سے ناظر قصواء پر سوار ہو کر موقف یعنی وہ خاص جگہ عرفات کی جہاں آپ ﷺ کو قوف کرنا چاہتے تھے تشریف لائے۔

فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ ① الْقُصُوءَ إِلَى الصَّخْرَاتِ: اس سے راوی کا مقصود یہ بتانا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی ناقہ کس جگہ اور کس طرح کھڑی کی، وہ یہ کہ آپ ﷺ نے اپنی ناقہ (جبل رحمت کے نیچے) اس جگہ لا کر روکی جہاں پتھر بچھے ہوئے تھے۔

وَجَعَلَ حَبْلَ الشَّاقَا ②: جبل الشاقا سے مراد جبل الرمل ہے یعنی ریتیلاراستہ اس کی نسبت مشاقا کی طرف اس لئے کی گئی کہ ایسے راستے میں پیدل چلنے والے ہی چل سکتے ہیں سواری کا اس پر کو چلنا بہت مشکل ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہوا کہ اونٹنی ایسی جگہ کھڑی تھی جہاں پتھر بچھے ہوئے تھے اور اس کے سامنے ریتیلاراستہ تھا اور ناقہ کا رخ قبلہ کی جانب تھا۔

فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ: عرفات میں غروب شمس تک ٹھہرنا واجب ہے، غروب کے بعد ہی یہاں سے روانگی

① آپ نے اپنی ناقہ کے پیٹ کو محضات کی طرف کر دیا اس کا ہیٹ محضات کی طرف اسی وقت ہو گا جب وہ محضات پر کھڑی ہوگی اور اسکے نیچے محضات ہوں گے،

کمال علی ۱۲

② مشاقا کی جمع جیسے قضاۃ قاضی کی اور جبل حاء مہملہ کے فتح اور سکون باء موحده کی فتح بمعنی الرمل المستطیل ریت کا لمبا سلسلہ اور اس کو جبل بالمجہد دہشتہ

بھی پڑھا گیا ہے یعنی طریق ۱۲۔

ہونی چاہیے، عرفات میں کب سے کب تک ٹھہرنا ضروری ہے اور اس وقوف کی مقدار فرض کیا ہے اور مقدار واجب کیا ہے؟ اس کی تفصیل مع اختلاف ائمہ باب الوقوف بعرفة میں آئے گی۔

وَأَمَّا عَنْ أُسَامَةَ خَلْفَهُ: آپ ﷺ نے عرفات سے واپسی الی المزدلفہ میں اپنا دریف حضرت اسامہؓ کو بنایا اور مزدلفہ سے روانگی الی منیٰ کے وقت فضل بن عباسؓ کو (کما سیاتی قریباً)۔

وَقَدْ شَقَّ لِلْقُصَاةِ الزَّمَامَ: شق یعنی ضیق یعنی جن وقت آپ ﷺ عرفات سے روانہ ہوئے تو آپ ﷺ کی ناکہ شریفہ بہت زور پر تھی، وہ بڑے جوش اور قوت سے تیز چل رہی تھی حالانکہ آپ ﷺ نے اسکی باگ ڈور کو بہت تنگ کر رکھا تھا (اور اپنی طرف کو کھینچ رکھا تھا) یہاں تک کہ ناکہ کا سر کجاوہ کے موزکؓ کو لگ جاتا تھا۔

وَهُوَ يَقُولُ بَيِّنَةُ الْيَمْنَى السَّكِينَةِ: لوگ عرفات سے روانگی کے وقت (مزدلفہ جلد پہنچنے کے اہتمام میں) اپنی اپنی ساریوں کو خوب دوڑا رہے تھے۔ چنانچہ آگے روایت میں آرہا ہے: وَالْقَائِمُ يَقْضِيُونَ الْإِبِلَ يَمِينًا وَشِمَالًا اور دوسری روایت میں ہے: وَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبَيْتَ لَا يَجِبُ الْحَجَّ وَالْإِبِلَ»۔ یہاں روایت میں ہے: يَقُولُ بَيِّنَةُ، بَدَلُ الْجُودِؓ میں بقول کی تفسیر کشید کیساتھ کی ہے جسکی وجہ یہ ہے کہ روایت میں لفظ بیدہ موجود ہے، اسکا تقاضا تو یہی ہے لیکن چونکہ دوسری روایات سے (کما ذکرناھا آنفاً) معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہدایت آپ ﷺ قولاً ولساناً دے رہے تھے اسلئے بقول بیدہ کا مطلب یہ لینا چاہیے بقول بلسانہ مشیر ابیدہ یعنی زبان سے فرماتے تھے ہاتھ کے اشارہ کیساتھ مواللہ تعالیٰ اعلم۔

كَلَّمَا أَتَى حَبْلًا مِنَ الْحَبَالِ: جب چلتے چلتے کسی جگہ تودہ ریگ (زیت کا ٹیلہ) آتا تھا تو آپ ﷺ سواری کی ٹکیلی ڈھیلی چھوڑ دیتے تھے تاکہ وہ اس پر بسہولت چڑھ سکے۔

جمع بين الصلوتين بمزدلفه: حَتَّى أَتَى الْمَزْدَلِفَةَ فَجَمَعَ بَيْنَ الْمُغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ: اذان و اقامت کے بارے میں ائمہ اربعہ کے مذاہب جمع بین الصلوتین بعرفہ کے ذیل میں گزر چکے یعنی امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک باذان و اقامتین (کما فی هذه الرواية) اور حنفیہ کے نزدیک باذان و اقامتہ اور امام مالک کے نزدیک باذانین و اقامتین، یہاں یعنی مزدلفہ میں جمع بین الصلوتین میں تین قول اور ہیں:

① بِاقَامَةٍ فَقَطْ، بِهَذَا قَالَ الثَّوْرِيُّ وَأَحْمَدُ فِي رِوَايَةٍ۔

② بِاقَامَتَيْنِ فَقَطْ، بِهَذَا قَالَ إِسْحَقُ وَأَحْمَدُ فِي رِوَايَةٍ۔

① ممکن ہے شہسوار کی روحانیت ناکہ میں اثر انداز ہو رہی ہو، یا بسبب انفراد کے کہ اس کا سوار شاہد وہاں تھا۔

② موزک فتح نسیم اور کسر راہ کے ساتھ، کجاوہ کے آگے وہ حصہ جس پر سوار تھک کر پاؤں رکھتا ہے جو چوڑے کا تسمہ سا ہوتا ہے۔

③ اے لوگوں سکون اختیار کرو اسلئے کہ ٹکی ساریوں کے دوڑنے میں منحصر نہیں ہے۔

④ بدل الجہود فی حل ابي داود - ج ۹ ص ۱۹۲

⑤ لا اذان ولا اقامة، اختاره بعض السلف۔

وَلَمْ يُسَمَّعُوا بِهِنَّ مَا شِئْنَا: دونوں نمازوں کے سچ میں بالاتفاق کوئی سنت یا نفل نماز نہیں پڑھی جائے گی البتہ بعد میں

مغرب وعشاء کی سنتیں اور وتر نماز پڑھی جائے گی عند الحنفیة والشافعية دون المالکية۔

ثُمَّ أَصْطَحَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ: یعنی مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین سے فارغ ہونے کے بعد آپ ﷺ لیٹ گئے اور طلوع فجر تک آرام فرمایا۔

ليلة المزدلفه میں آپ ﷺ نے تہجد کی نماز پڑھی یا نہیں؟ اس کے ظاہر سے یہ مستفاد ہو رہا ہے کہ اس شب میں آپ ﷺ نے قیام لیل یعنی تہجد کی نماز نہیں پڑھی۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کی بھی یہی رائے ہے، شاہ صاحب فرماتے ہیں: آپ ﷺ بعض مستحبات کو مجامع میں ترک فرمادیا کرتے تھے لوگوں کی سہولت کیلئے ورنہ پھر سب آپ کے اتباع میں اسکے کرنے پر مجبور ہوں گے اگرچہ ان میں سے بعض کو عذر ہو اور یہی بات علامہ قسطلانیؒ نے مواہب لدنیہ میں لکھی ہے کمائی البذل۔ اسکے بعد حضرت سہارنپوریؒ تحریر فرماتے ہیں: اس روایت میں تو سنت اور وتر کا بھی ذکر نہیں ہے (حالانکہ سنت اور وتر کے سب قائل ہیں) لہذا یا تو یہ توجیہ کی جائے کہ یہ نفی علم راوی پر مبنی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ آپ ﷺ نے قیام لیل فرمایا تھا اور یا پھر کم از کم اٹھانا جائے کہ راوی کی مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ فرض نماز کے بعد سنت اور وتر پڑھ کر سو گئے، تہجد کیلئے نہیں اٹھے، مطلق نماز کی نفی مراد نہیں ہے۔ ۱۰۰ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ: صبح روشن ہوتے ہی آپ ﷺ نے فجر کی نماز ادا فرمائی اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہاں صبح کی نماز میں تغلیس مسنون ہے۔

حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ: آگے باب الصلوة بجمع میں بجائے الشرح الحرام کے لفظ قرح ہے، وَوَقَّفَ عَلَى قَرْحٍ فَقَالَ: هَذَا قَرْحٌ ۝ مشعر حرام اور قرح ایک ہی چیز ہے، امام نوویؒ فرماتے ہیں: یہ مزدلفہ میں ایک مشہور پہاڑ ہے۔

یہاں پر دو چیزیں ہیں: ایک نہیت مزدلفہ یعنی مزدلفہ میں رات گزارنا اور ثانی وقوف مزدلفہ یعنی صبح صادق کے بعد فجر کی نماز پڑھ کر تھوڑی دیر مشعر حرام کے قریب وقوف کرنا، ان دونوں کے حکم میں ائمہ کا اختلاف ہے جس کو ہم آئندہ اسکے مناسب باب میں بیان کریں گے۔

ثُمَّ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ: مزدلفہ سے آپ ﷺ طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہوئے اور اس وقت آپ ﷺ نے اپنے چچا زاد بھائی فضل بن عباسؓ کو اپنی سواری پر بیٹھے بٹھایا اور عرقات سے روانگی کے وقت اسامہ

① حجة الله البالغة للدعلاوي - ج ۲ ص ۹۹، بذل الجہود فی حل آیہ داود - ج ۹ ص ۱۹۹

② سنن أبي داود - كتاب الناسك - باب الصلاة بجمع ۱۹۳۵

کو اپنی سواری پر بٹھایا تھا، کما سق۔

جاننا چاہیے کہ باب الصلوٰۃ مجمع میں حضرت عمرؓ کی حدیث آرہی ہے: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يُفِيضُونَ حَتَّى يَرَوْا الشَّمْسَ عَلَى ثُبَيْدٍ<sup>①</sup>، یعنی زمانہ جاہلیت میں مشرکین جب حج کرتے تھے تو مزدلفہ سے اس وقت تک روانہ نہ ہوتے تھے جب تک طلوع آفتاب نہ ہو جائے۔ حضور ﷺ نے ان کی مخالفت فرمائی اور یہاں سے طلوع آفتاب سے قبل روانہ ہوئے۔

مَرَّ الظُّلُمُ بِنَجْرِينَ: ظلمن<sup>②</sup> غصہ کی جمع ہے بمعنی ہودج نشین عورت۔ یہ مضمون اس سے قبل باب الرجل یحج عن الغیر میں ابن عباسؓ کی روایت سے اسی طرح گزرا ہے۔

**شرح حدیث اور نظر الرجل الی المرأة وعکسہ میں مذاہب ائمہ:** فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ خَلْعَمَ تَسْتَفْتِيهِ، فَجَعَلَ الْقُضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا: اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ فضل بن عباسؓ کی نظر سب گزرنے والی عورتوں پر نہیں پڑ رہی تھی بلکہ صرف اس عورت پر جو حضور ﷺ کے سامنے آئی تھی مسئلہ دریافت کرنے کیلئے، تو اس سوال و جواب کے وقت وہ اس کو دیکھنے لگے اور عادتاً ایسا ہوتا ہی ہے کہ جب کوئی شخص سامنے آکر کسی سے بات کرتا ہے تو اسکے مصاحب کی نظر بھی اس بات کرنے والے پر پڑتی ہے۔ نیز عام طور سے ایسے مواقع پر مقصود مکالمہ کو دیکھنا نہیں ہوتا بلکہ مقصود بالظن اس گفتگو کو سننا ہوتا ہے، تاہم حضور ﷺ نے احتیاطاً ان کو اس طرف نظر کرنے سے روکا لیکن بعض روایات کے<sup>③</sup> سیاق و الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ فضل اس خشمیہ کے حسن ہی کو دیکھ رہے تھے لیکن یہ راوی کا اپنا ظن و حسان ہے۔ بہر حال اگر ایسا ہی ہے تب بھی کوئی خاص اشکال کی بات نہیں اس لئے کہ اکثر ائمہ<sup>④</sup> کے نزدیک نظر الرجل الی المرأة وجہ اور کفین کے حق میں جائز ہے بشرطیکہ خوف قتہ نہ ہو اور نہ یہ دیکھنا بقصد لذت و شہوت ہو، وہہنا کذلک۔ چنانچہ ترمذی شریف کی روایت میں ہے کہ جب حضور ﷺ نے فضل کا چہرہ اس طرف سے بٹھایا، تو آپ ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ نے سوال کیا یا رسول اللہ! آپ نے اپنے چچا زاد بھائی کا چہرہ موڑ

① سنن ابی داود - کتاب الناسک - باب الصلوٰۃ مجمع ۱۹۳۸

② اس کی مزید تحقیق باب الرجل یحج عن الغیر میں لا ینتطیع الحج والعمرة ولا الظلم کے ذیل میں گزری چکی ہے۔

③ قال الحافظ: وفي رواية: وَكَانَ الْقُضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَضِيئًا أَيْ جَمِيلًا، وَأَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَلْعَمَ وَضِيئَةً. فَطَلِقَ الْقُضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا، وَأَعَجَبَهُ حُسْنُهَا (فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۴ ص ۶۸)۔

④ اس سلسلہ میں مذاہب ائمہ کی تحقیق ان شاء اللہ تعالیٰ یہ ہے "نظر الرجل الی المرأة" اس میں خلاصہ مذاہب یہ ہے کہ شافعیہ میں سے امام نوویؒ کے نزدیک مطلقاً حرام اور ناجائز ہے، خوف قتہ ہو یا نہ ہو، شہوت ہو یا نہ ہو اور یہی امام احمدؒ کی رائے ہے کمالی المغنی اور شافعیہ میں سے علامہ رافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ مرد کی نظر عورت کے وجہ اور کفین کی طرف جائز ہے، بشرطیکہ الشہوة واللذۃ اور یہی مسلک حنفیہ مالکیہ کا ہے۔ "نظر المرأة الی الرجل" شافعیہ میں سے امام نوویؒ کے نزدیک مطلقاً جائز اور حرام ہے (مکھنہ) اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک عورت مرد کے بدن کا وہ حصہ دیکھ سکتی ہے جتنا مرد اپنی محرم عورت کا دیکھ سکتا ہے (یعنی وجہ اور کفین میں انحصار نہیں) اور حنبلیہ کی ایک روایت تو یہی ہے اور دو مری یہ ہے کہ صرف وجہ اور کفین دیکھ سکتی ہے، وہی روایت عن الشافعیہ (ملعصا من الأجر - ج ۲ ص ۱۳، بہرہ ما من روضة المحتاجین)۔

دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اَنْتَ شَاكٍ وَشَاكِيَةٌ فَلَمْ آمِنْ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِمَا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ تعریف الوجہ صرف خوفِ فتنہ کی وجہ سے تھا نہ کہ وقوعِ فتنہ کی وجہ سے۔ یہی بات شارحِ مسلم ابی نے بھی فرمائی ہے اور انہوں نے امام نوویؒ اور قاضی عیاضؒ پر رد کیا ہے جن کے کلام سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ یہاں حضور ﷺ نے امرِ منکر کی تعمیر بالید فرمائی ہے، ابی فرماتے ہیں: وقوع نہیں بلکہ خوف وقوع تھا جیسا کہ قرطبیؒ نے لکھا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (من الاذرع ج ۳ ص ۴۰۴)۔

شرح نے لکھا ہے: آدمی کی فطرت اور جبلت میں داخل ہے حسین صورت کی طرف دیکھنے کی رغبت اور یہ معصیت بھی نہیں بشرطیکہ بقصد لذت و شہوت نہ ہو ورنہ ناجائز اور ممنوع ہے۔

**تنبیہ:** صحیحین<sup>۱</sup> وغیرہ اکثر کتب حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے جب فضل کے چہرے پر ہاتھ رکھا تو انہوں نے اپنا چہرہ دوسری طرف پھیر کر اس طرف سے دیکھنے لگے تو آپ ﷺ نے اس طرف سے دیکھنے سے بھی روک دیا، فقط۔ اور یہاں ابوداؤد کی روایت میں مزید یہ ہے کہ جب حضور ﷺ نے ان کو دوسری جانب سے بھی دیکھنے سے روکا تو پھر وہ اسکی دوسری جانب سے دیکھنے لگے یہ تیسری بار دیکھتا بندے کو ابوداؤد کے علاوہ کسی اور کتاب میں نہیں ملا، لہذا امیرِ اطن غالب یہ ہے کہ یہ زیادتی شاذ اور غیر معتمد ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم اور حضرت نے بذل الجہود میں اسکی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ اس تیسری بار میں بنظر سے مراد نظر الی المرأة نہیں ہے بلکہ نظر الی ذلک الجانب ہے، اھ۔ قلت ولم آل جہود فی تحقیق هذا البقام و تشریحہ ولم ارہ مجموعاتی شرح من شروح الحديث، فله الحمد والمنة۔

**وادی محسّر سے تیز چلنے کی وجہ:** حَتَّى آتَى مُحْسِرًا: وادی محسّر میں آپ ﷺ نے اپنی سواری کو ذرا تیز چلایا۔ اس کی وجہ تسمیہ میں مشہور قول تو یہ ہے کہ اس جگہ اصحابِ فیل کے فیل کو حسر واقع ہوا تھا یعنی وہ یہاں آکر رک گیا تھا اور اسی جگہ ان پر عذاب نازل ہوا تھا تو اس کے محلِ عذاب ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ وہاں سے جلدی سے گزرے جیسا کہ دیارِ عاد و ثمود سے آپ ﷺ تیزی سے گزرتے تھے، لیکن ملا علی قاریؒ نے اس وجہ سے تسمیہ کی تردید کی ہے، وہ فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ اصحابِ فیل حدِ حرم تک نہیں پہنچ سکے تھے اس سے قبل ہی ان پر عذاب نازل ہو گیا تھا اور یہ وادی محسّر حدِ حرم میں ہے بلکہ یہاں سے تیز چلنے کی وجہ یہ ہے کہ کسی شخص نے یہاں شکار کیا تھا تو اس پر آسمان سے آگ برسی تھی اسی لئے اس کو وادیِ نار

۱ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء أن عرفة كلها موقف ۸۸۵

۲ چنانچہ یہی حدیث جابر طویل جو ہمارے یہاں مل رہی ہے، ہمیں مسلم (کتاب الحج باب حجة النبي ﷺ ۱۲۱۸) کی روایت میں اس طرح ہے: فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى وَجْهِ الْقُفْلِ، فَخَوَّلَ الْقُفْلَ وَجْهَهُ إِلَى الشِّقِّ الْأَخْرَ يُنْظَرُ، فَخَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ مِنَ الشِّقِّ الْأَخْرَ عَلَى وَجْهِ الْقُفْلِ، فَصُرِفَتْ وَجْهَهُ مِنَ الشِّقِّ الْأَخْرَ يُنْظَرُ اور صحیح بخاری (ابواب الإحصار و جزاء العبيد باب حج المرأة عن الرجل ۱۷۵۶) میں ان میں کی روایت میں اس طرح ہے: فَخَوَّلَ الْقُفْلَ يُنْظَرُ إِلَيْهَا، وَخَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَجْهَهُ الْقُفْلِ إِلَى الشِّقِّ الْأَخْرَ۔

۳ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۰۲

بھی کہتے ہیں (بذل ۱)۔

ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّذِي يُخْرِجُكَ إِلَى الْجَمْعَةِ الْكُبْرَى: یہاں تک پہنچنے کے بعد اب منیٰ کی طرف دو راستے جاتے ہیں ایک کا نام طریق منب ہے اور دوسرے کا طریق المازین آتے وقت جب آپ ﷺ منیٰ سے عرفات آرہے تھے تو اس وقت آپ ﷺ نے طریق منب کو اختیار فرمایا تھا اور اس وقت وہی میں طریق المازین کو جس کی مصلحت خود روایت میں یہ مذکور ہے کہ اے مخاطب! وہ راستہ ایسا راستہ ہے جو تجھ کو سیدہ جمرۃ الکبریٰ پر نکالتا ہے۔ میں کہتا ہوں: اور جانا بھی آپ ﷺ کو اسی پر تھا اس لئے کہ اس دن صرف اسی جمرہ کی رمی ہوتی ہے۔

بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ: خذف کہتے ہیں کنکری کو دو ۱ انگلیوں کے بیچ میں دبا کر زور سے پھینکنا جیسا کہ بچے کھیل کود میں ایسا کیا کرتے ہیں تو مطلب یہ ہوا جس مقدار کی کنکری اس طرح پھینکتے ہیں (جس کی مقدار سب کے ذہنوں میں ہے) ایسی ہی کنکریوں سے آپ ﷺ نے رمی کی۔

فَرَوَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي: یعنی آپ ﷺ نے رمی وادی میں اتر کر فرمائی یعنی اوپر سے نہیں کی (وہاں کی زمین اور راستوں میں اونچ نیچ ہے)۔

**جمرة عقبہ کی رمی کی کیفیت اور اس میں اختلاف:** جانا چاہیے کہ جمرۃ عقبہ کی رمی کی صحیح صورت جس کو جمہور علماء نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ آدمی مستقبل الجمرۃ اس طرح کھڑا ہو کہ اسکے دائیں طرف منیٰ ہو اور بائیں جانب مکہ مکرمہ، کمالی روایۃ الصحیحین: جَعَلَ النَّبِيُّ عَنْ يَسَارِهِ وَمِثْقَالُ تَرْمِذِي ۱۰۰ کی روایت میں جو ابن مسعود سے مروی ہے یہ ہے کہ انہوں نے رمی مستقبل القبۃ کی یعنی رمی کے وقت اپنا رخ قبلہ کی طرف کیا اس صورت میں منیٰ پیچھے کی طرف اور مکہ مکرمہ آگے کی طرف ہو گا۔ چنانچہ بعض شافعیہ اور حنبلیہ نے اسی کو مستحب قرار دیا ہے مستنداً بروایۃ الترمذی لیکن علماء نے ترمذی کی روایت کی تضعیف کی ہے (لاجل المسعودی وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن مسعود)۔ رمی کے وقت تکبیر بھی مستحب ہے بِسْمِ اللَّهِ أَكْبَرُ بِرَفْعِ الْإِصْبَعِ لِلرَّحْمَنِ وَرَفْعِ الشَّيْطَانِ۔ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے رمی را کبا فرمائی یا ماشاء، لیکن مشہور فی الروایات یہ ہے کہ آپ ﷺ نے رمی را کبا فرمائی اور بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یوم النحر کی رمی آپ ﷺ نے را کبا فرمائی اور اس کے بعد پھر ماشاء اس کی تفصیل باب الرمی میں آئے گی۔

۱ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۵ ص ۴۷۳، بذل المسعودی فی حل ابی داود - ج ۹ ص ۲۰۲

۲ انگریز کے سرے پر کنکری رکھ کر اس کو انگلی سے دبا کر دور پھینکا، ۱۲۔

۳ صحیح البخاری - کتاب الحج - باب رمی الجماء بسبع حصيات ۱۶۶۱، صحیح مسلم - کتاب الحج - باب رمی جمرة العقبة من بطن الوادي

وفکون مكة عن يساره ۱۲۹۶

۴ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء كيف قرئ الجماء ۹۰۱



لَمْ أَنْصَرَفْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُشْحَرِ: رمی کے بعد آپ ﷺ نے اونٹوں کا خر فرمایا (قربانی کی) آپ نے سو اونٹوں کی قربانی کی تھی، قربانی کا گوشت کھانا سنت ہے اور ظاہر ہے سب میں سے کھانا مشکل تھا اس لئے آپ ﷺ نے اس کی یہ تدبیر فرمائی کہ ہر ایک کی ایک ایک بوٹی لے کر اس کو ہانڈی میں پکالیا پھر اس میں سے کچھ گوشت اور باقی شوربانوش فرمایا۔  
لَمْ أَقَاضِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْبَيْتِ: یوم النحر (۱۰ ذی الحجہ) میں چار مناسک ادا کئے جاتے ہیں، جن کی ترتیب یہ ہے اول رمی، حجرہ عقبہ کی پھر ذبح، پھر حلق ثم الطواف (طواف افاضہ زیارت)۔

اس حدیث جابرؓ میں ان میں سے تین چیزوں کا ذکر ہے، حلق کا ذکر اس میں رہ گیا، ان افعال میں ترتیب مذکور صرف سنت ہے یا واجب؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے ثابت فیمن قَدَّمَهُ شَيْئًا قَبْلَ شَيْءٍ فِي حَجَّهِ مِمَّنْ آوَاهُ۔

یوم النحر میں آپ ﷺ نے نماز ظہر کہاں ادا کی؟ فَصَلَّى بِحِجَّةِ الظُّهْرِ: دس تاریخ کو منی سے مکہ میں آکر اولاً آپ ﷺ نے طواف زیارت کیا اسکے بعد ظہر کی نماز کہاں پڑھی مکہ ہی میں یا واپس آکر منی میں؟ اس میں روایات مختلف ہیں اس حدیث جابرؓ میں یہ ہے کہ مکہ ہی میں ادا فرمائی، اسی طرح باب رمی الجمار میں حدیث عائشہؓ آرہی ہے اس میں بھی یہی ہے کہ ظہر آپ ﷺ نے مکہ میں پڑھی، اسکے برخلاف حدیث ابن عمرؓ جو آگے بآگے بِابِ الْإِقَافَةِ قُبَى الْحِجِّ میں (رم ۱۹۹۸) آرہی ہے اس میں یہ ہے: فَأَقَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ لَمْ صَلَّى الظُّهْرَ عِمْرِي تَعْنِي رَاجِعًا، یہ حدیث ابن عمرؓ صحیحین کی روایت ہے اور حدیث جابرؓ افراد مسلم سے ہے لیکن حدیث عائشہؓ اس کی مؤید ہے، اب یا تو جمع بین الزواہتین کیا جائے کہ ممکن ہے مکہ مکرمہ میں آپ ﷺ نے تحیۃ الطواف جو پڑھی تھی اس کو راوی ظہر سمجھایا طریق ترجیح کو اختیار کیا جائے اس طور پر کہ ابن عمرؓ کی حدیث متفق علیہ ہے لہذا وہ رائج ہے اور یا اس طور پر کہ حدیث جابرؓ کا مؤید حدیث عائشہؓ موجود ہے، نیز مکہ میں نماز افضل ہے منی سے لہذا حدیث جابرؓ رائج ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

لَمْ أَتِ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَهُمْ يَسْقُونَ عَلَى زَمْزَمَ: فقہاء فرماتے ہیں: طواف سے فارغ ہو کر اول تحیۃ الطواف پھر چاہ زمرم پر آکر زمرم پینا سنت اور مستحب ہے لیکن یہاں اس روایت میں طواف کے بعد تحیۃ الطواف کا ذکر نہیں ہے اور نہ بندہ کو کسی اور حدیث میں ملا (وینے زیادہ تلاش بھی نہیں کیا) شرح نے بھی اس سے تعرض نہیں کیا۔

حضرت شیخ نے بھی جزء حجۃ الوداع میں اس پر کچھ نہیں لکھا، ہاں اس سے قبل شروع روایت میں جہاں طواف قدوم کا ذکر آیا تھا وہاں البتہ تحیۃ الطواف مذکور ہے لیکن وہاں شرب زمرم کا ذکر نہیں ہے۔

بنو عبد المطلب سے مراد اولاد عباس ہے جو سقایۃ الحاج کی خدمت انجام دیتے تھے، آپ ﷺ نے جب ان کو دیکھا کہ وہ حجاج کرام کو زمرم پلا رہے ہیں تو مسرور ہوئے اور اس پر ان کی ہمت افزائی فرمائی کہ ہاں خوب کھینچو اور حجاج کو پلاؤ اور اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غالب آجائیں گے (اور تم سے ڈول رسی چھین کر خود کھینچنے لگیں گے یعنی میرے اتباع میں) تو میں بھی

اس پر یہ اشکال ہے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے بھی اپنے دست مبارک سے کھینچا تھا جیسا کہ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے۔ شیخ ابن الہمامؒ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس حدیث جابرؓ کا تعلق طواف افاضہ سے ہے اور دوسری حدیث کا طواف وواع سے (بذلؒ) پس اثبات اور نفی ہر ایک کا محل الگ الگ ہے۔

١٩٠٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَيْلِجٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ  
الثَّقَفِيُّ، الْمَعْنَى وَاحِدٌ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «صَلَّى الْبُكْرَةَ وَالْعَصْرَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ  
بِعَرَفَةَ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا وَإِقَامَتَيْنِ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِجَمْعٍ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ، وَإِقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا». قَالَ أَبُو  
دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ أَسَدُهُ حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ، وَوَافِقُ حَاتِمِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَلَى إِسْنَادِهِ، مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ  
الْبُجْهِيُّ، عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ.

**ترجمہ** جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر اور عصر کی نماز ایک اذان سے عرفات میں ادا فرمائیں ان دو نمازوں کے درمیان کوئی سنت یا نفل نماز نہ پڑھی اور دو اقامتیں تھیں اور مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں ایک اذان اور دو اقامتوں سے ادا فرمائیں اور ان کے درمیان کوئی اور نماز نہ پڑھی۔ امام ابو داؤد نے فرمایا: اس حدیث کو حاتم بن اسماعیل نے طویل حدیث میں مسند روایت کیا اور محمد بن علی جعفی نے جعفر کے واسطے سے ان کے والد سے اور ان کے والد نے جابر سے جو روایت کی اسکے انہوں نے حاتم بن اسماعیل کی اس روایت کو مسند نقل کرنے میں ان کی موافقت کی ہے مگر اس روایت میں محمد بن علی جعفی نے یہ کہا کہ پھر آپ ﷺ نے مغرب اور عشاء ایک اذان اور ایک اقامت سے ادا فرمائی۔

صحيح مسلم - الحج (١٢١٨) - سنن النسائي - المواقيت (٦٠٤) - سنن النسائي - مناسك الحج (٢٧١٢) - سنن أبي داود -  
المناسك (١٩٠٦) - سنن ابن ماجه - المناسك (٣٠٧٤) - سنن الدارمي - المناسك (١٨٥٠)

١٩٠٧ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: لَمَّا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ تَحَرَّثَ هَا هُنَا وَبَقِيَ كُلُّهَا مَشْحُورٌ» وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ فَقَالَ: «قَدْ وَقَفْتُ هَا هُنَا وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقُوفٌ» وَوَقَفَ بِالْمُزْدَلِفَةِ فَقَالَ: «قَدْ وَقَفْتُ هَا هُنَا وَالْمُزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقُوفٌ».

شرح حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ پھر نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے یہاں نحر کیا اور منیٰ سارا کا سارا قربانی کی جگہ ہے اور عرفات میں وقوف فرمایا تو ارشاد فرمایا: میں نے یہاں وقوف کیا ہے اور عرفہ سارا کا سارا وقوف کی جگہ ہے اور مزدلفہ میں وقوف فرمایا تو ارشاد فرمایا کہ میں نے اس جگہ وقوف کیا اور مزدلفہ سارا کا سارا وقوف کی جگہ ہے۔

۱۹۰۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ جَعْفَرٍ، بِإِسْنَادٍ، زَادَ: «فَالْعُرْدَانِي بِحَالِ الْكُحْ».

شرح حفص بن غیاث حضرت جعفر سے اپنی سند سے روایت نقل کرتے ہیں اور اس میں حفص نے یہ اضافہ فرمایا کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے مقام پر قربانی کرو۔

۱۹۰۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَابِرٍ، قَدْ كَرَّ هَذَا الْحَدِيثُ وَأُدْرَجَ فِي الْحَدِيثِ عِنْدَ قَوْلِهِ {وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى}، قَالَ: فَقَرَأَ فِيهِمَا بِالتَّوْحِيدِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقَالَ فِيهِ: قَالَ عَلِيُّ بْنُ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ بِالْكُوفَةِ، قَالَ أَبِي: هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَنْكَرْهُ جَابِرٌ: «قَدْ هَبْتُ لِحَرِّشًا»، وَكَرَّرَ نَصَةَ قَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

شرح حضرت جعفر روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد نے حضرت جابرؓ سے یہ روایت نقل کی اور اس میں انہوں نے {وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى} پڑھنے کے بعد فرمایا کہ پھر آپ ﷺ نے دو رکعات میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ کی تلاوت فرمائی اور جعفر راوی اس میں فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے (عراق کے بجائے) کوفہ میں یہ بات ارشاد فرمائی۔ میرے والد فرماتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے اس میں یہ الفاظ ذکر نہیں فرمائے کہ میں ناراض ہوتے ہوئے گیا اور حضرت قاطمہؓ کے متعلق واقعہ نقل فرمایا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۸) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۰۶)

## ۵۷- جَانِبِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ.

۵۸ باب وقوف عرفہ کے بارے میں

۱۹۱۰- حَدَّثَنَا هَنَادٌ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقِفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْحُمْسَ وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقِفُونَ بِعَرَفَةَ قَالَتْ: فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ فَيَقِفَ بِهَا، ثُمَّ يُفِيضُ مِنْهَا فَاذْكُرْ لَكَ تَعَالَى: {فَمُفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَقَاصِ النَّاسِ}.

شرح ہشام بن عروہ اپنے والد کے واسطے سے حضرت عائشہؓ سے نقل فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ قریش

۱ اور بناؤ ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ (سورۃ البقرہ ۱۲۵)

۲ پھر طواف کے لئے پھر وہاں سے سب لوگ پھریں (سورۃ البقرہ ۱۹۹)

اور جو لوگ ان کے طریقے کو اختیار کئے ہوئے تھے (عرفات کے بجائے) مزدلفہ میں قیام کرتے تھے اور ان (قریش) کا لقب حمس (بہادر) تھا اور باقی عرب عرفات میں ٹھہرتے تھے۔ فرماتی ہیں کہ جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو حکم دیا کہ وہ عرفات جا کر وقوف فرمائیں اور پھر وہاں سے واپس لوٹیں۔ اللہ کا ارشاد ہے کہ تم لوگ اس مقام سے واپس لوٹو جہاں سے تمام لوگ لوٹتے ہیں (میدان عرفات سے)۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۲) صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۲۴۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۹) جامع

الترمذی - الحج (۸۸۴) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۱۲) سنن أبی داود - المناسک (۱۹۱۰) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۱۸)

شرح الحدیث

كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ دُونَهَا: قریش اور جو لوگ ان کے طور و طریق کو اختیار کرنے والے تھے یعنی ان کے ہم مسلک اور تابع تھے، وَكَانُوا يُسْقَوْنَ الْحَمْسَ قُرَيْشٌ كَالْقَبْحِ قَمْرًا، حمس کی جمع ہے، ناخوذ ہے حماسہ سے، جس

کے معنی شجاعت کے ہیں۔ ان کا یہ لقب اسلئے تھا کہ وہ اپنے مذہب اور دین میں متغلب اور پختہ تھے۔ اس روایت کا مضمون یہ ہے

کہ قریش بجائے عرفات کے مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے، اسکی توضیح باب سابق میں وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ الرِّجْلَ کے تحت میں گزر

چکی ہے۔ اس کے بعد سمجھنا چاہئے کہ وقوف عرفہ بالاتفاق ارکان حج میں سے ہے جس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے۔

**وقت وقوف ابتداء وانتهاء نیز مقدار وقوف وجوباً وفرضاً** اب یہ کہ اس کا وقت کب سے کب تک ہے

اور کتنی مقدار وقوف کی فرض ہے؟ دونوں مسئلہ مختلف ہیں۔ اما المسألة الأولى ای وقت الوقوف ابتداء وانتهاء، فعند

الجمهور، والأئمة الثلاثة وقت وقوف من زوال عرفة إلى فجر يوم النحر ہے (نو تاریخ کو زوال کے وقت سے اس تاریخ کی

صبح صادق تک ہے) وعند الإمام أحمد: من فجر عرفة إلى فجر يوم النحر (ان کے نزدیک نو تاریخ کی صبح صادق سے وقت

وقوف شروع ہو جاتا ہے)۔

واما المسألة الثانية اعني مقدار الوقوف، پس مقدار وقوف دو ہیں، یعنی اسکے دو درجے ہیں ایک فرض اور ایک واجب۔ جو

مقدار فرض ہے اس میں کمی کرنے سے تو وقوف ہی نہ ہو گا اور جو مقدار واجب ہے اس میں کمی کرنے سے وقوف ناقص ہو گا۔ پس

مقدار واجب حنفیہ وحنابلہ کے نزدیک امتداد الوقوف من الزوال إلى الغروب ہے یعنی زوال سے لے کر غروب آفتاب تک

مسلل وہاں ٹھہرنا واجب ہے گو فرض اس سے کم سے بھی ادا ہو جائے گا لیکن مقدار واجب یہی ہے۔

اور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک الجمع بین الليل والنهار ای وقت منہما یعنی کچھ حصہ رات کا اور کچھ حصہ دن کا وہاں ٹھہرنا

واجب ہے (شرعاً رات کی ابتداء غروب شمس سے ہو جاتی ہے) لیکن شافعیہ کے نزدیک اگر صرف دن میں (بعد الزوال) یا صرف

رات میں وقوف کیا تو فرض وقوف ادا ہو جائیگا اور ترک واجب لازم آئے گا اور مالکیہ کے نزدیک صرف دن میں وقوف سے فرض

ادا نہ ہو گا، ہاں صرف رات میں وقوف سے فرض ادا ہو جائے گا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ قوف بعد الغروب ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف واجب ہے اور بالکیر کے نزدیک فرض ہے ان شاء اللہ تعالیٰ اس مسئلہ کی تحقیق اور تفصیل یہی ہے جو ہم نے لکھی۔

## ۵۸۔ باب الخروج إلى وقتي

باب (مکہ مکرمہ سے حاجی کی) منیٰ کی طرف روانگی کے بارے میں (۵۸)  
اس باب سے لیکر باب التَّعْجِيلِ مِنْ جَمْعٍ تَحْتَ كُلِّ آتْهِ باب ہیں۔ ان ابواب کو مصنفؒ نے اسی ترتیب سے قائم کیا ہے جس ترتیب سے حج ہوتا ہے۔ ان ابواب ثمانیہ میں وہ تمام افعال و مناسک آگئے ہیں جو حج کے ایام خمسہ میں کئے جاتے ہیں۔ آٹھ ذی الحجہ سے لیکر بارودیا تیرہ ذی الحجہ تک، فللہ در المصنف۔ سنن ابوداؤد کی ترتیب میرے نزدیک صحاح ستہ میں سب سے عمدہ ہے۔  
۱۹۱۱۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا الْأَحْوَصُ بْنُ جَوَّابٍ الصُّعْفِيُّ، حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ مُزَيْنٍ، عَنْ سَلِيمَانَ الْأَعْمَشِ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ يَوْمَ النَّزْوَةِ وَالْفَجْرَ يَوْمَ عَرَفَةَ يَمِينِي».  
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز آٹھ ذی الحجہ کو اور فجر کی نماز عرفات کے دن (نوزی الحجہ کو) منیٰ میں ادا فرمائی۔

جامع الترمذی - الحج (۸۸۰) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۱۱)  
۱۹۱۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْأَدَبِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، قُلْتُ: أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَّنْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ يَوْمَ النَّزْوَةِ، فَقَالَ: «يَمِينِي» قُلْتُ: فَأَيْنَ صَلَّى النَّصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ؟ قَالَ: «بِالْأُطْحِ»، لَمْ قَالَ: «أَفْعَلُ كَمَا بَقِيَ أَمْرًا ذَاكَ».  
عبد العزیز بن رفیع فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے پوچھا کہ مجھے بتائیے کوئی بات جو آپؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سیکھی ہو کہ آپ نے آٹھ ذی الحجہ کو کہاں نماز ظہر پڑھی؟ انہوں نے جواب دیا: منیٰ میں، میں نے پوچھا: اور وہی کے دن عصر کی نماز کہاں ادا فرمائی؟ انہوں نے بتایا کہ اٹح میں، پھر فرمایا کہ تم وہی کرو جو تمہارے امیر کریں۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۷۰) صحیح البخاری - الحج (۱۵۷۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۴) صحیح مسلم - الحج (۱۳۰۹) جامع الترمذی - الحج (۹۶۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۹۷) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۱۲) مسند احمد - باقي مسند المكثرين (۱۰۰/۳) سنن الدارمي - الناسک (۱۸۷۲)

۱۔ چنانچہ ۸ ذی الحجہ کو سب سے پہلے یہی کام ہوتا ہے کہ حاجی مکہ سے منیٰ آتا ہے جس کو مصنف اس پہلے باب میں بیان کر رہے ہیں۔ حج کے ایام خمسہ کے افعال بالترتیب ہم اس سے قبل بیان کر چکے ہیں، لہذا آپ اس ترتیب کو ذہن میں رکھ کر ان ابواب کو اس پر منطبق کر لیجیے، طالب علم کو خود بھی کچھ محنت کرنی چاہیے بغیر محنت اور محنت کے کوئی کام نہیں ہوتا۔ ۱۲۔

**شرح الحدیث:** اُخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حضرت انسؓ سے کسی نے یہ سوال کیا کہ تم نے حضور ﷺ کے ساتھ حج کیا ہے لہذا آپ ﷺ کے ساتھ حج کر کے تم نے جو کچھ دیکھا اور سمجھا ہے اس میں سے اس سوال کا جواب دو کہ آپ ﷺ نے یوم الترویہ میں نماز ظہر کہاں ادا فرمائی تھی، مکہ مکرمہ میں یا منیٰ میں؟ یعنی ظہر پڑھ کر منیٰ کیلئے روانہ ہوئے تھے یا منیٰ ہی میں پہنچ کر ظہر پڑھی تھی، انہوں نے جواب دیا کہ منیٰ میں جا کر پڑھی تھی (یہ پہلے آپکا ہے کہ منیٰ میں پہنچ کر پانچ نمازیں از ظہر تا فجر پڑھنا مسنون ہے)۔

**فَلَمَّا قَامَ صَلَاةُ الْعَصْرِ يَوْمَ التَّحْفَرِ؟** دوسرا سوال یہ کیا اچھا! یہ بھی بتاؤ کہ منیٰ سے واپسی کے دن عصر آپ ﷺ نے کہاں پڑھی تھی؟ منیٰ ہی میں یا محصب میں؟ ان دونوں سوالوں میں مناسبت یہ ہے کہ ایک سوال کا تعلق حج کے ایامِ خمسہ میں سے پہلے دن سے ہے اور دوسرے سوال کا تعلق آخری دن سے ہے پس ایک سوال ابتداء سے متعلق ہوا اور دوسرا انتہاء سے۔ اس سوال کے جواب میں انہوں نے فرمایا کہ اس دن عصر آپ نے محصب میں پڑھی تھی۔ اس سوال کا جواب سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب عصر ہی کے بارے میں یہ تردد ہے کہ وہ کہاں پڑھی تھی منیٰ میں یا محصب میں تو ظہر کے بارے میں تو گویا یہ متعین ہوا کہ وہ منیٰ میں پڑھی تھی، حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ اس دن آپ ﷺ نے ظہر بھی محصب ہی میں ادا فرمائی تھی، جس کی دلیل یہ ہے کہ باب التحصیب کی آخری حدیث جو ابن عمرؓ سے مروی ہے اس میں تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے اس دن ظہر سے عشاء تک سب نمازیں محصب میں ہی آکر پڑھی تھیں۔

**ثُمَّ قَالَ: «افْعَلْ كَمَا يَفْعَلُ أَمْوَازُكُ»:** مطلب یہ ہے ان نمازوں کا محصب میں آکر پڑھنا صرف سنت ہے واجب نہیں اور امیر کی اطاعت واجب ہے لہذا اگر تمہارا امیر حج بالفرض اس کے خلاف کرنے تو تمہیں اس کی اطاعت کرنی چاہیے، حضور ﷺ کی طرف سے ہمیں یہی ہدایت ہے۔

#### ۵۹۔ بَابُ الْخُرُوجِ إِلَى عَرَفَةَ

**۵۹ باب (۹ تاریخ کو منیٰ میں) عرفات کی طرف روانگی کے بارے میں** یعنی دوسرے دن ۹ تاریخ کو منیٰ سے روانگی عرفات کی طرف۔ جانا چاہیے کہ اس دن منیٰ سے روانگی سیدھے عرفات کو نہیں ہوتی ہے بلکہ راستہ میں ایک اور منزل ہے یعنی نمرہ وہاں ٹھہرنے کے بعد پھر حاجی آگے جاتا ہے، لہذا یہاں ترجمۃ الباب میں عرفہ سے مراد قرب عرفہ ہے اور اس سے اگلے ترجمۃ الباب میں جس روانگی کا ذکر ہے وہ یہاں نمرہ سے مراد ہے۔ پس دونوں ترجموں میں فرق ظاہر ہو گیا کہ پہلے باب میں روانگی من منیٰ الی ممدۃ مراد ہے (جو عرفات کے قریب ہے) اور آنے والے باب میں روانگی من ممدۃ الی عرفۃ مراد ہے۔ نیز واضح رہے کہ یہاں بھی روانگی نمرہ سے براہ راست عرفہ کو نہیں ہوتی ہے بلکہ حاجی نمرہ سے چل کر راستہ میں بطنِ عرنہ ٹھہرتے ہوئے وہاں سے عرفات جاتا ہے، کما سبق فی حدیث حجة الوداع۔ اس بطنِ عرنہ میں پہنچ کر

امیر الحج اول خطبہ دیتا ہے، اس کے بعد جمع بین الصلواتین ظہر اور عصر دونوں کو ظہر کے وقت میں ادا کر کے پھر یہاں سے وقوف کی نیت سے عرفات کے میدان میں جاتا ہے، خوب اچھی طرح سمجھ لیجیے۔

۱۹۱۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ حَسَّانٍ، حَدَّثَنَا نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «عَدَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مِثْقَى جَبِينِ صَبِيحَةَ يَوْمِ عَرَفَةَ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ فَذَلَّ بِسُورَةٍ، وَهِيَ مَنُورُ الْإِيمَانِ الَّذِي يَنْزِلُ بِهِ بِعَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ رَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْجَرًا فَجَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ، ثُمَّ رَاحَ فَوَقَّفَ عَلَى الْمَوْقِفِ مِنْ عَرَفَةَ».

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (نودی الحج) کے دن صبح ہی صبح فجر کی نماز ادا فرما کر منیٰ سے عرفات کی طرف روانہ ہو گئے، جب عرفات پہنچ گئے تو مقام نمرہ (دادی) میں ٹھہرے اور یہ ٹھہرنے کی وہ جگہ ہے جہاں امیر حج عرفہ میں ٹھہرتا ہے اور جب ظہر کی نماز کا وقت ہو گیا تو آپ ﷺ سویرے چلے اور ظہر اور عصر کی نمازوں کو (ظہر کے وقت میں) ایک ساتھ ادا فرمایا، پھر خطبہ ارشاد فرمایا اور پھر آپ وقوف کرنے کی جگہ تشریف لے گئے، وہاں پر آپ ﷺ نے میدان عرفات میں ٹھہرنے کی جگہ (جبل رحمت کے قریب) وقوف عرفات فرمایا۔

مسند ابی داؤد - المناسک (۱۹۱۲) - مسند احمد - مسند المکرمین من الصحابة (۱۲۹/۲)

## ۶۰۔ بَابُ الزَّوْجِ إِلَى عَرَفَةَ

باب زوال کے بعد عرفہ کی طرف روانگی

اس باب سے متعلق کلام پہلے باب میں ہو چکا۔ رواج کہتے ہیں زوال کے بعد چلنے کو۔ چنانچہ نمرہ سے زوال کے بعد ہی چلتے ہیں۔ باب سابق میں اگر بجائے خروج کے باب القدوإلی عرفہ ہوتا تو بہت عمدہ تقابل ہو جاتا کیونکہ منیٰ سے زوالگی صبح کے وقت ہوتی ہے۔

۱۹۱۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا نَافِعٌ بْنُ عُمَرَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَسَّانٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: لَمَّا أُنْ قَتَلَ الْحِجَابُ ابْنُ الرَّبِيعِ، أَرْسَلَ إِلَى ابْنِ عُمَرَ أَيْةُ مُسَاعِدَةٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُوحُ فِي هَذَا الْيَوْمِ؟ قَالَ: «إِذَا كَانَ ذَلِكَ مَحْنًا» فَلَمَّا أَرَادَ ابْنُ عُمَرَ أَنْ يَرُوحَ، قَالُوا: لَمْ تَرُوحِ الشَّمْسُ، قَالَ: «أَرَأَيْتُمْ؟» قَالُوا: لَمْ تَرُوحِ أَوْ رَأَيْتُمْ، قَالَ: «فَلَمَّا قَالُوا: قَدْ رَأَيْتُمْ أَنْ تَحْتَلَّ».

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حجاب بن ربیع نے رسول اللہ ﷺ کو قتل سے فارغ ہو گیا تو اس نے حضرت ابن عمرؓ سے قاصد بھیج کر دریافت کیا کہ آج کے دن (۹ تاریخ کو) رسول اللہ ﷺ زوال کے بعد کس گھڑی روانگی فرماتے تھے؟ عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ جب وہ وقت آجایگا تو ہم روانہ ہوں گے۔ چنانچہ جب حضرت ابن عمرؓ نے روانگی کا ارادہ فرمایا تو لوگوں نے عرض کیا کہ سورج ابھی ڈھلا نہیں، انہوں نے پھر دریافت فرمایا: کیا

سورج ڈھل گیا؟ لوگوں نے بتایا: نہیں ڈھلا۔ پھر جب لوگوں نے بتایا کہ سورج ڈھل چکا ہے تب انہوں نے کوچ فرمایا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۷۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۰۵) سنن

النسائي - مناسک الحج (۳۰۰۹) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۱۴) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۰۹) موطأ مالک - الحج (۹۱۱)

لَمَّا أَنْ قَتَلَ الْحِجَّاجُ ابْنَ الزُّبَيْرِ: اس واقعہ کی قدرے تشریح باب الإحصاء کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

أُرْسِلَ إِلَى ابْنِ عُمَرَ آيَةُ سَاعَةٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو: اس روایت میں اختصار ہے، نسائی کی روایت میں اس حدیث کا ابتدائی حصہ مذکور ہے، پورا مضمون یہ ہے: جب حجاج بن یوسف ابن الزبیرؓ کے قتل سے ان کو سولی پر چڑھا کر فادہ ہو گیا اور اب حجاز پر بھی عبد الملک بن مروان کی حکومت ہو گئی تو عبد الملک نے حجاج کے پاس یہ ہدایت بھیجوائی کہ وہ مسائل حج میں حضرت ابن عمرؓ کا اتباع کرے جس طرح وہ فرمائیں اسی طرح لوگوں کو حج کرائے اور کسی مسئلہ میں ان کی مخالفت نہ کرے<sup>①</sup>۔ چنانچہ ۹ تاریخ کو جس وقت سب حجاج وادی نمرہ میں تھے تو حجاج بن یوسف نے حضرت ابن عمرؓ سے معلوم کرایا کہ اب یہاں سے عرفات کب چلنا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: جب چلنے کا وقت آئے گا تو ہم چل دیں گے (اور تم کو اس کی اطلاع کرا دیں گے)۔

## ۶۱۔ بَابُ الْخُطْبَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ بِعَرَفَةَ

باب میدان عرفات میں خطبہ دینے کے متعلق

مشہور تو یہی ہے کہ حج کے خطبات میں ایک خطبہ وہ ہے جو عرفات میں ہوتا ہے جیسا کہ مصنف یہاں ترجمہ الباب میں فرما رہے ہیں، لیکن یہ خطبہ بطن عرنہ میں ہوتا ہے جو عند الجمہور عرفات سے خارج ہے مگر چونکہ وہ عرفات کے بالکل قریب بلکہ اس کا کنارہ ہے شاید اسی لئے اس کو خطبہ عرفہ کہتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم (ولم أر من نبه عليه)۔

**خطب الحج کی تعداد و تعیین مع اختلاف انہ:** خطب الحج کی تعداد میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک تین ہیں ان تاریخوں میں: ۷ ذی الحجہ، ۹ ذی الحجہ، ۱۱ ذی الحجہ، اور شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک خطبے چار ہیں ان تاریخوں میں: ۷، ۹، ۱۰، ۱۲ اور امام زفرؒ کے نزدیک تین ہیں پہلا ۸ ذی الحجہ کو، دوسرا ۹ ذی الحجہ کو، تیسرا ۱۰ ذی الحجہ کو۔ خطبہ سے متعلق یہ پہلا باب ہے باقی خطبوں کا ذکر آگے مستقل ابواب میں آ رہا ہے۔

۱۵ حَدَّثَنَا هَنَّادٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي زَائِدَةَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ بَنِي حَمْرَةَ، عَنْ

① اس لئے کہ حکومتوں کی جو آپس کی لڑائیاں ہوا کرتی ہیں جیسے یہاں ابن الزبیرؓ اور عبد الملک میں تھی اس میں عوام زیادہ دخل نہیں دیتے ہیں لیکن مسائل شریعہ میں عوام علماء اور مفتیین کرام ہی کی بات سنانے ہیں، اس میں حکام کی بات نہیں چلتی، اسی لئے عبد الملک نے حجاج بن یوسف کو جو اس وقت امیر الحج تھا یہ تجربہ کی بات لکھوائی کہ وہ مناسک حج میں حضرت ابن عمرؓ سے مشورہ کر رہا ہے اور اسی کے مطابق لوگوں کو حج کرائے وہ نہ لوگ مزاحمت کریں گے اور انتشار ہو گا، کذا سمعت من شہیق مولانا محمد زکریا رحمۃ اللہ تعالیٰ۔



أبيه، أَوْ عَمِّهِ، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَذْبَرِ يَعْرِفُهُ».

زید بن اسلم بنی ضرہ کے ایک شخص کے واسطے سے اس کے والد یا چچا سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عرفات میں منبر پر (خطبہ دیتے ہوئے) دیکھا۔

وَهُوَ عَلَى الْمَذْبَرِ يَعْرِفُهُ: آپ ﷺ کا خطبہ عرفات میں نانہ قصواء پر تھا جیسا کہ حدیث جابرؓ طویل میں گزر چکا اور یہ بات متعین ہے کہ آپ ﷺ کے نانہ میں عرفات میں منبر نہیں تھا۔ شرح فرماتے ہیں: یا تو یہ وہم راوی ہے اور یا یہ کہیے کہ راوی کی مراد منبر سے مجاز نانہ ہی ہے۔

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ نُبَيْطٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنَ الْحِمْيَرِ، عَنْ أَبِيهِ نُبَيْطٍ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْفًا يَعْرِفُهُ عَلَى بَعِيرٍ أَحْمَرَ يَخْطُبُ.

سلمہ بن نبیط قبیلہ حمی کے ایک شخص کے واسطے سے اپنے والد نبیط سے روایت کرتے ہیں کہ نبیط نے رسول اللہ ﷺ کو قوف عرفات کے دوران سرخ اونٹ پر خطبہ دیتے دیکھا۔

سنن النسائي - مناسك الحج (٣٠٠٧) - سنن النسائي - مناسك الحج (٣٠٠٨) - سنن أبي داود - الناسك (١٩١٦) - سنن ابن ماجه - إقامة الصلاة والسنة فيها (١٢٨٦) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٠٥/٤) - مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (٣٠٦/٤)

شرح الحديث: علی بَعِيرٍ أَحْمَرَ يَخْطُبُ: یہ بھی خلاف مشہور ہے، بعیر تو اونٹ کو کہتے ہیں حالانکہ آپ ﷺ تو نانہ پر تھے اور نسائی کی روایت میں جو اسی سند سے ہے بجائے بعیر کے علی جمیل اُحمر ہے حالانکہ امام نسائی نے خود اس پر باب الخطبة يوم عرفة علی الناقة ترجمہ قائم کیا ہے، ممکن ہے بعیر کا اطلاق نانہ پر بھی ہوتا ہو اور یا یہ کہ راوی نے دور سے دیکھا ہو اور اسکو اونٹ ہی سمجھا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ سند میں جو راوی ہے خالد بن العدا بن ہوزہ یہ مقلوب الاسماء میں سے ہے صحیح اسکا عکس ہے یعنی العدا بن خالد، كما في التقريب۔

حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ هُودَةَ - قَالَ: هَنَّادٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُودَةَ - قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى بَعِيرٍ قَائِمٍ فِي الرِّكَابَيْنِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ ابْنُ عِلَاءٍ، عَنْ وَكِيعٍ كَمَا قَالَ: هَنَّادٌ.

خالد بن عدا بن ہوزہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عرفہ کے دن اونٹ پر دونوں رکابوں میں کھڑے ہو کر خطبہ دیتے ہوئے دیکھا۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن علاء نے وکیع سے اسی طرح روایت کیا جس طرح کہ ہناد راوی نے بیان کیا۔

حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ هَنَّادٍ.

عبدالجبار ابو عمرو، عداہ بن خالد سے اس حدیث کے ہم معنی روایت نقل کرتے ہیں۔  
سنن ابی داود - الناسک (۱۹۱۷) - مسند احمد - أول مسند البصريين (۳۰/۵)

## ۶۲۔ باب موضع الوقوف بعرفة

میدان عرفات میں وقوف کی جگہ کے متعلق باب

۱۹۱۹۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَعْبَانَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى ابْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ شَيْبَانَ، قَالَ: أَتَانَا ابْنُ مَرْزُوقٍ الْأَنْصَارِيُّ وَنَحْنُ بِعَرَفَةَ فِي مَكَانٍ يُبَاوِدُهُ عَمْرُو عَنْ الْإِمَامِ فَقَالَ: أَمَا ابْنِي رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكُمْ يَقُولُ لَكُمْ: «تَقُوا عَلَى مَشَاعِرِكُمْ، فَإِنَّكُمْ عَلَى إِمْنَةٍ مِنْ إِمْنَةِ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ».

عمر بن عبد اللہ بن صفوان، یزید بن شیبان سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں: ہمارے پاس ابن مرزوق انصاری تشریف لائے، اس وقت ہم عرفات میں ایسی جگہ پر تھے جس کو عمرو نام سے دور خیال کرتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کا بھیجا ہوا تمہارے پاس آیا ہوں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ جس جگہ ٹھہرے ہو وہیں ٹھہرے رہو اسلئے کہ تم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی میراث پر ہو۔

جامع الترمذی - الحج (۸۸۳) - سنن ابی داود - الناسک (۱۹۱۹)

أَتَانَا ابْنُ مَرْزُوقٍ الْأَنْصَارِيُّ وَنَحْنُ بِعَرَفَةَ فِي مَكَانٍ يُبَاوِدُهُ عَمْرُو عَنْ الْإِمَامِ: مضمون حدیث یہ ہے یزید بن شیبان جو کہ صحابی ہیں وہ فرماتے ہیں جس وقت حجۃ الوداع میں ہم عرفات میں ٹھہرے ہوئے تھے تو ہمارے پاس ابن مرزوق انصاری (قبیل: اسمعزید، وقیل: یزید، وقیل: عبد اللہ) آئے اور انہوں نے آکر فرمایا: میں حضور ﷺ کا بھیجا ہوا آیا ہوں اور آپ ﷺ کا یہ پیام لایا ہوں آپ نے فرمایا ہے کہ تم لوگ جس جگہ ٹھہرے ہوئے ہو وہیں ٹھہرے رہو اس لئے کہ تم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی میراث پر ہو یعنی ان کے طریقہ پر اور تمہارا یہ وقوف ان کی سنت کے مطابق ہے۔ سوال یہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بات کیوں فرمائی؟ اسکی وضاحت کیلئے راوی نے ایک جملہ حدیث میں مدرج کیا: فی مَکَانَ یُبَاوِدُهُ عَمْرُو عَنْ الْإِمَامِ۔ عمرو سے عمرو بن عبد اللہ مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ عمرو بن عبد اللہ کہتے ہیں: جس جگہ یہ لوگ عرفات میں وقوف کر رہے تھے وہ جگہ امام کے موقف سے دور تھی امام ان سے کافی فاصلہ پر تھا اسی لئے آپ کو ان لوگوں کی تسلی اور تطہیب خاطر کے

- ۱۔ یہ عمرو بن دینار کا مقولہ ہے جس کو عمرو بن عبد اللہ سے نقل کر رہے ہیں۔ ترجمہ: یہ لوگ ایسی جگہ میں وقوف کر رہے تھے جس کو عمرو بن عبد اللہ امام کو جگہ سے دور تھے ہیں۔ حضرت نے بذل میں اس جملہ کی تشریح میں کلام طویل فرمایا ہے جسکی وجہ یہ ہے کہ بعض کتب حدیث میں یہ جملہ دوسرے لفظوں میں ہے۔
- ۲۔ ابوداؤد کی روایت سے یہی مستفاد ہو رہا ہے کہ یہ جملہ مدرج ہے اور نسائی کا سبب اس سے مختلف ہے، اس سے مدرج ہونا معلوم نہیں ہوتا، اس میں اس طرح ہے: ان یزید بن شیبان قال کنا وقفا بعرفة مکانا یبوی عن الوقف الخ اس کا تفسار یہ ہے کہ یہ جملہ خود اصل راوی یزید بن شیبان کا ہے نیچے کے راوی کی طرف سے مدرج نہیں ہے، غالباً صحیح صورت حال وہی ہے جو ابوداؤد کی روایت میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے یہ بات کہلانے کی ضرورت پیش آئی۔

در اصل عرفات بہت طویل و عریض میدان ہے اس میں کسی بھی جگہ وقوف کیا جائے درست ہے۔ عرفات میں وقوف کیلئے خیمے پہلے سے نصب کئے جاتے ہیں، ان حضرات نے اپنے خیمے ایسی جگہ لگائے ہوں گے جو حضور ﷺ کے موقف سے دور تھی اور پھر بعد میں وہاں سے منتقل ہونے میں ظاہر ہے کہ حرج تھا اس لئے آپ ﷺ نے ان کی تسلی کیلئے آدمی بھیج کر یہ بات کہلاوائی کہ جہاں تم ہو وہیں ٹھہرے رہو، لہذا ہی کے قریب وقوف کرنا کوئی ضروری نہیں اور اصل تو اس میں حضرات ابراہیم علیہ السلام کا اتباع ہے سو بحمد اللہ وہ حاصل ہے بخلاف قریش کے کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کی سنت کے خلاف مزدلفہ میں وقوف کیا کرتے تھے جو شرعاً معتبر نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

سبحان اللہ! کس قدر آپ ﷺ اپنے اصحاب کی دلہنری فرماتے ہیں، جزا للہ سیدنا و مولانا محمداً عنایما ہوا ہلہ۔ قال النذہی وأخرجہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ (عون)۔

تنبیہ: بذل الجہود کے نسخے میں اس طرح ہے: فَإِنَّكُمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ مِنْ إِبْرَاهِيمَ، اس میں لفظ آيَكُمْ چھوٹ گیا میں إِبْرَاهِيمَ آيَكُمْ إِبْرَاهِيمَ، جیسا کہ دوسرے نسخوں میں ہے اور تسائی کی روایت میں بھی۔

## ۶۲۔ بَابُ الدَّلْعَةِ مِنْ عَرَفَةَ

باب میدان عرفات سے (مزدلفہ) واپسی کے متعلق

یعنی عرفات سے مزدلفہ کی طرف واپسی (مزدلفہ منیٰ اور عرفات کے درمیان ہے) اس باب کی پہلی حدیث کی شرح حجۃ الوداع والی حدیث میں گزر چکی۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، ح وَحَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَيَّانٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الْأَعْمَشُ الْمُتَعَمَّرِيُّ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَقَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ وَعَلَيْهِ الشَّكِينَةُ وَرَبِيعَةُ أَسَامَةُ، وَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، عَلَيْكُمْ بِالشَّكِينَةِ، فَإِنَّ الدَّيْلَ لَيْسَ بِإِجَابِ الْحَبْلِ وَالْإِبِلِ» قَالَ: فَمَا رَبُّهَا رَافِعَةُ يَدَيْهَا عَادِيَةً حَتَّىٰ آتَىٰ جَمْعًا، رَاوَاهُ ثُمَّ أَرَادَتْ الْقُضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ، وَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الدَّيْلَ لَيْسَ بِإِجَابِ الْحَبْلِ وَالْإِبِلِ فَعَلَيْكُمْ بِالشَّكِينَةِ» قَالَ: فَمَا رَبُّهَا رَافِعَةُ يَدَيْهَا حَتَّىٰ آتَىٰ مَنًى.

حضرت ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عرفات سے آہنگی اور سکون کے ساتھ روانہ ہوئے اور اس وقت آپ کے پیچھے حضرت اسامہ بن زید سوار تھے، آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا: اے لوگو! تم پر

سکون سے چلنا لازم ہے اسلئے کہ گھوڑوں اور اونٹوں کو بھگانا کوئی نیکی نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے ان (اونٹوں اور گھوڑوں) کو ہاتھ اٹھا کر دوڑتے نہیں دیکھا یہاں تک کہ آپ ﷺ مزدلفہ تشریف لے آئے۔ وہب رادی نے یہ اضافہ کیا کہ پھر آپ ﷺ نے حضرت فضل بن عباسؓ کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا اور فرمایا: اسے لوگو! نیکی گھوڑوں اور اونٹوں کو بھگانا نہیں ہے سو تم پر لازم ہے سکون اختیار کرنا۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے گھوڑوں اور اونٹوں کو ہاتھ اوپر اٹھائے بھاگتے نہ دیکھا یہاں تک کہ آپ ﷺ منی پہنچ گئے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۶۹) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۶) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۱۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۱۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۵۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۵۸) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۲۰) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۲۶/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۴۴/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۵۱/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۶۹/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۲۷۷/۱) مسند أحمد - من مسند بني هاشم (۳۵۳/۱)

۱۹۲۱- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، وَهَذَا الْقَطْعُ حَدِيثُ زُهَيْرٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُقْبَةَ، أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ، أَنَّهُ سَأَلَ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ، قُلْتُ: أَخْبَرَنِي كَيْفَ فَعَلْتُمْ أَوْ صَنَعْتُمْ عَشِيَّةَ رَدِيتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: جِئْنَا النُّجُوبَ الَّذِي يُنْبِغُ النَّاسُ فِيهِ لِلْمَعْرُوسِ فَأَتَاخَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ، ثُمَّ بَالَ، وَمَا قَالَ: زُهَيْرٌ أَهْرَاقَ الْمَاءِ، ثُمَّ دَعَا بِالْوُضُوءِ فَتَوَضَّأَ وَطَهَّرَ عَيْنَيْهِ بِالنَّارِ جَدًّا، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الصَّلَاةُ، قَالَ: «الصَّلَاةُ أَمَامُكَ» قَالَ: فَتَرَكْتُ حَتَّى قَدِمْنَا الْمَرْطَلَةَ فَأَقَامَ الْمُعْرُوبُ، ثُمَّ أَتَاخَ النَّاسُ فِي مَنَازِلِهِمْ وَلَمْ يَحُولُوا، حَتَّى أَقَامَ الْعِشَاءَ، وَصَلَّى، ثُمَّ حَلَّ النَّاسُ، زَادَ مُحَمَّدُ بْنُ حُدَيْبٍ قَالَ: قُلْتُ: كَيْفَ فَعَلْتُمْ حِينَ أَصَبَحْتُمْ؟ قَالَ: تَرَوْنَهُ الْفَضْلَ وَانْطَلَقْتُ أَنَا فِي سَبَاقِ قُرَيْشٍ عَلَى رَجُلَيْنِ.

کریب فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت اسامہ بن زیدؓ سے سوال کیا کہ مجھے بتلاؤ کہ عرفہ کی شام کو جب تم حضور ﷺ کے پیچھے سوار ہو کر (مزدلفہ کیلئے) چلے تو راستہ میں تم نے کیا کیا؟ (یعنی کہیں ٹھہرے یا بس مسلسل چلتے رہے؟) انہوں نے جواب دیا کہ ہم راستہ میں جب اس گھاٹی میں پہنچے جہاں آج لوگ (یعنی امراء بنو امیہ) تعریس کرتے ہیں تو آپ نے اپنے اونٹ کو بٹھایا اور اتر کر پیشاب کیا اور اسامہؓ نے پانی بہانے کا ذکر نہیں فرمایا، پھر وضو کا پانی منگوایا اور مختصر وضو فرمایا جس میں زیادہ مبالغہ نہیں فرمایا۔ میں نے عرض کیا: یدر رسول اللہ! نماز کا وقت ہو گیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نماز آگے چل کر پڑھیں گے۔ اسامہؓ فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ سواری پر بیٹھے یہاں تک کہ ہم مزدلفہ پہنچ گئے پھر مغرب کی نماز ادا فرمائی، اسکے بعد لوگوں نے اپنے اونٹوں کو اپنی اپنی جگہ بٹھادیا اور اونٹوں سے سامان ابھی اتارنا نہ گیا کہ عشاء کی نماز کھڑی ہو گئی اور آپ نے نماز عشاء ادا فرمائی، اسکے بعد لوگوں نے اونٹوں سے سامان اتارا۔ محمد بن کثیر مصنف کے استاد اپنی حدیث میں یہ

اضافہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ تم نے جب صبح ہوئی اسوقت کیا کیا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ اسوقت حضرت فضل بن عباسؓ آپ ﷺ کے پیچھے سوار ہوئے اور میں قریش کے ساتھ آگے پیدل چلا۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي آدَمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُبَيْشٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُثَيْبِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: لَمَّا أَمْرُكَ أَسَامَةُ فَجَعَلَ يُعْنِي عَلَى نَاقَتِهِ وَالنَّاسُ يُضَرِّبُونَ الْإِبِلَ بِمِثْنَا وَشِمَالَا، لَا تُفِثُ إِلَيْهِمْ وَيَقُولُ: «السَّكِينَةُ أَيْهَا النَّاسُ» وَدَفَعَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ.

عبد اللہ بن ابورافع حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے حضرت اسامہؓ کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا اور آپ ﷺ اپنی اونٹنی کو متوسط رفتار سے چلا رہے تھے اور دوسرے لوگ اپنی سواریوں کو مار مار کر خوب دوڑا رہے تھے، دائیں اور بائیں جانب اور حضور ﷺ انکی طرف متوجہ ہو کر فرما رہے تھے کہ اے لوگو! سکون کے ساتھ چلو اور حضور ﷺ غروب شمس کے وقت (عراقات سے) لوٹے۔

صحیح البخاری - الوضوء (۱۲۹) صحیح البخاری - الوضوء (۱۷۹) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۶) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۰) سنن النسائي - الوضوء (۶۰۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۳۱) سنن ابی داؤد - المناسك (۱۹۲۱) سنن ابن ماجہ - المناسك (۳۰۱۹) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۲۰۲/۵) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۲۰۸/۵) مسند احمد - مسند الانصار رضي الله عنهم (۲۱۰/۵) موطأ مالك - الحج (۹۱۴) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۸۱)

قُلْتُ: أَخْبَرَنِي كَيْفَ فَعَلْتُمْ أَوْ صَنَعْتُمْ عَشِيَّةَ تَرَفَّتْ: یعنی عرفہ کی شام کو جب تم حضور ﷺ کے پیچھے سوار ہو کر مزدلفہ کے لئے چلے تو راستہ میں کیا کیا یعنی کہیں ٹھہرے یا بس مسلسل چلتے رہے؟ (اس کا حال بیان کرو)۔

قَالَ: جِئْنَا الشُّعْبَ الَّذِي يُدْبِخُ النَّاسُ فِيهِ لِلْمَعْرَسِ: یعنی راستہ میں جب ہم اس گھاٹی میں پہنچے جہاں آج کل لوگ یعنی امراء بنو امیہ تعریس کرتے ہیں تو آپ ﷺ اس جگہ اترے اور اتر کر پیشاب کیا اور مختصری وضو فرمائی (جس میں زیادہ پانی نہیں بہایا) اس کے بعد فوراً وہاں سے آگے چل دیئے (تاکہ جلدی سے مزدلفہ پہنچ کر وہاں مغرب و عشاء کو جمع کریں)۔ اس کلام میں تعریض ہے اس طرف کہ امراء بنو امیہ خلاف سنت یہاں تعریس کرتے ہیں، صرف یہی نہیں بلکہ وہاں مغرب کی نماز بھی پڑھتے ہیں جیسا کہ مسلم شریف وغیرہ کی روایت میں اس کی تصریح ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ جس جگہ کو آپ ﷺ نے مبال (پیشاب کرنے کی جگہ) بنایا تھا تم لوگ اس کو مصلیٰ (نماز کی جگہ) بناتے ہو، کیسے تعجب کی بات ہے۔ قَالَ: الصَّلَاةُ أَمَّا مَلِكٌ نَمَازِ يَهَا نَحْنُ نَحْنُ آگے پڑھتی ہے۔ آگے روایت میں یہ ہے کہ پھر جب آپ ﷺ مزدلفہ پہنچ گئے تو یہو نچتے ہی مغرب کی نماز پڑھی اس کے بعد سواریوں کو جو ابھی تک کھڑی ہی تھیں بٹھایا لیکن ان پر سے سامان وغیرہ نہیں اتارا، پھر عشاء کی نماز پڑھ کر ان پر سے سامان اور کباؤں کو اتار دیا اس سے معلوم ہوا مزدلفہ میں پہنچ کر نماز پڑھنے میں ذرا تاخیر نہ کی جائے بلکہ سب سے پہلے

یہی کام کیا جائے، آج کل لوگ نماز پڑھنے میں بہت دیر کرتے ہیں، ایسا نہیں کرنا چاہیے۔

**مغرب کی نماز مزدلفہ کے راستہ میں، اور اس میں مذاہب ائمہ:** مغرب کی نماز مزدلفہ کے راستہ میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے، طرہین (امام ابو حنیفہ رحمہ) کے نزدیک درست نہیں ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے (قدوری) اور ائمہ ثلاثہ امام شافعی، مالک و احمد کے نزدیک بھی جائز ہے بلکہ ان حضرات کے نزدیک تو جمع بین المغرب والعشاء بھی جائز ہے۔ امام شافعی و احمد کے نزدیک تو مطلقاً یعنی ولو فی وقت المغرب اور امام مالک کے نزدیک مغرب تو بہر حال صحیح ہے اور جمع بین المغرب والعشاء اس وقت درست ہے جبکہ عشاء کا وقت ہو جائے ورنہ صرف مغرب صحیح ہوگی، عشاء صحیح نہیں ہوگی (منہل و تحفة الأحمدي)۔

**ثُمَّ كَيْفَ فَعَلْتُمْ حِينَ أَصْبَحْتُمْ؟** سائل نے پوچھا پھر جب مزدلفہ میں رات گزار کر صبح ہو گئی تو تم نے کیا کیا؟ یعنی اب اس سے آگے کی سرگزشت سناؤ، تو اس پر حضرت اسامہؓ نے جواب دیا مزدلفہ کے آگے میں آپ ﷺ کے ساتھ نہیں رہا بلکہ یہاں سے آپ ﷺ کے رفیق فضل بن عباسؓ ہوئے (لہذا اس کی تفصیل وہ فرمائیگے) میں تو ان نوجوانان قریش میں تھا جو مزدلفہ سے منیٰ بہت سویرے پیدل روانہ ہو گئے تھے۔ چنانچہ آگے بَابُ التَّعْجِيلِ مِنْ جَمْعٍ مِیْن (رقم ۱۹۴۰) آرہا ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں: قَدْ مَنَّ اللَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ أَغِيْلَمَةَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، عَلَى الْمُحْرَمَاتِ الْخ. فَجَعَلَ يُعَيِّنُ عَلَى نَاقَتِهِ: عَنْقُ كَبْتَةٍ هِيَ مُتَوَسِّطَةٌ قَدَرُ كَوْعَيْنِ أَبِي مُؤَيْظٍ لَبْنِي نَاقَةٍ كَوَتَوَسِّطَ قَدَرُ قَدَرٍ جَلَارٍ هِيَ تَهْتِ وَأُورِ هِرْ رَعْرَعٍ لُورِ لُورِ سَوَارِيُونَ كَوَمَارِ كَعَبٍ خُوبٍ دَوَارٍ هِيَ تَهْتِ، أَبِي مُؤَيْظٍ لَبْنِي كَوَسُكُونِ كَعَبٍ سَاحَتِ جَلْنِ كِي تَرْغِيبٍ فَرَمَاتِ رَهْتِ۔ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِمْ: آپ ان کے طرف مڑ کر نہیں دیکھتے تھے بلکہ صرف زبان سے ارشاد فرماتے کہ جلدی نہ کرو اور مسند احمد اسی طرح ترمذی شریف میں، بجائے لَا يَلْتَفِتُ كَعَبٍ يَلْتَفِتُ هِيَ، دُونوں روایتوں کو ملانے سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ کبھی آپ ﷺ التفات فرماتے اور کبھی نہ فرماتے، واللہ اعلم۔

۱۹۲۳- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَسْمَةَ بِنْتُ زَيْدٍ وَأَنَا جَالِسٌ، كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ حِينَ دَفَعَ؟ قَالَ: «كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقُ فَإِذَا وَجَدَ فَجَوْثًا نَصَّ». قَالَ هِشَامٌ: النَّصُّ قُوَى الْعَنَقِ.

**ترجمہ:** ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید سے سوال کیا گیا اور اس وقت میں بیٹھا تھا کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع میں کیسے چلے تھے جب کہ آپ عرفات سے مزدلفہ لوٹے؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ درمیانی رفتار سے چلے تھے، پھر جب آپ ﷺ کو راستہ مل جاتا تو آپ رفتار تیز کر دیتے۔ ہشام فرماتے ہیں کہ نص عنق سے تیز رفتار ہوتی ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۳) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۳۷) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۵۱) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۶) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۳) سنن اللیبائی - مناسک الحج (۳۰۵۱) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۲۳) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۱۷) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۰۲/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۰۵/۵) موطأ مالك - الحج (۸۹۳) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۸۰)

التَّصَنُّعُ فَوْقَ الْعَتَقِ: فُجُوهُ كَيْفَ مِيدَانٍ يَعْنِي جَسَدًا يَبْهَرُ هَوْنًا وَهَيْئًا تَوَاقِبُ عَلَيْهِ زُرَّاءُ الْبَلَدِ رِقْدًا يَحِلُّ (جس کو عتق کہتے ہیں) اور جہاں کھلا میدان ہو تا وہاں آپ ﷺ پر قند تیز کر دیتے۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي إِبرَاهِيمُ بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَسَامَةَ، قَالَ: كُنْتُ يَدُفُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا وَقَعَتِ الشَّمْسُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت اسامہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھا تھا تو جب سورج غروب ہوا اس وقت رسول اللہ ﷺ عرقہ سے مزدلفہ کی طرف چلے۔

جامع الترمذی - الحج (۸۸۵) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۲۴) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۰۲/۵) فَلَمَّا وَقَعَتِ الشَّمْسُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: یعنی عرفات سے آپ ﷺ غروب

شمس کے بعد روانہ ہوئے اس سے قبل نہیں اور یہی واجب ہے حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک وقد تقدمت المذاهب في مقدار الوقوف في باب الوقوف بعرفة اگر کوئی شخص قبل الغروب وہاں سے روانہ ہو جائے، یصح حجه عند الأئمة الثلاثة ويجب الذم، وعند الإمام مالك لا يصح حجه، إذ فرض الوقوف عنده لا يحصل إلا بالوقوف بعد الغروب اعني ليلة المزدلفة.

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ كُرَيْبٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ: دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ، نَزَلَ فَبَالَ قَتَوُصًا، وَلَمْ يُسَبِّحِ الْوُضُوءَ، ثَلَاثَ لَهَ: الصَّلَاةُ، فَقَالَ: «الصَّلَاةُ أَمَانُكَ» فَزَكَّيْتُ فَلَمَّا جَاءَ الزُّحَلَّةُ نَزَلَ قَتَوُصًا فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ، ثُمَّ أَقْبَمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا، وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

عبد اللہ بن عباسؓ حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے سنا حضرت اسامہ بن زیدؓ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عرفات سے لوٹے تو جس وقت آپ گھائی میں پہنچے تو سواری سے اتر کر پیشاب کیا اور وضو فرمایا لیکن مکمل وضو نہ فرمایا۔ میں نے عرض کیا: (اے اللہ کے رسول!) نماز کا وقت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: نماز آگے پڑھیں گے، پھر سواری پر بیٹھے اور مزدلفہ پہنچ کر پڑاؤ ڈالا اور مکمل وضو فرمایا، پھر نماز کھڑی ہوئی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھی اور سب لوگوں نے اپنے اپنے اونٹ بٹھائے اپنی اپنی جگہ پر عشاء کی اقامت ہوئی اور عشاء کی نماز آپ ﷺ نے پڑھی اور ان

دو نمازوں کے درمیان کوئی نماز نہ پڑھی۔

صحیح البخاری - الوضوء (۱۲۹) صحیح البخاری - الوضوء (۱۷۹) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۶) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۰) سنن النسائي - المواقف (۶۰۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۴) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۵) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۳۱) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۲۵) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۱۹) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۰۲/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۰۸/۵) مسند أحمد - مسند الأنصار، رضي الله عنهم (۲۱۰/۵) موطأ مالك - الحج (۹۱۴) سنن الدارمي - المناسک (۱۸۸۱)

#### ۶۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ جَمْعُ

مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان

مزدلفہ کو جمع اسلئے کہتے ہیں کہ نزول من السماء کے بعد حضرت آدم و حواء ایک دوسرے سے اسی جگہ ملے تھے اور اس کو مزدلفہ اسلئے کہتے ہیں از دلاف کے معنی قرب کے ہیں کہ حجاج وہاں وقوف کر کے اور رات گزر کر اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرتے ہیں اور یا اسلئے کہ وہاں پہنچ کر حاجی لوگ منیٰ کے قریب ہو جاتے ہیں بخلاف عرفات کے کہ جو وہاں تھے تو منیٰ سے بعید تھے۔ اس باب میں مصنف نے وہ احادیث بیان کی ہیں جن میں وہ امور مذکور ہیں جو مزدلفہ میں کئے جاتے ہیں یعنی جمع بین الصلواتین۔ نیز ان کا ایک اذان اور ایک اقامت سے ہونا یا تعدد اذان و اقامت کے ساتھ ہونا جو کہ اختلافی مسئلہ ہے ہمارے یہاں دو مرتبہ اس سے قبل گزر چکا ہے اور پھر صبح صادق کے بعد مشعر خرام کے قریب تھوڑی دیر وقوف کرنا اور پھر اسکے بعد طلوع شمس سے قبل وہاں سے منیٰ کیلئے روانہ ہونا۔

۱۹۲۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَزْدَلِفَةِ جَمْعًا.

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز اکٹھے ادا فرمائی (عشاء کے وقت کے داخل ہونے کے بعد ایک ہی وقت میں دونوں نمازیں اکٹھی ادا کیں)۔

۱۹۲۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذُلَيْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ وَقَالَ: بِإِقَامَةٍ إِقَامَةً جَمْعَ بَيْنَهُمَا، قَالَ أَحْمَدُ، قَالَ وَكَيْفَ: صَلَّى كُلَّ صَلَاةٍ بِإِقَامَةٍ.

زہری سے ان کی حدیث کی سند اور اسی حدیث کے ہم معنی روایت ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ ہر ایک نماز کیلئے علیحدہ علیحدہ اقامت کہلو کر دونوں نمازوں کو اکٹھا ادا فرمایا۔ احمد بن حنبل اسناد نے فرمایا کہ و کعب نے فرمایا کہ ہر نماز کیلئے علیحدہ اقامت کہلوائی۔



حَدَّثَنَا عُفْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ، ح. وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الْمُتَنَقِّي، أَخْبَرَنَا عُفْمَانُ بْنُ عُفَيْرٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي زَيْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادٍ ابْنِ حَنْبَلٍ، عَنْ حَمَّادٍ، وَمَعْنَاهُ قَالَ: بِإِقَامَةِ وَاحِدَةٍ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَلَمْ يَتَأَدَّى الْأَوَّلَى، وَلَمْ يُسَيِّحْ عَلَى الْإِدْرِ وَاحِدَةً مِنْهُمَا، قَالَ مُحَمَّدٌ: لَمْ يَتَأَدَّى وَاحِدَةً مِنْهُمَا.

زہری استاد سے احمد بن حنبل استاد کی دو سند جو حماد سے مروی ہے اسی سند کے ساتھ اسی حدیث کے ہم معنی روایت مروی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ ہر نماز کیلئے ایک اقامت کہلوائی اور پہلی نماز کیلئے اذان نہیں دی اور دونوں نمازوں میں سے کسی ایک نماز کے بعد سنتیں ادا نہیں فرمائیں۔ محمد استاد نے صرف لم يتأدى واحدة منهنما کے الفاظ نقل کئے۔

صحيح البخاري - الجمعة (١٠٤١) صحيح البخاري - الجمعة (١٠٥٧) صحيح البخاري - الجمعة (١٠٥٨) صحيح البخاري - الحج (١٥٨٥) صحيح البخاري - الحج (١٥٨٩) صحيح البخاري - الحج (١٧١١) صحيح البخاري - الجهاد والسير (٢٨٣٨) صحيح مسلم - الحج (٧٠٣) صحيح مسلم - الحج (١٢٨٨) جامع الترمذي - الحج (٨٨٧) سنن النسائي - الواقيت (٦٠٦) سنن النسائي - الواقيت (٦٠٧) سنن النسائي - مناسك الحج (٣٠٢٨) سنن النسائي - مناسك الحج (٣٠٢٩) سنن النسائي - مناسك الحج (٣٠٣٠) سنن أبي داود - المناسك (١٩٢٦) سنن ابن ماجه - المناسك (٣٠٢٦) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٣/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٨/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٣٢/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٥٦/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٦٢/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٧٩/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (٨٢/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٢٥/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٥٢/٢) مسند احمد - مسند الكثيرين من الصحابة (١٥٧/٢) موطأ مالك - الحج (٩١٣) موطأ مالك - الحج (٩١٦) سنن الدارمي - الصلاة (١٥١٨) سنن الدارمي - المناسك (١٨٨٤)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ ابْنِ عُفَيْرٍ الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا، وَالْعِشَاءَ ثَمَنِينَ، فَقَالَ لَهُ: مَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ؟ قَالَ: «صَلَّيْتُهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْمَكَانِ، بِإِقَامَةِ وَاحِدَةٍ».

عبد اللہ بن مالک کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کے ساتھ مغرب کی تین رکعات اور عشاء کی دو رکعتیں (مقام مزدلفہ میں) پڑھیں تو مالک بن حارث نے ابن عمرؓ سے کہا کہ یہ کیسی نماز ہے؟ تو عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس جگہ پر یہ دونوں نمازیں ایک اقامت سے ادا کیں تھیں۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ يُوسُفَ، عَنْ شَرِيكَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَا: صَلَّيْنَا مَعَ ابْنِ عُفَيْرٍ، بِالْمَزْدَلِفَةِ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِإِقَامَةِ وَاحِدَةٍ، فَذَكَرَ مَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ كَثِيرٍ.

سعید بن جبیر اور عبد اللہ بن مالک کہتے ہیں کہ ہم نے عبد اللہ بن عمرؓ کے ساتھ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اقامت کے ساتھ ادا کیں، اسکے بعد محمد بن کثیر استاد کی حدیث کے ہم معنی روایت مروی ہے۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۸۳۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۸) جامع الترمذی - الحج (۸۸۷) سنن النسائي - الواقيت (۶۰۶) سنن النسائي - الواقيت (۶۰۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۳۰) سنن ابی داود - الناسك (۱۹۲۹) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۲۱) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۳/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۸/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۳۳/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۵۶/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۶۲/۲) مسند الكثرين من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۸۲/۲) مسند الكثرين من الصحابة (۱۲۵/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۵۲/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالك - الحج (۹۱۳) موطأ مالك - الحج (۹۱۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۱۸) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۸۴)

۱۹۳۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، عَنْ إسماعيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: أَقْضَا مَعَ ابْنِ عُمَرَ فَلَمَّا بَلَغْنَا جَمْعًا «صَلَّى بِنَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ ثَلَاثًا، وَالثَّانِيْنَ» فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ لَنَا ابْنُ عُمَرَ: هَكَذَا صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْمَكَانِ.

سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ ہم میں عمرؓ کے ساتھ عرفات سے مزدلفہ کی طرف لوٹے جب ہم مزدلفہ پہنچ گئے تو ابن عمرؓ نے ہم کو ایک اقامت کے ساتھ مغرب کی تین رکعتیں اور عشاء کی دو رکعتیں پڑھائیں، جب آپؓ نماز سے فارغ ہوئے تو آپؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے اس جگہ ہمیں اسی طرح نماز پڑھائی تھیں۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسير (۲۸۳۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۸) جامع الترمذی - الحج (۸۸۷) سنن النسائي - الواقيت (۶۰۶) سنن النسائي - الواقيت (۶۰۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۳۰) سنن ابی داود - الناسك (۱۹۳۱) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۲۱) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۳/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۸/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۳۳/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۵۶/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۶۲/۲) مسند الكثرين من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۸۲/۲) مسند الكثرين من الصحابة (۱۲۵/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۵۲/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالك - الحج (۹۱۳) موطأ مالك - الحج (۹۱۶) سنن الدارمي - الصلاة (۱۵۱۸) سنن الدارمي - الناسك (۱۸۸۴)

۱۹۳۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ كُهَيْلٍ، قَالَ: رَأَيْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ، أَقَامَ بِجَمْعٍ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا، ثُمَّ صَلَّى الْعِشَاءَ ثَلَاثَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: شَهِدْتُ ابْنَ عُمَرَ صَنَعَ فِي هَذَا الْمَكَانِ مِثْلَ هَذَا، وَقَالَ: «شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ هَذَا فِي هَذَا الْمَكَانِ».

سلمہ بن کہیل کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیرؓ کو دیکھا کہ انہوں نے مزدلفہ میں نماز کی اقامت کہنے کے بعد مغرب کی تین رکعتیں پڑھیں پھر عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں، پھر فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ ابن عمرؓ نے اس جگہ اسی طرح فرمایا تھا اور انہوں نے یہ بھی فرمایا تھا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جگہ اسی طرح کیا تھا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۲۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۸) جامع الترمذی - الحج (۸۸۷) سنن النسائي - المواقیت (۶۰۶) سنن النسائي - المواقیت (۶۰۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۳۰) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۳۲) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۲۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۳/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۶/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۶۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالک - الحج (۹۱۳) موطأ مالک - الحج (۹۱۶) سنن الدہلمی - الصلاة (۱۵۱۸) سنن الدہلمی - الناسک (۱۸۸۴)

۳۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ. حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ. حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ. عَنْ أَبِيهِ. قَالَ: أَقْبَلْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ مِنْ عَرَاقَاتٍ إِلَى الْمَزْدَلِفَةِ فَلَمْ يَكُنْ يَفْتَرُ، مِنَ التَّكْبِيرِ وَالْقَهْلِيلِ، حَتَّى أَتَيْنَا الْمَزْدَلِفَةَ فَأَذَّنَ وَأَقَامَ، أَوْ أَمَرَ إِنْسَانًا فَأَذَّنَ وَأَقَامَ، فَصَلَّى بَيْنَا الْمَغْرِبِ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْنَا. فَقَالَ: «الصَّلَاةُ» فَصَلَّى بَيْنَا الْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ دَعَا بِعِشَائِهِ. قَالَ: وَأَخْبَرَنِي عِلَاجُ بْنُ عَمْرٍو بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي. عَنْ ابْنِ عُمَرَ. قَالَ: فَقِيلَ لَابْنِ عُمَرَ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا.

اشعث بن سلیم اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے ساتھ عرقات سے مزدلفہ آیا تو ابن عمرؓ مزدلفہ پہنچنے تک مسلسل اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کا ورد فرماتے رہے، پھر انہوں نے اذان و اقامت کہی یا کسی انسان سے اذان اور اقامت کہلوائی اور ہمیں مغرب کی تین رکعات نماز پڑھائی، پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر کہا: نماز عشاء پڑھنی ہے اور آپ نے ہمیں دو رکعات نماز عشاء پڑھائی، پھر کھانا منگوایا..... اشعث کہتے ہیں کہ مجھے علج بن عمرو نے میرے والد کی ابن عمرؓ کی نقل کردہ حدیث کی طرح بیان کیا..... پس ابن عمرؓ سے پوچھا گیا کہ (آپ نے صرف ایک اقامت کیوں کہی؟) تو عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اسی طرح نماز ادا کی تھی۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۴۱) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۷) صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۵۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۵) صحیح البخاری - الحج (۱۵۸۹) صحیح البخاری - الحج (۱۷۱۱) صحیح البخاری - الجہاد والسر (۲۸۲۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۸) جامع الترمذی - الحج (۸۸۷) سنن النسائي - المواقیت (۶۰۶) سنن النسائي - المواقیت (۶۰۷) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۸) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۲۹) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۳۰) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۳۲) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۲۱) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۸/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة

الصحابة (۲۳/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۶/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۶۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۵/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۲/۲) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۷/۲) موطأ مالک - الحج (۹۱۳) موطأ مالک - الحج (۹۱۶) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۸) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۸۴)

۱۱۳۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ زَيْدٍ، وَأَبَا عَوَّازَةَ، وَأَبَا مُعَاوِيَةَ، حَدَّثُوهُمْ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَمَارَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ ابْنِ مَسْكُودٍ، قَالَ: «مَاءُ أَيِّكَ يَمْشِي إِلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ إِلَّا لَوْ قِيَهَا إِلَّا يَجْمَعُ، فَإِنَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يَجْمَعُ، وَصَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ مِنَ الْقَدِيمِ قَبْلَ وَقْتِهَا».

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز اسکے وقت مقررہ پر پڑھتے ہوئے دیکھا ہے سوائے مقام مزدلفہ کے کہ وہاں پر رسول اللہ ﷺ نے مغرب اور عشاء کی نماز کو نماز عشاء کے وقت میں اکٹھے ادا فرمایا اور فجر کی نماز کو اگلے دن صبح کے متعاد وقت سے پہلے پڑھا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۱) صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۹) صحیح مسلم - الحج (۱۲۸۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۱۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۳۸) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۳۴) مسند أحمد - مسند الکثرین من الصحابة (۴۶۱/۱)

۱۹۳۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا شَقِيانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَتَّاشٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: فَلَمَّا أَصْبَحَ يَقْبِضُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَقَّفَ عَلَى كُرْعٍ فَقَالَ: «هَذَا كُرْعٌ وَهُوَ الْمَوْقِفُ، وَجَمْعُ كُلِّهَا مَوْقِفٌ، وَتَحْرُثُ هَاهُنَا، وَيَقْبِضُ كُلُّهَا مَتَحَرٌّ، فَاتَّخِذُوا لِي بِحَالِكُمْ».

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب مزدلفہ کے مقام پر صبح فرمائی تو قرح پہاڑ پر آپ ﷺ نے وقوف فرمایا اور ارشاد فرمایا: یہ قرح پہاڑ ہے اور مزدلفہ میں اس پر وقوف ہو سکتا ہے اور مزدلفہ پورا کا پورا علاقہ ایسا ہے جہاں ٹھہرنا صحیح ہے۔ اور میں نے اس مقام پر جانور کی قربانی کی ہے (یہ آخری جملہ منیٰ آنے کے بعد ارشاد فرمایا اور منیٰ سارا کا سارا قربانی کرنے کا علاقہ ہے لہذا تم لوگ اپنی جگہوں پر قربانی کر لو۔

جامع الترمذی - الحج (۸۸۵) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۳۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۱۰) شرح الحديث

مزدلفہ میں ایک پہاڑ ہے، جہاں آپ ﷺ نے وقوف فرمایا تھا۔ ارشاد عالی کا مطلب یہ ہے کہ خاص جس جگہ میں نے وقوف کیا ہے ہر شخص کو وہاں وقوف کرنا ضروری نہیں بلکہ پورا مزدلفہ محل وقوف ہے جہاں چاہے کیجیے۔ اسی طرح منیٰ میں جس جگہ میں نے قربانی کی یہ ضروری نہیں کہ سب لوگ خاص اسی جگہ قربانی کریں۔ صحابہ کرام کا ذوق و شوق چونکہ یہ تھا کہ جو کام آپ ﷺ

جس جگہ اور جس طرح کریں ہم بھی اسی طرح کریں اور ظاہر بات ہے کہ اس صورت میں سب کو بڑی پریشانی لاحق ہوتی، بہت ضیق اور تنگی میں مبتلا ہو جاتے اس لئے صحابہ کی سہولت کیلئے آپ نے یہ تعلیم فرمائی۔

۱۹۳۶- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «وَقَفْتُ هَاهُنَا بِعَرَفَةَ وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ، وَوَقَفْتُ هَاهُنَا بِجَمْعٍ وَجَمْعٌ كُلُّهَا مَوْقِفٌ، وَتَحَرْتُ هَاهُنَا، وَمِنَى كُلُّهَا مَشْحَرٌ فَأَتَحَرُّوَانِي بِحَالِكُمُ».

حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نے یہاں پر مقام عرفہ میں وقوف کیا ہے اور پورا کاپورا عرفہ میں وقوف کرنا صحیح ہے اور میں نے مزدلفہ میں اس جگہ وقوف کیا ہے اور مزدلفہ میں ہر جگہ پر وقوف ہو سکتا ہے اور میں نے یہاں (منیٰ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا) قربانی کی ہے اور منیٰ میں ہر جگہ قربانی ہو سکتی ہے، پس تم لوگ اپنی قیام گاہ پر قربانی کر لو۔

سنن أبي داود - الناسک (۱۹۳۶) سنن ابن ماجه - الناسک (۳۰۴۸) سنن الدارمي - الناسک (۱۸۷۹)  
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «كُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٌ، وَكُلُّ مِنَى مَشْحَرٌ، وَكُلُّ الْمَزْدَلِفَةِ مَوْقِفٌ، وَكُلُّ فُجَا حِمَاكَ طَرِيقٌ وَمَشْحَرٌ».

حضرت جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میدان عرفات میں ہر جگہ وقوف کرنا صحیح ہے اور منیٰ کے ہر حصہ میں قربانی کی جاسکتی ہے اور مزدلفہ کے ہر حصہ میں وقوف ہو سکتا ہے اور مکہ مکرمہ کے تمام کشادہ راستے مکہ مکرمہ تک پہنچنے کے راستے ہیں اور وہاں پر قربانی ہو سکتی ہے۔

سنن أبي داود - الناسک (۱۹۳۷) سنن ابن ماجه - الناسک (۳۰۴۸) سنن الدارمي - الناسک (۱۸۷۹)  
حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ، قَالَ: قَالَ لُحْمَرُ بْنُ الْحَطَّابِ: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يُفِيضُونَ حَتَّى يَرَوْا الشَّمْسَ عَلَى نَيْبٍ، فَقَالَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «فَدَخَّ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ».

عمر بن مہمونؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں لوگ دس ذی الحجہ کو مزدلفہ میں منیٰ اس وقت لوٹتے تھے جب وہ شیر پہاڑ پر سورج کو طلوع ہوتا ہوا دیکھ لیتے، تو نبی اکرم ﷺ نے زمانہ جاہلیت کی اس رسم پر رد کرتے ہوئے انکی مخالفت میں مزدلفہ سے منیٰ کی طرف طلوع شمس سے پہلے کوچ فرمایا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۰۰) صحیح البخاری - النکب (۳۶۲۶) جامع الترمذی - الحج (۸۹۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۴۷) سنن أبي داود - الناسک (۱۹۳۸) سنن ابن ماجه - الناسک (۳۰۲۲) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱/۱۴) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱/۲۹) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱/۵۰) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱/۴۲) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱/۵۰)

مسند العشرة البشرين بالجنة (۵۴/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۹۰)

اس حدیث کا مضمون اور حوالہ ہمارے یہاں حجتہ الوداع دلی حدیث میں گزر چکا ہے۔

شرح الحدیث

یہ اثر عمر سوائے صحیح مسلم کے جملہ صحاح ستہ میں ہے اور ابن ماجہ میں اس میں ایک لفظ کا اضافہ ہے: أَشْرَقَ ثَبَدٌ كَيْفَ ثَبَدٌ ثَبَدٌ۔ مزدلفہ میں ایک پہاڑ ہے، جہاں مکہ میں سب سے بڑا دھوپ ہے۔ یہ منصرف ہے لیکن یہاں اس پر تنوین نہیں کیونکہ یہ منادی مفرد معرفہ ہے، اصل میں یا ثَبَدٌ ہے، أَشْرَقَ بِمَعْنَى أَدْخَلَ فِي وَقْتِ الشَّرْقِ، یعنی چاہیے کہ تجھ پر جلدی سے سورج کی روشنی پڑ جائے تاکہ پھر ہم یہاں سے تیزی کے ساتھ روانہ ہوں اور بعض نے کَيْفَ ثَبَدٌ کا مطلب یہ لکھا ہے تاکہ ہم جلدی سے قربانی کے گوشت پر لوٹ مار کریں۔

## ۶۵۔ بَابُ التَّعْجِيلِ مِنْ جَمْعٍ

مزدلفہ سے جلدی جانے کا بیان

لیلة المزدلفہ (یوم النحر کی شب جس میں حاجی مزدلفہ میں ہوتا ہے) یہاں دو چیزیں ہیں:

- ① بیت مزدلفہ یعنی یہ رات مزدلفہ میں گزرتا ہے۔
- ② وقوف مزدلفہ یعنی رات گزرنے کے بعد صبح صادق کے وقت یہاں تھوڑی دیر وقوف کرنا، ان دونوں کے حکم میں اختلاف ہے۔

**مبیت مزدلفہ اور وقوف مزدلفہ میں اختلاف انہ:** جمہور کے نزدیک<sup>①</sup> تو ان میں سے اول واجب ہے اور ثانی وقوف وہ سنت ہے اور حنفیہ کے نزدیک اسکے برعکس ہے، وقوف واجب اور مبیت سنت اور ابن حزم کے نزدیک وقوف مزدلفہ رکن ہے اسکے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے۔ پھر جمہور کے ہاں اس میں اختلاف ہے کہ مبیت کی کتنی مقدار واجب ہے؟ امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک الی ما بعد نصف اللیل، وهذا لمن ادراکہ قبل النصف والاف الحضور ساعة فی النصف الاخیر کاہن (جزء الحج) وعند مالک مقدار یسیر بقدر حط الرحال (جنتی دیر میں آدمی سواری پر سے اپنا سامان اتار لے)۔

۱۹۳۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي تَوَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ، يَقُولُ: «أَنَا لِمَنْ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلَفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ».

ترجمہ

عبداللہ بن ابی یزید کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عباسؓ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں ان لوگوں

میں شامل تھا جن کو رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ کی رات اپنے کمزور اہل خانہ کے ہمراہ جلدی روانہ فرما دیا تھا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۳) صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۴) صحیح البخاری - الحج (۱۷۵۷) صحیح مسلم - الحج

① اور بعض مالکیہ جیسے ابن الماجشون اور ابن العری بن کے نزدیک مبیت مزدلفہ فرض ہے، ۱۲۔

(۱۲۹۳) جامع الترمذی - الحج (۸۹۲) جامع الترمذی - الحج (۸۹۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۰۳۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۰۳۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۰۴۸) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۳۹) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۲۵) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۲۶) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۳۴/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۷۷/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۱۱/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۳/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۴/۱)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ، عَنِ الْحَسَنِ الْعَرَبِيِّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَدْ مَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْبُرْدَةِ لِقَابِ عَائِلِمَةَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، عَلَى مَحْرَاقٍ فَجَعَلَ يَلْطِخُ أَنْفَازَنَا، وَيَقُولُ: «أَبْيَيْتُ لَا تَزْمُوا الْجُمُوعَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: «الطَّيْحُ: الْقَرْبُ اللَّيْلِي».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم عبد المطلب کے خاندان کے چند لڑکوں کو مزدلفہ کی رات ہی جمرات (منی) کی طرف روانہ فرمادیا تھا۔ حضور ﷺ ہم بچوں کی رانوں پر آہستہ آہستہ ہاتھ مارتے ہوئے ارشاد فرماتے کہ اے بچو! تم لوگ بڑے شیطان کو اس وقت تک ننگر نہ مارنا جب تک سورج طلوع نہ ہو جائے۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ طیح کا معنی ہے کہ آہستہ آہستہ ہاتھ مارتا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۳) صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۴) صحیح البخاری - الحج (۱۷۵۷) جامع الترمذی - الحج (۸۹۲) جامع الترمذی - الحج (۸۹۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۰۳۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۰۳۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۰۴۸) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۴۰) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۲۵) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۲۶) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۳۴/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۲۷۷/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۱۱/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۳/۱) مسند احمد - من مسند بی ہاشم (۳۴۴/۱)

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَدْ مَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْبُرْدَةِ لِقَابِ عَائِلِمَةَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ: ابْنِ عَبَّاسٍ فَرَمَاتے ہیں: ہمیں یعنی بنو عبد المطلب کے لڑکوں کو مزدلفہ کی شب میں حضور ﷺ نے مزدلفہ سے منی پہلے ہی روانہ فرمادیا تھا اس پر سب کا اتفاق ہے کہ بچوں اور عورتوں پر وہاں رات گزارنا واجب نہیں ہے، وہ مزدلفہ سے منی رات ہی کے کسی حصہ میں آسکتے ہیں۔

عَلَى مَحْرَاقٍ فَجَعَلَ يَلْطِخُ أَنْفَازَنَا: آپ ﷺ نے ہمیں گدھوں پر سوار کر کے روانہ فرمادیا اور روانہ کرتے وقت آپ ﷺ ہماری رانوں پر ہاتھ مارتے تھے (تھپکتے تھے)۔

وَيَقُولُ: «أَبْيَيْتُ لَا تَزْمُوا الْجُمُوعَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ»: روانہ کرتے وقت آپ ﷺ ہمیں ہدایت دے رہے تھے

● العیلمۃ تصغیر ہے غلمۃ کی اور غلمۃ جمع ہے غلام کی ۱۲۔

● اس لفظ کی تحقیق میں اختلاف ہے: ① تصغیر الہامیہ تصغیر ہے ابتداء جمع ابن کی ② ابن کی تصغیر ابن ہے جس کی جمع ابین ہے، پھر اس کی اضافت یا تکمیل کی طرف کی گئی، لون جمع کے ساتھ کر کے ابینی ہو گیا۔



میرے بیٹو! منی پہنچ کر رمی جمرہ طلع شمس سے قبل مت کرنا پہلے دن یوم النحر میں رمی صرف جمرہ عقبہ کی ہوتی ہے جسکو جمرہ الکبریٰ بھی کہتے ہیں اور پھر اس کے بعد ایام تشریق میں (از گیارہ تا تیرہ ذی الحجہ) جمرات ثلاثہ کی رمی ہوتی ہے۔

**رمی یوم النحر اور رمی ایام تشریق کا وقت مع اختلاف ائمہ:** پھر جانا چاہیے کہ یوم النحر کی رمی کا وقت الگ ہے اور ایام تشریق کی رمی کا علیحدہ ہے۔ رمی یوم النحر امام شافعی و احمد کے نزدیک نصف لیل کے بعد کر سکتے ہیں یعنی لیلۃ الزوالہ میں اور حنفیہ مالکیہ کے نزدیک رات گزرنے پر طلع فجر کے بعد سے اس کا وقت شروع ہو جاتا ہے اس سے قبل جائز نہیں۔ ابراہیم حنفی، سفیان ثوری کے نزدیک طلع شمس کے بعد اس کا وقت شروع ہوتا ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ افضل طلع شمس کے بعد ہی ہے کیونکہ آپ ﷺ نے ایسا ہی کیا تھا۔

اور ایام تشریق کی رمی کا وقت بالاتفاق زوال شمس کے بعد ہوتا ہے، البتہ یوم النحر الثانی یعنی ۱۳ ذی الحجہ کو اول تو منی میں ٹھہرنا ضروری نہیں کسی کے نزدیک بھی، لیکن اگر کوئی شخص ٹھہرے تو پھر عند الجمہور (الاکمۃ الثلاثہ والصلحان) اس دن کی رمی بھی بعد الزوال ہی کر سکتے ہیں اس سے قبل نہیں لیکن صرف امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس دن کی رمی قبل الزوال کر سکتے ہیں، جائز مع الکراہۃ۔

۱۹۴۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عُفَيْهٍ، حَدَّثَنَا حَمْزَةُ الزَّيْثَانِيُّ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَقْدِمُ صُحْبَاءَ أَهْلِهِ بِعَلَمَيْنِ، وَيَأْمُرُهُمْ بِعَنِي لَا يَرْمُونَ الْجُمُرَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ».

**ترجمہ:** عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے کمزور اہل خانہ کو مزدلفہ سے رات کے اندھیرے میں منی کی طرف جلدی روانہ فرمایا کرتے تھے اور انکو یہ حکم ارشاد فرماتے کہ وہ سورج طلوع ہونے تک بڑے شیطان کو کنکر نہ ماریں۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۳) صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۴) صحیح البخاری - الحج (۱۷۵۷) جامع الترمذی - الحج (۸۹۲) جامع الترمذی - الحج (۸۹۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۳۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۳۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۴۸) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۴۱) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۲۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۲۶) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۳۴/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۲۷۷/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۱۱/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۴۳/۱) مسند أحمد - من مسند أبي هاشم (۳۴۴/۱)

۱۹۴۲۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كُذَيْبٍ، عَنْ الصَّبَّاحِ بْنِ عَنِي، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: أَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ سَلَمَةَ لَيْلَةَ النَّحْرِ فَرَمَتْ الْجُمُرَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ، ثُمَّ مَضَتْ نَائِمَةً، وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْيَوْمُ، الَّذِي يَكُونُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - تَعْنِي - يَحْدُثُهَا.

**ترجمہ:** حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ام سلمہ کو دس ذی الحجہ کی رات منی روانہ فرمادیا تھا تو





۱۹۴۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلَادٍ الْبَاهِلِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، أَخْبَرَنِي عُثَيْبٌ، عَنْ أَسْمَاءَ، أَنَّهَا رَمَتْ الْجُمُرَةَ، قُلْتُ: إِنَّا رَمَيْنَا الْجُمُرَةَ بِلَيْلٍ، قَالَتْ: «إِنَّا كُنَّا نَصْنَعُ هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

حضرت اسماء فرماتی ہے کہ انہوں نے شیطان کو کنکر مارے تو میں نے ان سے عرض کیا کہ ہم نے تو اس بڑے شیطان کو رات میں کنکر مار لیا، تو حضرت اسماء نے جواب دیا کہ ہم عہد نبوی ﷺ میں اسی طرح کنکر مارا کرتے تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۹۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۰۵۰) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۴۲) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۳۴۷/۶) مسند احمد - باقي مسند الانصار (۲۵۱/۶) موطأ مالك - الحج (۸۸۹)

شرح الحديث أَخْبَرَنِي عُثَيْبٌ، عَنْ أَسْمَاءَ، أَنَّهَا رَمَتْ الْجُمُرَةَ بِلَيْلٍ: پہلی حدیث میں جو قصہ مذکور تھا وہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کے متعلق تھا یہ دوسرا قصہ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے متعلق ہے جو صحیحین میں زیادہ تفصیل سے ہے وہ یہ کہ عبد اللہ جو کہ مولیٰ ہیں اسماء کے وہ کہتے ہیں: حضرت اسماء جب مزدلفہ میں تھیں تو رات کے وقت کچھ دیر تک نظلیں پڑھتی رہیں، پھر دریافت کیا کہ ہل غائب القمر؟ (چاند نظر آتا ہے یا نہیں؟) میں نے کہا: ابھی تک غائب نہیں ہوا، نظر آ رہا ہے، انہوں نے پھر نظلوں کی نیت باندھ لی، سلام کے بعد پھر دریافت کیا: ہل غائب القمر؟ میں نے کہا: ابھی نہیں، انہوں نے پھر نظلوں کی نیت باندھ لی، سلام پھیرنے کے بعد پھر دریافت کیا: ہل غائب القمر؟ میں نے کہا: غائب ہو گیا، فرمایا کہ اچھا یہاں سے کوچ کرو۔ چنانچہ وہاں سے چل کر منیٰ آگئیں وہاں آ کر رمی جمرہ کی رمی سے فارغ ہو کر اپنے خیمہ میں آکر صبح کی نماز پڑھی۔

قُلْتُ لَهَا يَا هَتَاكَ مَا أَرَأَاكَ إِلَّا قَدْ غَلَسْتَ: میں نے ان سے کہا ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ ہم نے رمی میں بہت جلدی کی (غلس میں کر لی) اس پر انہوں نے فرمایا: کچھ حرج نہیں، حضور ﷺ نے عورتوں، بچوں کو اس کی اجازت دے رکھی ہے (بخاری)

شافعیہ کے استدلال کا جواب: اس حدیث سے شافعیہ و حنابلہ (فی الروایۃ) نے اس پر استدلال کیا کہ یوم النحر کی رمی نصف لیل کے بعد کر سکتے ہیں، حنفیہ مالکیہ، احمدی روایت کے نزدیک ایسا جائز نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے مہینہ کی دس تاریخ کو چاند طلوع فجر کے قریب غائب ہوتا ہے تو جب طلوع فجر ہے قبل مزدلفہ سے روانہ ہوئیں تو ظاہر ہے کہ طلوع فجر کے بعد منیٰ پہنچی ہوں گی اس وقت انہوں نے منیٰ جا کر رمی کی تو یہ رمی بعد طلوع الفجر ہوئی نہ کہ قبلہ اور اسکی تائید لفظ غَلَسْتَ سے بھی ہو رہی ہے کہ لیل سے مراد (جو کہ ابوداؤد کی روایت میں ہے) غلس ہے نہ کہ حقیقتات (افادہ ابن القیم رحمہ اللہ تعالیٰ فی تہذیب السنن)۔

۱۹۴۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَانٌ، حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «أَفَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ السَّكِينَةُ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَذْمُوا بِمِثْلِ حَصَى الْحَذَابِ، وَأَوْضَعَ فِي وَادِي الْحُتَيْرِ».

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مزدلفہ سے لوٹے اطمینان اور سکون کے ساتھ اور آپ ﷺ نے

لوگوں کو حکم دیا کہ وہ ٹھیکری کی کنکریوں کے بقدر شی سے شیطان کو ماریں اور حضور ﷺ نے وادی محرم میں سواری کو تیز دوڑایا۔  
 صحيح مسلم - الحج (۱۲۱۸) صحيح مسلم - الحج (۱۲۹۹) جامع الترمذي - الحج (۸۸۶) جامع الترمذي  
 - الحج (۸۹۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۲۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۵۳)  
 سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۵۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۷۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۷۵) سنن النسائي -  
 مناسك الحج (۳۰۷۶) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۴۴) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۲۳) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۷۴)  
 سنن الدارمي - المناسك (۱۸۵۰) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۹۹)

## ۶۶۔ باب يوم الحج الأكبر

حج اکبر والا دن کونسا ہے؟

۱۹۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمِّي، حَدَّثَنَا الْقَارِ، حَدَّثَنَا قَانِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَفَ يَوْمَ النَّحْرِ بَيْنَ الْجَمْعَيْنِ الْحِجَّةِ الَّتِي حَجَّ، فَقَالَ: «أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟» قَالُوا: يَوْمُ النَّحْرِ، قَالَ: «هَذَا يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دس ذی الحجہ والے دن تین جہروں کے درمیان ٹھہر گئے یہ آپ ﷺ کے حجۃ الوداع کا واقعہ ہے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: آج کونسا دن ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ آج قربانی کا دن (دس ذی الحجہ) ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ حج اکبر والا دن ہے۔

سنن أبي داود - المناسك (۱۹۴۵) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۵۸)

فَقَالَ: «أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟» قَالُوا: يَوْمُ النَّحْرِ، قَالَ: «هَذَا يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ»: بندہ کے خیال میں یہاں دو چیزیں الگ الگ ہیں: الحج الأكبر، دوسری یوم الحج الأكبر۔ اگرچہ شرح نے اسکی تصریح نہیں کی بلکہ دونوں کو غلط کر دیا۔  
 یوم الحج الأكبر میں تین قول ہیں: یوم النحر، یوم عرفہ، یوم حج بلی بکر یعنی ابو بکر صدیقؓ نے جس دن حج کیا ۹؎ میں، اسلئے کہ اس دن مسلمین، مشرکین اور اہل کتاب یہود و نصاری سب نے حج کیا تھا، اسکے بعد پھر کبھی اس طرح تمام طوائف و اہل ملل جمع نہیں ہوئے بلکہ مشرکین کے حج کرنے کی بندش کا اعلان کر دیا گیا تھا اُن لَا تَحْجُّنَّ بَعْدَ الْعَامِ عَشْرًا ۱۰؎، اور الحج الاکبر میں بھی تین قول ہیں: ① قبل: ہوا للقدان والحج الأصغر الإبراد، ② قبل: الحج الاکبر هو الحج والحج الأصغر هو العمرة، ③ قبل: الحج الاکبر هو وقعة الجمعة یعنی جس حج میں وقف عرفہ جمعہ کے دن کا ہو جسکی فضیلت زیادہ ہے۔ چنانچہ ملا علی

① اس کی تائید باب کی حدیث ثانی سے ہوتی ہے جس میں ہے: یوم الحج الاکبر، یوم النحر، والحج الاکبر الحج ۱۲۔

② صحيح البخاري - كتاب الطهارة - باب سورة البراءة ۴۳۸

قاری نے اس پر مستقل ایک تصنیف<sup>①</sup> فرمائی ہے، الحظ الادنی فی الحج الاکبر جہا ذکر انہوں نے شرح لباب میں کیا ہے۔

۱۹۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ، أَنَّ الْحَكَمَ بْنَ نَافِعٍ، حَدَّثَهُمْ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِيمَنْ يُؤْذِنُ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَعْنَى «أَنْ لَا يَخْلُجَ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُزَيَّانٌ، وَيَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ، يَوْمَ النَّحْرِ وَالْحَجِّ الْأَكْبَرِ وَالْحَجِّ».

سرخینہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے جس جماعت کو اعلان کرنے کیلئے روانہ فرمایا تھا اس جماعت میں مجھے بھی روانہ فرمایا کہ دس ذی الحج والے دن یہ اعلانات کئے جائیں مقام منیٰ میں: ① اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کریگا ② اور بیت اللہ کا کوئی شخص برہنہ ہو کر طواف نہیں کرے گا ③ اور دس ذی الحج کا دن حج اکبر والا دن ہے ④ اور حج اکبر حج کرنے کو کہا جاتا ہے (عمرہ کرنے کو حج اصغر کہتے ہیں)۔

### ۶۷ - بَابُ الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ

حرمت والے مہینوں کا بیان

۱۹۴۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ فِي حَجَّتِهِ، فَقَالَ: "إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَاءَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ، ثَلَاثُ مَثَوِيَّاتٍ: ذُو الْقَعْدَةِ، وَذُو الْحِجَّةِ، وَالنَّحْرُ، وَرَجَبُ مَقْصَرِ الْيَوْمِ بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ".

سرخینہ حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے حج (حجۃ الوداع) میں خطبہ دیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ زمانہ گھوم پھر کر اسی حالت پر (واپس) آگیا (جس پر کہ وہ پہلے روز تھا) جب اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا تھا۔ سال بارہ مہینوں کا ہے جس میں سے چار مہینے حرمت والے ہیں۔ تین توپے درپے ہیں: ذوالقعدہ، ذوالحجہ، اور محرم اور (چوتھا) رجب مضر ہے جو جمادی اور شعبان کے درمیان ہے۔

۱۹۴۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ قَائِمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا أَبُو الشَّحْبَانِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ، قَالَ: أَبُو دَاوُدَ سَمِعَهُ ابْنُ عُثْمَانَ، فَقَالَ: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ

سرخینہ محمد بن سیرین، ابن ابی بکرہ سے اور وہ اپنے والد حضرت ابو بکرؓ سے نبی کریم ﷺ سے گزشتہ حدیث کے ہم معنی روایت کرتے ہیں۔ امام ابو داؤد کہتے ہیں: ابن عون راوی نے ابن ابی بکرہ کا نام عبد الرحمن بن ابی بکرہ لیا ہے۔

① اور شرح لباب کے حاشیہ "ارشاد الناسک الی الناسک اللامع علی النہج" میں اس پورے رسالہ کو نقل کیا ہے، پھر حضرت شیخ نور اللہ مرتدہ نے اپنی آخر حیات میں اس کو مستقل طبع کرایا تھا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۵۴) صحیح البخاری - بدء الخلق (۳۰۲۵) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۴)  
 صحیح البخاری - تفسیر القرآن (۴۳۸۵) صحیح البخاری - الاضاحی (۵۲۳۰) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۰۹) صحیح مسلم -  
 القسام والمحابرین والقصاص والديات (۱۶۷۹) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۴۷) مسند احمد - اول مسند البصريين (۲۷/۵)

**شرح الاحادیث** اشہر حرم چار مہینے ہیں: رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ، محرم، اہل جاہلیت ان مہینوں کی تعظیم کرتے تھے، ان میں قتال کو حرام اور ناجائز سمجھتے تھے، ابتداء اسلام میں بھی اس کی رعایت کی گئی۔ چنانچہ مشروعیت جہاد کی ابتداء میں ان مہینوں میں جہاد و قتال ممنوع تھا۔

لیکن مشرکین ان میں گزر دیتے تھے جس کو نبی کہتے ہیں یعنی تقدیم و تاخیر، قال تعالیٰ: اِنَّمَا النَّسِيءُ ذُرِّيَاةٌ فِي الْكُفْرِ ❶۔ وہی الحدیث یَحْتَطُونَ الْحَزْمَ صَفَرًا یعنی جب محرم میں قتال کا ارادہ کرتے تھے تو اس کیلئے حیلہ یہ کرتے تھے کہ یوں کہتے تھے: اس سال صفر کا مہینہ محرم سے قبل آگیا ❷۔ لکھا ہے کہ وہ ہر سال اسی طرح کرتے رہتے تھے یہاں تک کہ ماہ محرم تمام سال کے مہینوں میں گھوم جاتا تھا اور گھوم پھر کر اپنے اصل وقت میں بھی آ جاتا تھا اسی لئے حج بھی کبھی اپنے اصلی وقت میں ہوتا اور کبھی غیر وقت میں لیکن جس سال ❸ حضور ﷺ نے حج کیا اس سال حساب شہور درست ہو کر حج اپنے اصلی وقت میں ہوا تھا، اسی کو آپ ﷺ فرماتے ہیں: اِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيَاتِهِ كَهَيَاتِهِ کہ زمانہ گھوم پھر کر اپنی اصلی حالت پر آ گیا ہے۔  
 وَ رَجَبٌ مُّقَدَّمٌ: رجب کی نسبت قبیلہ مضر کی طرف اس لئے کی جاتی ہے کہ وہ اس کی تعظیم بنسبت دوسرے قبائل کے زیادہ کرتے تھے۔

الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ: یہ قید اس لئے بڑھائی گئی ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ رجب سے اصلی رجب مراد ہے اور نبی والا رجب مراد نہیں ہے جو اپنے صحیح وقت سے ہٹا ہوا ہو۔

## ۶۸۔ بَابُ مَنْ لَمْ يُدْرِكْ عَرَفَةَ

جس شخص کا وقوف عرفات فوت ہو جائے

وقوف عرفہ بالاتفاق رکن حج ہے بلکہ من اعظم ارکان الحج ہے، لیکن اس کے وقت ابتداء و انتہاء اور مقدار وقوف کا مسئلہ مختلف فیہ بین الائمہ ہے جس کی تفصیل باب الوقوف بعرفۃ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۴۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ عَطَاءٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ الدَّيْلَمِيِّ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ

❶ یہ جو مہینہ ہٹا دیتا ہے سر زحائی ہوئی بات ہے کفر کے عہد میں (سورۃ التوجہ ۳۷)

❷ فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۸ ص ۳۲۵

❸ اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس سے قبل ۹ برس میں حج ابو بکر غیر وقت میں ہوا تھا اس پر کسی قدر کلام ہمارے پہلی کتاب الحج کی ابتداء کی بحثوں میں آچکا ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِعَرَفَةَ فَجَاءَ نَاسٌ أَوْ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ يَمِينٍ فَأَمَرُوا رَجُلًا قَنَادَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ الْحَجُّ؟ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا قَنَادَى «الْحَجُّ، الْحَجُّ، يَوْمَ عَرَفَةَ، مَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ لَيْلَةِ تَجْمَعُ حُجَّهٖ أَيَّامٌ مِثْلَ ثَلَاثَةٍ، فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ، فَلَا إِيَّامَ عَلَيْهِ، وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِيَّامَ عَلَيْهِ». قَالَ: ثُمَّ أَمَرْتُ رَجُلًا خَلْفَهُ فَبَعَلَ يَمَادِي بِذَلِكَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ هُوَ الْإِسْلَامُ. عَنْ سُفْيَانَ، قَالَ: «الْحَجُّ، الْحَجُّ» مَرَّتَيْنِ وَهُوَ الْيَمِينِيُّ بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ: «الْحَجُّ» مَرَّةً.

**شرح الحديث** عبد الرحمن بن يعمر الدبلي فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ مقام عرفہ میں تھے اور آپ کے پاس اہل نجد سے کچھ لوگ حاضر ہوئے تھے۔ انہوں نے ایک شخص کو رسول اللہ ﷺ سے سوال پوچھنے کا کہا تو اس شخص نے رسول اللہ ﷺ سے پکار کر پوچھا کہ حج کس طرح کیا جاتا ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو اس کا جواب بتا کر حکم دیا کہ تم لوگوں کو بتا دو، تو اس شخص نے با آواز بلند کہا کہ حج مقام عرفہ میں اس کے دن میں ٹھہرنے کا نام ہے، جو شخص مزدلفہ کی رات صبح کی نماز سے پہلے میدان عرفات آگیا تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ منیٰ میں ٹھہرنے کے تین دن ہیں پس جو شخص منیٰ میں دو دن ٹھہر کر جلدی چلا جائے تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں اور جو شخص تیسرا دن ٹھہر کر جلدی چلا جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور جو شخص تیسرا دن منیٰ میں ٹھہر کر دیر سے جائے تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں۔ پھر حضور ﷺ نے ایک شخص کو سواری پر اپنے پیچھے بٹھایا اور وہ شخص یہ اعلان کر رہا تھا (پہلے اعلان کرنے والے شخص کی سواری پر بیٹھ کر اس کی طرح پیچھے والا بھی یہی اعلان کر رہا تھا) امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ مہران راوی نے بھی اسی طرح سفیان سے دو مرتبہ الحج، الحج نقل کیا ہے، لیکن یحییٰ بن سعید قطان نے سفیان راوی سے ایک مرتبہ الحج نقل کیا ہے قنادی: الحج یوم عرفة والے جملے میں۔

**تحقیق** جامع الترمذی - الحج (۸۸۹) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۴/۴) سنن أبي داود - المناسک (۱۹۴۹) سنن ابن ماجه - المناسک (۳۰۱۵) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۰۹/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۱۰/۴) مسند أحمد - أول مسند الکوفیین (۳۳۵/۴) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۸۷)

**شرح الحديث** مَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ لَيْلَةِ تَجْمَعُ حُجَّهٖ: جو شخص مزدلفہ کی رات صبح کی نماز سے قبل مراد طلوع فجر سے قبل ہے (اس لئے کہ وہاں صبح کی نماز بالکل غلٹ اول وقت میں ہوتی ہے) میدان عرفات میں پہنچ گیا تو سمجھو کہ اس نے حج کر پایا۔

أَيَّامٌ مِثْلَ ثَلَاثَةٍ: تین دن یعنی از گیارہ ذی الحجہ تا تیرہ ذی الحجہ ایام منیٰ کہلاتے ہیں، یوم النحر یعنی دس ذی الحجہ ان میں داخل نہیں ہے اور ایام النحر بھی عند الجمهور تین ہیں از دس ذی الحجہ تا بارہ ذی الحجہ اور شالغیہ کے نزدیک ایام نحر چار دن ہیں، تیرہ تاریخ

① اس سے ظاہر نام مالکؒ نے مسک کی تائید ہوتی ہے جن کے نزدیک فرض وقت کی اور اگلے لیے المزدلفہ میں وقت سے ہوتی ہے، اور دن میں وقت ان کے نزدیک واجبات میں سے ہے فرض نہیں، كما تقدم في باب الوقت، والله تعالى اعلم، ۱۲۔

بھی اس میں شامل ہے۔

۱۹۵۰. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ إسماعيل، حَدَّثَنَا عَامِرٌ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ مَرْثَدٍ الطَّائِي، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَوْقِفِ بَعْنِي بِمَجْعَ فَلْتُ: جَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ حَبْلِ طَلْحِي أَكَلْتُكَ بِطَلْحِي وَأَتَعَبْتُ نَفْسِي وَاللَّهُ أَمَا تَرَكْتُ مِنْ حَبْلِ إِلَّا وَقَعْتُ عَلَيْهِ فَهَلْ لِي مِنْ حَجٍّ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَدْرَكَ مَعَنَا هَذِهِ الصَّلَاةَ، وَأَتَى عَرَفَاتَ، قَبِلَ ذَلِكَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا، فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ، وَنَفَضَ نَفَقَتَهُ».

عروہ بن مضرؓ الطائی فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مقام مزدلفہ میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں قبیلہ طلی کے دو پہاڑوں سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں، میں نے اپنی سواری کو تھکا دیا اور اپنی جان کو مشقت میں ڈال دیا، خدا کی قسم! میں نے کوئی پہاڑ نہیں چھوڑا مگر میں اس پر ضرور ٹھہرا، کیا میرا حج ہو گیا؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے ہمارے ساتھ مزدلفہ کی صبح یہ نماز پالی اور اس سے پہلے وہ دن یارات میں میدان عرفات میں حاضر ہو چکا تھا تو اس کا حج مکمل ہو گیا اور یہ شخص اپنا میل کچیل، بال ناخن، وغیرہ دور کر سکتا ہے۔

جامع الترمذی - الحج (۸۹۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۳۹) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۴۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۴۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۴۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۳۰۴۳) سنن أبي داود - المناسك (۱۹۵۰) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۱۶) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين رضي الله عنهم أجمعين (۱۵/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۶۱/۴) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۶۲/۴) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۸۸)

شرح الحديث: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ مَرْثَدٍ الطَّائِي: حجة الوداع والے سال جب کہ آپ ﷺ حج کیلئے مکہ مکرمہ تشریف لائے تھے تو ان صحابی کو جن کا نام عروہ بن مضرؓ ہے اس کا پتہ چلا تو یہ فوراً اپنے وطن سے حج کے ارادہ سے چل دیئے تاکہ حضور ﷺ کے ساتھ وہ بھی حج کریں مگر ان کو یہ معلوم نہیں تھا کہ وقوف حج کہاں اور کس میدان میں ہوتا ہے اسلئے یہ راستہ میں ہر ریتلے میدان میں ٹھہرتے ہوئے اس خیال سے کہ شاید اسی جگہ وقوف ہوتا ہو اور اپنی سواری کو بہت تیز دوڑاتے ہوئے حضور اکرم ﷺ کے پاس مزدلفہ میں پہنچے، پہنچتے ہی آپ ﷺ سے سوال کیا: یا رسول اللہ! میں نے اپنے آپ کو اور اپنی سواری کو دوڑاتے دوڑاتے تھکا دیا اور ہر میدان میں ٹھہرتا ہوا اس وقت یہاں آپ کے پاس پہنچ رہا ہوں، یا رسول اللہ! یہ بتا دیجئے کہ میرا حج بھی ہو گیا یا نہیں؟ اس پر آپ ﷺ (روحی فداہ) نے ارشاد فرمایا: مَنْ أَدْرَكَ مَعَنَا هَذِهِ الصَّلَاةَ، اس جملہ میں وقوف مزدلفہ مذکور ہے، جس شخص نے ہمارے ساتھ یہ نماز (صلوۃ الفجر بمزدلفہ) پالی۔

وَأَتَى عَرَفَاتَ، قَبِلَ ذَلِكَ: اس جملہ میں وقوف عرفہ مذکور ہے، یہ ثانی تو بالاتفاق فرض اور رکن ہے اور وقوف مزدلفہ<sup>۱</sup> میں اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ وقوف سنت ہے، حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، ابن الماجشون مالکی و ابن العربی مالکی کے

نزدیک فرض ہے اور ظاہر یہ کے نزدیک رکن ہے۔ (جزء الحج) شعبی، شعبی، ابن خزيمة، ابن جریر الطبری کے نزدیک بھی رکن ہے بغیر اس کے حج نہیں ہوتا (عون)۔

اولاً<sup>۱</sup> اذہما: نہار کے عموم سے امام احمد نے استدلال فرمایا کہ خواہ وہ وقوف قبل الزوال ہو، چنانچہ ان کے نزدیک عرفہ کی ابتداء یوم عرفہ کی صبح صادق سے ہے، وعند الأئمة الثلاثة من الزوال کما تقدم، اس لئے کہ حضور ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء راشدین بھی نے ہمیشہ وقوف بعد الزوال شروع کیا ہے نہ کہ اس سے قبل۔

فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ، وَقَضَى<sup>۲</sup> تَفَثُهُ: پوری حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جس شخص نے وقوف عرفہ اور وقوف مزدلفہ دونوں کر لئے تو اس کا حج پورا ہو گیا اور ازالۃ التفث (میل کچیل کو دور کرنا غسل وغیرہ کے ذریعہ) اس کیلئے جائز ہو گیا (اس جملہ کی تشریح ہم نے حاشیہ میں کر دی) قال المنذري: وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه. وقال الترمذي: حسن صحيح اه<sup>۳</sup>

### ٦٩ - بَابُ الْزُّوْلِ بِمَعْنَى

منی میں کس دن نزول کیا جائے گا؟

١٩٥١ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ التَّيْمِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاذٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: خَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ بِمَعْنَى وَنَزَّلَهُمْ مَنَازِلَهُمْ فَقَالَ: «لَيَنْزِلَ الْمُهَاجِرُونَ هَاهُنَا» وَأَشَارَ إِلَى مَيْمَنَةِ الْقَيْلَةِ «وَالْأَنْصَارُ هَاهُنَا» وَأَشَارَ إِلَى مَيْمَنَةِ الْقَيْلَةِ «ثُمَّ لَيَنْزِلَ النَّاسُ حَوْلَهُمْ».

ترجمہ نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی نے کہا: نبی کریم ﷺ نے منی میں لوگوں سے خطبہ ارشاد فرمایا اور انہیں اپنے اپنے مقامات پر اترنے کا ارشاد فرمایا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا: قبلہ کے دائیں طرف اشارہ فرماتے ہوئے کہا: مہاجرین یہاں اتریں، اور قبلہ کی بائیں جانب اشارہ فرماتے ہوئے فرمایا: انصار یہاں اتریں، پھر اور لوگ ان کے ارد گرد قیام کریں۔

سنن ابی داؤد - الناسک (١٩٥١) مسند احمد - أول مسند المدینین رضي الله عنهم أجمعين (٦١/٤) مسند احمد - باقي مسند الأنصار (٣٧٤/٥)

① اس سے معلوم ہوا کہ عرفہ کا تحقق وقوف لیلاً اور وقوف نہادہر ایک سے ہو سکتا ہے جیسا کہ احمد حاکم کا مسلک ہے بخلاف مالکیہ کے کہ ان کے نزدیک فرض وقوف کا تحقق وقوف لیلاً سے ہوتا ہے، کما سبق فی محلہ ١٢۔

② والتفث فی الاصل بمعنی الوسخ، والحرم مادام محرم ما منوع عن ازالة التفث، فمعنی الكلام کما فی حاشیة السندی علی النسائی انه قضی مدة ابقاء التفث، فقد جازله ازالة التفث، والله تعالی اعلم ١٢۔ یعنی بدن کے میل کچیل باقی رکھنے کی جو مدت تھی اس کو اس نے پورا کر دیا لہذا اب اس کے لئے ازالۃ التفث جائز ہو گیا یعنی احرام سے باہر آنا جائز ہو گیا کچیل حج کی وجہ سے۔

③ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد - ج ٥ ص ٤٢٩



شرح الحدیث

وَنَزَّلَهُمْ مَنَازِلَهُمْ: منی میں چونکہ حاجیوں کا قیام مسلسل تین دن تک رہتا ہے بخلاف عرفہ و مزدلفہ کے اس لئے آپ نے سب لوگوں کو ان کے مناسب منزلوں میں اتارا یعنی مختلف گروہوں کو ہر ایک کو جہاں مناسب سمجھا ان کے قیام کی جگہ متعین فرمائی، یہ اجمال ہے آگے اس کی تفصیل ہے وہ یہ کہ مہاجرین سے فرمایا کہ وہ قبلہ کی دائیں جانب ٹھہریں اور انصار سے فرمایا وہ قبلہ کی بائیں جانب ٹھہریں، آگے باب میں آ رہا ہے آپ ﷺ نے مہاجرین کو مقدم مسجد یعنی مسجد خیف کی سامنے جانب میں اتارا اور انصار کو مسجد کے چپے، لہذا حدیث الباب میں بھی مَبْعَثَةُ الْقِبْلَةِ سے مقدم مسجد کی جانب یمن اور مَبْعَثَةُ الْقِبْلَةِ سے موخر مسجد کی جانب یدمرا د ہوگی، (بذل ۱)۔

ثُمَّ لِنُزِّلَ النَّاسَ حَوْلَهُمْ: مہاجرین و انصار کی جگہ متعین فرمانے کے بعد دوسرے لوگوں کے لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ انہیں کے ارد گرد قیام کریں یعنی باقی لوگوں کے لئے کوئی تخصیص نہیں فرمائی واللہ اعلم۔

## ۷۰۔ بَابُ أَيِّ يَوْمٍ يُخْطَبُ بِمَنَى

منی میں کس دن وعظ کیا جائے گا؟

۱۹۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ الزُّبَيْرِ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَجُلَيْنِ، مِنْ قَبِيْلِكَ، قَالَا: رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطَبُ بَيْنَ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، وَتَحْتَهُ عِنْدَ رَاجِلَيْهِ وَهِيَ خُطْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي خُطِبَ بِهَا يَوْمَئِذٍ.

ابن ابی نجیح اپنے والد کے واسطے سے بنو بکر قبیلہ کے دو افراد سے روایت نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو ایام تشریق کے درمیان والے دن (بارہ ذی الحجہ) کو وعظ کرتے ہوئے دیکھا اور ہم آپ ﷺ کی سواری کے پاس تھے اور یہ رسول اللہ ﷺ کا وہ وعظ ہے جو آپ ﷺ نے مقام منی میں فرمایا تھا۔

شرح الحدیث: یَخْطُبُ بَيْنَ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ: یعنی ۱۲ ذی الحجہ، خطبہ الحج کتنے ہیں؟ اور کس کس تاریخ میں ہیں؟ اس میں اختلاف علماء پہلے گزر چکا ہے، برہوی ذی الحجہ کو خطبہ امام شافعی و احمد کے نزدیک ہے۔ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک نہیں ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ یہ خطبہ لغوی ۱ تھا یعنی سوال و جواب، خطبہ عربی نہ تھا۔

۱۹۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا تَرْبِيعَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُصَيْنٍ، حَدَّثَنِي جَدِّي سَرَّاءُ بِنْتُ نُبَّهَانَ، وَكَانَتْ رَبَّةً بَيْتٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَتْ: خُطِبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الرُّعُوسِ، فَقَالَ: «أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟»،

قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَلَيْسَ أَوْسَطُ أَكَامِ الْقَشْرِ بِي؟». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَكَذَلِكَ قَالَ: عُمَرُ أَبِي حُرَّةَ الرَّقَاشِيِّ، إِنَّهُ خَطَبَ أَوْسَطَ أَكَامِ الْقَشْرِ بِي.

ربیعہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میری دادی سر اہنت نبہان نے مجھے بتایا..... یہ زمانہ جاہلیت میں بتوں کے ایک بت کدہ کی مالکن تھیں..... کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے روس دے لے دن (بارہ ذی الحجہ) ہمیں وعظ ارشاد فرمایا اور فرمایا: یہ کونسا دن ہے؟ تو ہم نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو زیادہ معلوم ہے، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا ایام تشریق کا درمیان والا دن نہیں ہے؟ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ابو حرہ الرقاشی کے چچا نے اسی طرح کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایام تشریق کے درمیان والے دن میں وعظ ارشاد فرمایا۔

شرح الحدیث حَدَّثَنِي جَدِّي سُرَّاءُ بِنْتُ نَبْهَانَ، وَكَانَتْ رَبَّةً بَيَّتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ: سر اہنت نبہان صحابیہ ہیں۔ بیت سے مراد بیت الصنم ہے یعنی زمانہ جاہلیت میں یہ حنڈروالی تھیں، یعنی ان کے گھر میں بت رکھا ہوا تھا، وہ فرماتی ہیں: حضور ﷺ نے خطبہ دیا یوم الروس میں، یوم<sup>۱</sup> الروس کہتے ہیں گیارہ ذی الحجہ کو۔ یہ حدیث حنفیہ کے مسلک کے مطابق ہے۔ یہی بات سنن ابو داؤد کے نسخہ مطبوعہ مجتہبیہ کے حاشیہ میں لکھی ہے، یہ حاشیہ حضرت شیخ الہند<sup>۲</sup> کی طرف منسوب ہے، جزء حجۃ الوداع میں بھی حضرت شیخ نے یہی لکھا ہے، لیکن بذل الجہود<sup>۳</sup> میں اس کا مصداق بارہ ذی الحجہ کو قرار دیا ہے، یہ بات قابل اشکال ہے، ہاں اوسط ایام تشریق سے مراد بارہ ذی الحجہ ہی ہے جیسا کہ اس سے پہلی حدیث میں مذکور ہے۔

## ۷۱۔ یَابِ مَنْ قَالَ: خَطَبَ يَوْمَ النَّحْرِ

دس ذی الحجہ کے دن وعظ کرنے کا بیان

۱۹۵۴۔ حَدَّثَنَا هَامِرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مَشَامَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ النَّظَّافِ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ، حَدَّثَنِي الْهَرَمِيُّ مَأْسُ بْنُ زِيَادٍ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَخْطُبُ النَّاسَ عَلَى نَاقَتِهِ الْعَصْبَاءِ يَوْمَ الْأَضْحَى بِمِثْلِي».

سورجمنہ ہرماس بن زیاد باہلی فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو منیٰ میں قربانی والے دن آپ کی عشاء اونٹنی پر بیان فرماتے ہوئے دیکھا۔

سنن ابی داؤد۔ المناسک (۱۹۵۴) مسند احمد۔ مسند المکین (۴/۸۵) مسند احمد۔ أول مسند البصريين (۷/۵) ۱۹۵۵۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ يَغْنِي بْنِ الْفَضْلِ الْحُرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، حَدَّثَنَا ابْنُ جَابِرٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ الْكَلَّاعِيُّ، سَمِعْتُ

① سری پائے کا دن، عام طور سے پہلے دن میں لوگ لحم قرنیٰ کھاتے ہیں پھر رات میں سری پائے پکے رہتے ہیں جو کہ اگلے روز (۱۱ ذی الحجہ کی) کھاتے ہیں، غالباً اسی لئے اس کو یوم الروس کہتے ہیں۔

② بذل الجہود فی حل ابی داؤد۔ ج ۹ ص ۲۶۶

أَبَا أَمَامَةَ، يَقُولُ: سَمِعْتُ خُطْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ.

ابو اسامہ فرماتے ہیں کہ میں نے قربانی والے دن مقام منیٰ میں رسول اللہ ﷺ کا وعظ سنا ہے۔

## ۷۲۔ بَابُ أَبِي وَثَّابٍ يَخْطُبُ يَوْمَ النَّحْرِ

۷۲۔ دس ذی الحجہ کو کس وقت وعظ کیا جائے گا؟

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَامِرٍ التَّمِيمِيِّ، حَدَّثَنِي رَافِعُ بْنُ عَمْرٍو التَّمِيمِيُّ، قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ جِذْرِ النَّقْعِ النَّسَبِيِّ عَلَى بَغْلَةٍ شَهْبَاءَ، وَعَلَيْهِ رِجْلَانِ اللَّهُ عَنْهُ، يُعَذِّبُ عَنْهُ وَالنَّاسُ بَيْنَ قَاعِدٍ وَقَائِمٍ».

رافع بن عمرو التمیمی فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ مقام منیٰ میں اپنی شہبائہ خچر پر لوگوں کے سامنے وعظ فرما رہے تھے جس وقت دھوپ کافی چڑھ چکی تھی اور حضرت علیؓ حضور ﷺ کی گفتگو دور والے لوگوں تک پہنچا رہے تھے اور بہت سے لوگ کھڑے تھے اور بہت سے لوگ بیٹھے تھے۔

شرح الحدیث: شہبائہ وہ اونٹنی جس کی سفیدی سپاہی پر غالب ہو۔ اس سے پہلی حدیث میں تھا: عَلٰی نَاقَتِهِ الشَّهْبَاءِ، فی نفسہ تو اس کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ پہلی حدیث میں یوم الاضحیٰ یعنی یوم النحر کی تصریح تھی یہاں روایت میں دن کی تصریح نہیں ہے، پس ہو سکتا ہے کہ یہ کسی دوسرے دن کا واقعہ ہو، لیکن یہ توجیہ ترجمہ المصنف کے خلاف ہے انہوں نے اس کو بھی یوم النحر پر ہی محمول کیا ہے لہذا اب اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ ممکن ہے اس دن آپ ﷺ نے دوسرا خطبہ دیا ہو، ایک مرتبہ شہبائہ پر اور ایک مرتبہ بغلہ شہبائہ پر (نہل ۱)۔ یوم النحر میں خطبہ کی حدیث حنفیہ کے خلاف ہے، اس کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ یہ اصطلاحی خطبہ نہ تھا بلکہ وصایائے عامہ تھے۔

## ۷۳۔ بَابُ مَا يَنْكُرُ الْإِمَامُ فِي خُطْبَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ

۷۳۔ امام منیٰ کے خطبہ میں لوگوں کو کیا باتیں سکھائے؟

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاهِدِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَافِيلَ التَّيْمِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاذٍ التَّيْمِيِّ، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَحْنُ يَمِينِي فَتَوَحَّثْ أَسْمَاعُنَا، حَتَّى نَسْمَعَ مَا يَقُولُ: وَنَحْنُ فِي مَنَازِلِنَا فَطَفِقَ يُعَلِّمُهُمْ مَنَاسِكَهُمْ حَتَّى بَلَغَ الْجُمُعَةَ فَوَضَعَ أَصْبَعَيْهِ الشَّبَابَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: «يَحْضِي الْحَنْزِبُ» ثُمَّ أَمَرَ الْمُهَاجِرِينَ فَزَلُّوا فِي مَقَدِّهِ السَّجْدِ، وَأَمَرَ الْأَنْصَارَ فَزَلُّوا مِنْ وَرَاءِ السَّجْدِ، ثُمَّ نَزَلَ النَّاسُ بَعْدَ ذَلِكَ.

عبدالرحمن بن معاذ اتنی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مقام منیٰ میں وعظ ارشاد فرمایا، پس ہمارے کانوں کی سماعت کھل گئی یہاں تک کہ ہم حضور ﷺ کی گفتگو اپنی جگہ پیٹھے پیٹھے سن رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو حج کے احکام سکھار رہے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ صحابہ کو حج کے احکام سکھاتے سکھاتے جہرات کو کنکر مارنے کا طریقہ بتلانے لگے، تو آپ ﷺ نے اپنی شہادت کی انگلی اور بائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے ملی ہوئی انگلی اپنے کانوں میں ڈال کر ارشاد فرمایا کہ تم لوگ ٹھیکری کے چھوٹے چھوٹے کنکر مارنا۔ پھر حضور ﷺ نے مہاجرین صحابہ کو مسجد کے اگلے حصہ میں قیام کرنے کا حکم دیا تو مہاجرین مسجد کے اگلے حصہ میں قیام پزیر ہو گئے اور حضور ﷺ نے انصار مدینہ کو مسجد کے پچھلے حصہ میں پر او ڈالنے کا حکم فرمایا تو انصار مسجد کے پچھلے حصہ میں قیام پزیر ہو گئے، پھر دیگر لوگ ان کے بعد جگہ بنا کر قیام پزیر ہو گئے۔

سنن النسائي - مناسک الحج (۲۹۹۶) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۵۷) سنن الدارمی - المناسک (۱۹۰۰)

فَفَتَحَتْ أَسْمَاعُهَا، حَتَّى مَكَانَ تَسْمَعُ مَا يَقُولُ: وَتَحْنُ فِي مَنَازِلِنَا: ہمارے کان کھل گئے یعنی آپ ﷺ کے خطبہ کی آواز ہم سب تک بہولت پہنچ رہی تھی، حتیٰ کہ ہم آپ ﷺ کی بات سن رہے تھے اپنے منازل میں ہوتے ہوئے، منازل سے مراد خیمے ہیں جو منیٰ میں قیام کے لئے عارضی طور پر حاجی قائم کرتے ہیں۔

فَطَلِقَ يُعَلِّمُهُمْ مَنَاسِكَهُمْ: آپ ﷺ اس خطبہ میں لوگوں کو مناسک و مسائل حج کی تعلیم فرماتے رہے یہاں تک کہ جب رمی جمار کی تعلیم پر پہنچے تو مقدار کنکری کے بارے میں ہدایت کو بہت بلند آواز سے کانوں میں انگلیاں داخل کر کے فرمایا: بمثل حصي الحذف<sup>۱</sup> کہ رمی ایسی کنکریوں سے کی جائے جو خذف کی کنکریوں کے برابر ہوں۔ اللہ اکبر! تعلیم و تفہیم میں کس قدر اہتمام و بلوغ اختیار فرمایا گیا جس کی نظیر ناممکن ہے، جزى الله سيدنا و مولانا محمداً عنا بما هو اهلہ۔

#### ۷۴۔ باب تَيْبِيتُ حِمَّةٍ لِّبَابِي مَنًى

منیٰ کی راتوں میں مکہ مکرمہ میں زات گزرنے کا حکم کیا ہے؟

ایام منیٰ گیارہ، بارہ اور تیرہ ذی الحجہ کو کہتے ہیں، ان دنوں میں حاجی منیٰ رہتا ہے رمی کرنے کی غرض سے اسی لئے ان کو ایام منیٰ کہتے ہیں۔ اصل تو یہ ہے کہ جس طرح ان تہہ بنوں میں حاجی کا دن یہاں گزرتا ہے اسی طرح بیت یعنی رات بھی یہیں گزرنی چاہیے اب یہ کہ ایسا کرنا ضروری ہے یا صرف سنت؟ اس میں اختلاف ہے۔

**مبیت منیٰ کے حکم میں اختلاف علماء:** حنفیہ کے نزدیک مبیت منیٰ فی لبای منیٰ سنت مؤکدہ ہے اور عند الجمهور واجب ہے۔ نیز ایک روایت شافعیہ و حنابلہ سے عدم وجوب کی ہے، پس جن کے نزدیک مبیت منیٰ واجب ہے ان کے نزدیک اس کے ترک سے دم واجب ہوگا، حنفیہ کے نزدیک نہ ہوگا۔

① ایک انگلی کے سرے پر کنکری دکھ کر دوسری انگلی کے سرے سے اس کو زور سے پھینکنا، ظاہر ہے کہ اس قسم کی کنکری چھوٹی سی ہوتی ہے حص کے بقدر ۱۲۔

۱۹۵۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الْبَاهِلِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، حَدَّثَنِي حَرِيزُ بْنُ أَبِي حَرِيزٍ الشَّافِعِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ قُرْظٍ يَقُولُ: قَالَ: إِنَّا تَتَابَعْنَا بِأَمْوَالِ النَّاسِ فَيَأْتِي أَحَدُنَا مَكَّةَ فَيَبِيتُ عَلَى الْمَالِ، فَقَالَ: «أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَاتِ يَمِينِي وَظَلَّ».

**ترجمہ:** عبد الرحمن بن قورظ، عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھ رہے تھے کہ ہم لوگوں سے خرید و فروخت کرتے ہیں تو ہم میں سے ایک آدمی مکہ مکرمہ آجاتا ہے اور وہ مال خرید کر اسکی حفاظت کی غرض سے مکہ مکرمہ میں رات گزارتا ہے (جو راتیں منیٰ میں گزاری جاتی ہیں) تو عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ منیٰ میں ٹھہرنے کے دنوں میں رسول اللہ ﷺ نے رات اور دن منیٰ میں ہی گزارے۔

**شرح الحدیث:** باب کی پہلی حدیث میں یہ ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا کہ ہم لوگ خرید و فروخت کے لئے ایام منیٰ کے دوران مکہ مکرمہ میں آتے ہیں، پھر بعض مرتبہ خرید شدہ مال کی حفاظت کیلئے جو مکہ میں رکھا ہوا ہوتا ہے وہ رات مکہ ہی میں گزار لیتے ہیں، بجائے منیٰ میں گزارنے کے (اور پھر دن میں منیٰ میں آکر رمی کرتے ہیں) تو کیا ایسا کر سکتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا: أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَاتِ يَمِينِي وَظَلَّ۔ اسے میاں! حضور ﷺ نے تورات بھی یہیں منیٰ میں گزاری ہے اور دن بھی۔ مطلب یہ ہوا کہ تمہارا یہ فعل خلاف سنت ہے۔

۱۹۵۹- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ لُحَيْمٍ، وَأَبُو أُسَامَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ ابْنِ عُصَمَةَ، قَالَ: «اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لِيَأْتِيَ يَمِينِي مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأُذِنَ لَهُ».

**ترجمہ:** عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ عباسؓ نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی حاجیوں کو پانی اور مشروب پلانے کی غرض سے وہ منیٰ کی راتوں میں مکہ مکرمہ میں ٹھہرنے کی اجازت چاہتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے انکو اجازت مرحمت فرمادی۔

**تحقیق:** صحیح البخاری - الحج (۱۵۵۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۵۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۵) سنن أبي داود - الناسك (۱۹۵۹) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۶۵) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹/۲) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۲/۲) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۸/۲) مسند احمد - مسند المكثرين من الصحابة (۸۸/۲) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۴۳)

**شرح الحدیث:** اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حضرت عباسؓ رسول اللہ ﷺ نے آپ سے مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کی اجازت طلب کی سقایۃ الحاج کیلئے (کہ وہ حاجیوں کو زمرم پلایا کرتے تھے) تو آپ ﷺ نے ان کو اجازت مرحمت فرمادی۔ اسی طرح باب رہی الجماعہ میں ایک حدیث آرہی ہے عاصم بن عدیؓ کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے رعاۃ یعنی چرواہوں کو بھی غیر منیٰ رات گزارنے کی اجازت دیدی تھی۔ لہذا رعاۃ اور سقاۃ کیلئے تو بالاتفاق اس کی اجازت ہے حدیث میں تصریح آجانے کی وجہ سے لیکن ان دو کے علاوہ کسی اور غرض کیلئے بھی ترک میت جائز ہے یا نہیں؟

سقاۃ ورعیۃ کے علاوہ کسی دوسری غرض سے ترک مہیت؟ مالکیہ کے نزدیک تو یہ اجازت انہی دو کے ساتھ خاص ہے اور شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک حفظ مال اور مرض کی وجہ سے بھی جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک تو یہ مہیت واجب ہی نہیں ہے کما سبق اولاً۔ استیذان عباس دلی روایت کے بارے میں مندری فرماتے ہیں: وأخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن ماجہ۔

## ۷۵۔ باب الصلاۃ

منی میں نماز پڑھنے کا بیان

ترجمة الباب کی تشریح اور اسکی غرض: حجاج عام طور سے مسافر ہی ہوتے ہیں وہاں کے مقامی تو بہت کم ہوتے ہیں لہذا قصر فی الصلوٰۃ کے مسئلہ کے بیان کی ضرورت پیش آئی۔ حج میں عرفات و مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین بھی ہوتا ہے، عند الجمہور تو جمع بین الصلوٰتین ہر ہی سفر میں ہوتا ہے لیکن یہاں عند الحنفیہ<sup>۱</sup> بھی ہوتا ہے، کیونکہ یہ جمع عند الجمہور والائتمة الثلاثة (ابو حنیفہ، مالک، احمد) لاجل الناسک ہے لاجل السفر نہیں لہذا یہ جمع سب حاجیوں کیلئے ہے۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے ان کے نزدیک لاجل السفر ہے لہذا ان کے نزدیک جو حاجی وہاں کا مقامی ہو گا اسکے لئے یہ جمع جائز نہ ہو گی بلکہ دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھی جائیں گی۔

قصر الصلوٰۃ بمنی میں امام مالک کے مسلک کی تحقیق: اب رہا مسئلہ قصر کا، سو قصر عند الائمہ الاربعہ لاجل السفر ہی ہے عرفات ہو یا منی، مزدلفہ ہو یا مکہ اگر حاجی مسافر ہے تو قصر کرے گا ورنہ اتمام، صحیح یہی ہے لیکن مشہور عند الشراح یہ ہے کہ یہ قصر امام مالک کے نزدیک لاجل الناسک ہے۔ چنانچہ بذل الجمہود میں بھی حضرت نے یہی تحریر فرمایا ہے۔ ہمارے حضرت شیخ نے درس میں اور اپنی تصانیف میں اس پر تنبیہ فرمائی ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ امام مالک کے نزدیک بھی یہ قصر لاجل السفر ہی ہے، البتہ جمہور اور امام مالک کے مسلک میں یہ فرق ہے کہ عند الجمہور تو حاجی اگر مسافت قصر سے آیا ہے تب تو قصر کریگا ورنہ نہیں اور امام مالک کے نزدیک یہ قید ملحوظ نہیں ہے بلکہ مطلق سفر کافی ہے، مسافت قصر ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ ان کے نزدیک اہل مکہ جب منی، مزدلفہ وغیرہ آئیں گے تو نماز میں قصر کریں گے لیکن اگر کوئی منی ہی میں رہتا ہے، وہاں کا مقیم ہے تو منی میں حج کے زمانہ میں قصر نہیں کرے گا، اسی طرح اہل مکہ بھی مکہ میں قصر نہیں کریں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام مالک کے نزدیک یہ قصر ہے تو سفر ہی کی وجہ سے لیکن سفر عام ہے، قصیر ہو یا طویل اور اگر ان کے نزدیک یہ قصر لاجل الناسک<sup>۲</sup> ہو تا تو پھر حج

① جس کیلئے کچھ شرطیں ہیں بغیر ان کے حنفیہ کے نزدیک یہ جمع جائز نہیں، ۱۲۔

② بندہ کہتا ہے: امام مالک عام سفر میں تو مسافت قصر کے اعتبار سے جمہور کے ساتھ ہیں، صرف سفر حج ہی میں انہوں نے اس عموم کو اختیار کیا ہے کہ مسافت قصر ہو یا نہ ہو، قصر کیا جائیگا لہذا کہہ سکتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک یہ قصر لاجل الناسک ہے، ۱۲۔

کے زمانہ میں اہل مکہ کو مکہ میں بھی قصر کرنا چاہیے تھا جس طرح منی میں وہ قصر کرتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم، افادہ الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۱۹۶۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، أَنَّ أَبَا مُعَاوِيَةَ، وَحُفْصَ بْنَ غِيَاثٍ، حَدَّثَاهُ وَحَدِيثُ أَبِي مُعَاوِيَةَ أَثَمٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: صَلَّى عُثْمَانُ بِمَنْىَ أَرْبَعًا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: «صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كُفَّتَيْنِ، وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ، كُفَّتَيْنِ، وَمَعَ عُمَرُو، كُفَّتَيْنِ». زَادَ، عَنْ حُفْصِ، وَمَعَ عُثْمَانَ صَدْرًا مِنْ إِمَارَتِهِ، ثُمَّ أَتَمَّهَا زَادَ مِنْ هَاهُنَا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، ثُمَّ تَفَرَّقَتْ بِكُمْ الطُّرُقُ فَلَوَدِدْتُ أَنَّ لِي مِنْ أَمْرِهِ، كَعَابِ، كُفَّتَيْنِ مُتَقَبَّلَتَيْنِ. قَالَ: الْأَعْمَشُ، فَحَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةٍ، عَنْ أَشْيَاخِهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ صَلَّى أَرْبَعًا، قَالَ: فَقِيلَ لَهُ: عِبْتَ عَلَى عُثْمَانَ ثُمَّ صَلَّيْتَ أَرْبَعًا، قَالَ: «الْجَلَاثُ شَرٌّ».

عبد الرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھائی تو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی ہے اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ بھی دو رکعت نماز قصر پڑھی ہے اور حضرت عمرؓ کے ساتھ بھی دو رکعت نماز قصر پڑھی ہے اور حضرت عثمانؓ کی خلافت کے ابتدائی سالوں میں بھی انکے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی ہے، پھر حضرت عثمانؓ نے قصر چھوڑ کر پوری نماز پڑھانی شروع فرمادی۔ مسدد راوی نے یہاں سے ابو معاویہ راوی سے یہ اضافہ نقل کیا ہے: پھر تم لوگوں کے نماز پڑھنے کے طریقے مختلف ہو گئے (کوئی امام نماز قصر پڑھاتا ہے اور کوئی اتمام کرتا ہے) مجھے یہ پسند ہے کہ میں پوری چار رکعت کے بجائے میری دو رکعتیں قصر کے ساتھ اللہ کے دربار میں قبول ہو جائیں۔ اعمش کہتے ہیں کہ مجھے معاویہ بن قرہ نے اپنے مشائخ سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے حضرت عثمانؓ پر نکیر کرنے کے بعد چار رکعات نماز ادا فرمائی تو آپؐ سے عرض کیا گیا کہ آپؐ نے ابھی تو عثمانؓ کے نماز پوری پڑھنے پر نکیر فرمائی تھی اور آپؐ خود انکے پیچھے چار رکعات نماز ادا کر رہے ہیں؟ تو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ حاکم وقت کی مخالفت کرنے میں فتنہ اور فساد کا اندیشہ ہے۔

۱۹۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَنَّ عُثْمَانَ إِذَا صَلَّى بِمَنْىَ أَرْبَعًا لَا يَكُنَّ أَجْمَعًا عَلَى الْإِقَامَةِ بَعْدَ الْحَبِجِ.

زہری کہتے ہیں عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعات نماز ادا کر کے اسلئے پڑھی کیونکہ حج کرنے کے بعد اقامت کی نیت فرمائی تھی۔

۱۹۶۲۔ حَدَّثَنَا هُثَاوْنُ السَّعْدِيُّ، عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: إِنْ عُثْمَانَ، صَلَّى أَرْبَعًا لَا يَكُنَّ إِلَّا هَاتِيكُمَا. اِبْرَاهِيمُ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے چار رکعات اتمام کر کے اسلئے ادا فرمائیں کیونکہ انہوں نے مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا تھا۔

۱۹۶۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: لَمَّا اتَّخَذَ عُثْمَانُ الْأَمْوَالَ بِالطَّائِفِ وَأَرَادَ أَنْ يُعَيِّرَ بِهَا صَاحِبِي أَرْبَعًا، قَالَ: لَمْ أَخَذْ بِهِ الْأَوَّلَةَ بَعْدَهُ.

زہری کہتے ہیں کہ جب حضرت عثمانؓ نے مقام طائف میں اپنی کچھ زمینیں حاصل کیں اور انہوں نے وہاں پر اقامت کا ارادہ فرمایا تھا اس زمانہ میں انہوں نے مکہ مکرمہ میں چار رکعات نماز پوری ادا فرمائی۔ زہری کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کے بعد کے بنو امیہ کے حکمرانوں نے حضرت عثمانؓ کے اس طریقہ کو اختیار کر لیا۔

۱۹۶۴- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، أَتَمَّ الصَّلَاةَ بِمِثْقَى مِنْ أَجْلِ الْأَعْرَابِ لِأَنَّهُمْ كَثُرُوا غَائِمِينَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ أَرْبَعًا لِيَعْلَمَهُمْ أَنَّ الصَّلَاةَ أَرْبَعٌ.

زہری کہتے ہیں کہ عثمان بن عفانؓ نے منیٰ میں پوری چار رکعات دیہاتیوں کی وجہ سے ادا فرمائی کیونکہ اس سال حج میں دیہات سے بکثرت لوگ آگئے تھے تو حضرت عثمانؓ نے لوگوں کو چار رکعات اتمام کے ساتھ اسلئے پڑھائی تاکہ ان دیہاتیوں کو سکھانا تھا نماز تو چار رکعتیں ہیں۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۳۴) - صحیح البخاری - الحج (۱۵۷۴) - صحیح مسلم - صلاة السافرين وقصرها (۶۹۵) - سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۴۸) - سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۴۹) - سنن أبي داود - الناسك (۱۹۶۰) - مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۷۸/۱) - مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴۱۶/۱) - مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴۲۲/۱) - مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴۲۵/۱) - مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۴۶۴/۱) - سنن الدارمي - الناسك (۸۷۴).

شرح الأحاديث أَنَّ عُثْمَانَ إِثْمًا صَلَّى بِمِثْقَى أَرْبَعًا: اس کی توجیہات آگے آئیں گی۔

فَلَوْ رَدَّتْ أَنْ لِي مِنْ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ مَرَّتَيْنِ: یہ عبد اللہ بن مسعودؓ کا مقولہ ہے جب انہوں نے حضرت عثمانؓ کے پیچھے بجائے دو کے چار رکعات پڑھیں تو اس وقت انہوں نے یہ جملہ فرمایا تھا جس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

- ① کاش ان چار رکعات میں سے دو ہی قبول ہو جائیں (جو اصل ہیں)۔
- ② کاش کہ عثمانؓ ان چار کے بجائے دو رکعت پڑھتے جو مقبول ہوتیں (ان چار کی تو خبر نہیں کہ قبول ہوں گی یا نہیں کیونکہ خلاف سنت ہیں)۔

قَالَ: «الْجِلَاتُ شَرٌّ»: کسی نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے عرض کیا کہ آپ تو حضرت عثمانؓ کے چار رکعات پڑھنے پر نقد فرماتے تھے، پھر اب کیوں ان کے پیچھے آپ نے چار رکعات پڑھ لیں؟ اس پر انہوں نے فرمایا: الْجِلَاتُ شَرٌّ کہ امیر کی مخالفت میں شر اور فتنہ ہے، قال المنذرى: وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي مختصراً ومطولاً۔

أَنَّ عُثْمَانَ إِثْمًا صَلَّى بِمِثْقَى لِأَنَّهُ أَجْمَعَ عَلَى الْإِقَامَةِ بَعْدَ الْحَجِّ: حضرت عثمانؓ منیٰ میں اتمام صلوٰۃ کیوں کرتے تھے؟ امام ابو داؤدؒ نے حضرت عثمانؓ کے اتمام کے بارے میں جو وجوہ و اسباب منقول ہیں ان میں سے بعض کو یہاں ذکر فرمایا ہے۔ دو وجہ تو



مصنف نے امام زہریؒ سے نقل کی ہیں:

① حضرت عثمانؓ نے طائف میں اپنے لئے کچھ اموال، باغ یا زمین وغیرہ رکھ چھوڑے تھے جن کی دیکھ بھال دنگرانی کے لئے مکہ میں قیام کی نوبت آتی رہتی تھی تو اس زمانہ قیام میں وہ وہاں اتمام کرتے تھے۔

② ایک سال ایسا ہوا کہ مکہ مکرمہ میں اعراب بکثرت جمع ہو گئے تو ان کی رعایت میں چار رکعات پڑھیں کہ کہیں وہ غلط نہیں میں نہ مبتلا ہو جائیں اور رباعی نمازوں کو ثنائی سمجھ بیٹھیں۔

③ ایک وجہ ابراہیم خضی سے نقل کی ہے: **لَا تَكُنْ أَفْعَدًا وَطَنًا** کہ انہوں نے مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا تھا، یہ کوئی مستقل وجہ نہیں ہے بلکہ یہ اور وجہ اول ایک ہی ہیں یہ ذرا مجمل ہے۔

④ ایک وجہ یہ بیان کی جاتی ہے: **انہ تامل بمكة** کہ حضرت عثمانؓ کے بعض اہل و عیال وہاں تھے اس لئے جب وہ مکہ مکرمہ آتے تھے تو اتمام کرتے تھے۔ اس پر حافظ منذریؒ نے یہ اشکال کیا کہ حضور ﷺ نے بھی مکہ مکرمہ کا سفر مع اپنی ازواج کے فرمایا ہے تو باوجود ازواج کے ساتھ ہونے کے آپ ﷺ نے وہاں اتمام نہیں فرمایا اور حافظ ابن قیمؒ نے **تذبذب السنن** میں اس کو اس طرح رد کیا ہے کہ یہ بات کہ عثمانؓ کے بعض اہل و عیال مکہ مکرمہ میں مقیم تھے لہذا جب عثمانؓ مکہ میں جاتے تھے تو ان اہل و عیال کے وہاں ہونے کی وجہ سے اتمام کیا کرتے تھے، یہ بات خلاف معروف ہے، معروف تو یہی ہے کہ عثمانؓ کے اہل و عیال میں سے وہاں یعنی مکہ میں کوئی نہیں تھا اور نہ ہی ان کا وہاں مال تھا، اس لئے کہ **موطأ مالک** ① میں ایک روایت یہ وارد ہے کہ بعض مرتبہ ایسا ہوتا تھا کہ حضرت عثمانؓ جب مکہ میں عمرہ کے لئے جاتے تھے تو سواری پر سے کجاوہ وغیرہ کو بھی اتارنے کی نوبت نہیں آتی تھی یہاں تک کہ واپس لوٹ آتے تھے (تو اگر وہاں ان کے بعض اہل ہوتے تو ایسا کیوں کرتے؟) نیز حضرت عثمانؓ مہاجرین اولین میں سے ہیں، ان کے لئے مکہ میں قیام اختیار کرنا بجا نہ تھا۔

⑤ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں: **اصح توجیہ یہ ہے کہ عثمانؓ سفر میں قصر اور اتمام دونوں کو مباح سمجھتے تھے۔**

⑥ اور بعض نے یہ کہا کہ عثمانؓ وعائشہؓ کا اعتقاد حضور ﷺ کے قصر کے بارے میں یہ تھا کہ وہ آپ ﷺ نے رخصت ہونے کی حیثیت سے رفقاً بالامة اختیار فرمایا تھا، اس لئے ان دونوں نے اپنے حق میں عزیمت کو ترجیح دی، آپ ﷺ کا رخصت پر عمل کرنا تو امت کے مصلحت کی وجہ سے تھا نہ کہ افضل یا متعین ہو نیکی وجہ سے۔

## ٧٦۔ باب القصر لأهل مكة

مکہ والوں کیلئے قصر پڑھنے کا بیان

بظاہر یہ باب گزشتہ باب سے متعلق ہے یعنی منیٰ میں امام مسافر جب قصر نماز پڑھائے تو کیا اس کے پیچھے پڑھنے والے اگر کی ہوں

① قد ذکر مالک فی الموطأ: **أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا اعْتَمَرَ وَنَحَلَ تَخَطَّ عَنْ رَأْسِهِ خُفَّيْهِ وَرَجَعَ (موطأ مالک کتاب الحج ١٢٦٠، ١٢)**

تو وہ بھی قصر پڑھیں؟ جواب یہ ہے کہ جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تو وہ اتمام کریں گے، لیکن امام مالک کے نزدیک وہ بھی قصر کریں گے کما تقدم فی الباب السابق۔

۱۹۶۵- حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا خَارِثَةُ بْنُ وَهَبٍ الْخَزَاعِيُّ، وَكَانَتْ أُمُّهُ تَحْتَ عُمَرَ قَوْلَتْ لَهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَى وَالنَّاسُ أَكْثَرُ مَا كَانُوا، فَصَلَّى بِنَا نَكْعَتَيْنِ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: خَارِثَةُ بْنُ خَزَاعَةَ: وَدَاهُمُ حُكْمَةٌ.

حارثہ بن وہب خزاعی کہتے ہیں..... ان کی والدہ حضرت عمرؓ کے نکاح میں تھیں..... تو ان کی والدہ کے یہاں حضرت عمرؓ کا بیٹا عبید اللہ بن عمرؓ پیدا ہوا..... حارثہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منیٰ میں حجۃ الوداع کے موقع پر دو رکعت نماز قصر پڑھی جبکہ لوگ پچھلے کسی بڑے اجتماع کے مقابلے میں بہت زیادہ تھے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حارثہ بن وہب کا تعلق قبیلہ خزاعہ سے ہے اور ان کا قبیلہ مکہ مکرمہ میں تھا۔

صحیح البخاری - الجمعة (۱۰۲۲) صحیح البخاری - الحج (۱۵۷۲) صحیح مسلم - صلاة المسافرين وقصرها (۶۹۶) جامع الترمذی - الحج (۸۸۲) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۴۵) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۴۶) سنن أبي داود - الناسك (۱۹۶۵)

حارثہ بن وہب کی والدہ ام کلثوم ہیں، وہ پہلے وہب کے نکاح میں تھیں بعد میں حضرت عمرؓ کے نکاح میں آ گئیں اور پھر ان سے عبید اللہ بن عمر متولد ہوئے تھے، تو گویا حارثہ عبید اللہ بن عمر کے اخیانی بھائی ہوئے۔ حارثہ کا مکان مکہ مکرمہ میں تھا جیسا کہ ابو داؤد کے بعض نسخوں میں ہے، تو ظاہر یہ ہے کہ حارثہ کا قیام بھی مکہ ہی میں ہو گا (گو ضروری نہیں) اسی لئے مصنف اس حدیث کو اس ترجمۃ الباب کے تحت لائے ہیں کہ حارثہ اہل مکہ میں سے تھے واللہ اعلم۔

صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَى وَالنَّاسُ أَكْثَرُ مَا كَانُوا: حارثہ یہ کہہ رہے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ منیٰ میں نماز قصر ایسی حالت میں پڑھی جب کہ لوگوں کی وہاں ہمیشہ سے زیادہ کثرت تھی یعنی اتنی کثرت لوگوں کی وہاں اس سے پہلے کبھی نہیں ہوئی تھی۔ اس کثرت کو بیان کرنے سے وہ اس بات کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ عمرؓ فی الصلوۃ حالت خوف کے ساتھ خاص نہیں ہے جیسا کہ ظاہر ۱۰ قرآن سے معلوم ہوتا ہے بلکہ حالت امن اور کثرت میں بھی سفر میں نماز قصر کی جائیگی۔

حدیث سے مالکیہ کا استدلال اور جمہور کی طرف سے اس کا جواب: اس حدیث کو ترجمۃ الباب سے مناسبت یہ ہے کہ حارثہ کی تھے اور پھر بھی انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ منیٰ میں نماز قصر پڑھی، لہذا یہ حدیث مالکیہ کی

۱۰ وَإِذَا حَرَّ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ عَلِمْتُمْ أَنَّ فُلَانًا مِنَ الْمَدِينِ كَفَرُوا (سورۃ النساء ۱۰۱) دیکھئے اس سے ظاہر یہی معلوم ہوا ہے کہ قصر فی السفر صورت خوف سے دیتے ہیں۔

دلیل ہوئی۔ بذل میں جمہور کی طرف سے اس کے متعدد جواب لکھے ہیں:

- ① صلی بنہار کعبین میں ضروری نہیں کہ اہل مکہ بھی شامل ہوں اور اگر ہوں تو پھر یہ ضروری نہیں کہ آپ ﷺ کے ساتھ دور رکعت پڑھ کر باقی دور رکعت برائے اتمام نہ پڑھی ہوں۔
- ② ان کا گھر مکہ میں تھا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مقیم بھی مکہ ہی میں ہوں۔ (بذل) ③ خطابؓ کہتے ہیں: اگر انہوں نے واقعی دو ہی رکعت پڑھیں تو ہو سکتا ہے یہ انکا اپنا اجتہاد ہو، آپ سے چونکہ انہوں نے اپنے بارے میں استفسار نہیں فرمایا اس لئے آپ نے بھی بیان نہ فرمایا ہو۔ آگے فرماتے ہیں حضرت عمرؓ کا معمول تھا کہ جب سفر منیٰ میں وہ نماز پڑھاتے تو نماز قصر پڑھا کر فرماتے: اَیْمُوا اَیْہَا اَہْلُ مَكَّةَ اِنَّا نَا قَوْمٌ مُّسَفَّرٌ (عون ج ۵ ص ۴۴)۔

### ۷۷۔ بَابُ فِي رَمِي الْجَمَارِ

جمرات کو شکر مارنے کے طریقہ کا بیان ④

ایام رمی چار ہیں اور جمار جن کی رمی ہوتی ہے وہ تین ہیں: الجمرة الأولى، الجمرة الوسطی، الجمرة الکبریٰ۔ اس ثالث کو جمرة العقبة اور الجمرة القصوی والاخری بھی کہتے ہیں۔ جمرة ادلی مسجد خیف اور مزدلفہ کے قریب ہے اور جمرة العقبة یعنی تیسرا جمرہ یہ مکہ مکرمہ کے قریب اور منیٰ سے دور ہے، اسی لئے اسکو الجمرة القصوی کہتے ہیں یعنی بعید از منیٰ رمی کی ابتداء جمرة ادلی سے ہوتی ہے پھر وسطی کی پھر کبری کی۔ یہ ترتیب حنفیہ کے ایک قول میں سنت اور دوسرے قول میں واجب ہے۔ (شرح اللباب) ان جمرات میں سے پہلے دن (یوم النحر) میں صرف جمرة العقبة کی رمی ہوتی ہے (حجج مزدلفہ سے جب منیٰ آتے ہیں تو راستہ میں جمرة الادلی والوسطی کو چھوڑتے ہوئے سیدھے اسی جمرہ پر پہنچ کر رمی کرتے ہیں) اور باقی تین دنوں میں جمرات ثلاثہ کی رمی ہوتی ہے۔

پھر سمجھیے کہ یہاں پر تین مسئلے قابل ذکر ہیں: ① رمی کا حکم۔ ② اس کا وقت۔ ③ رمی کا کبلا افضل ہے یا مائیں۔

**مسئلہ اولی:** رمی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واجب ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ اور ابن الماجشونؒ مالکی کے

① بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۷۹

② جمار جمرہ کی جمع ہے بمعنی نکری مگر یہاں اس سے مراد منی کے وہ خاص مقامات ہیں جن کی رمی کی جاتی ہے، پھر ان مواضع پر علامت کیلئے تقریباً آدمی کے قد کے برابر ستون بنادیئے گئے ہیں، تو دراصل جمار جن کی رمی کرنا مقصود ہے وہ یہ ستون نہیں ہیں جیسا کہ اکثر عوام سمجھتے ہیں بلکہ جس جگہ پر یہ ستون قائم ہیں وہ اس کے آس پاس کی جگہ مقصود باری ہے۔ اس رمی کا اختلاف وہ ہے جس کو لیکن خرمہ نے اپنی صحیح میں بروایت ابن عباسؓ نقل کیا کہ حضرت ابراہیمؑ انفعال حج ادا کرنے کے لئے آئے تو اودا جمرة العقبة پر ان کو شیطان نظر آیا، آپ ﷺ نے اس کے سات نکریاں ماریں جس سے وہ زمین میں دھنس گیا، پھر اور آگے بڑھے تو پھر نظر آیا اسوقت بھی انہوں نے اس کے اسی طرح نکریاں ماریں (یہ جمرة الوسطی ہوا)۔ پھر اور آگے چلے تو تیسری بار پھر نظر آیا، آپ ﷺ نے یہاں بھی اس کے نکریاں ماریں (یہ جمرة الادلی ہوا) (معلم الحجاج)۔

نزدیک یوم النحر کی رمی رکن اور فرض ہے۔

**مسئلہ ثانیہ:** جانا چاہیے کہ یوم النحر کی رمی کا وقت الگ ہے اور ایام تشریق کی رمی کا الگ، اس کی تفصیل مع اختلاف ائمہ باب التعجیل من جمع میں گزر گئی۔

**مسئلہ ثالثہ:** حنفیہ کے اس میں تین قول ہیں: ① مطلقاً اکبأ افضل ہے۔ ② مطلقاً ماشیاً افضل ہے۔ ③ کل رمی بعدہ ہوائی فعاشیاً، والا فراقبأ، لہذا جمرہ اولیٰ اور وسطیٰ کی رمی ماشیاً افضل ہوگی اور جمرہ عقبہ کی راکباً اور شافعیہ کے نزدیک فی الیوم الاول والاخر ہا کبأ اور درمیان میں دون گیدہ اور بارہ تدریج کو ماشیاً افضل ہے۔ امام احمد کے نزدیک فی الیوم الاول ہا کبأ والباقی ماشیاً اور امام مالک کے نزدیک فی الیوم الاول علی حالہ السابق ④، ان کان ہا کبأ فراقبأ، وان ماشیاً فعاشیاً، وفی الباقی البشی۔

۱۹۶۶ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْنَادٍ، أَخْبَرَنَا شَلَيْحَانُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْأَخْوَصِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَمِي الْجُمُوعَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي، وَهُوَ رَاكِبٌ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَرَجُلٍ مِنْ خَلْفِهِ يَسْتَدْرِكُهُ، فَسَأَلْتُ عَنْ الرَّجُلِ، فَقَالُوا: الْقَضَلُ بْنُ الْعَبَّاسِ، وَازْدَحَمَ النَّاسُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَإِذَا رَمَيْتُمْ الْجُمُوعَةَ فَاقْتُلُوا بَعْضُكُمْ خَلْفَ الْخَلْفِ».

**سجہ:** سلیمان بن عمرو بن الاحوص اپنی والدہ سے نقل کرتے ہیں کہ انکی والدہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو جمرہ عقبہ کی رمی بطن وادی سے کرتے ہوئے دیکھا، آپ ﷺ سواری پر سوار تھے اور آپ ہر کنکر کے ساتھ اللہ اکبر کہہ کر بڑے شیطان کو کنکر مارتے اور ایک آدمی آپ کے پیچھے سے آپکا پچاؤ کر رہے تھے۔ پس میں نے اس شخص کے بارے میں پوچھا کہ وہ کون تھا؟ تو لوگوں نے بتایا کہ یہ فضل بن عباس تھے۔ بڑے شیطان کو کنکر مارنے کیلئے لوگوں کا ہجوم بڑھ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگو! تم میں سے کوئی دوسرے کی تکلیف یا ایذا رسانی کا سبب نہ بنے۔ جب تم لوگ جمرے کو کنکر مارو تو ٹھیکری کے پتھر کے جیسے کنکر سے مارا کرو۔

سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۶۶) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۰۲۸) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۰۳۱)

مسند احمد - مسند السکین (۵۰۳/۳) مسند احمد - باقی مسند الانصاف (۳۷۹/۶)

① ایام غرتین ہیں: ذی الحجہ اور گیدہ و بارہ اور ایام تشریق بھی تین ہیں ۱۱، ۱۲، ۱۳ لہذا ذی الحجہ تو صرف یوم النحر ہے اور تیرہ ذی الحجہ صرف یوم التشریق ہے اور درمیانی دو یعنی گیدہ، بارہ ذی الحجہ یہ یوم النحر بھی ہیں اور یوم التشریق بھی اور یہ چاروں دن دوس سے تیرہ تک ایام ہدی ہیں جن میں سے آخری دن اختیاری ہے اس میں ٹھہرنا منیٰ میں ضروری نہیں ہے لیکن اگر ٹھہرنا تو پھر رمی واجب ہوگی۔

② پہلے دن یعنی یوم النحر میں اگر پہلے سے سوار ہے اور اسی حال میں جمرہ پر پہنچا ہے تو اس صورت میں اس جمرہ کی رمی بھی سوار ہو کر ہی افضل ہے اور اگر ماشی ہے تو ماشیاً افضل ہے۔ ۱۲۔



۱۹۶۹- حَدَّثَنَا الْقُشَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ «يَأْتِي الْجُمُعَاتِ فِي الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ مَا شَاءَ إِذَا هَبَّ وَرَاجَعًا، وَيُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ».

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دن..... دس ذی الحجہ کے بعد..... پیدل حمرات کی رمی کرنے کیلئے تشریف لے جاتے اور واپس بھی پیدل تشریف لاتے اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

جامع الترمذی - الحج (۹۰۰) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۶۹)

۱۹۷۰- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي عَلَى رَاحِلَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ يَقُولُ: «لَا تُأْخِذُوا مَتَانِي كُفُّمُ، فَإِنِّي لَا أَذْهَبُ لِقَابِي لَا أَحْجُبُ بَعْدَ حَقِّي هَذِهِ».

ابوزبیر کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے سنا کہ میں نے دس ذی الحجہ کو رسول اللہ ﷺ کو اپنی سواری پر بڑے شیطان کو کنکر مارتے ہوئے دیکھا اور حضور ﷺ ارشاد فرما رہے تھے: تم لوگ مجھ سے حج کا طریقہ سیکھ لو، شاید کہ میں اس حج کے بعد حج نہ کر سکوں۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۹۷) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۷۰) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۳۷/۳)

۱۹۷۱- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي عَلَى رَاحِلَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ ضُجْعِي، فَأَمَّا بَعْدَ ذَلِكَ فَيَبْعُدُ زَوَالَ الشَّمْسِ».

ابوزبیر کہتے ہیں کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دس ذی الحجہ کے دن چاشت کے وقت اپنی سواری پر بڑے شیطان کو کنکر مارتے ہوئے دیکھا اور دس ذی الحجہ کے بعد کے دنوں میں حضور ﷺ نے زوال شمس کے بعد تینوں حمروں کو کنکر مارے۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۹۷) جامع الترمذی - الحج (۸۹۴) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۷۱) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۵۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۱۳/۳) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۴۱/۳)

۱۹۷۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّهْرِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَسْعُودٍ، عَنْ وَبَرَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الْجُمُعَاءِ، قَالَ: «إِذَا رَمَى إِمَامُكَ فَارْمِهِ»، فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ السَّأَلَةَ، فَقَالَ: «كُنَّا نَحْنُ زَوَالَ الشَّمْسِ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا».

دبرہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ میں (دس ذی الحجہ کے بعد کے دنوں میں) کس وقت حمروں کو کنکر ماروں؟ تو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ جب تمہارا حاکم رمی کرے تو تم بھی اس کے ساتھ رمی کر لینا۔ تو میں نے ابن عمرؓ سے دوبارہ یہی مسئلہ پوچھا تو انہوں نے یہی جواب دیا کہ ہم زوال شمس کے وقت کا انتظار کیا کرتے



صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۰) صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۱) صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۳) صحیح مسلم - الحج (۱۲۹۶) جامع الترمذی - الحج (۹۰۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۰) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۱) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۲) سنن النسائي - مناسک الحج (۳۰۷۳) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۷۴) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۳۰) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۳۷۴/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۰۸/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۱۵/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۲۲/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۲۷/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۰/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۲/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۳۶/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۵۶/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۵۷/۱) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۴۵۸/۱)

**شرح الحديث** رمی جمرات کی کیفیت مع اختلاف ائمہ: عن ابن مسعود، قال: لما انتهى إلى الجمرة الكبرى، جعل التبت عن يساره، ومضى عن يمينه: اس حدیث میں رمی جمرہ کی کیفیت مذکور ہے کہ کس طرح کھڑے ہو کر کی جائے، وہ یہ کہ مستقبل جمرہ اس طرح کھڑا ہو کہ مکہ مکرمہ اس کی بائیں جانب ہو اور منیٰ دائیں جانب لیکن یہ کیفیت جمرہ العقبة کی رمی کی ہے کما فی الحدیث اور جمرہ الاولیٰ والوسطیٰ کی رمی مستقبل القبلة ہوگی (کما فی العرف الشدی<sup>①</sup>) اور حنابلہ کے نزدیک کما فی الروض المربع مستحب یہ ہے کہ تمام جمرات کی رمی مستقبل القبلة ہو اور شافعیہ کے یہاں مستحب یہ ہے کہ یوم النحر میں جمرہ العقبة کی رمی تو مستقبل الجمرة ہو اور باقی ایام میں سب جمرات کی رمی جس میں جمرہ العقبة بھی شامل ہے مستقبل القبلة ہو۔

اس کے بعد جاننا چاہیے کہ یہ حدیث ابوداؤد کے علاوہ ترمذی اور صحیحین میں بھی ہے۔ صحیحین میں تو اسی طرح ہے جس طرح یہاں ابوداؤد میں، لیکن ترمذی میں اس کے خلاف ہے، انہیں اس طرح ہے: لما أتى عبد الله جمرَةَ الْعَقَبَةِ اسْتَبْطَنَ الْوَادِي، وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ<sup>②</sup>۔ استقبال قبلہ کی صورت میں منیٰ دائیں جانب نہیں ہو گا بلکہ پیچھے کی طرف ہو جائیگا، اگرچہ حنابلہ اور بعض شافعیہ کا مسلک یہی ہے کما قال النووي لیکن ترمذی کی روایت کے الفاظ مشہور روایت کے خلاف ہیں اور نہ ہی جمہور فقہاء کا اس پر عمل ہے۔ ترمذی کی روایت میں ایک راوی ہے المسعودی (عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الكوفي) وہ ضعیف ہے۔

۱۹۷۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْلَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، أَنَّهُ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الْبُدَّاحِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَجَعَ لِرِجَاءِ الْإِبِلِ فِي الْيَتُونَ تَزْمُونَ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ يَرْهَوْنَ الْعَدَا، وَبَنُ الْعَدَا يَتَزَمُونَ وَيَرْمُونَ، يَوْمَ النَّحْرِ.

① بدل المنثور فی حل ابی داؤد - ج ۲ ص ۲۶۵

② جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء كيف رمى الجمار ۹۰۱





خرج

شرح الحديث

۷) امام صاحب کے نزدیک ایام تشریق کی رومی کا وقت مستحب ذوال کے بعد سے غروب تک ہے اور بعد الغروب الی طلوع الفجر جائز مع انکر ہیہ ہے اور بعد الطلوع تا جاکر ہے، دم واجب ہو گا اور امام مالک کے نزدیک غروب تک وقت ادا ہے اسکے بعد قضاء دم واجب ہو جائے گا، گو یہ ملت شروع ہونے سے الیا کے نزدیک رومی قضاء ہو جاتی ہے اور امام صاحب کے نزدیک ملت بھی وقت ادا ہے۔ (جزء حجة الوداع)

ایام التشريق اليوم الرابع من ایام الرمی اعنی ۱۳ ذی الحجة

۱۹۷۶- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَحَمَّادُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِيهِمَا، عَنْ أَبِي الْبَدَاحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «رَخِصَ لِلرَّعَاءِ أَنْ يَرْمُوا أَيَّوَّمًا، وَيَدْعُوا أَيَّوَّمًا».

ترجمہ: ابو البداح بن عدی اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چرواہوں کو اجازت دی کہ وہ ایک دن رمی کریں اور ایک دن رمی چھوڑ دیں (دس ذی الحجہ کی رمی کرنے کے بعد گیارہ ذی الحجہ کے دن رمی نہ کریں) پھر بارہ ذی الحجہ کو بچھلے دن اور اس دن کی رمی اکٹھا کر لیں۔

تخریج: جامع الترمذی - الحج (۹۵۴) جامع الترمذی - الحج (۹۵۵) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۶۸) سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۶۹) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۷۶) سنن ابن ماجہ - المناسک (۲۰۳۶) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۳۷) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۴۵۰/۵) موطا مالک - الحج (۹۳۵) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۹۷)

۱۹۷۷- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْبَارِثِ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا جَلْزُجٍ، يَقُولُ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ: عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَعَارِ، قَالَ: «مَا أَدْرِي أَرَمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَيْتٍ أَوْ بِسَبْعٍ».

ترجمہ: ابو جلیز کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے جمرہ کے متعلق کوئی بات دریافت کی تو عبد اللہ بن عباس نے فرمایا کہ مجھے نہیں معلوم کہ رسول اللہ ﷺ نے جمرہ کو چھ کنکریاں تھیں یا سات کنکریاں تھیں۔

تخریج: سنن النسائی - مناسک الحج (۳۰۷۸) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۷۷) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۷۲/۱) شرح الحديث: مَا أَدْرِي أَرَمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَيْتٍ أَوْ بِسَبْعٍ: یہ حضرت ابن عباسؓ اپنے علم کے اعتبار سے فرماتے ہیں ورنہ سبع کا ثبوت روایات میں موجود ہے اور عند الجمهور استيفاء سبع واجب ہے۔ البتہ امام احمدؒ سے مختلف روایات ہیں:

- ① ایک یا دو کی کمی جائز ہے۔
- ② اگر بھول کر ہو تو جائز ہے، عمدہ نہیں۔
- ③ تیسرا قول مثل جمہور کے کہ سات کا پورا کرنا ضروری ہے۔

۱۹۷۸- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا الْحُجَّاجُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَمْرِوَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَمَى أَحَدُكُمْ بِحُمْرَةِ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ الْحُجَّاجُ لَمْ يَرِ الزُّهْرِيُّ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص بڑے شیطان کو کنکریاں پھینکے (اور ذبح اور طلق سے فارغ ہو جائے) تو اسکے لئے تمام چیزیں حلال ہیں سوائے بیویوں کے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں

کہ یہ حدیث ضعیف ہے، حجاج راوی نے نہ تو زہری کی زیارت کی ہے اور نہ ہی انہوں نے زہری سے کوئی حدیث سنی ہے۔

سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۷۸) مسند احمد - باقی مسند الانصاب (۱۴۲/۶)

**شرح الحدیث:** حج میں دو تحلل ہوتے ہیں **تحلل اصغر واکبر**: **إِذَا تَوَلَّى أَحَدُكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ** حج میں دو تحلل ہوتے ہیں، اصغر اور اکبر۔ اصغر میں بعض محظورات احرام حلال ہوتے ہیں اور اکبر میں تمام محظورات۔ تحلل اصغر کس چیز سے حاصل ہوتا ہے، اس میں اختلاف ہے۔ امام مالک کے نزدیک صرف رمی جمرہ عقبہ سے کفائی ہذا الحدیث، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے کما قال المصنف اور شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک باہی الثین من الأمور الثلاثة الرمی والخلق والطوات، یعنی ان تین میں سے صرف دو کے ذریعہ سے حاصل ہو جاتا ہے خواہ کوئی سے دو ہوں اور جب تیسرا امر کر لیگا تو اس سے تحلل اکبر حاصل ہو جائیگا۔ ان دونوں اماموں کے نزدیک نحر کو تحلل میں کوئی دخل نہیں ہے۔ یہ ساری تفصیل ہم نے ان ائمہ کی کتب فروع سے دیکھ کر نقل کی ہے<sup>۱</sup>، اور حنفیہ کے نزدیک تحلل اصغر مفرک کے حق میں رمی اور خلق سے حاصل ہوتا ہے اور متمتع وقارن کے حق میں رمی، ذبح، خلق تین سے، اب یہ کہ تحلل اصغر میں حلال ہونے سے کیا چیز باقی رہ جاتی ہے؟ حنفیہ کے نزدیک صرف نساء یعنی وطی اور دوائی وطی اور شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک وطی ودوائی وطی اور عقد نکاح بھی اور مالکیہ کے نزدیک الا النساء والطیب والصید (لیکن طیب صرف کمرہ ہے، اسمیں فدیہ نہیں اور صید میں فدیہ ہے) (کنز الدقائق لابن عبد البر)۔

**یہ حدیث مالکیہ کے موافق اور جمہور کی خلاف ہے:** تحلل اصغر کے بارے میں حدیث الباب مالکیہ کے موافق ہے اور حنفیہ بلکہ جمہور کے خلاف ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مسند احمد اور بیہقی میں بھی ہے، اس میں خلق بھی مذکور ہے: **إِذَا تَوَلَّى أَحَدُكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبُ وَالنِّسَاءُ وَكُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ**<sup>۲</sup>۔ فزال الإشکال بحمد اللہ تعالیٰ۔

## ۷۸۔ باب الخلق والتقصیر

۷۸۔ باب الخلق والتقصیر

**حج میں خلق رأس کا حکم:** خلق یا تقصیر شافعیہ کے نزدیک ارکان حج میں سے ہے۔ ان کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب تک محرم خلق نہیں کرے گا احرام کے حکم سے خارج نہ ہوگا، ہمیشہ محرم ہی رہے گا اور باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واجبات میں سے ہے۔ **ایک اور اختلافی مسئلہ:** یہاں ایک مسئلہ اختلافی یہ ہے کہ خلق مناسک میں سے ہے یا استباحث محظور ہے، یعنی خلق کو ایک عبادت اور کار ثواب ہونے کی حیثیت سے کیا جاتا ہے یا یہ کہ ایک مباح کام کو کرنا ہے جو احرام کی وجہ سے محظور

۱ کتاب الکافی لابن عبد البر، وروضة المحتاجین ونیل المآب

۲ السنن الکبری للبیہقی - کتاب الحج - باب ما یحل بالخلق الأول من محظورات الإحرام ۹۵۹۷ ج ۵ ص ۲۲۲

و ممنوع ہو گیا تھا (اظہار تحلل)۔ امام بخاری نے باب قائم کیا ہے قلب المخلوق والتقصير عند الإحلال۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: امام بخاری نے اشارہ فرمایا کہ حلق نسک ہے محض تحلل کا نام نہیں ہے اسی لئے عند الإحلال فرمایا ①۔

نیز حلق افضل ہے تقصیر سے اس لئے کہ آپ ﷺ نے مصلین کے لئے باز بار دعا مغفرت فرمائی اور مقصرین کے لئے ایک بار وہ بھی صحابہ کی درخواست پر اور عورت کے حق میں تو تقصیر متعین ہے، حلق اس کے لئے حرام اور مشکہ ہے۔

**حلق راس کی مقدار:** ایک مسئلہ یہاں پر یہ ہے کہ حلق راس کی کتنی مقدار واجب ہے ۱۲ اس میں مذاہب ائمہ کا خلاصہ یہ ہے کہ جو مذاہب وضو میں مسح راس کے اندر نہیں وہی یہاں ہیں یعنی حنفیہ کے نزدیک ربع راس کے حلق سے واجب ادا ہو جائیگا اگرچہ ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ قزع ہے جو ممنوع ہے جیسا کہ کتاب اللباس میں آ رہا ہے اور شافعیہ کے نزدیک تین بال کاٹنے سے واجب ادا ہو جائیگا اور امام مالک و احمد کے نزدیک استیباب راس ضروری ہے، لیکن اس مسئلہ میں ملا علی قاریؒ نے حنفیہ کے مسلک پر بحث اور نقد کیا ہے اور مالکیہ و حنبلیہ کے مسلک کو ترجیح دی ہے اسلئے کہ حضور ﷺ اور آپ کے اصحاب سے حلق بعض پر اکتفاء کرنا ثابت نہیں ہے، جب کہ آپ ﷺ نے فرمایا نَحْدُوا عَنِّي مَتَابِعَكُمْ ②، وہو مختار الشیخ ابن الہمام و اجاب عنه الشیخ فی البذل فالرجع الیہ لوشئت ③۔

۹۹۷۶ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمَخْلُوقِينَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَالْمَقْصِرِينَ؟ قَالَ: «اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمَخْلُوقِينَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَالْمَقْصِرِينَ؟ قَالَ: «وَالْمَقْصِرِينَ».

**ترجمہ:** حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے اللہ! خلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! جن لوگوں نے اپنے بالوں کو چھوٹا کر لیا ہے ان کیلئے بھی رحمت کی دعا فرمائیے، تو نبی اکرم ﷺ نے دوسری مرتبہ بھی یہی ارشاد فرمایا: اے اللہ! سر منڈھنے والوں پر رحم فرما، پھر صحابہ کرامؓ نے یہی عرض کیا: اے اللہ کے رسول! بال چھوٹے کرنے والوں کیلئے بھی رحمت کی دعا کیجیے تو پھر نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے اللہ! بال چھوٹے کرنے والوں پر بھی رحم فرما۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۰) صحیح مسلم - الحج (۹۳۰۱) جامع الترمذی - الحج (۹۱۳) سنن أبي داود - النساك (۱۹۷۹) سنن ابن ماجه - النساك (۳۰۴۴) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۳۴/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۷۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة

① لعل البخاری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۵۶۱

② السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب الحج - باب الإیضاغ فی وادی بحیر ۹۵۲۴ (ج ۵ ص ۲۰۴)

③ بذل السجود فی حل أبي داود - ج ۹ ص ۲۹۴-۲۹۵

(۱۱۹/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۳۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۴۱/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۱/۲) موطأ مالک - الحج (۹۰۱) سنن الدارمی - المناسک (۱۹۰۶)

۱۹۸۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنے سر کو مونڈھا ہے۔  
صحیح البخاری - الحج (۱۶۳۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۲) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۸) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۹) صحیح مسلم - الحج (۱۳۰۱) صحیح مسلم - الحج (۱۳۰۴) جامع الترمذی - الحج (۹۱۳) سنن النسائي - مناسک الحج (۲۸۵۹) سنن ابی داؤد - المناسک (۱۹۸۰) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۳/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۹/۲) مسند الکثرین من الصحابة (۱۱۹/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۲۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۱/۲) سنن الدارمی - المناسک (۱۸۹۳)

۱۹۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا حَفْصٌ، عَنْ هِشَامٍ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "رَفَى بِحُمْرَةِ الْعُقْبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ يَمِينِي قِدْعًا بِذُنُجٍ، قَذَّبَ، ثُمَّ دَعَا بِالْحَلَّاقِ، فَأَخَذَ بِشِقِ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ فَخَلَقَهُ فَجَعَلَ يَقْسِمُ بَيْنَ مَنْ يَلِيهِ الشَّعْرَةُ وَالشَّعْرَتَيْنِ، ثُمَّ أَخَذَ بِشِقِ رَأْسِهِ الْأَيْسَرِ فَخَلَقَهُ، ثُمَّ قَالَ: «هَاهُنَا أَبُو طَلْحَةَ؟» فَدَنَعَهُ إِلَى أَبِي طَلْحَةَ.

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی والے دن (دس ذی الحجہ والے دن) بڑے شیطان کو کنکر مارے، پھر آپ ﷺ منیٰ میں اپنی قیام گاہ کی طرف واپس لوٹ گئے، پھر آپ ﷺ نے ایک مینڈھا منگو کر اس کو ذبح فرمایا، پھر آپ ﷺ نے نائی (بال کاٹنے والے) کو بلایا تو اس نائی نے پہلے حضور ﷺ کے سر کے دائیں جانب کے بال لیکر ان کو مونڈ دیا، پھر حضور ﷺ اپنے قریبی موجود افراد کو ایک ایک بال اور دو دو بال کر کے تقسیم فرمانے لگے، پھر خالق (نائی) نے حضور ﷺ کے سر کے بائیں جانب کو لیکر اس کو مونڈ دیا، پھر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا یہاں ابو طلحہ موجود ہیں؟ پھر وہ بال حضور ﷺ نے ابو طلحہ کو عنایت فرما دیئے۔

۱۹۸۲ - حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ هِشَامٍ أَبُو نُعَيْمٍ الْحَلَبِيُّ، وَعَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، الثَّقَفِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ، بِإِسْنَادٍ يَهْدٍ أَقَالَ فِيهِ: قَالَ لِلْحَالِقِ: «ابْدَأْ بِشِقِي الْأَيْمَنِ فَاخْلُقْهُ».

ترجمہ: ہشام بن حسان اپنی اس سند سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نائی سے ارشاد فرمایا کہ میری دائیں جانب سے پہلے خلق کرو۔

صحیح البخاری - الوعیہ (۱۶۹) صحیح مسلم - الحج (۱۳۰۵) جامع الترمذی - الحج (۹۱۲) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۸۱)

**شرح الحدیث:** ثُمَّ دَعَا إِلَى الْخَلَاةِ: اسامہ معمر بن عبد اللہ العدوی، وقیل: خراش بن امیہ، لیکن حافظؒ نے قول اول کو صحیح قرار دیا ہے اور خراش کے بارے میں کہا کہ وہ حدیبیہ میں حلیق تھے۔ آگے روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے سر کی ایک جانب کے موئے مبارک حاضرین میں تقسیم فرمادیئے اور دوسری جانب کے ابو طلحہؓ کو اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں بجائے اسکے ام سلیمؓ کا ذکر ہے، پس ہو سکتا ہے کہ جب آپ ﷺ نے ابو طلحہؓ کو دریافت فرمایا تو وہ اس وقت وہاں حاضر نہ ہوں اسلئے آپ ﷺ نے ام سلیمؓ کو دیدیئے کہ وہ انکو اپنے شوہر ابو طلحہؓ کو پہنچادیں۔ نیز صحیحین کی روایات اس بارے میں بھی مختلف ہیں کہ آپ ﷺ نے کس جانب کے بال تقسیم فرمائے تھے اور کس جانب کے ابو طلحہؓ کو عطا فرمائے تھے؟ حافظ ابن قیمؒ کی تحقیق یہ ہے کہ شق ایمن کے بال تو تقسیم کئے گئے جس میں ابو طلحہؓ کا بھی حصہ تھا، شق ایسر کے بال خالص ابو طلحہؓ کو عطا فرمائے مواللہ تعالیٰ اعلم۔

**تقسیم شعر کی مصلحت:** تقسیم شعر کے بارے میں حضرت شیخؒ نے علامہ زر قانیؒ سے نقل فرمایا ہے: انما قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شعرہ فی اصحابہ؛ لیکون ہر کۃ بآئینۃ بینہم، وتذکرۃ لہم، وکانہ اشارۃ بذلک الی اقتراب الاجل، وخص اباطلحہ بالقسمۃ التفاتی الی هذا المعنی؛ لانه هو الذی حضر قدۃ صلی اللہ علیہ وسلم، ولحدلہ، وبنی قبیلہ اللہن، یعنی موئے مبارک آپ ﷺ نے اسلئے تقسیم فرمائے تاکہ ایک بابرکت چیز صحابہ کے پاس باقی رہے نیز آپ ﷺ کی یاد گاران کے پاس رہے پس اس میں قرب وقات کی طرف بھی اشارہ ہوا اسلئے کہ یادگار کا مسئلہ تو موت کے بعد ہی کیلئے ہوتا ہے، زندگی میں تو اصل شئی سامنے ہوتی ہے اور ابو طلحہؓ کی خصوصیت کہ ایک جانب کے سارے تنہا انہی کو دیئے گئے اس وجہ سے ہو سکتی ہے کہ آپ ﷺ سے متعلق آخری خدمت انہوں نے ہی انجام دی۔ چنانچہ آپ ﷺ کیلئے لحد شریف انہوں نے ہی بنائی تھی، پس ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ پر یہ امر کسی درجہ میں پہلے ہی منکشف ہو گیا ہو۔

۱۹۸۲ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسْأَلُ يَوْمَئِذٍ لِيَقُولَ: «لَا خَرَجَ» فَسَأَلَهُ رَجُلٌ: فَقَالَ: «إِنِّي خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَدْبَحَ»، قَالَ: «أَدْبَحَ وَلَا خَرَجَ» قَالَ: «إِنِّي أَمْسَيْتُ وَلَمْ أَمْرُ»، قَالَ: «أَمْرٌ وَلَا خَرَجَ».

**ترجمہ:** ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے منی کے دن کچھ باتیں دریافت کی گئیں تو حضور ﷺ ان

- ۱ حجة الوداع وعمرات النبي صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۱۶۹
- ۲ حدیث کی کتابوں میں آتا ہے کہ آپ ﷺ کی قبر شریف کے بارے میں صحابہ کا اختلاف ہوا کہ کسی بنائی جائے، شق یا لحد؟ فیصلہ یہ ہوا کہ دونوں شخصوں کے پاس قاصد بھیج دیا جائے، جو ان میں سے پہلے پہنچ جائے وہی بنوائی جائے۔ ابو طلحہؓ تو لحد بناتے تھے، وہ لحد تھے اور ابو عبیدہ بن الجراحؓ شق بناتے تھے، وہ شق بناتے تھے۔ چنانچہ ابو طلحہؓ پہلے پہنچ گئے اسلئے لحد بنوائی گئی اور ہمیشہ کے لئے اس سعادت کا سہرا انہی کے سر پہ ۱۲۔

کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی گناہ نہیں۔ چنانچہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ میں نے جانور ذبح کرنے سے پہلے اپنا سر مونڈ لیا، تو حضور ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا کہ تم اب جانور ذبح کر لو، اس میں کوئی گناہ نہیں، ایک اور شخص نے سوال کیا کہ مجھے رات ہو گئی لیکن میں نے رمی نہیں کی، تو حضور ﷺ نے جواب دیا کہ تم اس وقت رمی کر لو تم پر کوئی گناہ نہیں۔

صحیح البخاری - العلم (۸۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۴) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۵) صحیح البخاری - الحج (۱۶۲۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۸) صحیح البخاری - الايمان والادب (۶۲۸۹) صحیح مسلم - الحج (۱۳۰۷) سنن النسائي - الناسک الحج (۳۰۶۷) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۸۳) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۴۹) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۵۰)

شرح الحديث: قَالَ: إِنِّي خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَدْبَحَ: يوم النحر کے افعال اربعہ میں ترتیب کا مسئلہ عنقریب مستقل ایک باب میں آ رہا ہے۔

تاخیر رمی جائز ہے یا نہیں؟ إِنِّي أَمْسَيْتُ وَلَمْ أَدْبَحْ: رمی یوم النحر میں افضل یہ ہے کہ قبل الزوال ہو اور اگر قبل الغروب کر لی تب بھی کوئی حرج نہیں، خلاف اوّلیٰ ہے۔ البتہ اگر ذات ہو گئی تو پھر اختلاف ہے۔ امام مالک کی ایک روایت ہے کہ دم واجب ہو گا۔ ثوری کہتے ہیں: عہد کی صورت میں دم ہے ورنہ نہیں۔ ہمارے یہاں صبح صادق تک کر سکتا ہے، اس کے بعد اگر کی تو امام صاحبؒ کے نزدیک دم واجب ہو گا، صاحبین اور شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک واجب نہ ہو گا۔ اصل اختلاف اس میں ہے امام صاحب اور امام مالک کے نزدیک ہر روز کی رمی اسی دن کیساتھ موقت ہے، شافعیہ و حنبلیہ و صاحبین کے نزدیک موقت نہیں بلکہ آخر ایام رمی تک کر سکتے ہیں کما تقدم قریباً۔

۱۹۸۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: بَلَغَنِي، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ بِنْتِ عُمَانَ، قَالَتْ: أَخْبَرَنِي أُمُّ عُمَانَ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ، إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ».

ترجمہ: صفیہ بنت شیبہ بن عثمان کہتی ہیں، ابو سفیان کی بیٹی ام عثمان نے مجھے بتلایا کہ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ عورتوں کو اپنا سر مونڈنا صحیح نہیں ہے، عورتوں نے اپنے سر کے بالوں کو چھوٹا کرنا ہے۔ سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۸۴) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۰۵)

۱۹۸۵ حَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى، قَعَّةً، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ لُؤْسٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، قَالَتْ: أَخْبَرَنِي أُمُّ عُمَانَ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ الْحَلْقُ، إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ عورتوں نے اپنے سر کو نہیں مونڈنا۔ عورتوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے سر کے بالوں کو چھوٹا کر لیں (جب وہ احرام سے نکلنے کا ارادہ کریں)۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۸۵) سنن الدہامی - الناسک (۱۹۰۵)

### ۷۹۔ ثَابِتُ الْعُمَرَةِ

عمرہ کرنے کا بیان

**عمرہ سے متعلق بعض فقہی مسائل:** یہ پہلے گزر چکا کہ عمرہ کوچ اصغر کہتے ہیں۔ عمرہ کے لغوی معنی زیارت کے ہیں اور شرعاً بیت الحرام کی زیارت کرنا طواف اور سعی کیلئے۔ عمرہ میں دو فرض ہیں اور دو واجب، احرام اور طواف بیت اللہ فرض اور سعی و حلق واجب ہیں۔ وہذا عندنا اور شافعیہ کے نزدیک ارکان عمرہ چار ہیں: نیت، طواف، سعی، حلق یا تقصیر اور احرام واجبیت میں سے ہیں۔ عمرہ عند الشافعیہ والحنابلہ مشہور قول کے مطابق فرض عین ہے مثل الحج کتب شافعیہ وحنابلہ میں اسکی تصریح ہے دیے ایک روایت ان دونوں کے ہاں عدم وجوب کی بھی ہے۔ مالکیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، حنفیہ کے یہاں دو قول ہیں: سنیت اور وجوب۔ بعض فقہاء (کصاحب البحر) سنیت کو ترجیح دی ہے، وقال: هو ظاهر الرواية اور بعض نے (کصاحب البدائع وقاضی خان) کو وجوب کو، لیکن فرضیت کا کوئی قول ہمارے یہاں نہیں ہے۔ قائلین فرضیت کا استدلال **وَأَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** سے ہے۔ اسکے علاوہ بعض ضعیف احادیث سے جن میں فرضیت کی تصریح ہے، مطلقاً کہ جعاف سے فرضیت کا ثبوت مشکل ہے، نیز استدلال بالآیۃ بھی مخدوش ہے، ادلائل لازم من وجوب الإحرام وجوب الابتداء۔ قائلین سنیت کہتے ہیں: وہ احادیث مشہورہ صحیحہ جن میں فرائض اسلام کو شمار کیا ہے، مثل **يُفِي الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ** وغیرہ ان میں حج کیا تھ عمرہ مذکور نہیں ہے (ارجوز - ج ۷ ص ۵۰-۱۰)۔

عمرہ کا احرام آفاقی کیلئے میقات حج سے ہو گا اور طلی کیلئے حل سے اور جو شخص مکہ میں ہو یا داخل حرم اس کیلئے اقرب حل سے تاکہ جمع بین **الحل والحرم** پایا جائے، جس طرح آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کو محسب سے (جو کہ حد حرم میں ہے) احرام کیلئے تعیم بھیجا تھا۔ نیز عمرہ کا کوئی وقت متعین نہیں ہے پورے سال کر سکتے ہیں، صرف پانچ دن کے اندر کرنا مکروہ ہے نویں ذی الحجہ سے لیکر آخر ایام تشریق (۱۳ ذی الحجہ) تک۔

۱۹۸۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ، وَيَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «اِعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَحْجَّ».

① اور پورا کر دج اور عمرہ اللہ کے واسطے (سورۃ البقرۃ ۱۹۶)

② صحیح البخاری - کتاب الإیمان - باب الإیمان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم (بی الإسلام علی خمس) ۸، صحیح مسلم - کتاب الإیمان -

باب أركان الإسلام ودعاؤه العظام ۱۶

③ اور حج چونکہ عرفات میں ہوتا ہے جو کہ خارج حرم اور حل ہے اسلئے مکہ حج کا احرام حرم ہی سے باندھتا ہے تاکہ جمع بین الحل والحرم ہو جائے، ۱۲۔



مستخرج من

مغز

شرح الحديث

-15.4V

حسب

تخریج

شرح الحديث

٢ قال النووي: وهذه الألفاظ تقر أساكنة الراد لا مارة السجع اهـ، (النهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج ٨ ص ٢٢٦)

**تنبیہ:** صحیحین کی روایت میں بجائے دَخَلَ صَفَرُ کے اَنْسَلَخَ صَفَرُ ہے یعنی صفر کا مہینہ گزر جائے اور یہاں ہے دَخَلَ صَفَرُ۔ جواب یہ ہے کہ ابو داؤد میں صفر سے صفر اصلی مراد ہے اور صحیحین میں صفر سے نہی ولا صفر مراد ہے جیسا کہ آتا ہے یَجْعَلُونَ الْحَزْمَ صَفْرًا، لہذا وہاں صفر سے محرم مراد ہے، اسی لئے ایک جگہ کہا گیا: انسلاخ محرم اور دوسری جگہ کہا گیا: دخول صفر، پس ایک دوسرے کے موافق ہو گئے۔ اب آگے مصنف ایک صحابیہ جن کو ام معقل کہا جاتا ہے ان کا قصہ بیان کرتے ہیں جس میں عمرہ رمضان کی فضیلت مذکور ہے۔

۱۹۸۸- حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَخْبَرَنِي رَسُولُ مَرْوَانَ، الَّذِي أُرْسِلَ إِلَى أُمِّ مَعْقِلٍ، قَالَتْ: كَانَ أَبُو مَعْقِلٍ حَاجًّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَدِمَ، قَالَتْ أُمُّ مَعْقِلٍ: قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ عَلِيَّ حَجَّةً فَانْطَلَقَا مَشِيًّا حَتَّى دَخَلَا عَلَيْهِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ عَلِيَّ حَجَّةٌ وَإِنَّ لِي فِي مَعْقِلٍ بَكْرًا، قَالَ أَبُو مَعْقِلٍ: صَدَقَتْ، جَعَلَنِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعْطَاهَا فَلْتَجْعَلْ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» فَأَعْطَاهَا الْبَكْرَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَمْرٌ أَقْدَرْتُ كِبْرًا وَسَقَمْتُ فَهَلْ مِنْ عَمَلٍ يُجْزِي عَنِّي مِنْ حَجَّتِي، قَالَ: «عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تُجْزِي حَجَّةً».

**ترجمہ:** ابو بکر بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ مروان نے جس قاصد کو حضرت ام معقل کے پاس بھیجا تھا اس قاصد نے مجھے بتلایا کہ ام معقل نے فرمایا کہ ابو معقل حضور ﷺ کے ساتھ حج پر تھے، جب ابو معقل حج سے واپس تشریف لائے تو ام معقل نے ان سے کہا کہ تمہیں معلوم ہے کہ میں اپنے آپ حج کرنے کو لازم سمجھتی ہوں؟ پس یہ دونوں شوہر بیوی حضور ﷺ کے پاس گئے، تو ام معقل نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! مجھ پر حج کرنا لازم ہے اور ابو معقل کے پاس ایک جوان اونٹ ہے (تو ان سے کہہ دیا جائے کہ وہ مجھے حج کرنے کیلئے یہ اونٹ دیدیں) تو ابو معقل نے کہا: تم نے حج کہا لیکن میں اس جانور کو اللہ کے راستے (جہاد) میں صدقہ کر چکا ہوں، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی بیوی کو یہ اونٹ دیدو تاکہ تمہاری بیوی اس پر سوار ہو کر حج کر سکے کیونکہ یہ حج کا سفر بھی اللہ کے راستہ کا سفر ہے۔ پس ابو معقل نے انکو یہ جوان اونٹ دیدیا، تو ام معقل نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں ایک ایسی خاتون ہوں کہ میری عمر زیادہ ہو چکی ہے اور میں بیمار رہتی ہوں تو کیا کوئی ایسا عمل ہے جو میرے حج کی طرف سے کافی ہو جائے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے۔

**شرح:** جامع الترمذی - الحج (۹۲۹) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۸۸) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۷۵/۶) مسند احمد - من مسند العیاض (۴۰۵/۶) موطا مالک - الحج (۷۷۷) سنن الدانمی - الناسک (۱۸۶۰)

**شرح الحدیث:** أَخْبَرَنِي رَسُولُ مَرْوَانَ، الَّذِي أُرْسِلَ إِلَى أُمِّ مَعْقِلٍ: مروان نے جس قاصد کو ام معقل کے پاس بھیجا

تھا (ان کے تہرج کو دریافت کرنے کیلئے) اس نے مجھ کو خبر دی، اس مضمون کی جو آگے روایت میں آ رہا ہے۔

**عمرہ رمضان سے متعلق قصہ ام معقل اور اس جیسے دوسرے قصے:** ام معقلؓ نے اپنا قصہ اس طرح بیان کیا کہ مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ میرے شوہر ابو معقل کا ارادہ حضور ﷺ کیساتھ حج کو جانے کا ہے تو جب وہ گھر میں آئے تو میں نے ان سے کہا کہ آپ کو یہ بات معلوم ہے کہ مجھ پر حج فرض ہے (لہذا مجھے بھی اپنی ساتھی لے چلو)۔ پھر یہ دونوں (ابو معقلؓ و ام معقلؓ) حضور ﷺ کے پاس گئے وہاں جا کر ام معقلؓ نے آپ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھ پر حج واجب ہے اور ابو معقلؓ کے پاس ایک جوان اونٹ ہے (جس پر میں حج کو جاسکتی ہوں)، اس پر ابو معقلؓ نے کہا: بے شک ام معقلؓ سچ کہتی ہیں، لیکن میں نے تو اس اونٹ کو جہاد فی سبیل اللہ کیلئے وقف کر دیا ہے۔ یہ سن کر حضور ﷺ نے ابو معقلؓ سے فرمایا: وہ اونٹ تم ان کو دے دو حج بھی سبیل اللہ ہی ہے۔ چنانچہ انہوں نے وہ اونٹ ام معقلؓ کو دیدیا (لیکن جب سواری کا نظم ہو گیا) تو وہ کہنے لگیں: یا رسول اللہ! میں بوڑھی ہو گئی ہوں اور بیمار بھی ہوں تو کیا کوئی دوسرا عمل ایسا ہے جو حج کا بدلہ بن سکے؟ حضور ﷺ فرمایا: عُمْرَةٌ فِی رَمَضَانَ مِثْلُ حَجَّةٍ ہاں رمضان میں ایک عمرہ کرنا حج کے برابر ہے۔ اس حدیث میں رمضان المبارک میں عمرہ کی بڑی اونچی فضیلت مذکور ہے یعنی یہ کہ وہ حج کے برابر ہے اور دوسرے طریق میں یہ ہے کہ وہ عمرہ میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے یعنی ثواب اور فضیلت کے لحاظ سے اور یہ مطلب نہیں کہ عمرہ رمضان حج فرض کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ چنانچہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ عمرہ رمضان سے حج ساقط نہیں ہوتا۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آتا ہے: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِيلُ ثَلَاثِ الْقُرْآنِ<sup>①</sup>۔ امام بخاریؒ نے اس حدیث پر مستقل ترجمہ الباب قائم کیا ہے: بَابُ عُمْرَةِ فِی رَمَضَانَ، لیکن قصہ جو ذکر کیا ہے وہ اس سے مختلف ہے۔ بخاری کی ایک روایت میں تو اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے ایک انصاری عورت سے فرمایا: اور ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ام سنانؓ سے فرمایا کہ تم ہماری ساتھی حج میں کیوں نہیں گئی ۱۲ انہوں نے عرض کیا: ہمارے پاس دو اونٹ تھے ایک پر تو میرے شوہر اور اس کا بیٹا حج کو چلے گئے تھے اور دوسرا اونٹ جو تھا وہ کھیت میرا بن کرنے کے لئے تھا، اس لئے میں آپ کے ساتھ حج کو نہیں جاسکی۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ آئے تو اس میں عمرہ کر لیا قُلْ فِی رَمَضَانَ حَجَّةٌ اُحَدٌ<sup>②</sup>۔ صحیح مسلم میں بھی یہ روایت اسی طرح ہے<sup>③</sup>۔ امام بخاریؒ نے اس قصہ اور حدیث کو دو جگہ ذکر فرمایا ہے، ایک جگہ تو اس پر بَابُ عُمْرَةِ فِی رَمَضَانَ اور دوسری جگہ بَابُ حَجِّ النِّسَاءِ<sup>④</sup> ترجمہ قائم کیا ہے، گو یا رمضان میں عمرہ کرنا یہ حج النساء ہے۔

① جامع الترمذی - کتاب فضائل القرآن - باب ما جاء فی سورۃ الاخلاص ۲۸۹۹

② صحیح البخاری - ابواب العمرة - باب عمرۃ فی رمضان ۱۶۹۰

③ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب فضل العمرة فی رمضان ۱۲۵۶

④ صحیح البخاری - ابواب الإحصاء وجزاء العید - باب حج النساء ۱۷۶۴

اس کے بعد جاننا چاہیے کہ نام ابو داؤد نے اولاً تو یہ قصہ خود ام معقلؓ کی روایت سے بیان کیا ہے، اس کے بعد بروایت ابن عباسؓ اس کو بیان کیا ہے، لیکن اس میں ام معقلؓ کے نام کے تصریح نہیں ہے مطلق امر آقاؓ کو رہے اور صحیحین میں بھی یہ حدیث بروایت ابن عباسؓ ہے لیکن صحیحین کے سیاق اور ابو داؤد کے سیاق میں فرق ہے، کجما توی۔ نیز حافظؒ نے فتح الباری میں اس قسم کے کئی قصے ذکر کئے ہیں دوسری کتب حدیث سے، بعض میں قصہ کی نسبت ام سلیم کی طرف ہے اور بعض میں ام طلحہ کی طرف، نیز انہوں نے ابو داؤد اور نسائی کے حوالہ سے ام معقلؓ کا یہ قصہ بھی ذکر کیا ہے۔ حافظ صاحب فرماتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ یہ قصے الگ الگ اور مستقل ہیں واللہ تعالیٰ اعلم<sup>۱</sup>۔ نیز واضح رہے کہ مصنف نے ام معقلؓ کے قصہ کو نام کی تصریح کے ساتھ دو طریق سے ذکر کیا ہے لیکن دونوں طریق کے سیاق و بظاہر مختلف ہیں اور محتاج توجیہ و تاویل ہیں۔

۱۹۸۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَوْثٍ الطَّائِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ الْوُضْئِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ مَعْقِلٍ بْنِ أُمِّ مَعْقِلٍ الْأَسَدِيِّ أَسَدٍ حَزْمَةَ، حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، عَنْ جَدِّهِ أُمِّ مَعْقِلٍ، قَالَتْ: لَمَّا حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوُدَّ وَكَانَ لَنَا جَمَلٌ، فَجَعَلَهُ أَبُو مَعْقِلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَصَابَنَا مَرَضٌ وَهَلَكَ أَبُو مَعْقِلٍ وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ حَجَّةِ حِجَّتِهِ، فَقَالَ: «يَا أُمَّ مَعْقِلٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَخْرُجِي مَعَنَا؟» قَالَتْ: لَقَدْ هَيَّأْنَا فِهْلَكَ أَبُو مَعْقِلٍ وَكَانَ لَنَا جَمَلٌ هُوَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ فَأَوْضَى بِهِ أَبُو مَعْقِلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قَالَ: «فَهَلَّا خَرَجْتَ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الْحَجَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأَمَّا إِذَا فَاتَكَ هَذِهِ الْحَجَّةُ مَعَنَا فَاعْتَمِرِي فِي رَمَضَانَ فَلَهَا كَحَجَّةٍ» فَكَانَتْ تَقُولُ: الْحَجَّ حَجَّةً، وَالْعُمْرَةَ عُمْرَةً، وَكَذَلِكَ قَالَ: هَذَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَدْرِي أَلِي خَاصَّةٌ؟

ترجمہ: یوسف بن عبد اللہ بن سلام علی بن معقل کی دادی ام معقلؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ام معقلؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حجۃ الوداع فرمایا (میں کچھ عوارض کی وجہ سے حج پر نہ جاسکی) ہمارا ایک اونٹ تھا جس کو ابو معقلؓ نے اللہ کے راستہ میں وقف کر دیا تھا۔ نیز ہمیں بیماری لاحق ہو گئی تھی، نیز میرے شوہر ابو معقلؓ بھی انتقال کر گئے تھے (ان وجوہات کی وجہ سے میں حجۃ الوداع میں شرکت نہ کر سکی) جب رسول اللہ ﷺ اپنے حج سے فارغ ہو کر تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے معقل! تم کس وجہ سے ہماری ساتھ حج پر نہ جاسکیں؟ تو ام معقلؓ نے جواب دیا: ہم نے حج کی تیاری کر رکھی تھی لیکن ابو معقلؓ کا انتقال ہو گیا۔ نیز ہمارا ایک اونٹ تھا جس پر ہم نے حج کرنے کا ارادہ کیا ہوا تھا لیکن ابو معقلؓ نے وصیت کر دی کہ اس کو اللہ کے راستہ میں دے دیا جائے تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اسی اونٹ پر حج کو چلی جاتیں کیونکہ حج بھی سبیل اللہ میں داخل ہے، اب چونکہ ہمارے ساتھ تم حج نہ کر سکیں تو تم رمضان میں عمرہ کرنا کیونکہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے۔ حضرت ام معقلؓ کہا کرتیں کہ حج کا ثواب توجہ کرنے سے حاصل ہوتا ہے اور عمرہ کرنے سے

عمرہ کا ثواب ملتا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے یہ ارشاد فرمایا ہے (کہ تمہارا رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے) تو نہیں معلوم کہ یہ حکم میرے ساتھ خاص ہے (یا تمام مسلمانوں کے لئے یہی حکم ہے؟)۔

جامع الترمذی - الحج (۶۳۹) سنن أبي داود - الناسک (۱۹۸۹) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۳۷۵/۶) مسند احمد - من مسند القبائل (۴۰۵/۶) موطا مالک - الحج (۷۷۷) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۶۰)

۱۹۹۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ عَامِرِ الْأَخْوَطِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَجَّ فَقَالَتْ: أَمْرًا أَقْلًا وَجْهًا أَجَنِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَمَلِكَ، فَقَالَ: مَا عِنْدِي مَا أَجُوكَ عَلَيْهِ، قَالَتْ: أَجَنِّي عَلَى جَمَلِكَ فَلَانَ، قَالَ: ذَلِكَ خَيْبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَأَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّ أَمْرًا أَتَى تَقَرُّ أَعْلَانِكَ السَّلَامَةِ وَرَحْمَةِ اللَّهِ، وَإِنَّمَا سَأَلْتَنِي الْحَجَّ مَعَكَ، قَالَتْ: أَجَنِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: مَا عِنْدِي مَا أَجُوكَ عَلَيْهِ، فَقَالَتْ أَجَنِّي عَلَى جَمَلِكَ فَلَانَ، فَقُلْتُ: ذَلِكَ خَيْبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ: «أَمَّا إِنَّكَ لَوْ أَخَجَجْتَهَا عَلَيْهِ كَانَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟» قَالَ: وَإِنَّمَا أَمَرْتَنِي أَنْ أَسْأَلَكَ مَا يَتَعَدَّلُ حَجَّةً مَعَكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَقْرَبُهَا السَّلَامَةَ وَرَحْمَةَ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ، وَأَعْدِيهَا مَا أَتَى تَعَدَّلُ حَجَّةً مَعِي» - يَعْنِي عُمَرَةُ فِي تَهْطُاتٍ -

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حج کا ارادہ فرمایا تو ایک خاتون (ام معتل) نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی معیت میں حج کرادو تو ان کے شوہر نے کہا: میرے پاس ایسی سواری نہیں ہے جس پر میں تمہیں حج پر بھیج سکوں، تو اس خاتون نے کہا کہ مجھے اپنے فلاں اونٹ پر حج کیلئے بھیج دو، تو ان کے شوہر نے جواب دیا کہ یہ اونٹ تو اللہ کے راستے میں وقف ہو چکا ہے، تو یہ شوہر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میری اہلیہ نے آپکو سلام اور اللہ کی رحمتیں کہلوائی ہیں اور یہاں نہیں ہے مجھ سے آپکی معیت میں حج کرنے کا مطالبہ کیا اور کہا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی معیت میں حج پر بھیج دو تو میں نے ان سے کہا کہ میرے پاس ایسی سواری موجود نہیں جس پر تمہیں حج پر بھیج سکوں تو میری اہلیہ نے کہا کہ تم اپنے فلاں نے اونٹ پر مجھے سوار کر کے حج پر بھیج دو، تو میں نے ان سے کہا کہ یہ اونٹ اللہ تعالیٰ کے راستے کیلئے وقف ہو چکا ہے۔ تو اس سب بات کو سن کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر تم اپنی اہلیہ کو اس وقف شدہ اونٹ پر حج کرادیتے تو یہ سفر بھی اللہ کے راستے میں شمار ہوتا۔ شوہر نے کہا کہ میری اہلیہ نے مجھ سے پوچھوایا ہے کہ میں آپ سے یہ سوال کروں کہ وہ کون سی عبادت ہے جسکو کرنے سے آپ کی معیت میں حج کرنے کا ثواب حاصل ہو جائیگا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی اہلیہ کو میرا سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتوں کی دعا کہنا اور ان کو بتلانا کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ثواب رکھتا ہے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۶۴) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۶) سنن أبي داود - الناسک (۱۹۹۰) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۹۴) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۲۹/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۵۹)

نَقَالَ: مَا عَشَرِي مَا أَجُوكَ عَلَيْهِ، قَالَتْ: أَجُوكَ عَلَى جَمَلِكَ لَلَّانِ: میں نے کہا میرے پاس

کوئی ایسی سواری نہیں ہے جس پر تجھ کو جگ کر اسکوں، اس نے کہا مجھ کو توج کر اے اپنے فلاں اونٹ پر۔

۱۹۹۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اعْتَمَرَ عُمَرَوَيْنِ عُمَرُوهُ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَاعْتَمَرَ فِي شَوَّالٍ».

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو عمرے فرمائے ہیں: ایک عمرہ ذی قعدہ کے مہینے

میں فرمایا اور دوسرا عمرہ ماہ شوال میں فرمایا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۸۵) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۵) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۹۱) مسند أحمد - مسند البکری

من الصحابة (۷۰/۲) مسند أحمد - مسند البکری من الصحابة (۱۵۵/۲)

شرح الحديث اس روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دو عمرے کئے ایک ذیقعدہ میں دوسرا شوال میں۔

آپ ﷺ کے عمروں کی تعداد اور اجمالی بیان: جانتا چاہیے کہ روایات کثیرہ شہیرہ میں یہ ہے کہ آپ ﷺ

نے چار عمرے کئے: ① عمرہ الہدیہ ② عمرہ القضاء ③ عمرہ الجعرانہ ④ وہ عمرہ جو آپ ﷺ

نے حج کیا تھا کیا کیونکہ آپ ﷺ کا حج حج قرآن تھا، ان چار میں پہلا یعنی عمرہ الہدیہ عمرہ حکی ہے حقیقی نہیں، کیونکہ اس میں

آپ ﷺ کو احصار واقع ہو گیا تھا کفار مکہ کی طرف سے جس بناء آپ ﷺ اس سال عمرہ نہ کر سکے تھے مگر چونکہ احرام بھی

باندھا تھا اور ہدی کی قربانی بھی حدیبیہ میں کی تھی، دوسرے یہ کہ عمرہ کا پختہ ارادہ تھا اس لئے اس کو بھی عمرہ ہی شمار کیا جاتا ہے۔

دوسری بات یہ بھی سمجھئے کہ آپ ﷺ کے یہ سب عمرے ذیقعدہ میں ہوئے، لیکن اس حدیث میں حضرت عائشہ صرف دو

عمرے بیان کر رہی ہیں اور ساتھ میں یہ فرما رہی ہیں کہ ان میں سے ایک شوال میں ہوا، لہذا یہاں دو اشکال ہوئے ایک تعداد میں،

دوسرا مہینہ کے بارے میں۔ جواب یہ ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے حضرت عائشہ نے صرف عمرہ القضاء اور عمرہ الجعرانہ کو لیا ہے عمرہ

الہدیہ کو اسلئے چھوڑ دیا کہ وہ عمرہ حکی ہے اور حج والے عمرہ کو اسلئے چھوڑ دیا کہ وہ حج کے ضمن میں ہوا تھا اور عمرہ شوال سے مراد

عمرہ الجعرانہ ہے اسلئے کہ اس عمرہ کی صورت میں یہ ہوئی تھی کہ حج مکہ کے بعد بماء شوال آپ ﷺ مکہ سے روانہ ہوئے غزوہ

حنین کیلئے، پھر اس غزوہ سے فراغ پر آپ ﷺ جب مقام جعرانہ میں فروکش ہوئے اور وہاں غنائم حنین کو تقسیم فرمایا۔

عمرہ جعرانہ: تو چونکہ وہاں سے مکہ مکرّمہ قریب ہے، آپ ﷺ نے مناسب نہ سمجھا کہ بغیر عمرہ کئے یہاں سے

سیدھے ① مدینہ منورہ روانہ ہو جائیں اس لئے والہی سے ایک دن قبل شب میں آپ ﷺ جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ

مکرّمہ تشریف لائے، رات ہی میں افعال عمرہ ادا کئے، بعد الفراغ اسی وقت جعرانہ واپس آگئے، صبح یہیں پہنچ کر کی۔ چونکہ رات

① ایک قول اس میں یہ ہے آپ ﷺ کا مقصود دراصل عمرہ کرنا تھا بلکہ چونکہ ابھی قریب میں مکہ فتح ہوا تھا اس لئے وہاں پہنچ کر فتح کے بعد کے حالات کا جائزہ

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے فرمائیں: ① حدیبیہ کا عمرہ، ② جب رسول اللہ ﷺ اور قریش مکہ نے اگلے سال عمرہ کرنے پر اتفاق کیا تھا (عمرۃ القضاء ذی القعدہ سن سات ہجری میں فرمایا)، ③ جعرانہ کا عمرہ، ④ حضور ﷺ نے اپنے حج کے ساتھ ملا کر عمرہ فرمایا تھا۔

جامع الترمذی - الحج (۸۱۶) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۹۳) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۰۳) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۲۴۶/۱) مسند احمد - من مسند ابی ہاشم (۳۲۶/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۵۸)

۱۹۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّائِلِيُّ السُّيَمِيُّ، وَهَذِبَةُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ كُلُّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي مَعَ حَجَّتِهِ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَتَقْتَضِي مِنْ هَاهُنَا مِنْ هَذِبَةَ وَسَمِيعَةَ مِنْ أَبِي الْوَلِيدِ، وَلَمْ أَصِبْ طَهَ عُمَرَةً مِّنَ الْحَذَبَةِ أَوْ مِنَ الْحَذَبَةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَعُمَرَةٌ مِّنَ الْجَعْرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ عَتَائِمُ حَتَّانٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَعُمَرَةٌ مَعَ حَجَّتِهِ.

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے فرمائیں، سارے عمرے ماہ ذی القعدہ میں فرمائیں سوائے اس عمرے کے جو آپ ﷺ نے اپنے حج کے ساتھ فرمایا تھا (اس عمرہ کے ارکان ماہ ذی الحجہ میں ادا فرمائیں اور اس کا احرام ماہ ذی القعدہ ہی میں باندھا تھا)۔ امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہاں تک کہ مجھے ہدیہ استاد کی حدیث اچھی طرح یاد ہے اور یہ حدیث میں نے ابوالولید استاد سے بھی سنی ہے لیکن مجھے اسکے الفاظ اچھی طرح یاد نہیں، اس میں یہ اضافہ ہے کہ حدیبیہ کے سال یا مقام حدیبیہ سے ماہ ذی القعدہ میں پہلا عمرہ کیا اور ذی القعدہ کے مہینے میں مقام جعرانہ سے ایک اور عمرہ کیا جہاں حضور ﷺ نے جنگ حنین کی غنیمتوں کو تقسیم فرمایا تھا اور ایک عمرہ آپ ﷺ نے اپنے حجۃ الوداع کے ساتھ فرمایا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۸۷) صحیح البخاری - الحج (۱۶۸۸) صحیح البخاری - البخاری (۳۹۱۷) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۳) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۹۴) مسند احمد - باقی مسند البکری (۲۴۵/۳) مسند احمد - باقی مسند البکری (۲۵۶/۳) سنن الدارمی - الناسک (۱۷۸۷)

۸۰ - بَابُ الْمَهْلَةِ بِالْعُمَرَةِ تَحْيِضُ قِيْدُهَا الْحَجُّ فَتَقْضَى عُمَرَتُهَا وَهَلْ بِالْحَجِّ هَلْ تَقْضَى عُمَرَتُهَا؟

جو خاتون عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد حائضہ ہو جائے پھر اسے حج کا زمانہ مل جائے تو یہ خاتون اپنے عمرہ کو چھوڑ کر حج کا احرام باندھ لے تو کیا یہ خاتون اپنے عمرہ کی قضاء کرے گی؟

حدیث الباب کا تعلق احرام عائشہؓ سے ہے، جس کی تفصیل ہمارے یہاں کتاب الحج کے اوائل میں گزر چکی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک وہ مفردہ تھیں اور جمہور کے نزدیک قارنہ، ہمارے نزدیک انہوں نے رخصت عمرہ کیا تھا، جس کی قضاء میں انہوں نے عمرہ تعیم کیا۔

کے شروع میں بھی آپ ﷺ جعرانہ ہی میں تھے اور پھر صبح ہونے سے پہلے جعرانہ پہنچ گئے اسی کو راوی کہتا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے: فَأَصْبَحَ بِالْجِعْرَانَةِ ① کتابت (صبح کی آپ ﷺ نے جعرانہ میں اس طور پر کہ گویا رات بھی یہیں گزری) حالانکہ پوری رات یہاں نہیں گزری بلکہ وہ تو مکہ مکرمہ جانے اور عمرہ کرنے میں گزری۔ اس تفصیل سے ہماری غرض یہ ہے کہ جس سفر کے ضمن میں یہ عمرہ ہو یعنی غزوہ حنین اس سفر کی ابتداء شوال میں ہوئی تھی، اسی لحاظ سے اس عمرہ کو عمرہ شوال کہا گیا ہے، ورنہ فی الواقع یہ عمرہ بھی آپ کا دوسرے عمروں کی طرح ماہ ذیقعدہ ہی میں ہوا تھا۔

**فائدہ:** حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے جس طرح جزء حجۃ الوداع رسالہ تصنیف فرمایا اسی طرح اس کا مکملہ جزء العمرات بھی تالیف فرمایا ہے جس میں آپ ﷺ کے تمام عمروں کی تفصیل مذکور ہے۔ اس رسالہ میں عمرہ جعرانہ کے بیان میں لکھا ہے کہ چونکہ یہ عمرہ رات کے وقت میں ہوا تھا اسلئے بعض صحابہ پر یہ عمرہ مخفی رہ گیا ②۔ چنانچہ صحیح مسلم میں نافع سے روایت ہے: ذُكِرَ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ عُمْرَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجِعْرَانَةِ، فَقَالَ: لَمْ يَتَعَمَّرْ مِنْهَا ③۔ اور صحیح بخاری میں اس طرح ہے: نافع فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے کوئی عمرہ جعرانہ سے نہیں کیا اور اگر یہ عمرہ آپ ﷺ نے کیا ہوتا تو ابن عمر پر پوشیدہ نہ رہتا۔

۱۹۹۲ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ كَمَا اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟، فَقَالَ: مَرَّتَيْنِ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَقَدْ عَلِمَ ابْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ «اعْتَمَرَ ثَلَاثًا سِوَى الَّتِي قَرَّهََا بِحَجَّةِ الْوَدَاعِ».

**ترجمہ** مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمر سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کتنے عمرے فرمائیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ دو عمرے فرمائیں، تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن عمر کو معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے عمرے کے علاوہ تین عمرے فرمائیں ہیں۔

**بخاری** صحیح البخاری - الحج (۱۶۸۵) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۹۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۷۰/۲) مسند احمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۵۰/۲)

۱۹۹۳ - حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ، وَثَّقِيئُهُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دُرَيْبٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْعَطَّاءُ، عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرٍ: عُمْرَةُ الْخُدَيْبِيَّةِ، وَالثَّانِيَةِ حِينَ تَوَاطَعُوا عَلَى عُمْرَةٍ مِنْ قَابِلٍ، وَالثَّالِثَةَ مِنَ الْجِعْرَانَةِ، وَالرَّابِعَةَ الَّتِي قَرَّهََا مَعَ حَجَّتِهِ".

① جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء في العمره من الجعرانه ۹۳۵ صحیح ترمذی ہے، لیکن ابوداؤد شریف کی روایت (برقم ۱۹۹۶) میں اس کے بجائے نافع سے کتابت ہے کما سابق التبیہ علمیہ ۱۲۔

② حجة الوداع وعمرات النبي صلى الله عليه وسلم - ص ۳۲۶

③ صحیح مسلم - کتاب الايمان - باب نذر الكافر وما يفعل فيه إذا أسلم ۱۶۵۶



**احرام عائشہ میں مصنف کی رائے:** امام ابو داؤد نے جو ترجمہ الباب قائم کیا اور پھر اس کے ذیل میں احرام عائشہ والی روایت ذکر فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ مصنف بھی احرام عائشہ کے بارے میں حنفیہ کے موافق ہیں کہ انہوں نے رفض عمرہ کر کے بعد میں اس کی قضاء کی تھی۔

۱۹۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ حُثَيْمٍ، عَنْ يُوْسُفَ بْنِ مَاهُكْ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِيهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ: «يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَمَرْتُ أَنْتَ عَائِشَةَ فَأَعْمُرْهَا مِنَ التَّعْبِيرِ فَإِذَا هَبَطْتَ بِهَا مِنَ الْأَكْمَةِ فَلْتَحْرِمِ فَإِنَّهَا عُمَرَةٌ مُتَقَبِّلَةٌ».

**ترجمہ:** حفصہ بنت عبد الرحمن بن ابی بکر اپنے والد عبد الرحمن بن ابی بکر سے روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عبد الرحمن سے فرمایا: اے عبد الرحمن! اپنی بہن عائشہ کو اپنی سواری میں پیچھے بٹھاؤ اور انکو تعبیر سے عمرہ کر دو، پس جب تم ٹیلوں والی جگہ سے حضرت عائشہ کے ساتھ نیچے اترو تو وہاں سے عائشہ احرام باندھ لیں کیونکہ یہ عمرہ قبول ہوگا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۹۲) صحیح البعاری - الجہاد والسیر (۲۸۲۳) ضعیف مسلم - الحج (۱۲۱۲) جامع الترمذی - الحج (۹۳۴) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۹۵) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۹۹) مسند احمد - مسند الصحابة بعد العشرة (۱۹۷/۱) مسند احمد - مسند الصحابة بعد العشرة (۱۹۸/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۶۲) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۶۳)

۱۹۹۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُزَاهِمٍ، عَنْ أَبِي مُزَاهِمٍ، حَدَّثَنِي أَبِي مُزَاهِمٍ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَيْدٍ، عَنْ مُحَرَّشٍ الْكُفَيْيِّ، قَالَ: «دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِعْرَانَةَ فَجَاءَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَرَكَعَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَحْرَمَهُ، ثُمَّ اسْتَوَسَّى عَلَى رَأْسِهِ فَاسْتَقْبَلَ بَطْنَ سَرِفٍ حَتَّى لَقِيَ طَرِيقَ الْمَدِينَةِ فَأَصْبَحَ بِمَكَّةَ كَبَائِلًا».

**ترجمہ:** حضرت محرش کعبی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مقام جعرانہ میں پہنچے اور وہاں موجود مسجد تشریف لیا کر اس میں چند رکعات نماز ادا فرمائیں پھر آپ ﷺ نے وہاں سے (عمرہ کا) احرام باندھا پھر اپنی سواری پر تشریف فرما ہوئے اور آپ ﷺ نے بطن سرف والا راستہ اختیار کیا یہاں تک کہ آپ اس راستے پر پہنچ گئے جو راستہ مدینہ طیبہ کی طرف جا رہا ہے اور آپ نے مکہ مکرمہ میں ایسے صبح فرمائی جیسا کہ رات وہیں گزاری ہو۔

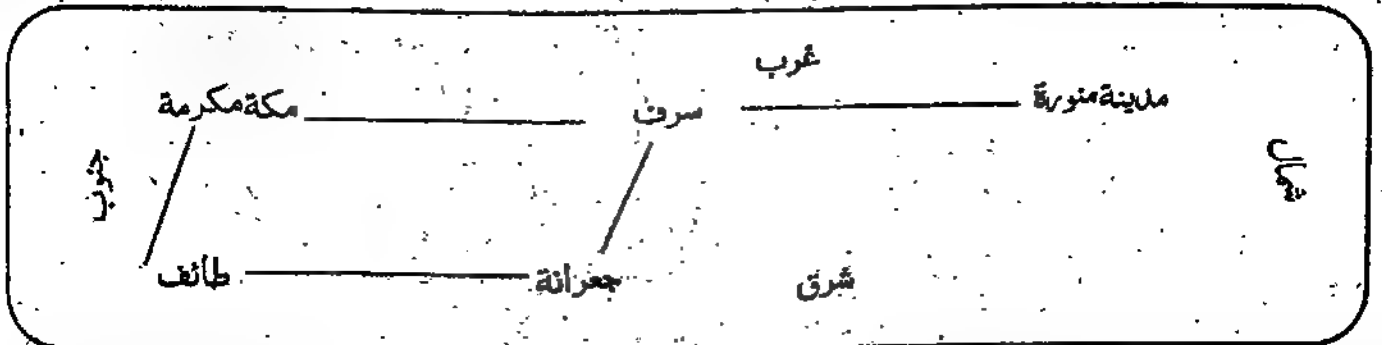
جامع الترمذی - الحج (۹۳۵) سنن النسائی - مناسک الحج (۲۸۶۳) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۹۶) مسند احمد - مسند المکین (۴۲۶/۳) مسند احمد - مسند المکین (۴۲۷/۳) سنن الدارمی - الناسک (۱۸۶۱)

**شرح الحدیث:** فَاسْتَقْبَلَ بَطْنَ سَرِفٍ حَتَّى لَقِيَ طَرِيقَ الْمَدِينَةِ فَأَصْبَحَ بِمَكَّةَ كَبَائِلًا: یعنی جعرانہ سے احرام باندھ کر آپ ﷺ سواری پر سوار ہوئے اور بطن سرف کی طرف روانہ ہوئے اور مقام سرف پر پہنچ کر آپ ﷺ کو وہ سڑک مل گئی جو

① ناسک کی ایک روایت میں اس طرح ہے: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْمِعْرَانَةِ لِيَلَا... فَاسْتَقْبَلَ بَطْنَ سَرِفٍ حَتَّى لَقِيَ طَرِيقَ الْمَدِينَةِ فَأَصْبَحَ بِمَكَّةَ كَبَائِلًا: یعنی جس وقت آپ ﷺ رات کی سڑکی میں جعرانہ سے روانہ ہوئے تو آپ ﷺ ایسے چک رہے تھے جیسے بہتا ہوا پانی کی کاپالی ۲۰۔

مکہ سے مدینہ کا راستہ ہے، یعنی اس شُرک پر آنے کے بعد آپ ﷺ وہاں سے مکہ پہنچ کر آپ ﷺ نے صبح کی اس طرح کہ جیسے کسی نے وہیں رات گزاری ہو۔

واضح رہے کہ موضع سرف لب شُرک ہی واقع ہے، وہ شُرک جو مکہ سے مدینہ آرہی ہے لہذا پہلے آپ ﷺ جعرانہ سے سرف تشریف لائے (جعرانہ سے براہ راست راستہ مکہ کی طرف نہیں ہے) اور وہاں سے سیدھا راستہ مکہ کو جا رہا ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ وہاں سے مکہ تشریف لے آئے، ان راستوں کا نقشہ اس طرح ہے:



**ابوداؤد کی روایت میں ایک وہم:** اس کے بعد سمجھئے کہ یہ حدیث جو عمرہ جعرانہ سے متعلق ہے یہاں ابو داؤد شریف میں بہت ہی مختصر ہے اس میں اختصار محل وقوع ہوا ہے۔ روایت مفصلہ ترمذی شریف میں ہے، اس عمرہ کی صورت حال ہمارے یہاں ابھی قریب میں گزری ہے۔ ابوداؤد کی روایت میں اختصار کے علاوہ ایک وہم ہے، اس میں ہے: **فَأَصْبَحَ مَكَّةَ كِبَاؤِثٍ** حالانکہ صحیح یہ ہے: **فَأَصْبَحَ بِالْجَوَارِثِ كِبَاؤِثٍ** چنانچہ ترمذی اور نسائی میں اسی طرح ہے جس کی توضیح ہمارے یہاں گزر چکی ہے۔ دوسری بات قابل ذکر یہ ہے کہ یہ حدیث یہاں بے محل ہے باب کی پہلی حدیث جس میں عمرہ تعظیم مذکور ہے وہ تو عین ترجمۃ الباب کے مطابق ہے لیکن اس حدیث کا ترجمۃ الباب سے کوئی تعلق نہیں ہے، بظاہر ناخین نے یہاں غلطی سے نقل کر دی ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔ سوچنے سے ایک مناسبت ذہن میں آئی وہ یہ کہ اگرچہ اس عمرہ کو ترجمۃ الباب سے کوئی مناسبت نہیں ہے لیکن آپس میں ان دونوں عمروں کو بعض وجوہ سے مناسبت ہے، وہ یہ کہ یہ دونوں عمرے رات کے وقت میں ہوئے، نیز دونوں عجلت کی حالت میں ہوئے، اسی طرح ایک کا تعلق ان میں سے حضور ﷺ سے ہے اور دوسرے کا آپ ﷺ کی ان اہلیہ محترمہ سے ہے جو آپ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھیں، اور مصنف کی یہ عادت ہے کہ وہ بعض علمی فوائد باب کے تحت کسی مناسبت سے لے آتے ہیں، واللہ اعلم۔

#### ۸۱۔ بَابُ التَّحَامُّلِ فِي الْعُمْرَةِ

عمرہ کی ادائیگی کے بعد مکہ مکرمہ میں کتنے دن قیام کر سکتے ہیں؟

حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ أَنَانَ بْنِ صَالِحٍ، وَعَنْ أَبِي نَجِيحٍ،

عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَقَامَ فِي عُمْرَةِ الْقَعَاءِ ثَلَاثًا».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرۃ القعاء کرنے کے بعد مکہ مکرمہ میں تین دن قیام فرمایا۔

## ۸۲۔ باب الإفاضة في الحج

حج کے ارکان ادا کرنے کے بعد طواف زیارت کرنے کا بیان

یعنی حج کے طواف افاضة کا بیان، جس کو طواف زیارت اور طواف رکن بھی کہتے ہیں۔

۱۹۹۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَفَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ صَلَّى الظُّهْرَ عِشْيَ تَمَاجُجًا».

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دس ذی الحجہ کو طواف زیارت فرمایا پھر مکہ مکرمہ سے منیٰ لوٹ کر نماز ظہر مقام منیٰ میں ادا فرمائی۔

صحیح مسلم - الحج (۱۲۰۸) سنن ابی داؤد - الناسک (۱۹۹۸) مسند احمد - مسند الکفرین من الصحابة (۲/۳۴)  
اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں: ① اول یہ کہ آپ ﷺ نے طواف افاضة یوم النحر یعنی دس ذی الحجہ کو دن میں کیا، ظہر سے قبل، ② دوسری بات یہ کہ آپ ﷺ نے ظہر کی نماز منیٰ میں پہنچ کر پڑھی۔ اس امر ثانی میں روایات مختلف ہیں کما تقدم فی حدیث جابر الطویل، اور امر اول میں صحیح یہی ہے جو یہاں ہے اور اس کی تائید اس سے قبل باب رہی الجمار میں گزر چکی جس کے لفظ یہ ہیں: أَفَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ ① لیکن اسی باب میں اس سے اگلی حدیث میں یہ ہے:

أَخَّرَ طَوَافَ يَوْمِ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ بِرِ تَفْصِيلِي كَلَامٍ: عَنْ عَائِشَةَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَخَّرَ طَوَافَ يَوْمِ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ۔ اس روایت کا حوالہ ہمارے یہاں باب رہی الجمار میں بھی گزر چکا ہے۔ اس روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت رات میں کیا (کیونکہ یوم النحر میں جو طواف ہوتا ہے وہ تو طواف زیارت ہی ہے)۔ حافظ ابن قیمؒ نے اس حدیث کی شدت سے تغلیط کی ہے کہ یہ سب روایات کے خلاف ہے، اسکے غلط ہونے میں کوئی عالم شک نہیں کر سکتا ہے۔ اسی طرح ابن القطان نے بھی اسکو غیر صحیح کہا ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے طواف افاضة بالاتفاق دن میں کیا نہ کہ رات میں۔ عائشہؓ و ابن عباسؓ کے اثر کو حضرت امام بخاریؒ نے بھی صحیح بخاری میں تعلیقاً ذکر فرمایا ہے لیکن اسکے لفظ دوسرے ہیں: أَخَّرَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّيَارَةَ إِلَى اللَّيْلِ • اس صورت میں اشکال بہت لگتا ہو جاتا ہے یعنی طواف زیارت مراد نہیں ہے بلکہ نفس زیارت بیت، کیونکہ زیارت بیت بھی عبادت ہے یا نقلی طواف نہ کہ طواف زیارت بعض علماء نے فرمایا کہ شاید تسمیہ طواف میں غلطی ہو گئی، رات میں آپ ﷺ نے جو طواف کیا تھا یعنی اخیر شب میں وہ طواف وداع ہے نہ کہ طواف زیارت ایک توجیہ یہ کی گئی ہے (کما فی الکوکب) مراد عملاً تاخیر نہیں ہے بلکہ تجویز تاخیر (تاخیر کو جائز قرار دینا اور اس سے اشارہ طواف النساء کی طرف ہے کہ آپ ﷺ اپنی نے ازواج کو تاخیر طواف کی اجازت دی • چنانچہ انہوں نے طواف زیارت یوم النحر کے بعد آنے والی شب میں کیا۔ ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ ممکن ہے لیل سے مراد بعد الغروب نہ ہو بلکہ وقت الحشی یعنی بعد الزوال جس کو مجازاً لیل سے تعبیر کر دیا۔

نیز اس حدیث میں سند اکمزوری یہ ہے کہ ابو الزبیر اس کو عائشہؓ و ابن عباسؓ سے بلفظ ”عن“ روایت کر رہے ہیں، ابو الزبیر مدلس ہیں۔ نیز ان کا سماع گو ابن عباسؓ سے ثابت ہے، لیکن فی سماعہ عن عائشہؓ نظر کما قال الإمام البخاریؒ، وحکاکہ عنہ الترمذی فی کتاب العلل۔ (ملخص من جزء الحج) امام ترمذیؒ سے تعجب ہے انہوں نے تو اس حدیث پر مستقل ترجمۃ الباب ثابت ما جاء فی طواف الزیارة باللیل قائم کیا ہے اور حدیث کے بارے میں فرمایا: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ اه •، حالانکہ اس حدیث کے بارے میں اکثر محدثین کو کلام ہے یا کم از کم موقوف ہے۔

۱۹۹۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَبُخَارِيُّ بْنُ مُعِينٍ الْمُعْتَمِدُ وَاحِدٌ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أَنِي عَدِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، وَ عَنْ أُقْبَةَ رَضِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُسْمَةَ، لِحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ عَادَ الْكَ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَتْ لِيَلَيْتِي الَّتِي يَصِيدُ إِلَيَّ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَاءَ يَوْمِ النَّحْرِ فَصَارَ إِلَيَّ وَدَخَلَ عَلَيَّ وَهَبُ بْنُ زَمْعَةَ وَمَعَهُ رَجُلٌ مِنْ آلِ أَبِي أُمَيَّةَ مُتَقَرِّصَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْهَبٍ: «هَلْ أَقْضَيْتَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ؟» قَالَ: لَا وَاللَّهِ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «انْزِعْ عَنْكَ الْقَمِيصَ» قَالَ: فَذَرَعْتُهُ مِنْ رَأْسِهِ وَنَزَعْتُ صَاحِبِيهِ قَمِيصَهُ مِنْ رَأْسِهِ، ثُمَّ قَالَ: وَلَمْ يَأْتِ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ: «إِنَّ هَذَا يَوْمٌ مَرَّحَنَ لَكُمْ إِذَا أَنتُمْ تَمِيئُكُمْ الْجُمُوعَةُ أَنْ تَحُولُوا» - يَعْنِي مِنْ كُلِّ مَا حُرِّمَتْهُ مِنْهُ إِلَّا النِّسَاءَ -، «فَإِذَا أَمْسَيْتُمْ قَبْلَ أَنْ تَطُورُوا هَذَا الْبَيْتَ صِرْتُمْ حُرْمًا كَمَا كُنْتُمْ قَبْلَ أَنْ تَزُوهَا الْجُمُوعَةُ حَتَّى تَطُورُوا بِهِ».

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ دس ذی الحجہ گزرنے کے بعد والی شام کو جب رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو وہ رات میری باری کی رات تھی پس آپ میرے گھر ہی رہے۔ چنانچہ میرے گھر میں وہب بن زمعہ اور ان کے ساتھ بنو امیہ

① صحیح البخاری - کتاب الحج - باب الزیارة یوم النحر

② جانتا چاہیے کہ طواف زیارت امام اعظمؒ کے نزدیک ایام النحر کیساتھ موت ہے، اسکے بعد اگر کیا تو دم واجب ہو گا امام شافعیؒ و صاحبین کے نزدیک موت نہیں ہے بلکہ تاخیر من ایام النحر جائز ہے۔ پس معطوم ہو ایام النحر کے بعد والی شب میں بالاتفاق جائز ہے ۱۲۔

③ جامع الترمذی - کتاب الحج - باب ما جاء فی طواف الزیارة باللیل ۹۲۰

کے خاندان کا ایک شخص قیص پہنے ہوئے داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے وہب سے فرمایا: اے ابو عبد اللہ! کیا تم نے طواف زیارت کر لیا؟ تو وہب نے کہا اے اللہ کے رسول! میں نے طواف زیارت نہیں کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی قمیص اتارو تو وہب اور ان کے ساتھی نے اپنے سر کی جانب سے اپنی قمیص اتاری پھر وہب نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ نے ہمیں قیص اتارنے کا حکم کیوں ارشاد فرمایا؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم لوگ شیطان کو کنکڑ مار چکو تو آج کے دن تمہارے لئے اجازت ہے کہ تم ان چیزوں کو حلال کر کے اختیار کر سکتے ہو جو چیزیں تمہارے اور پر حرام کی گئیں تھیں البتہ بیویوں سے فائدہ اٹھانا اب بھی جائز نہیں پس اگر تم لوگ بیت اللہ کے طواف زیارت کرنے سے پہلے رات کے وقت میں داخل ہو جاؤ تو تم لوگ دوبارہ اسی طرح حالت احرام میں لوٹ جاؤ گے جیسا کہ تم شیطان کو کنکڑ مارنے سے پہلے احرام کی حالت میں تھے یہاں تک کہ تم طواف زیارت کر لو۔

سنن ابی داود - التماسک (۱۹۹۹) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۶/۲۹۵)

كَانَتْ لِيَلَيَّ النَّبِيِّ يَصِيرُ إِلَيَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اس جملہ کی تشریح و توضیح مع مالہ و ما علیہ بآبِ التَّعْجِيلِ مِنْ جَمْعٍ فِي تَحْتِ حَدِيثٍ: وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي يَكُونُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - تَعْنِي - عِنْدَهَا (برقم ۱۹۴۲) گزر چکی، فارجمع الیہ لو شئت۔

**یہ حدیث بالاتفاق محتاج تاویل ہے:** وَدَخَلَ عَلَيَّ وَهْبٌ بْنُ زَمْعَةَ وَمَعَهُ رَجُلٌ مِنْ آلِ أَبِي أُمَيَّةَ مُتَقَرِّضِينَ: اس حدیث سے مستفاد ہو رہا ہے کہ رمی وغیرہ کے بعد جو تحلل اصغر حاصل ہو جاتا ہے وہ شرط ہے اس شرط کے ساتھ کہ آدمی یوم النحر میں غروب سے قبل تک طواف افاضہ کر لے اور اگر رات ہونے سے پہلے طواف افاضہ نہیں کیا تو وہ حاصل شدہ تحلل ختم ہو جاتا ہے اور پھر دوبارہ وہ شخص ویسا ہی ہو جاتا ہے جیسا کہ رمی کرنے سے پہلے تھا یعنی لبس محیط وغیرہ اس کیلئے ناجائز ہو جاتا ہے، لیکن یہ کسی فقیہ اور امام کا مسلک نہیں ہے، لہذا یہ حدیث بالاتفاق محتاج توجیہ و تاویل ہے۔ تاویل یا توجیہ کی جائے کہ مقصود یہ ہے طواف زیارت میں تاخیر نہیں کرنی چاہیے اور تغلیظ یہ بھی فرمادیا کہ اگر تاخیر کی تو پھر جیسے تھے ویسے ہی ہو جاؤ گے، محض توخیخ اور تغلیظ ہے حقیقت کلام مراد نہیں ہے یا یہ کہا جائے کہ ممکن ہے ان کا وہ قیص جو انہوں نے پہن رکھا تھا وہ متطیب ہو اور طیب چونکہ داعی الی الجماع ہوتی ہے تو اس خوف سے کہ یہ قیص کہیں مفضی الی الجماع نہ ہو جائے ایسا فرمایا گیا یعنی یہ کہ اس قیص کو اتار دو، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۲۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا حُفَيَّانُ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَخَّرَ طَوَافَ يَوْمِ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ».

حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دس ذی الحجہ کے

طواف کورات تک مؤخر فرمایا۔

جامع الترمذی - الحج (۱۲۰) متن ابی داؤد - المناسک (۲۰۰) متن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۵۹) مسند

احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۸۸/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۰۹/۱) مسند احمد - باقی مسند الانصار (۲۱۵/۶)

۲۰۰۱۔ حَدَّثَنَا شَيْخَانُ بْنُ دَاوُدَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمْ يَزَلْ فِي السَّبْعِ الَّذِي أَقَامَ فِيهِ».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طواف زیارت کے سات چکروں میں رمل نہیں فرمایا۔

سنن ابی داؤد - المناسک (۲۰۰۱) متن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۶۰)

آپ ﷺ نے ان سات چکروں میں جو طواف افاضہ کئے تھے رمل نہیں کیا۔ ملا علی قاریؒ نے اسکی وجہ بیان کی: لَوْ تَقَدَّمَ الشَّعْبِيُّ عَلَيْهِ ۱ یعنی چونکہ آپ ﷺ نے طواف قدوم کیساتھ شروع ہی میں سعی بین الصفا والمروہ کر لی تھی اور اس وقت یعنی طواف افاضہ کے بعد سعی کرنی نہیں تھی (جیسا کہ مسئلہ بھی یہی ہے) اور رمل اس طواف میں ہوتا ہے جس کے بعد سعی ہو، اسی لئے آپ ﷺ نے اس طواف میں رمل نہیں کیا، لیکن اس پر ہمارے حضرتؒ نے بذل الجہود میں حنفیہ و شافعیہ کے اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو قابل غور ۲ ہے، پھر حضرتؒ نے اپنی رائے یہ لکھی ہے کہ بظاہر رمل نہ کر نیکی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کا یہ طواف راکبا تھا اور رکوب کی صورت میں رمل ممکن نہیں ہے۔ (بذل) ۳ میں کہتا ہوں: باب الطواف الواجب میں یہ بحث گزر چکی کہ آپ ﷺ نے جو طواف راکبا فرمایا تھا وہ کونسا طواف تھا، وہاں بھی گزرا ہے کہ ظاہر یہ ہے وہ طواف زیارت ہی تھا، اور یہ روایت اس کی مؤید ہے، قال المنذرى: وأخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه، اهـ۔

## ۸۳۔ بَابُ الْوُضَاعِ

بیت اللہ سے رخصت ہونے کے طریقہ کا بیان

طواف وداع (رخصتی طواف) عند الأئمة الثلاثة واجب ہے، امام مالکؒ اور داؤد ظاہری کے نزدیک سنت ہے۔ نیز یہ طواف حج

۱۔ مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - ج ۵ ص ۵۷۵

۲۔ حضرت کا منشاء یہ ہے کہ عند اکثر آپ ﷺ قادن تھے اور عند حنفیہ قادن پر دو طواف اور دو سعی ہیں بخلاف شافعیہ وغیرہ کے کہ لگے نزدیک ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی ہے، لہذا ہمارے مسلک کا منشاء یہ ہے کہ آپ ﷺ طواف افاضہ کے بعد سعی فرمائیں یہ تو تشریح ہوئی حضرت کے کلام کی، لیکن احقر کہتا ہے کہ مسئلہ حنفیہ کے نزدیک بھی یہ ہے کہ اگر قادن طواف قدوم کے بعد سعی کرنے تو پھر اب طواف افاضہ کے بعد سعی نہ ہوگی، ملا علی قاریؒ کا کلام اسی پر مبنی ہے، واللہ اعلم، بذل الجہود میں ایک مقام پر خود حضرتؒ نے بھی اس طرف اشارہ فرمایا ہے، ۱۲۔

۳۔ بذل الجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۳۳۳

کرنے والے کے حق میں ہے، محترم پر نہیں ہے۔ نیز آقائی پر ہے دونوں کی عورت اگر حائض ہو تو اس پر بھی نہیں ہے جیسا کہ آئندہ باب میں آ رہا ہے خلافاً لعمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیجب عنہ علی الحائض ایضاً، فتقیم حتی تطهر فتطوف۔

۲۰۰۲ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا شُعْبَانُ، عَنْ شَلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ، عَنْ طَابِيسَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَتَصَرَّفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَفُوزَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرَ عَهْدِهِ الطَّوَافَاتِ بِالْبَيْتِ».

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے فرماتے ہیں کہ لوگ حج سے فارغ ہونے کے بعد واپس لوٹ جاتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ سے اس وقت تک واپس نہ جائے یہاں تک کہ اس کا آخری زمانہ بیت اللہ کے طواف کے ساتھ گزرے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۶۸) صحیح مسلم - الحج (۱۳۲۷) سنن ابی داود - الناسک (۲۰۰۲) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۷۰) مسند احمد - من مسند نبی ہاشم (۲۰۲/۱) سنن الدارمی - الناسک (۱۹۳۲)

شرح الحدیث كَانَ النَّاسُ يَتَصَرَّفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ: اُبی جانب و طریق یعنی لوگ حج سے فارغ ہونے کے بعد اپنے اپنے گھروں اور وطنوں کی طرف جانے لگے، کوئی کسی راستہ سے جا رہا ہے اور کوئی کسی راستہ سے (ظاہرات ہے کہ جو جس طرف سے آیا تھا وہ اسی طرف جائے گا) یعنی بغیر طواف اور بیت اللہ شریف پر حاضری کے۔ جب آپ ﷺ نے یہ منظر دیکھا تو فرمایا: لَا يَفُوزَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرَ عَهْدِهِ الطَّوَافَاتِ بِالْبَيْتِ۔ ہرگز نہ کوئی شخص اپنے وطن کی طرف جب تک وہ آخری ملاقات بیت اللہ سے نہ کر لے بطریق طواف۔ یہ حدیث دلیل جمہور ہے وجوب طواف میں، قال المنذمی: أخرجه منسلاً والنسائی وابن ماجه (عون)۔

#### ۸۴۔ بَابُ الْحَائِضِ تَخْرُجُ بَعْدَ الْإِقَامَةِ

عورت طواف زیارت کرنے کے بعد (طواف وداع کے بغیر جاسکتی ہے یا نہیں؟) ۲۰۰۳

ترجمہ الباب والا مسئلہ گزشتہ باب کے تحت گزر چکا ہے۔

۲۰۰۳ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُجَيْمٍ، فَقِيلَ: إِنَّهَا قَدْ خَاصَتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَعَلَّهَا خَابَسَتْنَا»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهَا قَدْ خَاصَتْ، فَقَالَ: «فَلَا إِذَا».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صفیہ بنت حنظلہؓ کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ کو بتایا گیا کہ وہ حالت حیض میں ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: شاید یہ عورت ہمیں مدینہ واپسی سے روک دے گی تو گھر والوں نے بتایا کہ

حضرت صفیہ طواف زیارت کر چکی ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تب تو صفیہ ہم کو واپسی کے سفر سے نہیں روکے گی۔

صحیح البخاری - الحیض (۳۲۲) صحیح البخاری - الحج (۱، ۴۸۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۴۶) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۰) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۲) صحیح البخاری - الحج (۱۶۸۲) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۴۰) صحیح البخاری - الطلاق (۵۰۱۹) صحیح البخاری - الأدب (۵۸۰۵) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۱) جامع الترمذی - الحج (۹۴۳) سنن النسائي - الحیض والاستحاضة (۳۹۱) سنن أبي داود - المناسك (۲۰۰۳) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۷۲) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۷۳) موطأ مالك - الحج (۹۴۲) موطأ مالك - الحج (۹۴۳) موطأ مالك - الحج (۹۴۵) سنن الدارمی - المناسك (۱۹۱۷)

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ صَفِيَّةَ بِنْتَ الْحُجَّيْ: حَضَرَتْ

عائشہ فرماتی ہیں حضور ﷺ نے واپسی کے دن صفیہ کا ذکر فرمایا (اور ذکر اس انداز سے کیا جس سے عائشہ سمجھیں کہ آپ ﷺ کا ارادہ وفاق کا ہے) اس پر عائشہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وہ تو حائض ہیں، یہ سن کر آپ ﷺ نے فرمایا: اب تو شاید ہمیں اس کی وجہ سے بھربھرا پڑے گا (آپ ﷺ یہ سمجھے کہ جب حائض ہیں تو شاید طواف افاضہ بھی نہ کیا ہو، طواف وداع تو کیا ہی نہیں) حضرت عائشہ نے فرمایا: یا رسول اللہ! طواف زیارت تو وہ کر چکی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: پھر کچھ حرج نہیں یعنی اب ہمیں محض طواف وداع کی وجہ سے رکنا نہیں پڑے گا۔ ان سے معلوم ہوا حائض نے طواف وداع ساقط ہے۔

یہاں ایک اشکال وجواب مشہور ہے، حضرت شیخ نے درس بخاری میں بھی ذکر فرمایا تھا، وہ یہ کہ اس مقام کی نوعیت دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو آپ ﷺ کو صفیہ کا طواف افاضہ کرنا معلوم ہو گیا نہیں ہو گا، اگر معلوم تھا تو پھر آپ ﷺ نے لَعَلَّهَا حَائِضٌ ثَمَّ کیوں فرمایا؟ اور اگر معلوم نہیں تھا تو پھر آپ ﷺ نے ان سے استمنا کا ارادہ کیسے فرمایا؟ اس کا جواب بہت آسان سا ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ کے ذہن میں پہلے سے مجموعی طور پر تو یہی تھا کہ جملہ ازواج طواف افاضہ کر چکی ہیں، اسی بنیاد پر جماع کا ارادہ بھی فرمایا لیکن جب آپ ﷺ نے صفیہ کے بارے میں یہ کہا گیا کہ وہ فی الحال حائض ہیں جس کا آپ ﷺ کو پہلے سے علم نہ تھا تو اس پر آپ ﷺ کو یہ خیال پیدا ہوا کہ کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ ان کو حیض پہلے سے آ رہا ہو اور طواف افاضہ بھی نہ کیا ہو، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا: لَعَلَّهَا حَائِضٌ ثَمَّ، قال المنذرى: وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي، اه (عون)۔

۲۰۰۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَوْنٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ بَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْمَرْأَةِ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ يَوْمَ التَّحْرِ، ثُمَّ تَحِيضُ، قَالَ: «لَيْكُنْ آخِرُ عَهْدِهَا بِالْبَيْتِ» قَالَ: فَقَالَ الْحَارِثُ: كَذَلِكَ أَقْبَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: أَرَبَيْتَ عَنْ يَدِّكَ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ سَأَلْتُ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَكِنِّي مَا أَخَالَفَ.

حضرت حارث بن عبد اللہ بن عوس کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن خطابؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے ان سے پوچھا کہ اگر ایک عورت یوم النحر (دس ذی الحجہ) کو بیت اللہ کا طواف زیارت کرنے کے بعد حیض سے ہو



جائے؟ (تو کیا یہ عورت بغیر طواف و دواع کے اپنے وطن لوٹ سکتی ہے؟) تو حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ اسکا آخری زمانہ بیت اللہ کے طواف (وداع) کے ساتھ گزرنا ضروری ہے تو حارثؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے یہی جواب مرحمت فرمایا تھا، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: تم اپنے ہاتھوں کی غلطی کے سبب نقصان اور خسارہ اٹھاؤ تم نے مجھ سے ایسا مسئلہ پوچھا جو مسئلہ تم رسول اللہ ﷺ سے پوچھ چکے تھے تم مجھ سے رسول اللہ ﷺ کے خلاف مسئلہ کا جواب دلو انا چاہ رہے تھے۔

جامع الترمذی - الحج (۹۴۶) سنن ابی داود - الناسک (۲۰۰۴) مسند احمد - مسند المکین (۴۱۶/۳) مسند احمد - مسند المکین (۴۱۷/۳)

**شرح الحدیث** اَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْمَرْأَةِ: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے سوال کیا گیا کہ اگر عورت کو طواف و دواع سے پہلے حیض آجائے تو کیا اس کو اسکی وجہ سے ٹھہرنا پڑے گا؟ انہوں نے فرمایا: ہاں ٹھہرنا پڑے گا۔ اس پر سائل نے کہا: آپ نے صحیح جواب دیا، میں اس مسئلہ کو حضور ﷺ سے بھی دریافت کیا تھا تو آپ ﷺ نے بھی یہی جواب دیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے یہ سکر فرمایا: اَمَرْتُ عَنْ يَدَيْكَ تَجِبُ خَدَاكَ كَرْنِ كَوْنِي مَصِيبَتِ اَيْدِي هَاتِهِمَا بِنِجْمٍ، جب تو نے حضور ﷺ سے معلوم کر لیا تھا تو پھر مجھ سے پوچھنے کی کیا ضرورت تھی؟ اسلئے پوچھا تھا کہ ممکن ہے میں اس کے خلاف تجھ کو مسئلہ بتاؤں، یعنی حضور ﷺ نے تو تجھ سے یہ فرمایا تھا کہ ہاں حائض کو ٹھہرنا چاہیے اس کے بعد تو نے مجھ سے سوال کیا کہ شاید یہ یوں فرمادیں کہ حائض کو ٹھہرنے کی ضرورت نہیں ہے، بھلا یہ قوف! میں حضور ﷺ کے خلاف بتا سکتا ہوں کیا؟

## ۸۵۔ باب طواف الوداع

طواف وداع کا بیان

باب سابق سے مقصود طواف وداع کا حکم بیان کرنا تھا اور اس باب کی غرض حضور ﷺ کے طواف وداع کو بیان کرنا ہے کہ آپ ﷺ نے بھی طواف وداع کیا تھا۔

۷۰۰۵۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «أَحْرَمْتُ مِنَ التَّحِييمِ بِعُمَرَةَ قَدْ خَلْتُ فَقَضَيْتُ عُمَرَةَ وَانْتَهَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَبْطَحِ حَتَّى فَرَعْتُ، وَأَمَرَ النَّاسَ بِالزَّجِيلِ». قَالَتْ: «وَأَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ فَعَلَتْ بِهِ ثُمَّ خَرَجَ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے تحییم سے عمرہ کا احرام باندھا اور میں مکہ مکرمہ میں آئی اور میں نے

① بندہ کے ذہن میں اس کا مطلب اور اثر ہے وہ یہ کہ حضرت عمرؓ نے اس مسئلہ میں حضور ﷺ سے کچھ سن نہیں رکھا تھا بلکہ وہ اس میں اپنے اجتہاد سے کام لیتے تھے جس میں خطا و صواب دونوں کا احتمال ہے اور یہاں اگرچہ وہ اجتہاد اور سنت نکاح حدیث کے موافق ہوئی کی وجہ سے لیکن فی نفسہ خلاف ہونے کا احتمال تو ضرور تھا اور اگرچہ خلاف ہو نیکی علم کے بعد عمرؓ نے اس اجتہاد سے رجوع کر لیتے لیکن تھوڑی سی درجہ تک تو مخالفت پائی ہی جاتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحيح مسلم - الحج (١٢١١) سنن أبي داود - الفتن (٢٠٠٩) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (١٢٤/٦)

شرح الحديث

وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ فُطِيتَ بِهِ ثُمَّ خَرَجَ: حاصل یہ کہ حضرت عائشہؓ جب اخیر شب میں مصعبؓ پہنچیں تب آپ نے لوگوں میں کوچ کر اعلان فرمادیا کہ سب قافلہ والے چلدیں یعنی مدینہ کی طرف بیت اللہ شریف پر گزرتے ہوئے اور طواف و دعا کرتے ہوئے، کما ہوا ہی شیخینا خلافاً لا کثر الشرا ح و البسط فی حاشیة اللامع ۱۰۔

۲) عمر، تحفیم اور حضور ﷺ کے طواف دہان کی جو ترتیب ہم نے لکھی ہے یہ وہ ہے جس کو ہمارے حضرت شیخ نے اپنی تقریر بخاری اور تالیفات لامع اللہامی وغیرہ میں اختیار فرمایا ہے اور یہ رائے اس پر مبنی ہے کہ حدیث میں **فَلْيَكُنْ مِنْ فَلَاحِ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ وَأَنَا مُصَوِّدٌ** صحیح ہے، لیکن عام شرح بالخصوص امام نوویؒ اور صحیح

آپ ﷺ کا راستہ مدینہ جانیہ کا بیت اللہ ہی کی طرف سے تھا کیونکہ آپ ﷺ کی واپسی مکہ سے مدینہ کیلئے گدی یعنی اسفل مکہ سے طے تھی اور مصعب اس کی سمت مخالفت یعنی اعلیٰ مکہ میں ہے تو آپ ﷺ کو مکہ ہی کی طرف سے نکلنا تھا (بذل)۔

تفسیر: یہاں پر راوی نے حضور ﷺ کی صبح کی نماز کے بارے میں کچھ نہیں بیان کیا حالانکہ صبح کی نماز آپ ﷺ نے یہیں مکہ میں پڑھی، مسجد حرام میں۔ آپ ﷺ کی اس نماز کا ذکر حدیث ام سلمہ (ردمہ ۱۸۸۲) میں ہے: «طوفي من وراء الناس وأنت راكبة». قالت: قطعت وهرسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي إلى جنب البيت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور. مر الحديث في باب الطواف الواجب. تعجب ہے کہ عام طور سے راویان حدیث سے آپ ﷺ کی اس نماز کا بیان فوت ہو گیا اور ذکر سے رہ گیا۔

۲۰۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ يَغْيِي الْحُفَيفِيُّ، حَدَّثَنَا أَلْفَلَحُ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «خَرَجْتُ مَعَهُ تَعْنِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّفَرِ الْآخِرِ فَذَكَرَ الْمُحْصَبَ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنَ بَشَّارٍ قِصَّةَ بَعْثِهَا إِلَى التَّحِيْمِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، قَالَتْ: «ثُمَّ جِئْتُهُ بِسُخْرِ فَأَذِنَ فِي أَصْحَابِهِ بِالزَّحِيلِ فَأَتَتْهُمُ بِالْبَيْتِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَطَافَ بِهِ حِينَ خَدَجَ، ثُمَّ انْصَرَفَتْ مُتَوَّجِّهًا إِلَى الْمَدِينَةِ».

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ آخری دفعہ میں کوچ کرنے والے لوگوں کی جماعت (تیرہ ذوالحجہ والے دن) میں نکل اور حضور ﷺ نے وادی مصعب میں پڑاؤ ڈالا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پھر میں عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد سحری کے وقت حضور ﷺ کے پاس پہنچی تو آپ ﷺ نے اپنے صحابہ میں کوچ کرنے کا اعلان فرمایا اور آپ وہاں سے نکل چلے پھر صبح کی نماز سے پہلے آپ نے بیت اللہ کے پاس پہنچ کر رخصتی کا طواف فرمایا جب آپ مدینہ منورہ کی طرف نکل رہے تھے پھر آپ مدینہ منورہ کی طرف رخ کر کے نکل کھڑے ہوئے۔

لے حضرت نگویں گی رائے یہ نہیں ہے یہ حضرت تو فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ حضرت عائشہؓ کو ان کے بھائی عبدالرحمن کے ساتھ احرام عمرہ کیلئے تحیم روانہ کر کے خود آپ ﷺ مصعب سے مکہ مکرمہ طواف دوں کیلئے تشریف لے آئے تھے کیونکہ آپ ﷺ کو تو احرام باندھنا نہیں تھا (طواف کیلئے تو احرام کی ضرورت نہیں ہے) پھر جس وقت آپ ﷺ طواف کر کے مکہ سے واپس مصعب کی طرف لوٹ رہے تھے تو اس وقت آپ ﷺ کو یہ دونوں (عائشہؓ و عبدالرحمن) راستہ میں ملے یہ دونوں تحیم سے احرام باندھ کر مکہ میں عمرہ کیلئے داخل ہو رہے تھے، پھر آپ ﷺ مصعب پہنچ کر وہاں عائشہؓ کے منتظر رہے جیسا کہ آپ ﷺ نے وعدہ فرمایا تھا انتظار کرنے کا، پھر جب اخیر شب میں صبح کے قریب عائشہؓ عمرہ سے فارغ ہو کر مصعب میں پہنچیں (کما فی روایۃ: ثُمَّ جِئْتُهُ بِسُخْرِ) تو آپ ﷺ نے مصعب سے کوچ کرنے کا اعلان فرمایا، فاذن فی اصحابہ بالزحیل، لیکن آگے اس روایت میں یہ ہے: فعمروا بالبيت قبل صلاة الصبح، فطاف به حين خدج، اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ آپ ﷺ نے طواف دوں جب عائشہؓ عمرہ سے فارغ ہو کر مصعب میں آگئیں اور پھر سب وہاں سے کوچ کر گئے تب کیا یہ نووی وغیرہ کی مذکورہ بالا رائے کے خلاف ہے، اسی لئے امام نوویؒ نے شرح مسلم میں فرمایا کہ اس روایت میں تقدیم و تاخیر ہے اور قاضی عیاضؒ نے اسکی یہ تائید کی کہ ممکن ہے آپ ﷺ نے دوبارہ طواف دوں کیا ہو، اسکے بعد قاضی عیاضؒ نے مصنف عبدالرزاق کی روایت کے پیش نظر ایک اور احتمال بیان کیا جس کو حافظ نے بھی پسند کیا، فارجع الی الفتح (ص ۲۸۹ ج ۳) لیکن حضرت شیخ نے جو ترتیب اعتقاد فرمائی ہے اس میں یہ تکرار طواف والا اشکل نہیں ہو تا، ۱۲۔



سیدھے منی سے مکہ آنے کے راستہ میں اس میدان میں ٹھہرتے اور وہاں آپ ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب عشاء، چار نمازیں ادا فرمائی تھیں اور اکثر حصہ رات کا وہاں گزارا تھا اور یہیں سے آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو ان کے برادر عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کیساتھ عمرہ تشیم کیلئے بھیجا تھا اور فرمایا تھا کہ تم جلدی سے عمرہ کر کے یہیں آ جاؤ تاکہ پھر ہم سب پورا قافلہ ایک ساتھ یہاں سے روانہ ہو کر اور مکہ میں بیت اللہ کا طواف و دواع کرتے ہوئے مدینہ منورہ روانہ ہو جائیں۔

اس کے بعد آپ ﷺ کی نوعیت میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے، وہ یہ کہ اس نزول کا شمار مناسک حج میں ہے یا کسی خارجی مصلحت سے تھا یا دوسرے لفظوں میں یہ کہہ لیجئے کہ یہ نزول اتفاقی تھا ایک جماعت<sup>۱</sup> اس کو مناسک حج میں شمار کرتی ہے مگر واجب نہیں بلکہ مسنون و مستحب۔ ابن عمرؓ انہی میں سے ہیں۔ فقی الصبیحین: عَنْ ثَابِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، كَانَ يَذِي الثَّحْصِيبَ سُنَّةً<sup>۲</sup> اور ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ نزول خارجی مصلحت سے تھا، ابن عباسؓ و عائشہؓ اسی جماعت میں سے ہیں۔ فقی الصبیحین: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَالَ لَيْسَ الثَّحْصِيبُ بِشَيْءٍ، إِنَّمَا هُوَ مَذْوِلٌ نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>۳</sup>۔

۲۰۰۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «إِنَّمَا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّحْصِيبَ لِيَكُونَ أَسْمَحَ لِمَنْ رَجَوْهُ، وَلَيْسَ بِسُنَّةٍ فَمَنْ شَاءَ نَزَلَهُ، وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَنْزِلْهُ»۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وادی محصب میں اسلئے ٹھہرے تھے کیونکہ یہاں سے حضور ﷺ کیلئے مدینہ کی طرف نکلنا آسان تھا۔ یہ سنت نہیں ہے پس جو چاہے وادی محصب میں ٹھہرے اور جو چاہے وادی محصب میں نہ ٹھہرے۔ صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۱) جامع الترمذی - الحج (۹۲۲) سنن ابی داود - المناسک (۲۰۰۸) سنن ابن ماجہ - المناسک (۳۰۶۷) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۴۱/۶) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۱۹۰/۶) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۲۰۷/۶) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۲۲۵/۶) مستند احمد - باقی مستند الانصار (۲۲۰/۶)

شرح الحدیث: اُسْمَحَ لِمَنْ رَجَوْهُ کی شرح: اسی طرح حضرت عائشہؓ کی روایت جو اس باب کی پہلی حدیث ہے: إِنَّمَا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّحْصِيبَ لِيَكُونَ أَسْمَحَ لِمَنْ رَجَوْهُ۔ یعنی آپ ﷺ یہاں راستہ میں سفر کی سہولت کے پیش نظر ٹھہرے تھے تاکہ منی سے نکل کر پہلے تمام حجاج و رفقاء سفر ایک جگہ جمع ہو جائیں اور پھر سب وہاں سے ایک ساتھ روانہ

۱۔ فقی الصبیحین: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْنَا أَرْضَ كُذُومَةٍ مَكَّةَ: «مَذْوِلًا نَزَلْنَا، إِنْ شَاءَ اللَّهُ، بِحَدِيدٍ نَبِي كِنَانَةَ، حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَى الْكُفْرِ» (صحیح البخاری - کتاب الحج - باب نزول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ ۱۵۱۲، صحیح مسلم کتاب الحج باب استحباب طواف الإفاضة يوم النحر ۱۳۱۴) اور اس کے بالفاظی روایت اور دفع کی ہے جو افراد مسلم سے ہے اور اس باب میں بھی آئی ہے ۱۲۔

۲۔ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب استحباب طواف الإفاضة يوم النحر ۱۳۱۰۔

۳۔ صحیح البخاری - کتاب الحج - باب الحصب ۱۶۷۷، صحیح مسلم - کتاب الحج - باب استحباب النزول بالحصب يوم النحر ۱۳۱۲۔

۴۔ قال الترمذی: وأخرجه البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ (عون)۔

ہوں۔ اگر کوئی سوال کرے کہ کیا منیٰ ہی سے سب رفقاء ایک ساتھ روانہ نہ ہو سکتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مجمع میں ایسا ہونا ذرا مشکل ہے، بہت بڑا مجمع ہے، سب کے ساتھ تمام ضروریات کا سامان بھی ہے، کوئی جوان ہے، کوئی ضعیف اور بوڑھا ہے، بچے اور عورتیں بھی ہیں، کسی کی سواری تیز رفتار ہے، کسی کی بطی السیر ہے اور نزول محصب کی صورت میں یہ ہوا کہ آپ ﷺ نے منیٰ میں روانگی کا اعلان کر دیا پھر آپ ﷺ منیٰ سے نکل کر محصب میں پہنچ کر آرام فرمانے لگے اتنے آہستہ آہستہ تمام لوگ وہاں پہنچ گئے، پھر اخیر شب میں پورا قافلہ وہاں سے مکہ مکرمہ آگیا وہاں آکر سب نے طواف و دواع کیا، صبح کی نماز پڑھی، اس کے بعد آپ ﷺ اور اہل بدینہ، مدینہ کی طرف ہو گئے اور دوسرے لوگ اپنے اپنے وطن کی طرف۔

اب رہی یہ بات کہ انہم فقہ تخصیب کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ سوائے اربعہ اسکے استحباب پر متفق ہیں مگر امام مالک کے نزدیک اس کا استحباب مقید ہے بشرط ان لا یكون متعجلان وان لا یكون الیوم یوم جمعة کہ اس کو چلنے کی جلدی نہ ہو اور دوسرے یہ کہ وہ دن جمعہ کا نہ ہو۔

۲۰۰۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَغَيْرُهُمَا مُسَدَّدٌ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: قَالَ أَبُو رَافِعٍ: «لَمْ يَأْمُرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُزِلَّ وَلَكِنْ صَوَّبْتُ فُتَيْتَهُ، فَذَلِكَ». قَالَ مُسَدَّدٌ: وَكَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ عُثْمَانُ: يَعْنِي فِي الْأَبْطَاحِ.

سليمان بن یسار کہتے ہیں کہ ابو رافع نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دادی محصب میں ٹھہرنے کے متعلق نہیں فرمایا تھا لیکن چونکہ میں نے اس جگہ آپ کا خیمہ لگایا تھا تو آپ نے وہاں قیام فرمایا۔ مسدد استاد کہتے ہیں کہ ابو رافع حضور ﷺ کے سامان کے ذمہ دار تھے۔ عثمان استاد کہتے ہیں کہ ابو رافع نے کہا کہ میں نے دادی محصب میں حضور ﷺ کیلئے خیمہ لگایا تھا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۳) سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۰۹)

وَقَالَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَقُلَ بِمَعْنَى سَامَانَ وَمَتَاعٍ، قَالَ تَعَالَى: وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ<sup>۱</sup>۔ یعنی ابو رافع جو کہ حضور ﷺ کے مولیٰ اور خادم ہیں وہ اس سفر حج میں آپ ﷺ کے سامان کے نگران و محافظ تھے۔

۲۰۱۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْنَ تُزِيلُ عَدَاؤِي حَجَّتِيهِ، قَالَ: «هَلْ تَرَكْتَ لَنَا عَقِيلًا مَذْرُوعًا؟» ثُمَّ قَالَ: «نَحْنُ نَأْزِلُونَ بِحَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ قَامَتِ قُرَيْشٌ عَلَى الْكُفْرِ» - يَعْنِي الْمُحَصَّبَ -، وَذَلِكَ أَنَّ بَنِي كِنَانَةَ خَالَقَتِ

۱ اس ترتیب میں شرح حدیث کا جو اختلاف ہے ان کو ہم قریب میں لکھ چکے ہیں، ۱۲۔

۲ اور اٹھالے ملتے ہیں بوجہ تمہارے ان شہروں تک کہ تم نہ پہنچتے وہاں مگر جان مار کر (ببورۃ النحل ۷)

قُرَيْشًا عَلَى بَنِي هَاشِمٍ أَنْ لَا يَتَاكُحُوهُمْ، وَلَا يَتَبَايَعُوهُمْ، وَلَا يُؤَدُّوهُمْ. قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَالْحَيْفُ: الْوَادِي.

**ترجمہ** حضرت اسامہ بن زیدؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ کل کہاں پڑاؤ ڈالینگے، یہ بات میں نے آپ کے حج کے موقع پر عرض کی، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عقیل نے ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا ہے؟ پھر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہم خیف بنی کنانہ میں پڑاؤ ڈالینگے جہاں پر قریش مکہ نے جمع ہو کر کفر پر قسمیں کھائیں تھیں یعنی وادی مصب میں کل ہمارا پڑاؤ ہو گا۔ اور قریش کی حالت کفر میں قسم کھانے کا یہ واقعہ ہے کہ اس مقام پر بنو کنانہ قبیلے نے کفار قریش کے ساتھ مل کر قسمیں کھا کر معاہدہ کیا تھا کہ بنو ہاشم قبیلے کے ساتھ نہ تو شادی بیاہ کا معاملہ کریں گے اور نہ ہی انکو مکے میں ٹھکانہ دیں گے اور نہ ہی ان کے ساتھ کوئی خرید و فروخت کا معاملہ کریں گے (یہاں تک کہ بنو ہاشم ہمیں حضور ﷺ کی ذات مبارک کے حوالہ کر دے) امام زہری فرماتے ہیں کہ خیف ایک وادی کا نام ہے۔

۲۰۱۱- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَالٍ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُدَّادٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ وَيَعْنِي الْأَوْزَاعِي، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: حِينَ أَرَادَ أَنْ يَفْقِرَ مِنْ مَنَى «نَحْنُ نَاكِرُونَ عَدَا» قَدْ كَرَّ نَحْوُكَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَوَّلَهُ وَلَا ذَكَرَ الْحَيْفُ الْوَادِي.

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منی سے واپس لوٹے ہوئے ارشاد فرمایا کہ ہم کل وادی مصب میں پڑاؤ ڈالینگے۔ اسکے بعد گزشتہ حدیث کا مضمون ہے اور اس حدیث میں پہلا حصہ (حضرت اسامہؓ کا سوال و جواب) مذکور ہے اور نہ ہی اس میں یہ مذکور ہے کہ خیف ایک وادی کا نام ہے۔

**تحقیق** صحیح البخاری - الحج (۱۵۱۱) صحیح البخاری - الحج (۱۵۱۲) صحیح البخاری - الحج (۱۵۱۳) صحیح البخاری - الجہاد والسیر (۲۸۹۳) صحیح البخاری - المناقب (۳۶۶۹) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۲) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۳) صحیح البخاری - المغازی (۴۰۳۴) صحیح البخاری - التوحید (۷۰۴۱) صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۴) صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۱) سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۱۰) سنن ابن ماجہ - الفرائض (۲۷۳۰) سنن ابن ماجہ - الناسک (۲۹۴۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۳۷/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۲۶۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۲۲/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۳۵۳/۲) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۴۰/۲) مسند الانصار برخصی اللہ عنہم (۲۰۱/۵) مسند احمد - مسند الانصار برخصی اللہ عنہم (۲۰۳/۵)

**شرح الحدیث** قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَنُزِّلُ عَدَا فِي حَجَّتِهِ؟ اس حدیث کو مصنف باب التحصیب میں لائے ہیں اسکا مقتضی یہ ہے کہ اس سوال و جواب کا تعلق نزول مصب سے قبل منی سے روانگی کے موقع پر تھا، بلکہ حدیث ابو ہریرہؓ جو اسکے بعد آرہی ہے اس میں اسکی تصریح ہے اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے: وَذَلِكَ فِي حَجَّتِهِ حِينَ دَنَوْا مِنْ مَكَّةَ، اس روایت کا تقاضا بظاہر یہ ہے کہ یہ سوال گوج کے موقع پر تھا لیکن منی سے روانگی کے وقت نہیں بلکہ دنوں مکہ سے قبل

اور مسلم ہی کی ایک روایت<sup>۱</sup> میں بجلے فی حجتہ کے ذلک زمن الفتح ہے۔ اس اختلاف کا جواب حافظ نے فتح الباری میں علی بن مدینی سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ تعدد واقعہ پر محمول ہے۔

نیز بخاری کی ایک روایت میں ہے: تَنَزَّلُ فِي دَارِكَ بِحَكَّةَ اور مسلم میں ہے: أَتَنَزَّلُ فِي دَارِكَ بِحَكَّةَ؟ (ہمزہ استفہام کے ساتھ) هَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلًا مَنُزِلًا؟

**حدیث کی تشریح و توضیح:** دنی روایۃ البخاری: هَلْ تَرَكَ عَقِيلًا مِنْ رِبَاعٍ<sup>۲</sup>؟ دنی روایۃ المسلم: وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلًا مِنْ مَنُزِلٍ؟ اور غیر صحاح کی ایک روایت میں ہے (کما فی الفتح) وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلًا مِنْ طُلٍّ؟ اس کے بعد آپ سمجھئے کہ اس دار سے مراد شرح حدیث کہتے ہیں آپ ﷺ کا وہ جدی مکان ہے جس میں آپ ﷺ کی ولادت شریفہ ہوئی تھی۔ یہ مکان ہاشم بن عبد مناف کا تھا جو ان کے بعد ان کے بیٹے عبد المطلب کو ترکہ میں ملا تھا (اب آگے یہ تو کہہ نہیں سکتے کہ عبد المطلب کے بعد ان کے بیٹے عبد اللہ کو ان کا حصہ ترکہ میں ملا اسلئے کہ عبد اللہ تو عبد المطلب کی زندگی میں وفات پا چکے تھے بلکہ کہا گیا ہے کہ عبد المطلب نے اپنی زندگی میں جب وہ معمر ہو گئے تو وہ مکان اپنے بیٹوں میں تقسیم کر دیا تھا، لہذا عبد اللہ کا حق حصہ آپ ﷺ کی طرف منتقل ہوا (حکاء الحافظ عن الفاکی<sup>۳</sup>)۔

دوسرا قول اس میں یہ ہے کہ دراصل یہ مکان ابوطالب کا تھا اسلئے کہ مہوت محمد المطلب کے بعد اس پورے مکان پر قبضہ ابوطالب ہی کا ہو گیا تھا اس لئے کہ وہ عبد المطلب کے بیٹوں میں سب سے بڑے اور اس تھے اور زمانہ جاہلیت میں یہی ہوتا تھا کہ میت کی اولاد میں جو اس ہوتا تھا وہی سارا ترکہ سمیٹ لیتا تھا، تو اس قول کی بنا پر اس دار کی اضافت آپ کی طرف بحیثیت سکنی کے ہوگی۔ نیز اپنے قریب ورشتہ دار کا گھر بھی خصوصاً سفر میں اپنا ہی گھر ہوتا ہے۔

بہر کیف عقیل نے چونکہ اس مکان کو فروخت کر دیا تھا، اگر وہ اس کو فروخت نہ کرتے تو سیاق حدیث سے مستفاد ہو رہا ہے کہ پھر آپ اسی میں قیام فرماتے۔ اب یہاں یہ امر وضاحت طلب ہے کہ ابوطالب کے تو چار بیٹے تھے پھر عقیل تنہا اس میں کیسے

۱ اور دھام مسلم فی باب الذلول بِحَكَّةَ لِلْعَاجِ وَتَوْرِدُهَا دُورَهَا۔

۲ بکسر الراء جمع ریح مثل بہم و بہام۔

۳ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۴۵۲۔

۴ جانا چاہیے کہ ایک قول اس دار کے بارے میں یہ ہے کہ اس کو عقیل نے فروخت نہیں کیا تھا بلکہ وہ مکان اولاد عقیل کے پاس ایک مدت تک رہا، بعد میں اولاد عقیل نے اس کو جان بن یوسف کے بھائی محمد بن یوسف کے بدست بہت گرہاں قیمت میں فروخت کیا۔ غالباً اسی بنا پر شامی حدیث خطابی نے یہ بات کہی کہ میری رائے یہ ہے کہ اگر وہ مکان عقیل کی ملک میں تھا تو پھر آپ ﷺ نے اس میں نزول اسلئے نہیں فرمایا کہ آپ ہجرت فرما کر اس کو اللہ تعالیٰ کیلئے چھوڑ چکے تھے، لیکن دوسرے شرح نے ان کی اس رائے کو یہ کہہ کر رد کر دیا ہے کہ یہ خلاف ظاہر ہے، سیاق حدیث اس کو متعنی ہے کہ اگر عقیل اس مکان کو فروخت نہ کئے ہوتے تو پھر آپ ﷺ اس میں قیام فرماتے، اے۔



متصرف ہوئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ موت ابی طالب کے وقت ان کے دو بیٹے جعفر و علیؑ تو مسلمان ہو چکے تھے، وہ دو تو ابوطالب کے اسلئے وارث نہیں ہوئے باقی دو میں سے ابوطالب کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ جنگ بدر میں مفقود ہو گئے تھے اب صرف عقیل رہ گئے جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے اس لئے پورے مکان پر انہی کا قبضہ ہو گیا تھا جس کو انہوں نے فروخت کر دیا تھا اسی کو آپ ﷺ فرما رہے ہیں: **وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مِنْ مَذُولٍ**۔

اس پوری حدیث کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ کے خادم حضرت اسماءؓ نے آپ سے منیٰ میں یہ سوال کیا کہ آئندہ کل کو ہماری یہاں سے مکہ روانگی ہے تو مکہ مکرمہ پہنچ کر وہاں کس مکان میں قیام ہوگا؟ کیا آپ ﷺ اپنے مکان میں قیام فرمائیں گے؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: عقیل نے ہمارے لئے مکان کہاں چھوڑا ہے؟ (لہذا جب مکہ میں قیام کی کوئی جگہ نہیں ہے) تو ہم ایسا کریں گے کہ منیٰ سے چل کر راستہ میں محصب میں ٹھہر کر رات وہاں گزار لیں گے اور پھر علی الصبح مکہ میں طواف و داع کر کے مدینہ کیلئے روانہ ہو جائیں گے، لہذا نہ مکہ میں قیام ہوگا اور نہ وہاں قیام گاہ کی ضرورت پیش آئے گی۔ یہ بڑی عبرت اور موقعیت کا مقام ہے کہ وہ سردار دو جہاں جس کے آباء و اجداد اور سارا خاندان مکہ مکرمہ میں رہتا اور رہتا تھا اور مکہ مکرمہ جس کا وطن اصلی تھا اس کیلئے وہاں ایک رات گزارنے کی کوئی جگہ نہیں ہے، حق تعالیٰ شانہ کے اپنے مقررین کیساتھ مختلف معاملات ہیں۔

**فائدہ:** اس حدیث کو امام ابو داؤد نے کتاب الفرائض میں بھی ذکر کیا ہے باب **هَلْ يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ؟** کے تحت کیونکہ جعفر و علیؑ دونوں ابوطالب کی وفات سے قبل مسلمان ہو گئے تھے اسی لئے یہ دونوں باب کے مکان میں وارث نہیں ہوئے، کیونکہ تو ارث کیلئے موت مورث کے وقت وارث و مورث کے درمیان اتحاد ملت شرط ہے۔

**۲۰۱۲** حَدَّثَنَا مُوسَى أَبُو سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبُو بَ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، كَانَ يَهْجِعُ هَجْعَةً بِالْبَطْحَاءِ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ وَيَذْعُمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْعَلُ ذَلِكَ.

**ترجمہ** نافع کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرؓ راوی محصب میں ہلکی سی نیند فرماتے (جب آپؓ حج کے بعد منیٰ سے مکہ مکرمہ کی طرف لوٹتے) اور ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

**خبر** صحیح البخاری - الحج (۱۶۸۰) صحیح مسلم - الحج (۱۳۱۰) جامع الترمذی - الحج (۹۲۱) سنن أبي داود - الناسك (۲۰۱۲) سنن ابن ماجہ - الناسك (۳۰۶۹) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۰۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۲۴/۲)

**۲۰۱۳** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَفَّانٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَأَبُو بَ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْبَطْحَاءِ، ثُمَّ هَجَعَ بِهَا هَجْعَةً، ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْعَلُهُ.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وادی محصب میں نماز ظہر، عصر، مغرب اور عشاء ادا فرمائی، پھر آپ ﷺ نے ہلکی سی نیند کی پھر آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں داخل ہو گئے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۶۸۰) صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۰) جامع الترمذی - الحج (۹۲۱) سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۱۳) سنن ابن ماجہ - الناسک (۳۰۶۹) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۲۸/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۰۰/۲) مسند أحمد - مسند المکثرین من الصحابة (۱۲۴/۲)

### ۸۷۔ بَابُ فِيمَنْ قَدَّمَ شَيْئًا قَبْلَ شَيْءٍ فِي حَجِّهِ

جو شخص اپنے حج کے افعال میں کسی فعل کو دوسرے فعل سے آگے پیچھے کر دے تو اس کا کیا حکم ہے؟  
یوم النحر میں جو افعال اربعہ کئے جاتے ہیں ان میں ترتیب یہ ہے برمی پھر ذبح، پھر حلق، پھر طواف۔ حضور اکرم ﷺ نے اسی ترتیب سے یہ افعال ادا فرمائے ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ ترتیب صرف سنت ہے یا واجب ہے؟ شافعیہ و حنابلہ اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے، لہذا اسکے خلاف کرنے سے فدیہ وغیرہ کچھ واجب نہ ہو گا۔ امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ کے نزدیک ان میں سے بعض امور میں ترتیب سنت ہے اور بعض میں واجب ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک طواف میں ترتیب واجب نہیں اس کو جس طرح چاہے، مقدم مؤخر کر سکتے ہیں باقی تین امور کا یہ ہے کہ حاجی اگر قادر یا متمتع ہے تب تو تینوں واجب ہے اور اگر مفرد ہے تو چونکہ مفرد پر ہدی واجب نہیں ہے اس لئے اس کے لئے باقی دو (رمی و حلق) میں ترتیب واجب ہے خلاف ترتیب کرنے سے دم واجب ہو گا۔

امام مالکؒ کے نزدیک صرف تقدیم الرمی علی الاخیڑین یعنی حلق و طواف واجب ہے اس کے خلاف کرنے سے دم واجب ہو گا، ذبح میں ان کے ہاں کوئی ترتیب نہیں ہے جب چاہے کرے، اسی طرح حلق و طواف میں کوئی ترتیب نہیں ایک کو دوسرے پر مقدم و مؤخر کر سکتے ہیں۔

احادیث الباب سے بظاہر شافعیہ و حنابلہ کی تائید ہو رہی ہے۔ جواب یہ ہے ان احادیث میں حرج اخروی یعنی مواخذہ اور گناہ کی نفی مراد ہے حرج دنیوی کی نفی مراد نہیں ہے، اس لئے کہ باب کی آخری حدیث میں آ رہا ہے: لَا حَرْجَ إِلَّا عَلَى رَجُلٍ اقْتَضَى عِزْضَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ کہ حرج اور گناہ تو اس شخص پر ہے جو کسی مسلمان کی پردہ دری کرے اور اس کو رسوا کرے۔ ظاہر ہے کہ مسلم کی پردہ دری میں حرج اخروی ہے نہ کہ حرج دنیوی، کفارہ وغیرہ اس تقابل سے معلوم ہوا کہ جملہ اوّلیٰ میں بھی جس حرج کی نفی ہے وہ حرج اخروی ہے۔

① والشهور، عند الشراح في مناهج مالک انه يجب عند تقديم الرمی علی الثلاثة الباقية، والصحيح ما ذكرته كما قال الدهودير اعني تقديم الرمی علی الحلق والطواف، والترتيب فيما سواها، وهو أربع صور سنة ۱۲۔

دوسری وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ نفی حرج والی روایت ابن عباس سے بھی مروی ہے حالانکہ وہ وجوب کفارہ کے قائل ہیں۔

۲۰۹- حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّهُ قَالَ: وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَمْنَى وَيَسْأَلُونَهُ، فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمْ أَشْغُرْ فَعَلَّقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَذْبَحْ وَلَا خَرَجَ» وَجَاءَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشْغُرْ فَتَحَرَّثُ قَبْلَ أَنْ أَزْهِيَ، قَالَ «أَزْهِيَ وَلَا خَرَجَ» قَالَ: فَمَا سَأَلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ يُقَالُ لَهُ أَوْ أَخْرَجَ إِلَّا، قَالَ: «أَضْمَعْ وَلَا خَرَجَ».

سرخسہ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ منیٰ میں حجۃ الوداع کے موقع پر کھڑے تھے لوگ آکر آپ ﷺ سے مسائل دریافت کر رہے تھے، تو ایک شخص نے آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے مسئلہ معلوم نہ تھا اور میں نے جانور ذبح کرنے سے پہلے اپنا سر مونڈ لیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اب اپنا جانور ذبح کر لو اور اس میں کوئی گناہ نہیں اور دوسرا شخص حاضر ہوا اور اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! مجھے مسئلہ معلوم نہ تھا اور میں نے شیطان کو کنکر مارنے سے پہلے اپنا جانور قربان کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم شیطان کو کنکر مارو، اس میں کوئی گناہ نہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ اس دن رسول اللہ ﷺ سے حج کے کسی فعل کو جلدی کرنے یا تاخیر سے کرنے کے متعلق جو بھی سوال پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم یہ کام کرو، اس میں گناہ نہیں۔

**تصحیح** صحیح البخاری - العلم (۸۲) صحیح البخاری - العلم (۱۲۴) صحیح البخاری - الحج (۱۳۴۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۵۱) صحیح البخاری - الأيمان والنذور (۶۲۸۸) صحیح مسلم - الحج (۱۳۰۶) جامع الترمذی - الحج (۹۱۶) سنن أبي داود - الناسك (۲۰۱۴) سنن ابن ماجه - الناسك (۲۰۵۱) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۵۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۶۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۹۲/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۰۲/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۱۰/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۱۷/۲) موطأ مالك - الحج (۹۵۹) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۰۷) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۰۸)

١٥٠- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عُلَاقَةَ، عَنْ أَسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا فَكَانَ النَّاسُ يَأْتُونَهُ، فَمَنْ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، سَعَيْتُ قَبْلَ أَنْ أَطُوفَ أَوْ قَدِمْتُ شَيْئًا أَوْ أَخْرَجْتُ شَيْئًا فَكَانَ يَقُولُ: «لَا خَرَجَ لَا خَرَجَ، إِلَّا عَلَى رَجُلٍ اقْتَرَضَ عِرْضَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَهُوَ ظَالِمٌ، فذلِكَ الَّذِي خَرَجَ وَهَلَكَ».

سرخسہ حضرت اسامہ بن شریکؓ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کرنے کی نیت سے نکلا تو لوگ آپ ﷺ سے مسائل دریافت کرتے تھے، کسی نے یہ مسئلہ پوچھا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے طواف کرنے سے پہلے سعی کر لی یا کسی نے یہ پوچھا کہ میں نے حج کے کسی فعل کو مقدم یا مؤخر کر دیا، تو رسول اللہ ﷺ ان کے جواب میں ارشاد فرماتے: اس میں کوئی گناہ نہیں، اس میں کوئی گناہ نہیں، گناہ تو اس شخص پر ہے جس نے کسی مسلمان آدمی کی آبروریزی کی اور یہ اس پر ظلم ڈھارہا تھا تو ایسا شخص گناہ اور ہلاکت میں گر پڑا ہے۔

## ۸۸۔ باب فی مکة

۵۵ مکہ (میں نمازی کے سامنے سترہ کرنے) کے بیان میں ۵۵

**ترجمة الباب کی غرض:** یہ ترجمہ الباب مبہم ہے۔ مقصود سترہ کو بیان کرنا ہے کہ مکہ مکرمہ میں نمازی کے سامنے سترہ کی حاجت ہے یا نہیں؟ لہذا ترجمہ الباب اس طرح ہونا چاہیے تھا: باب السترة بمكة۔ پس مصنف نے حدیث الباب سے ثابت کیا کہ مسجد حرام میں سترہ کی حاجت نہیں ہے۔

۲۰۱۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، حَدَّثَنِي كُفَيْدُ بْنُ كُوَيْدٍ بْنُ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يُصَلِّي بِتَابِلِي بَابِ بَنِي سَهْمٍ وَالنَّاسُ يَمْشُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا سِتْرَةٌ». قَالَ سُفْيَانُ: لَيْسَ بَيْنَهُمَا سِتْرَةٌ. قَالَ جُوْنُجُ أَخْبَرَنَا عَنْهُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا كُفَيْدُ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: لَيْسَ مِنْ أَبِي سَمِعْتُهُ وَلَكِنْ مِنْ بَعْضِ أَهْلِي عَنْ جَدِّي.

**ترجمہ:** کثیر بن کثیر بن المطلب اپنے بعض اہل خانہ سے نقل کرتے ہیں اور وہ کثیر کے دادا سے راوی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو طواف کا دو گانہ پڑھتے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ اس جگہ طواف کا دو گانہ ادا فرما رہے تھے کہ بیت اللہ کی مسجد کا وہ حصہ بنو سہم قبیلہ سے ملا ہوا ہے (اس حصے کو آج باب النحر کہتے ہیں) اور لوگ حضور ﷺ کے سامنے سے گزر رہے تھے (طواف کرتے ہوئے)۔ اور حضور ﷺ اور لوگوں کے درمیان کوئی سترہ (حائل) نہیں تھا۔ سفیان راوی نے یہ الفاظ کہے کہ حضور ﷺ اور کعبہ کے درمیان کوئی سترہ نہیں تھا۔ سفیان کہتے ہیں: ابن جریر نے ہمیں بیان کیا کہ یہ حدیث کثیر راوی سے مروی ہے اور کثیر نے اپنے والد سے روایت نقل کی ہے (تو یہ بات ابن جریر نے مجھے بتلائی تھی) سفیان کہتے ہیں کہ میں نے بنفس نفیس کثیر سے یہ بات پوچھ لی (کہ آپ نے اپنے والد سے سنا کیا ہے یا نہیں؟) تو کثیر نے جواب دیا کہ میں نے اس حدیث کو اپنے والد سے نہیں سنا لیکن میں نے اس حدیث کو اپنے بعض اہل خانہ کے واسطے سے اپنے دادا سے سنا ہے۔

سنن النسائي - القبلة (۷۵۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۵۹) سنن أبي داود - المناسك (۲۰۱۶) سنن

ابن ماجه - المناسك (۲۹۵۸) مسند احمد - من مسند القبائل (۳۹۹/۶)

**شرح الحدیث:** مضمون حدیث یہ ہے مطلب بن ابی وداعہ فرماتے ہیں: میں نے حضور ﷺ کو باب بنی سہم کے قریب مسجد حرام میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جب کہ لوگ آپ ﷺ کے سامنے سے گزر رہے تھے حالانکہ وہاں سترہ قائم نہ تھا۔ حضرت نے بذل الجہود میں لکھا ہے کہ آج کل یہ باب باب العمرہ کے نام سے مشہور ہے، اس باب سے لوگ تعظیم جاتے ہیں عمرہ کا احرام باندھنے کیلئے ①۔

مکہ میں سترہ قائم کرنے کی حاجت ہے یا نہیں؟ اس کے بعد آپ سمجھئے کہ امام بخاری نے باب باندھا ہے باب الشُّرُوعُ بِمَكَّةَ وَغَيْرِهَا، جس سے اشارہ کیا، جہور کے مسلک کی طرف کہ سترہ کے بارے میں مکہ اور غیر مکہ برابر ہیں، البتہ اس میں امام احمد کا اختلاف ہے ان کے نزدیک علی الریح مکہ میں سترہ کی حاجت نہیں ہے بل سائر الحرم عندہ كذلك، اس باب اور حدیث کا حوالہ ہمارے یہاں ابواب السترہ میں گزر چکا ہے، وہاں حنفیہ کا مسلک دیکھ لیا جائے جس کا حاصل یہ ہے کہ مسجد حرام چونکہ مسجد کبیر ہے اس میں موجب سجود کے علاوہ آگے سے گزر سکتے ہیں، ایک قول ہمارے یہاں یہ ہے طواف حکماً صلوٰۃ ہے، لہذا طائفین، مصلین کے آگے سے گزر سکتے ہیں جس طرح نمازیوں کے سامنے نمازیوں کی صف کھڑی ہوتی ہے، صرح بہ الشافعی، کذا فی هامش البذل۔

قال سفیان: کان ابن جریج یخبرنا عنہ: شرح السند: اس کا حاصل یہ ہے کہ اوپر سند سفیان نے اس طرح بیان کی تھی: سفیان عن کثیر، عن بعض اہلہ، عن جدد یعنی کثیر کا استاذ سفیان نے ان کے گھر والوں میں سے کسی مبہم شخص کو بنایا اور پھر ان کا استاذ جد کثیر یعنی مطلب بن ابی دواؤد کو بنایا۔ اس کے بعد سفیان یہ فرما رہے ہیں دراصل بات یہ ہے کہ یہ حدیث اولاً مجھ کو بواسطہ ابن جریج کے کثیر سے پہونچی تھی تو اس وقت ابن جریج نے کثیر کا استاذ ان کے باپ کو قرار دیا تھا اور سند ایسے بیان کی تھی: أخبرنا کثیر، عن ابيه سفیان کہتے ہیں: اس کے بعد میں براہ راست کثیر سے ملا تو انہوں نے مجھے یہ فرمایا کہ یہ حدیث میں نے اپنے باپ سے نہیں سنی ہے بلکہ اپنے بعض اہل سے، لہذا تحقیقی بات یہ ہے کہ کثیر اس حدیث کو عن ابيه، عن جدہ بیان نہیں کرتے بلکہ عن بعض اہلہ، عن جدہ اب یہ معلوم نہیں ہے کہ بعض اہل کا مصداق کون ہے؟ ہاں یہ معلوم ہے کہ اس کا مصداق باپ نہیں ہے۔

## ۸۹۔ باب تحريم حرمة مكة

مکہ مکرمہ کی حرمت کا بیان

تحريم بمعنى اثبات حرمة وعظمت یعنی مکہ مکرمہ کے لئے حرمت و عظمت کا اثبات یا تحريم بمعنى جعل الشئ حراماً ممنوعاً۔ چنانچہ بعض وہ افعال جو غیر مکہ میں حلال ہیں، مکہ میں وہ حرام ہیں مثلاً قتال، صید، قطع اشجار وغیرہ، لیکن منشاء یہاں اس تحريم کا بھی

① حافظ کہتے ہیں: شاید امام بخاری نے اس عدم الفرق سے اشارہ کیا اس حدیث کی تضعیف کی طرف جس کی تخریج صاحب السنن نے کی ہے، مطلب بن ابی دواؤد کی حدیث، اہ میں کہتا ہوں: امام ابو داؤد نے بھی اس کی سند پر کلام کیا ہے کما تری ۱۲۔

② بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۲۵۴

③ ابن جریج روی الحدیث، عن کثیر، عن ابيه، عن جدہ، واما سفیان بن عیینہ فرواہ عن کثیر، عن بعض اہلہ، عن جدہ، وصرح بان المراد بالاہل غیر ابيه، فالظاهر ان الصحيح رواية سفیان، ۱۲۔

وہ تعظیم مکہ ہی ہے۔ پس تحریم و تعظیم ہر دو مقادیر المعنی اور متلازم ہیں، دراصل تعظیم کے معنی کسی شئی کو عظیم قرار دینا خواہ من حیث الفضل والثواب اور خواہ من حیث الحرم والعقاب۔ چنانچہ مصنف نے اس کتاب میں ایک جگہ باب باندھا ہے بجائے باب تحریم الزنا کے باب تعظیم الزنا، یعنی زنا کو جرم عظیم قرار دینا واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۰۱۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَعْنَى ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَاسْلَطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَإِنَّمَا أَجَلْتُ لِي سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ، ثُمَّ هِيَ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ: لَا يَغْضَدُ شَجَرُهَا، وَلَا يَنْقُرُ صَيْدُهَا، وَلَا تَحْمِلُ لِقَطْعُهَا إِلَّا الْإِنْسُ" فَقَالَ عَبَّاسٌ: - أَوْ قَالَ: - قَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الذُّجَرُ فَإِنَّهُ لَقُبُورُنَا وَدُجُرُنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِلَّا الذُّجَرُ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَزَادَنِي فِيهِ ابْنُ الْمُسَقَّى، عَنِ الْوَلِيدِ فَقَامَ أَبُو شَاوٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اكْتُبُوا لِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اَكْتُبُوا لِي شَاوٍ». فَبَكَتِ الْأَوْزَاعِيُّ مَا قَوْلُهُ: «اَكْتُبُوا لِي شَاوٍ؟» قَالَ: هَذِهِ الْخُطْبَةُ الَّتِي سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۰۱۸ - حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں مکہ فتح فرمادیا تو رسول اللہ ﷺ اس موقع پر وعظ کیلئے کھڑے ہوئے اور آپ نے اللہ پاک کی حمد و ثناء بیان کی اور پھر ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ کی ہاتھی والے لشکر سے حفاظت فرمائی اور اللہ پاک نے اس مکہ شہر پر اپنے رسول ﷺ اور مسلمانوں کو غلبہ عطا فرمادیا..... اور یہ مکہ مکرمہ شہر میرے لئے دن کے ایک حصے تک حلال کیا گیا پھر روز قیامت تک دوبارہ حرام کر دیا گیا..... اس کے درخت کو کاٹنا نہ جائے اور نہ حرم کے شکار کو بھگایا جائے اور حرم مکہ میں گری پڑی ہوئی شے اس شخص کے لئے اٹھانا صحیح ہے جو اسکا اعلان کرتا رہے، تو حضرت عباسؓ نے کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا: اے اللہ کے رسول! اذخر جڑی بوٹی کو مستثنیٰ قرار دی جائیں کیونکہ یہ جڑی بوٹی ہماری قبروں اور گھروں کے بنانے میں کام آتی ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اذخر جڑی بوٹی کا استثناء ہے۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ ابن ابی شیبہؒ راوی نے ولید سے یہ اضافہ نقل کیا کہ یمن والوں میں سے ایک شخص ابو شاہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! میرے لئے یہ وعظ لکھو دیجئے، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ابو شاہ کیلئے اس وعظ کو لکھ دو..... ولید کہتے ہیں کہ میں نے اوزاعی سے پوچھا: اکتبوا لای شایہ میں ابو شاہ راوی کس شئی کو لکھنے کا مطالبہ کر رہے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ابو شاہ صحابی نے رسول اللہ ﷺ سے جو خطبہ سنا تھا اسکو لکھنے کا مطالبہ کیا تھا۔

۲۰۱۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَثُورٍ، عَنْ لُجَاجِدٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَ: «وَلَا يَحْتَلَى خِلَافَهَا».

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے اس حدیث میں یہ اضافہ مروی ہے کہ حرم مکہ کی تازہ گھاس کو نہیں کاٹا جائے گا۔  
 صحیح البخاری - العلم (۱۱۲) صحیح البخاری - الجائز (۶۲۸۴) صحیح البخاری - الحج (۱۵۱۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۳۶)  
 صحیح البخاری - الحج (۱۷۳۷) صحیح البخاری - البیوع (۱۹۸۴) صحیح البخاری - فی اللطائف (۲۳۰۲) صحیح البخاری - الجریۃ (۲۰۱۷)  
 صحیح البخاری - الفرائض (۴۰۵۹) صحیح البخاری - الذبائح (۶۴۸۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۵۲) جامع الترمذی - الذبائح (۱۴۰۵) جامع  
 الترمذی - العلم (۲۶۶۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۷۴) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۷۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۸۹۲) سنن  
 أبي داود - الناسك (۲۰۱۷) مسند أحمد - من مسند أبي حنبلہ (۲۵۳/۱) مسند أحمد - من مسند أبي حنبلہ (۲۵۹/۱) مسند أحمد - من مسند أبي  
 حنبلہ (۳۱۶/۱) مسند أحمد - من مسند أبي حنبلہ (۳۴۸/۱) مسند أحمد - باقي مسند المكثرين (۲۳۸/۲) سنن الدارمي - البيوع (۲۶۰۰)

شرح الحديث إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَنَسَلَهُ عَلَيْهَا رَسُولُهُ: یعنی جس ذات نے فیل کو مکہ پر چڑھائی کرنے سے روکا تھا اسی ذات نے اپنے رسول کو اس پر چڑھائی کا حکم دیا لیکن اصحاب الفیل کا مقصود اس چڑھائی سے ہدم کعبہ تھا اور رسول اللہ ﷺ کا مقصود تعظیم بیت اللہ اور اخلاء مکہ عن المشركين واعداء الدين ہے۔

وَأَمَّا أُجِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنَ التَّهَارِيرِ: فرماتے ہیں میرے لئے بھی احلال مکہ صرف ایک ساعت کیلئے تھا اس کے بعد ہمیشہ کیلئے اس کی حرمت لوٹ آئی، اب دوبارہ قیامت تک کسی کیلئے اس میں قتال جائز نہ ہو گا۔

لَا يُتَخَذُ شَجَرُهَا، وَلَا يُنْقَرُ صَيْدُهَا: جو امور خاص حرم میں ناجائز ہیں اور شان حرم کے خلاف ہیں یہ ان کا بیان ہے کہ نہ سرزمین حرم کے درختوں کو کاٹا جائے اور نہ وہاں کے شکار کو چھیڑا جائے (اس کو اس کی جگہ سے ہٹایا جائے) جب صرف تنفیہ ہی حرام ہے تو اختلاف و اہلاک تو بطریق اولیٰ ناجائز ہو گا۔

حرم کے کس گھاس اور درخت کو کھانا منع ہے: حرم کا کوئی درخت اور گھاس ممنوع ہے اس میں تفصیل ہے۔ شافعیہ کے نزدیک اس میں کوئی قید نہیں ہر قسم کا درخت اور گھاس منع ہے، سواء كان مما ينبت الناس اور ينبت بنفسه یعنی خواہ ایسا ہو جس کو عام طور سے لوگ لگاتے اور بوتے ہوں اور چاہے خود رو ہو۔ امام مالکؒ کے نزدیک اس میں جنس کا اعتبار ہے یعنی جو جنس کے لحاظ سے خود رو ہو (جس کو عام طور سے لوگ بوتے نہ ہوں بلکہ وہ خود ہی اگتا ہو) اس کا کھانا ممنوع ہے، گوئی الحال کسی نے اس کو بویا ہو۔ امام احمدؒ کے نزدیک جنس کا اعتبار نہیں بلکہ یہ دیکھنا ہے کہ بالفعل وہ کیسا ہے؟ اگر نہت بنفسہ ہے (خود اگا

سوال: کیا جہاد بھی جائز نہ ہو گا؟ جواب: نہیں، اسلئے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ آئندہ کبھی وہاں کفار کا تسلط ہی نہ ہو گا، مکہ دار الحرب ہی نہ بنے گا، فقد روی الترمذی (کتاب السیر باب ما جاء قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة: «إن هذه لا تغزي بعد اليوم» ۱۶۱) عن الحارث بن مالک ابن ابی العيص قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة يقول: «لا تغزي هذه ولا تغزي إلى يوم القيامة» (قال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح) کہ جنگ آج کے بعد مکہ پر چڑھائی اور اس کو فتح کرنے کی نوبت نہ آئے گی باقی ایسا امر آخر ہے کہ ایک مسلمان بادشاہ مکہ مکرمہ پر دوسرے بادشاہ کی حکومت سلب کرنے کیلئے چڑھائی کرے جس کا وقوع ہوا ہے، حدیث میں اسکی نفی نہیں ہے۔ چنانچہ عبدالملک بن مروان نے سلیم میں حجاج بن یوسف کو امیر لشکر بنا کر مکہ مکرمہ پر چڑھائی کرائی وہاں حضرت عبد اللہ بن الزبیرؓ کی حکومت تھی اور ان کو شکست دیکر سولہ پر چڑھایا جس کا قصبہ مشہور ہے، یہ چڑھائی دراصل مکہ یا بیت اللہ شریف پر نہ تھی بلکہ وہاں کی حکومت پر تھی، ۱۲۔

ہے) تب تو اسکو کاٹنا منع ہے اور اگر کسی نے اسکو بویا ہے (خواہ جنس کے لحاظ سے خود رو ہی ہو) تب اسکا کاٹنا جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک منع کیلئے جنس اور فعل دونوں کا اعتبار ہے، لہذا جو ❶ درخت جنس کے لحاظ سے خود رو ہو اور ویسے بھی خود رو ہو کسی نے اس کو بویا نہ ہو تب اس کا کاٹنا منع ہوگا، مگر الاستفاد من الاوحد۔

قَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِذَا خِزَ فَإِنَّهُ لَقُبُورٌ بَنَاءٌ وَبُيُوتٌ: حضرت عباسؓ نے آپ ﷺ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اذخر کا استثناء کر دیجیئے یعنی اس کے کاٹنے کی اجازت دیدیجئے کیونکہ (وہ اہلری بہت ضرورت اور کام کی چیز ہے) گھروں میں بھی کام آتا ہے اور قبروں میں بھی، گھروں میں کام آتا ہے کیونکہ چھپر میں اس کو لگاتے ہیں اور لحد قبر کو جب کچی اینٹوں سے بند کرتے ہیں تو اینٹوں کے درمیان کی چھید کو اس سے پُر کرتے ہیں۔

آپ ﷺ نے انکی ترغیب اور تلقین پر اسکا استثناء فرمادیا، اس استثناء کا نام استثناء تلقین ہے جو دوسرے کے کلام میں اضافہ کیا جاتا ہے۔

اَلْكُتُبُ الْاِثْنِي شَاةٌ: اس کی تشریح مقدمہ علم حدیث میں کتابت حدیث کی بحث میں گزر چکی ہے، قال المنذرى: وأخرجه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى (عون)۔

**مقام کے مناسب بعض فقہی جزییات و اختلاف ائمہ:** عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَ: «وَلَا يُخْتَلَى خِلَافًا»: خلافت میں ترگھاس کو (النبات الرطب) ترگھاس کا کاٹنا تو بالاتفاق ممنوع ہے واما البابس فكذا عند مالك، اور حنفیہ وحنابلہ کے نزدیک منع کا تعلق اس سے نہیں ہے، ان دونوں کے نزدیک اس کا قطع اور قلع دونوں جائز ہیں اور شافعیہ کے نزدیک خشک گھاس کا قطع تو جائز ہے لیکن قلع (اکھاٹنا) جائز نہیں۔ یہاں ایک اور مسئلہ ہے وہ یہ کہ اس حدیث سے قطع حشیش کی تو ممانعت معلوم ہوگئی لیکن رمی (جانوروں کو چراانا) کا حکم معلوم نہیں ہوا۔ جواب یہ ہے کہ حنفیہ وحنابلہ کے نزدیک وہ بھی ناجائز ہے بلکہ بطریق اولیٰ ناجائز ہے فانه اشد من الاحشاش اسلئے کہ اس میں ہنگ حرمت اور ترک رعایت زائد ہے نسبت قطع کے، بخلاف شافعیہ و مالکیہ کے کہ ان کے نزدیک رمی جائز ہے (بذل ❷) نیز واضح رہے کہ اس منع سے زروع و بقول و اذخر مستثنیٰ ہیں ان کو کاٹنا بالاتفاق جائز ہے۔ پھر یہ بھی جانتا چاہئے کہ فقہاء کرام کا اس میں اختلاف ہے کہ اشجار حرم کے قطع کی جزا و کفارہ کیا ہے؟ سو امام مالکؒ کے نزدیک جزا اس میں کچھ واجب نہیں بس ارکاب حرام ہے جس میں گناہ ہے اور امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک شجرہ کبیرہ میں بقرہ ہے اور صغیرہ میں شاة واجب ہے اور غایۃ صغیرہ میں قیمت، وعندنا الحنفیۃ القیمۃ مطلقاً وہی الجزاء، قال المنذرى: وأخرجه البخارى ومسلم (عون)۔

❶ اور اگر بالفعل تو خود رو ہے، کسی نے اس کو بویا نہیں لیکن جنس کے لحاظ سے ایسا نہیں بلکہ عام طور سے لوگ اسکو بوتے ہیں، اس کو کاٹنا حنفیہ کے نزدیک ممنوع نہیں بلکہ جائز ہوگا کیونکہ منع کی صرف ایک قید موجود ہے دوسری نہیں ❷۔

❷ بذل المعهود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۳۶۰



۲۰۱۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَاهَكَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا تَكُنِي لَكَ بِنْتِي أَوْ بِنَاءٌ يُظَلُّكَ مِنَ الشَّمْسِ؟ فَقَالَ: «لَا، إِنَّمَا هُوَ مَنَاحٌ مِّنْ سَبَقِ الْبَيْتِ».

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم آپ کے کیلئے منیٰ میں ایک (گھر) اور منیٰ سے (کمرہ نہ بنالیں؟ یا یوں کہا کہ آپ کے واسطے کوئی چھوٹی سے عمارت منیٰ میں نہ بنالیں جو آپ کو سورج کی دھوپ سے سایہ دے؟ تو حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا اور فرمایا: منیٰ تو اس شخص کے ٹھہرنے کی جگہ ہے جو وہاں پہلے پہنچ جائے۔

شرح: جامع الترمذی - الحج (۸۸۱) سنن أبي داود - الناسك (۲۰۱۹) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۰۶) سنن ابن ماجه - الناسك (۳۰۰۷) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۸۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۲۰۷/۶) سنن الدارمي - الناسك (۱۹۳۷)

شرح الحديث: أَلَا تَكُنِي لَكَ بِنْتِي بِنَاءً: آپ ﷺ سے اجازت طلب کی گئی کہ اگر اجازت ہو تو آپ ﷺ کے لئے باقاعدہ عمارت (یعنی کچی عمارت جو اس زمانہ میں رائج تھی) منیٰ میں بنادی جائے جس میں آپ ایام منیٰ میں ٹھہر سکیں، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا۔

معنی: مَنَاحٌ مِّنْ سَبَقِ الْبَيْتِ: کہ منیٰ اس شخص کی قیام گاہ ہے جو اس میں پہلے پہنچ جائے، گویا آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا اس بات کی طرف کہ منیٰ ارض مباح ہے، کسی کی ملک نہیں، تمام مسلمانوں کا حق اس میں برابر ہے، اس میں ترجیح اگر ہو سکتی ہے تو وہ تقدم اور سبقت کی وجہ سے ہو سکتی ہے۔

ارض حرم موقوف ہے یا مملوک؟ اور اس میں مذاہب ائمہ: علامہ طبریؒ اس کی شرح میں لکھتے ہیں: یعنی منیٰ اداء نسک کی جگہ ہے، رمی، نحر، حلق وغیرہ جس میں سب لوگ برابر کے شریک ہیں، کسی کو اختصاص حاصل نہیں۔ نیز اگر آپ کے لئے وہاں بناء ہوگی تو پھر سب آپ کے اتباع میں وہاں عمارتیں بنائیں گے اور جگہ تنگ ہو جائیگی۔ پھر آگے طبریؒ لکھتے ہیں: اور ارض حرم امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک موقوف ہے کسی شخص کیلئے اس کا تمکک جائز نہیں، اھ<sup>۱</sup>۔ میں کہتا ہوں: پورا ملک مکرمہ اور منیٰ و مزدلفہ یہ سب ارض حرم میں داخل ہیں، البتہ عرفات حد حرم سے خارج ہے، کما سبق فی محله۔ نیز یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ ارض حرم موقوف ہے جس کا تمکک ناجائز ہے یا غیر موقوف اور مملوک ہے۔ اس سلسلہ میں امام بخاریؒ نے باب قائم کیا ہے: بَابُ تَوْرِيْطِ دُوْرٍ مِّنْكَ وَبَيْعِهَا وَشُرَاؤها الخ جس سے انہوں نے یہ ثابت فرمایا ہے کہ بیوت مکہ ان کے ارباب کی ملک ہیں جن میں وراثت وغیرہ امور جاری ہوں گے جس طرح آدمی کی املاک میں جاری ہوتے ہیں اسی طرح ان کی بیع و شراء دراصل اس سلسلہ میں دلائل متعارض ہیں، بعض روایات میں تصریح کیساتھ ان تصرفات سے منع کیا گیا ہے اور اسکے بالمقابل بعض سے جواز

ثابت ہوتا ہے، یہ سب دلائل کتب فقہ و شروح حدیث میں موجود ہیں۔ حضرت شیخؒ نے بھی لامع الدہاویؒ میں کافی تفصیل کے ساتھ متعدد کتب سے نقل فرمائے ہیں، اس میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ ولام مالکؒ سفیان ثوریؒ، عطاء بن ابی رباحؒ اور امام احمد بنی روایت اس بات کے قائل ہیں کہ ارض حرم موقوف ہے کسی کی ملک نہیں سب کیلئے اس سے انتفاع مباح ہے لہذا اس کی بیع و شراء واجارہ ناجائز ہے اور جو جہاں اور جس بناء میں مقیم ہے، اس کو وہاں سکنا کا حق حاصل ہے، وہ خود اس میں رہے یا دوسرے کو اس میں ٹھہرائے اس کو اس کا اختیار ہے اور حضرت امام شافعیؒ و صاحبینؒ اور امام احمد بنی روایت کے نزدیک ارض حرم مکہ موقوف نہیں ہے بلکہ جو جس زمین اور مکان میں رہتا چلا آ رہا ہے وہ اسی کی ملک ہے، لہذا اس میں وراثت بھی جاری ہوگی اور بیع و شراء واجارہ بھی جائز ہوگا۔ فریق اول (حنفیہ وغیرہ) کی دلیل یہ ہے کہ مکہ مکرمہ عنوة فتح ہوا ہے اور جو ملک اور زمین عنوة فتح کی جاتی ہے اس کا اصول یہ ہے کہ اگر اس کو غائبین کے درمیان تقسیم کر دیا جائے تب تو وہ ان کی ملک ہوتی ہے اور اگر تقسیم نہ کیا جائے تو پھر وہ وقف ہوتی ہے اور ارض مکہ کے بارے میں سب کو معلوم ہے کہ اس کو فتح کرنے کے بعد تقسیم نہیں کیا گیا لہذا ارض مکہ موقوف ہوگی (تمام مسلمین قیامت تک آبیوں کیلئے)۔

**کیا ارض حرم اور بناء حرم میں فرق ہے ؟** یہ بھی واضح رہے کہ وقف کا تعلق ارض سے ہے بناء اور بیوت سے نہیں انکی بیع و شراء اور اجارہ، ہبہ، وراثت سب چیزیں ان میں جاری ہوں گی لیکن اگر بناء زائل ہو جائے تو پھر یہ تصرفات ارض میں جائز نہ ہوں گے ہاں اعادۂ بناء کر سکتا ہے اور حافظ ابن قیمؒ نے اس میں مسلک تو امام ابو حنیفہؒ ہی کا اختیار کیا ہے لیکن انہوں نے بناء و بیوت مکہ میں بیع و شراء اور اجارہ کے درمیان فرق کر دیا یعنی بیوت مکہ کی بیع و شراء وغیرہ کو تو جائز قرار دیا لیکن ان کے اجارہ کو ناجائز کہتے ہیں البتہ ارض مکہ میں دونوں کو ناجائز کہتے ہیں۔

فریق ثانی یہ کہتا ہے (شافعی کے علاوہ) کہ اگرچہ یہ بات بالکل صحیح ہے کہ مکہ مکرمہ عنوة فتح ہوا ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ اسکو تقسیم نہیں کیا گیا لیکن بات یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اہل مکہ پر من و احسان فرما کر ان کی املاک زمین و مکانات کو انہی پر چھوڑ دیا تھا جس طرح ہوا زن کیلئے ان کی نساء و بناء کو چھوڑ دیا تھا، لہذا اہل مکہ فتح مکہ کے بعد اپنی زمین و مکانات کے اسی طرح مالک رہے جس طرح فتح سے قبل تھے لہذا ارض حرم موقوف نہ ہوئی بلکہ مملوک۔

اور جمہور علماء میں سے امام شافعیؒ کی رائے تو یہ مشہور ہے کہ وہ یہ فرماتے ہیں: مکہ مکرمہ عنوة فتح ہی نہیں ہوا بلکہ صلحا فتح ہوا، اس صورت میں اہل مکہ کا اپنی ملکیت پر قائم رہنا اور ارض حرم کا موقوف نہ ہونا ظاہر ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

**تنبیہ:** بندہ کے خیال میں اس مسئلہ میں حافظؒ وغیرہ شرح سے امام صاحبؒ کے نقل مسلک میں تسامح ہوا ہے، ہمارا صحیح مسلک وہ ہے جس کو امام طحاویؒ، ابو بکر جصاصؒ رازیؒ اور ملا علی قاریؒ نے نقل کیا ہے، ہم نے اوپر اسی کو نقل کیا ہے، قال المنذری:

وأخرجه الترمذی وابن ماجه (عون)۔

۲۰۴۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ يَحْيَى بْنِ زُوْبَانَ، أَخْبَرَنِي عِمَارَةُ بْنُ زُوْبَانَ، حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ بَازَانَ، قَالَ: أَتَيْتُ بَعْثَ بَنِي أُمَيَّةَ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «أَحْتِكَا الطَّعَامَ فِي الْحَرَمِ الْحَاذِيَةِ»۔  
 موسی بن باذان کہتے ہیں کہ میں یعلی بن امیہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ حرم مکہ میں غلہ کا ذخیرہ کرنا بہت بڑا ظلم شمار ہوتا ہے۔

شرح الحديث احتکار الطعام فی الحرم الحاذیۃ احتکار کہتے ہیں: تاجر کا غلہ کو گرامی اور قحط کے زمانہ میں روک کر رکھنا مزید گرامی کے انتظار میں کہ جب اور زیادہ گرامی ہو جائے گائب فروخت کریں گے، اس کی مزید تفصیل کتاب البیوع میں آئے گی۔ مکہ مکرمہ میں کھیتی نہیں ہوتی، وہ وادی غیر ذی زرع ہے، غلہ کی وہاں فراوانی نہیں ہے تو جب عام جگہوں میں احتکار ممنوع و مکروہ ہے تو مکہ میں یقیناً اشد کرہ ہے ہوگا، جس طرح مقام مقدس میں جسہ کا اجر بہت زیادہ ہے اسی طرح وہاں کی معصیت کا وبال بھی زیادہ ہے اسی لئے اس کو الحاد<sup>۱</sup> (ظلم و بددینی) کہا گیا ہے۔

## ۹۰۔ بَابُ فِي تَبْيِيدِ السَّقَايَةِ

حاسبیوں کو نبیذ پلانے کی فضیلت کا بیان

سَقَايَةُ سِرَادِ سَقَايَةِ الْحَاجِّ ہے جو رزی فضیلت کی چیز ہے جس کا قرآن کریم میں بھی ذکر ہے: أَجْعَلْنِم سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ<sup>۲</sup>۔ یعنی حجاج کو نبیذ پلانا اور اس خدمت کو انجام دینا۔ چنانچہ آل عباس اس خدمت کو انجام دیتے تھے کما تقدم فی باب بییت بمکة لیالی منی "اَسْتَأْذِنَ الْعَبَّاسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيَالِي مَنَى مِنْ أَجْلِ سَقَايَتِهِ"<sup>۳</sup>۔

۲۰۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِابْنِ عَبَّاسٍ: مَا بَالُ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ يَسْقُونَ التَّبِيدَ، وَيَبْنُونَ عَوْنَهُمْ يَسْقُونَ اللَّبَنَ وَالْعَسَلَ وَالسَّوِيقَ يُغْلُّ بِهَمْ أَمْ حَاجَةٌ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَا بِنَا مِنْ بَحْلٍ وَلَا بِنَا مِنْ حَاجَةٍ، وَلَكِنْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَخَلْفَهُ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ لَدَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ، فَأَتَى بِتَبِيدٍ، فَشَرِبَ مِنْهُ وَدَفَعَ فَضْلَهُ إِلَى أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، فَشَرِبَ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحْسَنْتُمْ وَأَجْمَلْتُمْ، كَذَلِكَ فَافْعَلُوا» فَتَحَنَّنَ هَكَذَا لِأَنْ يُدْرِكَ أَنْ يُعْطَى مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۱۔ الاحاد، الاحراف عن الحق الى الباطل ۱۲۔

۲۔ کیا تم نے کر دیا حاجیوں کا پانی پلانا اور مسجد الحرام کا بنانا (سورۃ التوبہ ۱۹)۔

۳۔ سنن أبي داود - کتاب الناسک - باب بییت بمکة لیالی منی ۱۹۵۹۔

**ترجمہ** بکر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عباس سے کہا کہ آپ کے اہل خانہ لوگوں کو نبیذ کیوں پلاتے ہیں؟ حالانکہ آپ کے چچا زاد بھائی لوگوں کو دودھ اور شہد اور ستوپلاتے ہیں یا آپ کے اہل خانہ کنجوسی کرتے ہیں یا آپ لوگوں پر فقر و فاقہ کے حالات ہیں؟ تو عبد اللہ بن عباس نے جواب دیا: نہ تو ہم کنجوس ہیں اور نہ ہی ہم پر فقر و فاقہ کے حالات ہیں لیکن ہم نبیذ کے پلانے کو اسلئے ترجیح دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (سفر حج میں) اپنی سواری پر سوار ہمارے پاس تشریف لائے اور آپ کے پیچھے سواری پر اسامہ بن زید تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے پیٹے کیلئے طلب فرمائی تو آپکو نبیذ پیش کی گئی تو آپ ﷺ نے اس میں سے نبیذ نوش فرمائی اور لہنا بچا ہوا برتن اسامہ کو دیدیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگوں نے بہت اچھا اور بہت عمدہ کام کیا ہے آئندہ بھی اسی طرح کرتے رہنا لہذا ہم اسی طرح حاجیوں کو نبیذ پلاتے ہیں، ہم رسول اللہ ﷺ کی پسند کردہ چیز میں تبدیلی نہیں کرنا چاہتے ہیں۔

**شرح** صحیح مسلم - الحج (۱۲۱۶) سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۲۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۴۵/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۲۹۲/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۲۱/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۳۶/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۶۹/۱) مسند احمد - من مسند بنی ہاشم (۳۷۲/۱)

**شرح الحدیث** حدیث الباب کا مضمون یہ ہے کہ ایک شخص نے ابن عباس سے سوال کیا کہ مَا بَالُ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ؟ اس سے اشارہ خود ابن عباس ہی کے گھر والوں کی طرف ہے کہ آپ لوگوں کو کیا ہو گیا کہ تم تو حجاج کو صرف نبیذ پلاتے ہو (جو معمولی سی چیز ہے) اور تمہارے دوسرے خاندان والے نبیذ کے دودھ اور شہد (لسی) اور ستوپلاتے ہیں (جو زیادہ عمدہ چیز ہے) تو کیا اس کی وجہ آپ لوگوں کا بخل ہے یا تنگدستی؟ تو اس پر حضرت ابن عباس نے جواب دیا کہ نہ یہ بات ہے نہ وہ بلکہ اس کی اصل وجہ یہ ہے جس سال حضور ﷺ نے حج کیا تو آپ ﷺ اپنی سواری پر سوار ہونے کی حالت میں ہمارے قریب تشریف لائے جہاں ہم لوگ سقایۃ الحاج کی خدمت انجام دے رہے تھے (اس وقت اتفاق سے ہم نبیذ ہی پلا رہے تھے) تو آپ ﷺ نے ہماری نبیذ نوش فرمائی اور اس کا بقیہ اسامہ کو دیا اور فرمایا: أَحْسَنُكُمْ وَأَجْمَلُكُمْ، كَذَلِكَ فَافْعَلُوا کہ یہ تم بہت ہی اچھا کر رہے ہو، اسی طرح یہ کام کرتے رہو۔ لہذا جس چیز کی حضور ﷺ نے تحسین فرمائی ہے ہم اس میں کچھ تغیر کرنا نہیں چاہتے (ورنہ ہمارے لئے دودھ، لسی پلانا بھی کچھ مشکل نہیں ہے) دراصل صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی یہ کوشش رہا کرتی تھی کہ جہاں تک ہو سکے ہم اسی حال پر رہیں جس پر حضور ﷺ کے زمانہ میں تھے۔ اللہم ایزدنا اتباعہم وسلوک سیدہم۔ قال النووی: ولیہ دلیل علی استحباب الثناء علی أصحاب السقایۃ وکل صانع جمیل • قال التذری: وأخرجہ مسلم (عون)۔

## ۹۱۔ باب الإقامة بمرکۃ

۵۵ مکہ مکرمہ سے ہجرت کرنے والے شخص کیلئے مکہ مکرمہ میں کتنے دن ٹھہرنے کی اجازت ہے؟ ۵۵

۲۰۲۲ حَدَّثَنَا الْقَعْلَبِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَوْ مَرْثِيٌّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، يُسْأَلُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ، هَلْ سَمِعْتَ فِي الْإِقَامَةِ بَمَرْكَةٍ فَقَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ الْحَضَرَمِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِلْمُهَاجِرِينَ: «إِقَامَةُ بَعْدَ الْقُدْرِ ثَلَاثًا».

ترجمہ: عبد الرحمن بن حمید سے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز سائب بن یزید سے جب یہ سوال کر رہے تھے تو میں سن رہا تھا کہ انہوں نے پوچھا: اے سائب! کیا آپ نے مکہ سے ہجرت کرنے والے شخص کیلئے مکہ مکرمہ میں ٹھہرنے کے متعلق کچھ سنا ہے؟ تو سائب نے جواب دیا کہ ابن الحضرمی نے مجھ سے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جو حضرات مکہ مکرمہ سے دارالاسلام ہجرت کرنے کی خاص فضیلت حاصل کر چکے ہیں ان لوگوں کیلئے حج کا طواف وداع کرنے کے بعد مکہ مکرمہ میں تین دن تک رہنے کی اجازت ہے۔

صحیح البخاری - الناسک (۳۷۱۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۲) جامع الترمذی - الحج (۹۴۹) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۵۴) سنن النسائي - تقصير الصلاة في السفر (۱۴۵۵) سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۲۲) سنن ابن ماجہ - إقامة الصلاة والسنة فيها (۱۰۷۳) مسند أحمد - أول مسند الكوفيين (۲۳۹/۴) مسند أحمد - أول مسند المصريين (۵۲/۵) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۱) سنن الدارمی - الصلاة (۱۵۱۲)

شرح الحديث: للمُهَاجِرِينَ: «إِقَامَةُ بَعْدَ الْقُدْرِ ثَلَاثًا»: علماء ابن الحضرمی حضور ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: طواف صدر یعنی طواف وداع کے بعد (جو کہ حج کا آخری نسک ہے) مہاجرین مکہ میں زائد سے زائد تین دن ٹھہر سکتے ہیں اس سے زائد نہیں۔ نسائی کی روایت کے لفظ یہ ہیں: يَمْكُثُ الْمُهَاجِرُ بَعْدَ قَصَادِ ثَلَاثًا۔ اس حدیث میں مہاجرین سے مراد مطلق مہاجرین نہیں ہیں بلکہ مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے والے مراد ہیں۔ جمہور علماء کا مسلک یہی ہے کہ مہاجرین مکہ کیلئے دوبارہ مکہ میں سکونت اختیار کرنا جائز نہیں ہے جس شہر کو وہ اللہ تعالیٰ کیلئے ایک مرتبہ چھوڑ چکے ہیں اب دوبارہ اسکو اختیار نہیں کرنا چاہیئے، اس میں بعض علماء کا اختلاف ہے وہ یہ کہتے ہیں: یہ حکم فتح مکہ سے قبل تھا فتح مکہ کے بعد مہاجر کیلئے وہاں قیام جائز ہو گیا تھا اور اس حدیث کے بارے میں یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ آپ کا ارشاد اسی وقت اور زمانہ کا ہے جب ہجرت من مکة الى المدينة واجب تھی اور یہ حکم ہجرت بعد الفتح منسوخ ہو گیا تھا۔

فائدہ: کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکا ہے کہ جمہور کے نزدیک مدت اقامت چار دن ہے کہ اگر مسافر منزل پر پہنچ کر وہاں تین دن تک ٹھہرے تو مسافر ہی رہے گا اور اگر چار دن قیام کی نیت کرے تو مقيم کے حکم میں ہو گا، اس مسئلہ میں جمہور کا استدلال اسی حدیث سے ہے۔

## ۹۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكُفَّةِ

کعبہ شریف میں نماز پڑھنے کا بیان

۲۰۲۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكُفَّةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ، وَبِلَالٌ، فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ فَمَكَثَ فِيهَا، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، فَسَأَلْتُ بِلَالَ، حِينَ خَرَجَ مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ: «جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ، وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ، وَثَلَاثَةَ أَعْمُدَةٍ وَرَاءَهُ، وَكَانَ الْبَيْتُ يُؤَمِّنُ عَلَى سِتَّةِ أَعْمُدَةٍ، ثُمَّ صَلَّى».

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور اسامہ بن زید، عثمان بن طلحہ حبشی اور حضرت بلالؓ کعبہ شریف میں داخل ہوئے پس آپ ﷺ نے دروازہ بند کر لیا اور بیت اللہ میں ٹھہرے رہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ (بیت اللہ سے باہر آنے کے بعد) میں نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ میں کیا کام فرمایا؟ تو حضرت بلالؓ نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ستون اپنے بائیں طرف کیا اور دوسرا ستون اپنی دائیں طرف کیا اور اپنے پیچھے تین ستون لیے۔ اس وقت بیت اللہ میں چھ ستون تھے۔ پھر آپ ﷺ نے نماز ادا فرمائی۔

۲۰۲۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِسْحَاقَ الْأَدَنِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ مَالِكٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ لَمْ يَذْكُرِ الشَّوَارِبِيُّ قَالَ: ثُمَّ صَلَّى وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ ثَلَاثَةُ أَعْمُدَةٍ.

امام مالکؒ سے یہ حدیث مروی ہے اس میں عبد الرحمن بن راوی نے ستونوں کی تعداد ذکر نہیں کی اور انہوں نے امام مالکؒ سے یہ الفاظ نقل کیے کہ حضور ﷺ نے نماز ادا فرمائی آپ ﷺ کے اور قبلہ کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ تھا۔

۲۰۲۵۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الْقَعْنَبِيِّ، قَالَ: وَتَسْمِيَتُ أَنْ أَسْأَلَهُ كَمْ صَلَّى؟

حضرت ابن عمرؓ کی اکرم ﷺ سے حدیث نقل کرتے ہیں جس کا مضمون قعنبیؒ استاد کی حدیث کا ہم معنی ہے۔ اس حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میں حضرت بلالؓ سے یہ پوچھنا بھول گیا کہ حضور ﷺ نے

بیت اللہ میں کتنی رکعت نماز ادا فرمائی؟

صحیح البخاری - الصلاة (۳۸۸) صحیح البخاری - الصلاة (۴۵۶) صحیح البخاری - الصلاة (۴۸۲) صحیح البخاری -

الصلاة (۴۸۳) صحیح البخاری - الصلاة (۴۸۴) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۱۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۲۱) صحیح

البخاری - الحج (۱۵۲۲) صحیح البخاری - الجهاد والسير (۲۸۲۶) صحیح البخاری - المغازی (۴۱۳۹) صحیح مسلم - الحج

(۱۳۲۹) جامع الترمذی - الحج (۸۷۴) سنن النسائي - الساجد (۶۹۲) سنن النسائي - القبلة (۷۴۹) سنن النسائي - مناسك الحج

(۲۹۰۵) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۰۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۰۷) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۰۸) سنن أبي داود - المناسك (۲۰۲۳) سنن ابن ماجه - المناسك (۳۰۶۳) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۳۳/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۵۵/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۱۳/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۲۰/۲) مسند أحمد - مسند الكثرين من الصحابة (۱۲۸/۲) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۲/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۴/۶) مسند أحمد - باقي مسند الانصار (۱۵/۶) موطأ مالك - الحج (۹۱۰) سنن الدارمي - المناسك (۱۸۶۶)

شرح الحديث: یہاں پر حدیث الباب کے پیش نظر چند امور اور مسائل ہیں:

- ① حضور اقدس ﷺ حجۃ الوداع میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے تھے یا نہیں؟
- ② دخول بیت مستحب و مندوب ہے یا نہیں؟
- ③ آپ ﷺ نے فتح مکہ کے روز بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد نماز پڑھی تھی یا نہیں؟
- ④ بیت اللہ میں فرض نماز ادا کرنا درست ہے یا نہیں؟

**بحث اول:** یہ بحث ہمارے ہاں باب حجۃ الوداع سے قبل ایک حدیث کے ذیل میں مجملًا گزر چکی ہے۔ جزء حجۃ الوداع اور الاکوایہ والتراجم میں لکھا ہے: اس پر تو اتفاق ہے کہ آپ ﷺ عمرۃ القضاء کے سفر میں بیت اللہ میں داخل نہیں ہوئے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر آپ ﷺ داخل ہوئے، لیکن حجۃ الوداع میں بھی آپ ﷺ اس میں داخل ہوئے تھے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، ابن قیم، ابن تیمیہ، امام نوویؒ نے تو اس کا انکار کیا ہے اور ابن سعد، بیہقی، ابن حبان وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ داخل ہوئے۔ سبکی اور ابن الہمامؒ کی رائے یہ ہے کہ اس موقع پر آپ ﷺ بیت اللہ میں دو مرتبہ داخل ہوئے، ایک مرتبہ داخل ہونیکے بعد اس میں نماز بھی پڑھیا اور ایک مرتبہ نماز نہیں پڑھی۔ پہلی مرتبہ یوم النحر میں داخل ہوئے، اس وقت نماز نہیں پڑھی، دوسری مرتبہ اگلے روز داخل ہوئے اور نماز پڑھی۔

**بحث ثانی:** مذاہب اربعہ کی کتب سے دخول بیت اور اس میں نماز کا مستحب ہونا ثابت ہے، لیکن حافظ ابن قیمؒ وغیرہ بعض علماء اسکے استحباب کے قائل نہیں ہیں۔ فتح الباری میں اسکے استحباب میں یہ حدیث لکھی ہے: عن ابن عباسؓ مَرْفُوعًا: مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ دَخَلَ فِي حَسَنَةٍ وَخَرَجَ مَغْفُورًا لَهُ رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ ①۔ باقی دخول بیت مناسک حج میں سے نہیں ہے اسی لئے امام بخاریؒ نے باب باندہ حاسبہ ثابت من لَمْ يَدْخُلِ الْكَعْبَةَ اور اس میں، نہوں نے ابن عمرؓ کا فعل ذکر کیا ہے کہ وہ گو کثرت سے حج کرتے تھے، لیکن بیت اللہ میں داخل نہیں ہوتے تھے اسی طرح ابن عباسؓ بھی دخول کعبہ کے قائل نہ تھے۔ چنانچہ مسلم شریف کی روایت میں ہے، وہ فرماتے تھے: أَمِزْتُكُمْ بِالطَّوَاجِ، وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِدُخُولِهِ ②۔

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۴۶۶

② صحیح مسلم - کتاب الحج - باب استحباب دخول الکعبۃ للحاج وغیرہ، والصلی علیہا، واللہ اعلم بنو احیاء کاہنا ۱۳۳۰

**بحث ثالث:** اس میں روایات مختلف ہیں اثباتاً و نفیاً حضرت بلالؓ ثبت ہیں اور حضرت ابن عباسؓ اس کی نفی فرماتے ہیں، لیکن حضرت بلالؓ تو آپ ﷺ کیساتھ بیت اللہ میں داخل ہوئے وہاں میں ہیں جیسا کہ روایات میں اس کی تصریح ہے اور ابن عباسؓ کا شمار داخل ہوئے وہاں میں نہیں ہے، اسی لئے ابن عباسؓ اس نفی کی نسبت کبھی تو اسامہؓ کی طرف کرتے ہیں (جو داخل ہوئے وہاں میں ہیں) اور کبھی اپنے بھائی فضل بن عباسؓ کی طرف کرتے ہیں (حالانکہ فضل کا دخول خود مشکوک ہے، مشہور روایات میں نہیں ہے) لہذا ترجیح بلالؓ کی روایت کو ہوگی۔

**بحث رابع:** امام بخاریؒ نے بھی یہ باب باندھا ہے باب الصلاة في الكعبة، حضرت شیخ لکھتے ہیں: مسئلہ اختلافی ہے، ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ بیت اللہ میں نماز مطلقاً صحیح نہیں ہے للزوم الاستدبار، وہ جزم بعض اہل الظاہر و ابن جریر و اصبح المالکی، والجمعہ و علی الجواز، پھر ائمہ کا اس میں اختلاف ہے کہ وہاں صرف نفل نماز صحیح ہے یا نفل اور فرض دونوں جائز ہیں؟ امام مالکؒ و احمدؒ اول کے قائل ہیں اور حنفیہ و شافعیہ ثانی کے یعنی عموم جواز کے۔

**جوف کعبہ اور سقف کعبہ پر نماز کب صحیح ہے:** لیکن شافعیہ یوں کہتے ہیں: بیت اللہ شریف کے اندر گو جمعہ جو انب میں نماز پڑھ سکتے ہیں لیکن باب کعبہ کی طرف رخ کر کے پڑھنا اس وقت درست ہے جب کہ باب کعبہ مغلق ہو مفتوح نہ ہو یا کم از کم اس کی چوکھٹ سامنے ہو جو تقریباً ایک ذراع اونچی ہو، تاکہ استقبال عمارت کعبہ کا ہو محض قضا کا نہ ہو، اور بھی مسئلہ ان کے یہاں سقف کعبہ کا ہے کہ اس پر نماز اس وقت درست ہوگی جب کہ مصلی کے سامنے چھت کی منڈیر ہو (ابھری ہوئی دیوار) ورنہ نہیں (کنانی الفتح) شرح بخاریؒ نے یہ مسئلہ ترجمہ بخاریؒ "باب اغلاق البيت" کے تحت لکھا ہے۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَعُثْمَانُ بْنُ ظَلَمَةَ الْحَجَّيِّيُّ، وَبِلَالٌ: آپ ﷺ کے

① اور دونوں روایتیں صحیحین کی ہیں، ابن عمرؓ کی روایت (صحیح البخاری) کتاب الحج باب اغلاق البيت و یصلیٰ فیہ ای نواحي البيت شاء (۱۵۲) میں تو یہ ہے کہ میں نے بلالؓ سے دریافت کیا: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم، اور ابن عباسؓ کی ایک روایت (صحیح البخاری) کتاب الحج باب من كبر في نواحي الكعبة (۱۵۴) میں تو اس طرح ہے: دخل في نواحيه ولم يصل فيہ یعنی آپ ﷺ نے داخل ہو کر وہاں صرف تکبیر پڑھی نماز نہیں پڑھی اور ایک روایت میں ہے: أخرني أسامة بن زيد، أن ألتقي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت، وعاني نواحيه كلها، ولم يصل فيہ (صحیح مسلم) - کتاب الحج - باب استحياب دخول الكعبة للحاج وغيره، والصلاة فيها، والبعاء في نواحيها كلها (۱۳۳۰) یہ سب روایات فتح مکہ کے موقعہ کی ہیں، آپ ﷺ کیساتھ بیت اللہ شریف میں، اسامہؓ، بلالؓ، عثمان بن طلحہؓ، جیسا کہ روایات میں مصرح ہے۔ حضرت ابن عمرؓ تو یہ فرماتے ہیں کہ میں نے بلالؓ سے دریافت کیا: کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی؟ انہوں نے فرمایا: ہاں پڑھی اور ابن عباسؓ یوں فرماتے ہیں: مجھ سے اسامہؓ نے بتایا کہ آپ ﷺ نے وہاں نماز نہیں پڑھی؟ حافظ فرماتے ہیں: ان دونوں میں لام نوٹی وغیرہ نے اس طرح جمع فرمایا ہے کہ جب یہ حضرات بیت اللہ میں داخل ہوئے تو دعائیں مشغول ہو گئے، اسامہؓ نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ دعا مانگ رہے ہیں تو وہ بھی دعا مانگ گئے کسی ایک گوشہ میں اور حضور ﷺ تھے دوسرے گوشہ میں آپ نے دعا سے قانع ہو کر نماز بھی پڑھی جس کو بلالؓ نے دیکھ لیا بوجہ قریب ہونے کے اور اسامہؓ دیکھ نہ سکے بوجہ بعد اور دعائیں مشغول ہو گئے، ویسے بھی اغلاق باب کی وجہ سے کچھ تاخیر ہو گئی، اسلئے اسامہؓ نے نماز کی نفی کر دی۔



ساتھ کعبہ میں تین حضرات داخل ہوئے، اسامہ، بلال، عثمان بن طلحہ اور مسلم کی روایت میں ہے۔ نولہ دخل معهم احد کہ ان تینوں کے علاوہ اور کوئی نہیں تھا، لیکن نسائی کی روایت میں فضل بن عباس کا بھی اضافہ ہے۔ یہ عثمان بن طلحہ حجی ہیں کلید بردار خانہ کعبہ کے یہ نسبت حجابہ البیت کی طرف ہے (بیت اللہ کی درباری) اس کو بند کرنا کھولنا وغیرہ اور ان کے اہل بیت کو حجبہ کہتے ہیں۔ مسلم کی روایت میں ہے آپ ﷺ نے ان سے فتح مکہ کے روز مفتاح کعبہ طلب فرمائی، یہ اپنی والدہ کے پاس گئے مفتاح لینے کیلئے (جن کا نام سلافہ تھا) انہوں نے دینے سے انکار کیا، انہوں نے کہا کہ اگر اپنی خیر چاہتی ہے تو دیدے ورنہ میرے پاس یہ تلواریں ہیں اس نے فوراً تالی دیدی یہ تالی لیکر حضور ﷺ کے پاس آئے اور کعبہ کا دروازہ کھولا۔ امام نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں: عثمان بن طلحہ، خالد بن الولید کیساتھ صلح حدیبیہ کے زمانہ میں اسلام لائے اور یہ فتح مکہ میں شریک ہوئے، حضور ﷺ نے ان کو اور شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ کو مفتاح کعبہ عطا فرمائی اور فرمایا لَئِنْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ الْمَسْجِدَ فَإِنَّمَا إِلَهُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ وَالْمَسْجِدُ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا وَلَئِنْ رَأَيْتُم مِّنَ الْكُفَّارِ مَن يَعْبُدُ إِلَّا ظُلُمًا أَعْمَىٰ (لو سنبھا لو اس کنجی کو اے ابو طلحہ کی اولاد! ہمیشہ کیلئے نہیں لیا گا اس کو تم سے مگر وہی شخص جو عالم ہو گا)۔ قاضی عیاض تحرر کرتے ہیں: علماء نے لکھا ہے کہ یہ مفتاح انہی کا حق و حصہ ہے، اس کو ان سے لینا جائز نہیں یہ ولایت بیت اللہ کی حضور ﷺ کی طرف سے انکو ملی ہے ان کے بعد ان کی ذریت میں باقی رہے گی جب تک وہ دنیا میں موجود رہیں اور اس خدمت کی صلاحیت ان میں رہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس سلسلہ میں روایات میں شدید اختلاف ہے، صحیحین کی روایات اور فتح الباری کو دیکھنے سے یہ سمجھ میں آیا ہے کہ زیادہ تر صحیحین کی روایات میں بین العمودین الیمانیین یا بین العمودین المقدمین ہے اور بخاری کی ایک روایت میں عَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ وَعَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ ہے اور اسی طرح یہاں ابو داؤد میں ہے۔ ان روایات میں تو کوئی خاص اشکال نہیں ہے اسلئے کہ ہم کہیں گے اگرچہ دائیں طرف دو عمود تھے اور بائیں طرف ایک، لیکن اس کے باوجود بین العمودین کہنا درست ہے یاں طور کہ دائیں طرف جو ایک، دوسرا ستون تھا اس کا صرف ذکر حذف کیا ہے، نفی نہیں کی۔

① یہ شیبہ عثمان بن طلحہ کے ابن النعم (چچا زاد بھائی) ہیں بیٹے نہیں، ایک ایک بھائی کی اولاد ہے، دوسرا دوسرے بھائی کی، افادۃ الحافظ فی الفتح میں نے بعض شروح میں لکھا ہے کہ یہ عثمان بن طلحہ الحنبلی لاؤد تھے اس لئے ان کے بعد مفتاح کعبہ شیبہ کے حصہ میں آگئی تھی اسی لئے اب ان کلید برداروں کو شیبہ کہا جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ان کا سلسلہ نسب اس طرح ہے: شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ بن عثمان حجی (اللہ کو ربی الخدیج) اس نقشہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ شیبہ بن عثمان، عثمان بن طلحہ الحنبلی کے چچا زاد بھائی ہیں۔ یہ شیبہ بھی صحابی ہیں اور ان کے والد عثمان کا اسلام ثابت نہیں بلکہ وہ جنگ احد میں مارے گئے۔ کما فی البذل۔

② المعجم الكبير للطبرانی ۱۱۲۳۴ ج ۱۱ ص ۱۲۰

③ یعنی اگرچہ یہ عہدہ اور ولایت جس کو حجابہ البیت اور سدۃ البیت سے تعبیر کیا جاتا ہے ان لوگوں کو پہلے سے حاصل تھا لیکن آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھ کر اور مستحکم فرمادیا۔

④ صحیح البخاری - أبواب منوعة المصلي - باب الصلاة بين السور في غير جماعة ۴۸۳

لیکن مسلم کی ایک روایت میں جو اس طرح ہے: جَعَلَ عُمُودَيْنِ عَنْ يَسَارِهِ، وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ<sup>۱</sup>، یہ قابل اشکال ضرور ہے۔ حافظ نے فتح الباری<sup>۲</sup> میں امام دارقطنی سے نقل کیا ہے کہ اکثر روایات نے امام مالک سے عُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ نقل کیا ہے اور اسماعیل نے امام مالک سے عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ نقل کیا ہے (کما فی روایۃ البخاری و ابی داؤد) اور یحییٰ بن یحییٰ نساہوری نے ان سے اس کا عکس نقل کیا ہے: عُمُودَيْنِ عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ (کما فی روایۃ المسلم) لیکن اسماعیل کی متابعت کرنے والے اکثر ہیں یحییٰ کے مقابلہ میں، اسی لئے امام بیہقی نے اسماعیل کی روایت کو ترجیح دی ہے۔ حاصل یہ کہ مسلم کی یہ روایت مرجوح ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

وَكَانَ الْبَيْتُ يُؤَمِّدُ عَلَى سِتَّةِ أَعْمُدَةٍ: یومئذ سے معلوم ہو رہا ہے کہ بعد میں اس کی بناء میں تغیر واقع ہوا تھا چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ اب بیت اللہ شریف کے اندر صرف تین ستون ہیں۔

۲۰۶۶ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ لُجْجَدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَفْوَانَ، قَالَ: قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: كَيْفَ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ؟ قَالَ: «صَلَّى، ثُمَّ تَعَتَّنَ».

شرح عبد الرحمن بن صفوان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد کیا کیا؟ تو حضرت عمر نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

۲۰۶۷ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ أَبِي الْحَجَّاجِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ أُكُوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَمَّا أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ وَفِيهِ الْأَهْلَةُ، فَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِجَتْ، قَالَ: فَأُخْرِجَ صُورَةُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَفِي أَيِّ يَدِهِمَا الْأَزْلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَاتَلَهُمُ اللَّهُ، وَاللَّهِ الْقَدْ عَلِمُوا مَا اسْتَفْتَسْنَا بِهَا قَطُّ». قَالَ: ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ فَكَذَّبَ فِي نَوَاحِيهِ وَبِإِذَاكَ، ثُمَّ خَرَجَ وَلَمْ يَصَلِّ فِيهِ.

شرح حضرت عبد اللہ بن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ تشریف لائے (اور مکہ مکرمہ کو فتح فرما چکے تو) آپ ﷺ نے بیت اللہ میں داخل ہونے سے انکار فرمایا کیونکہ بیت اللہ میں بت رکھے ہوئے تھے پس حضور ﷺ نے ان بتوں کے نکلنے کا حکم دیا تو ان بتوں کو بیت اللہ سے نکال دیا گیا۔ راوی کہتے ہیں: ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کی ایک ایسی مورتی نکالی گئی جس میں یہ دکھایا گیا تھا کہ ان دونوں پیغمبروں کے ہاتھ میں تیر ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک ان لوگوں کو ہلاک کرے! خدا کی قسم! قریش کے کافروں کو یہ معلوم ہے کہ ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام نے کبھی بھی تیروں کے ذریعے اپنی قسمت نہیں آزمائی۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور اپنے بیت اللہ کے گوشوں

۱ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره، والصلوة فيها، والدعاء فيها نواحيها كلها ۱۳۲۹

۲ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۵۷۹

اور کناروں میں تکبیر کہی پھر آپ ﷺ بیت اللہ سے باہر تشریف لے آئے اور آپ ﷺ نے بیت اللہ میں نماز نہیں پڑھی۔  
 صحيح البخاري - الصلاة (۲۸۹) صحيح البخاري - احاديث الانبياء (۳۱۷۴) صحيح البخاري - المغازي (۴۰۳۸) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۱۳) سنن أبي داود - النساك (۲۰۲۷)

شرح الأحاديث

لَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ ﷻ: یہ فتح مکہ کا واقعہ ہے یعنی آپ ﷺ اس دن بیت اللہ شریف کے اندر اس وقت تک داخل نہیں ہوئے جب تک اس میں سے بت اور مورتیاں نہیں نکال لیں۔ چنانچہ ان سب کو نکال کر پھینکا گیا، ان خبیثوں نے ان مورتیوں میں دو تصویریں حضرت ابراہیم علیہ السلام و حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نام سے بھی بنا رکھی تھیں، (گویا وہ ان دونوں نبیوں کی تصویریں تھیں) اور ان دونوں کے ہاتھ میں انہوں نے اِزلام<sup>۱</sup> (یہ دلم کی جمع ہے اسکی تفسیر اِقلام سے کرتے ہیں یا قداح سے یعنی تراشیدہ لکڑیاں تیر کی لکڑیوں کی طرح) دے رکھے تھے (گویا یہ دونوں حضرات بھی ان اِقلام کے ذریعہ اپنی قسمت کو آزماتے تھے اہل جاہلیت کی طرح) یہ دیکھ کر آپ ﷺ نے فرمایا: خدا انکا ناس کرے! خود ان کو بھی اس بات کی خبر اور یقین ہے کہ ان دونوں نے کبھی بھی ان تیروں سے قسمت آزمائی نہیں کی (مگر اسکے باوجود ان لوگوں نے ان کے ہاتھوں میں یہ اِزلام و اِقلام دے رکھے ہیں)۔

۹۳۔ باب الصَّلَاةِ فِي الْحَجَرِ

حطيم كاسيان

۲۰۲۸۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُحِبُّ أَنْ أَدْخُلَ الْبَيْتَ فَأَصْلِيَ فِيهِ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدِي فَأَدْخَلَنِي فِي الْحَجَرِ فَقَالَ: «صَلِّي فِي الْحَجَرِ إِذَا أَمَرْتُ دُخُولَ الْبَيْتِ، فَإِنَّهُمَا هُوَ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَيْتِ، فَإِنَّ قَوْمًا أَتَوْا وَاسْتَصْرَفُوا حِينَ يَتَوَلَّوْنَ الْكُتُبَةَ فَأَخْرَجُوا مِنْ الْبَيْتِ».

ترجمہ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں یہ چاہتی تھی کہ میں بیت اللہ میں داخل ہو کر نماز ادا کروں (کیونکہ حضرت عائشہؓ نے یہ نذرمانی تھی کہ اگر اللہ پاک رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں مکہ مکرمہ کو فتح فرمادیں گے تو میں بیت اللہ میں جا کر دو رکعت ادا کروں گی) پس رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے حطیم میں داخل کیا اور حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اگر بیت اللہ میں داخل ہونا چاہتی ہو تو تم حطیم میں نماز پڑھ لو کیونکہ یہ بیت اللہ ہی کا ایک حصہ ہے کیونکہ تمہاری قوم قریش نے بیت

۱۔ ان میں سے ایک پر لکھا ہوتا تھا "افعل" اور ایک پر "لا تفعل" اور ایک تیر خالی جس پر کچھ لکھا ہوا نہیں ہوتا تھالیہ اِزلام سدان (خادم بیت اللہ) کے ہاتھ میں ہو ا کرتے تھے۔ جب کسی شخص کو کوئی حاجت ہوتی سفر وغیرہ یا شادی یا کسی اور کام کی اور وہ یہ معلوم کرنا چاہتا کہ مجھے یہ کام کرنا چاہیے یا نہیں تو وہ اس سدان کے پاس آتا اور اس سے کہتا کہ میری قسمت معلوم کر اود کہ آیا مجھے یہ کام کرنا چاہیے یا نہیں؟ یہ کام میرے حق میں بہتر ہے یا نہیں؟ تو اس پر وہ سدان قرعہ اندازی کرتا اگر اس میں "افعل" نکلا تو اس کام کو کرنا اور اگر "لا تفعل" نکلا تو اس کام کو نہ کرنا اور اگر خالی نکلا تو پھر دوبارہ قرعہ اندازی کرتا اور پھر اسی طرح کرتا۔ ان لوگوں نے بہت ساری نامعلوم چیزوں کی معرفت کا ذریعہ اسی طریقہ کو بنا رکھا تھا بہت سے تزامی مسائل اسی طرح حل کرتے ملاحظہ فرمائیے لا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم۔

اللہ کی تعمیر کے وقت بیت اللہ کو اسکی اصل پیمائش سے چھوڑا دیا تھا (کیونکہ مال حلال کم پڑ گیا تھا) تو قریش نے عظیم کو بیت اللہ سے باہر نکال دیا۔

صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۶) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۷) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۸) صحیح البخاری - الحج (۱۵۰۹) صحیح البخاری - أحاديث الأنبياء (۳۱۸۸) صحیح البخاری - تفسير القرآن (۴۲۱۴) صحیح البخاری - التمني (۶۸۱۶) صحیح مسلم - الحج (۱۳۳۳) جامع الترمذی - الحج (۸۷۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۰۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۰۱) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۰۲) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۰۳) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۱۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۹۱۲) سنن ابی داؤد - النساك (۲۰۲۸) سنن ابن ماجه - النساك (۲۹۵۵) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۵۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۶۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۹۳/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۰۲/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۱۳/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۷۶/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۱۸۰/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۳۹/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۴۷/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۵۳/۶) مسند أحمد - باقي مسند الأنصار (۲۶۲/۶) موطأ مالك - الحج (۸۱۳) سنن الدارمي - النساك (۱۸۶۸) سنن الدارمي - النساك (۱۸۶۹)

#### ۹۴۔ بَابُ فِي دُخُولِ الْكَعْبَةِ

کعبہ شریف میں داخل ہونے کے بیان میں

۴۰۲۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا وَهُوَ مَسْرُورٌ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهَا وَهُوَ كَثِيبٌ، فَقَالَ: «إِنِّي دَخَلْتُ الْكَعْبَةَ وَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي، مَا اسْتَنْدَ بَرْتُ مَا دَخَلْتُهَا إِلَى أَحَدٍ أَنْ أَكُونَ قَدْ شَقَقْتُ عَلَى أُمَّتِي».

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس سے باہر اس حال میں تشریف لے گئے کہ آپ ﷺ خوش و خرم تھے پھر حضور ﷺ میرے پاس جب واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ غم زدہ تھے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں بیت اللہ کے اندر داخل ہوا ہوں، اگر مجھے جو بات بعد میں ظاہر ہوئی اگر وہ بات میرے ذہن میں پہلے آجاتی تو میں بیت اللہ میں داخل نہ ہوتا۔ مجھے اس بات کا ڈر ہے کہ میں نے بیت اللہ میں داخل ہو کر اپنی اُمت کو مشقت میں ڈال دیا۔

جامع الترمذی - الحج (۸۷۳) سنن ابی داؤد - النساك (۲۰۲۹) سنن ابن ماجه - النساك (۳۰۶۴)

شرح الحدیث: عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا وَهُوَ مَسْرُورٌ: اس حدیث کا حوالہ ہمارے یہاں اس سے قبل جہاں یہ بحث گزری ہے کہ حضور اقدس ﷺ حجۃ الوداع میں بیت اللہ شریف میں داخل ہوئے یا نہیں؟ گزر چکا۔ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: آپ ﷺ میرے پاس سے تشریف لے گئے اس حال میں کہ آپ ﷺ راضی خوشی تھے، اس کے بعد جب لوٹے ہیں تو غمگین تھے (اور غم کی وجہ یہ بیان فرمائی) کہ میں بیت اللہ میں داخل ہوا تھا لیکن جو بات میرے ذہن میں بعد میں آئی اگر داخل ہونے سے پہلے آجاتی تو میں داخل نہ ہوتا اور وہ بات یہ ہے کہ میں نے داخل ہو کر

اپنی امت کو مشقت میں ڈال دیا (کیونکہ اب سب لوگ میرے اتباع میں اس میں داخل ہونے کی کوشش کریں گے اور مشقت میں پڑیں گے)۔

**کیا آپ ﷺ حجۃ الوداع میں بیت اللہ شریف میں داخل ہوئے؟** جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ آپ کی عمر کے سفر میں بیت اللہ میں داخل نہیں ہوئے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ فتح مکہ میں داخل ہوئے، روایات میں اس کی تصریح ہے۔ اب رہ گئی یہ روایت اس میں کچھ تصریح نہیں کہ یہ کب کا واقعہ ہے فتح مکہ کا یا حجۃ الوداع کا لیکن فتح مکہ پر محمول کرنا خلاف ظاہر ہے اسلئے کہ اس سفر میں عائشہ آپ ﷺ کے ساتھ تھیں اور حجۃ الوداع میں ساتھ تھیں۔ باقی یہ احتمال کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ فتح مکہ ہی کا ہو اور مطلب یہ ہے کہ جب آپ ﷺ سفر سے مدینہ منورہ واپس تشریف لائے تو اس وقت حضور ﷺ نے حضرت عائشہ سے یہ بات فرمائی بالکل ہی خلاف ظاہر ہے اسلئے کہ آپ ﷺ کا یہ سفر مبارک بڑی مسرات کا باعث تھا عظیم الشان اس میں دو فتح ہوئیں ایک فتح مکہ دوسری فتح حنین اور تقریباً آپ ﷺ کے زمانہ اس سفر میں خرچ ہوئے پھر دخول کعبہ کا یہ غم ان تمام مسرات پر کیسے غالب آ گیا بلکہ صحیح یہی ہے کہ آپ ﷺ مکہ میں حضرت عائشہ کے پاس سے اٹھ کر حرم تشریف لے گئے اور بیت اللہ میں داخل ہوئے پھر چند گھنٹے کے بعد جب لوٹ کر آپ ﷺ ان کے پاس آئے تو اس وقت آپ ﷺ نے ان سے یہ بات فرمائی اس صورت میں یہ واقعہ حجۃ الوداع ہی کا ہو سکتا ہے (جزء حجۃ الوداع و بذل المجہود)۔

۲۰۲۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الشَّرَحِ، وَسَعِيدُ بْنُ مَطْبُورٍ، وَمُسْتَدَدٌ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَتَّوْرٍ الْحَكَمِيِّ، حَدَّثَنِي خَالِي، عَنْ أَبِي صَفِيَّةٍ بِنْتِ شَيْبَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ الْأَسْلَمِيَّةَ، تَقُولُ: قُلْتُ لِعِثْمَانَ: مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ دَعَاكَ؟ قَالَ: قَالَ: «إِنِّي نَسِيتُ أَنْ أَمُرَكَ أَنْ تَحْمِزَ الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ لَيْسَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ شَيْءٌ يَشْغَلُ الْمُصَلِّي».

قَالَ ابْنُ الشَّرَحِ: خَالِي مَسْأَلُهُ بِنْتُ شَيْبَةَ.

منصور حجبی کہتے ہیں کہ مجھے میرے ماموں نے میری والدہ سے نقل کر کے بیان کیا کہ میری والدہ نے کہا کہ میں نے بنو سلیم کی ایک خاتون سے یہ سنا وہ کہہ رہی تھیں کہ میں نے عثمان بن طلحہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے جب تمہیں بلا لیا تھا اس وقت تم سے رسول اللہ ﷺ نے کیا ارشاد فرمایا تھا؟ تو عثمان بن طلحہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ میں تم سے یہ کہنا بھول گیا کہ تم اس مینڈھے کی دونوں سینگوں کو ڈھانپ دو (جو مینڈھا حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بدلہ میں پیش کیا گیا تھا) کیونکہ یہ نامناسب بات ہے کہ بیت اللہ میں کوئی ایسی شے رکھی ہو جو نمازی کو نماز سے پھیر دے۔ ابن سرح استاد نے یہ اضافہ کیا کہ میرے ماموں مسافع بن شیبہ نے بیان کیا۔

شرح الحدیث

یہ منصور، شبیبہ بن عثمان حبشی (کلیدِ ردار) جن کا ذکر اوپر آچکا ہے کے نو بہنہ ہیں (اسلئے یہ بھی حبشی ہوئے) وہ کہتے ہیں: مجھ سے میرے ماموں نے بیان کیا میری والدہ سے نقل کرتے ہوئے، منصور کی والدہ صفیہ بنت شبیبہ ہیں اور آگے روایت میں آرہا ہے کہ لسنے ماموں کا نام مسافع ہے۔ اس میں اشکال ہے وہ یہ کہ ماموں تو والدہ کے بھائی کو کہتے ہیں تو مسافع ان کے ماموں اس وقت ہوتے جب کہ وہ منصور کی والدہ کے بھائی ہوتے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ مسافع ان کی والدہ کے بھتیجے ہیں، لہذا ان کو ماموں کہنا مجاز ہے (بذل ۱)۔

قُلْتُ لِعُمَّانَ: مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ اسلیہ یوں کہتی ہیں: میں نے عثمان بن طلحہ الحبشی سے یہ دریافت کیا کہ حضور ﷺ نے بیت اللہ شریف سے باہر آنے کے بعد تم سے کیا بات فرمائی تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ نے مجھ سے یہ فرمایا تھا کہ جب میں بیت اللہ کے اندر تھا تو یہ خیال ہوا تھا کہ تم سے یوں کہوں گا کہ یہ بیت اللہ شریف میں جو دو سینگ آویزاں ہیں ان کو کسی چیز سے ڈھانپ دو مگر پھر بھول گیا اور تم سے کہہ نہ سکا، لہذا اب کہتا ہوں کہ ان کو ڈھانپ دینا۔ یوں کہتے ہیں کہ یہ سینگ اس مینڈھے کے ہیں جس کو جنت سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیہ میں لایا گیا تھا، چونکہ ایک تاریخی چیز تھی اس لئے ان کو اس وقت بیت اللہ کے اندر محفوظ کر دیا ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ۹۰۔ بَابُ فِي مَالِ الْكَعْبَةِ

بیت اللہ کے اندر موجود مال کے بیان میں

بیت اللہ شریف کے اندر صندوق کی شکل میں ایک غار تھا (بعضوں نے اس کو بُر یعنی کنواں سے تعبیر کیا ہے) اسلام سے پہلے ہمیشہ سے بیت اللہ شریف پر جو چڑھاوے چڑھتے رہے (ہدایا) ان کو اس کنویں میں محفوظ کر دیا جاتا تھا جس کی مقدار ظاہر ہے کہ بہت کثیر ہو گئی ہوگی۔

۲۳۱ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَارِثِيُّ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ وَاصِلِ الْأَحْدَبِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ شَيْبَةَ بَغْيِ بْنِ عُمَّانَ، قَالَ: قَعَدَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَقْعَدِكَ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ، فَقَالَ: لَا أَخْرُجُ حَتَّى أَقْسِمَ مَالِ الْكَعْبَةِ قَالَ: قُلْتُ: مَا أَنْتَ بِفَاعِلٍ، قَالَ: لَمْ؟ قُلْتُ: «لَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَأَى مَكَانَهُ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَهُمَا أَخْرُجَ مِنْكَ إِلَى الْمَالِ فَلَمْ يُخْرِجَاكَ» فَقَامَ فَخَرَجَ.

شبیبہ بن عثمان کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ میں خطاب اس جگہ پر بیٹھے تھے جہاں آپ اس وقت بیٹھے ہیں (شقیق ایک دن

۱ بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۳۷۵

۲ حضرت شیخ کے حاشیہ بزل میں لکھا ہے بحوالہ حواء الحدیث کہ یہ سینگ جس وقت خراج نے عبد اللہ بن الزبیرؓ پر کہہ کر چڑھائی کی تھی اس وقت نذر آتش ہو گئے تھے، ۱۲ (بذل المجہود فی حل ابی داؤد - ج ۹ ص ۳۷۵)۔

شبیہ کے ساتھ بیت اللہ شریف کے اندر ایک کرسی پر بیٹھے تھے اسوقت شبیہ نے شقیق کو مخاطب کر کے یہ فرمایا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں بیت اللہ سے اسوقت تک نہیں نکلوں گا یہاں تک میں بیت اللہ کے مال کو مسلمان فقراء پر تقسیم نہ کر دوں، تو شبیہ کہتے ہیں: میں نے کہا: آپ ایسا نہیں کر سکتے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: کیوں نہیں، میں ضرور بضروریہ کام کر دوں گا، شبیہ کہتے ہیں کہ میں نے پھر کہا: آپ ایسا نہیں کر سکتے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: تم یہ بات کیوں کہہ رہے ہو؟ تو میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ کو معلوم تھا کہ یہ مال اس جگہ موجود ہے اور دونوں کو آپ سے زیادہ (مسلمانوں کی مالی جنگی کیوجہ سے) اس مال کی زیادہ ضرورت تھی لیکن ان دونوں حضرات نے اس مال کو اس جگہ سے نہیں ہلایا، تو حضرت عمرؓ کھڑے ہو کر بیت اللہ کے باہر تشریف لے گئے۔

صحیح البخاری - المجلد (۱۵۱۷) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۱۸۴۷) سنن ابی داود - الناسك (۲۰۳۱) سنن ابن ماجہ - الناسك (۳۱۱۶)

شرح الحدیث عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ شَيْبَةَ يَتَعْنِي ابْنَ عُمَرَ، قَالَ: فَكُنَّا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَقْعَدِكَ الَّذِي أَثَرْتَهُ فِيهِ: أَوْ رَجَعَ بَخَارِي كَ لَفْظِ اس طَرَحَ هُنَّ: قَالَ جَلَسْتُ مَعَ شَيْبَةَ عَلَى الْكُفَّةِ شَقِيقٌ كَقْتِ هُنَّ: فِي مِثْلِ دَن شَيْبَةَ كَقْتِ هُنَّ: سَاحَتِ شَرِيفِ مِثْلِ كَرَسِيٍّ بِرِيشَتِهَا تَوَشَّيْتُ فِي مَجْهٍ سَيَّ بَيَانِ كَيْفَا كَقْتِ دَن كِي بَاتِ هُنَّ: حَضَرْتُ عُمَرَ مِيرَ پَاسِ يَهَا كَقْتِ مِثْلِ اِذَا طَرَحَ بِيْطُهُ تَحْتِ جِسْ طَرَحَ تَمَّ اس دَقْتِ يَهَا مِيرَ پَاسِ بِيْطُهُ هُوَ تَوَشَّيْتُ عَمْرٍ مَجْهٍ سَيَّ فَرَمَانِ لَگَ: لَا أَخْرُجُ حَتَّى أَقْسِمَ<sup>۱</sup> مَالِ الْكُفَّةِ كَقْتِ مِثْلِ اِذَا طَرَحَ يَهَا سَ اس دَقْتِ تَكْ نَظَرُ كَقْتِ مِثْلِ اس مَالِ كَقْتِ كَو لَوُ كَو لَوُ مِثْلِ (ضُرُورِ تَمْنَدُ مِثْلِ) تَقْسِيمِ نَہِ كَرُ لَوُ (كَيْوَنَكْ يَهَا يَهَا اِيكْ مَدَتِ سَ دِي سَ عِي فَضُولِ پُرَا سَ، اس سَ بَہْتَرِيہِ ہُ كَقْتِ اس كَو مَسْلَمَانُ مِثْلِ تَقْسِيمِ ہِي كَر دِيَا جَا سَ تَا كَقْتِ كَامِ آ سَ)۔

ثَلَاثُ: مَا أَثَرْتُ بِفَاعِلٍ: شبیہ کہتے ہیں: اس پر میں نے عمرؓ سے کہا کہ آپ اس کام کو ہرگز نہیں کر سکتے۔ انہوں نے فرمایا: کیوں نہیں؟ میں اس کو ضرور کر دوں گا۔ میں نے پھر یہی عرض کیا کہ آپ اس کام کو نہیں کر سکتے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ آخر کیا وجہ ہے میں کیوں نہیں کر سکتا؟ میں نے عرض کیا: اسلئے کہ آپ سے پہلے حضور اکرم ﷺ اور اسی طرح ابو بکر صدیقؓ کو اس مال کا یہاں ہونا معلوم تھا مگر ان دونوں میں سے کسی نے بھی اس مال کو اسکی جگہ سے حرکت نہیں دی، حالانکہ اُنکے زمانہ میں اس مال کی حاجت اسوقت سے زائد تھی۔

فَقَامَ فَعَزَّجَ: شبیہ کہتے ہیں: عمرؓ میری یہ بات من کر فوراً کھڑے ہو گئے اور چلے گئے۔ اسکے بعد صحیح بخاری میں ہے: عمرؓ نے فرمایا: فَمِنْهُمَا الْقَوْمَانِ أَقْتَدِي بِهَمَّا كَقْتِ يَهَا مِثْلِ اِذَا طَرَحَ بِيْطُهُ تَحْتِ جِسْ طَرَحَ تَمَّ اس دَقْتِ يَهَا مِيرَ پَاسِ بِيْطُهُ هُوَ تَوَشَّيْتُ عَمْرٍ مَجْهٍ سَيَّ فَرَمَانِ لَگَ: لَا أَخْرُجُ حَتَّى أَقْسِمَ<sup>۱</sup> مَالِ الْكُفَّةِ كَقْتِ مِثْلِ اِذَا طَرَحَ يَهَا سَ اس دَقْتِ تَكْ نَظَرُ كَقْتِ مِثْلِ اس مَالِ كَقْتِ كَو لَوُ كَو لَوُ مِثْلِ (ضُرُورِ تَمْنَدُ مِثْلِ) تَقْسِيمِ نَہِ كَرُ لَوُ (كَيْوَنَكْ يَهَا يَهَا اِيكْ مَدَتِ سَ دِي سَ عِي فَضُولِ پُرَا سَ، اس سَ بَہْتَرِيہِ ہُ كَقْتِ اس كَو مَسْلَمَانُ مِثْلِ تَقْسِيمِ ہِي Kَر دِيَا جَا سَ Tَا Kَقْتِ Kَامِ آ Sَ)۔

۱ یہ شبیہ وہی شبیہ بن عثمان الجعفی ہیں جن کا ذکر قریب ہی میں گذرا ہے، ۱۲۔

۲ صحیح بخاری کے لفظ یہ ہیں فَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ اِنْ لَارَعَ لِيْهَا صَفَرَاءُ وَلَا يَصْأَوُ مَفْرَأَ يَشْأَوُ مَرَادُ سَوَاكُورِ چاندی ہے، دورانِ دم و دنا تیر، ۱۲۔





طرح اس مقام وچ کا بھی حال ہے کہ اس کا بھی شکار وغیرہ حرام ہے۔

**کیا وچ طائف حرم کے حکم میں ہے:** وچ طائف میں ایک جگہ کا نام ہے، اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ مقام وچ کا بھی وہی حکم ہے جو حرم مکہ کا ہے۔ چنانچہ شافعیہ کا یہی مسلک ہے لیکن اس میں اور حرم مکہ میں فرق یہ ہے کہ حرم کے شکار میں جزاء اور ضمان واجب ہوتا ہے اس میں جزاء واجب نہیں۔ جمہور علماء جن میں حنفیہ و حنبلیہ بھی داخل ہیں اسکے قائل نہیں ہیں، جمہور یہ کہتے ہیں: یہ حدیث اس درجہ کی مشہور اور قوی نہیں ہے کہ اس پر حلت اور حرمت کا مدار رکھا جاسکے۔ دراصل اس مسئلہ میں عموم بلوی ہے (اگر ایسا ہوتا تو اسکی خبر سب کو ہوتی اور یہ حدیث مشہور ہو جاتی حالانکہ ایسا نہیں ہے) اور جس چیز میں عموم بلوی ہوتا ہے وہاں خبر مشہور درکار ہوتی ہے، خبر واحد سے وہاں کام نہیں چل سکتا، اصولی مسئلہ ہے۔ خطابی مشہور شارح حدیث بھی اسکے قائل نہیں وہ فرماتے ہیں: ممکن ہے یہ آپ کا فرمان بطریق ۱<sup>۱</sup> حرمی ہو کسی مخصوص وقت میں نہ کہ ہمیشہ کیلئے، واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب۔ شرح حدیث کے کلام سے معلوم ہوا کہ صید وچ کی حرمت کے شافعیہ قائل ہیں۔ چنانچہ نقہ شافعی کی کتب میں یہ مسئلہ مذکور و مصرح ہے، نفی شرح الاقتناع: و یحرم أخذ ثبات حرم التیہة ولا یضمن و یحرم صید الطائف و نباتہ ولا ضمان فیہما قطعاً ۱۰۔ حرم مدینہ کا بیان کتاب میں آگے آرہا ہے۔ اسی طرح حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں ہے: وقال ابن قدامة: صید وچ و شجرہ مباح وقال أصحاب الشافعی: حرام ۱۱۔ بعض علماء نے امام مالک کا مسلک بھی وہی لکھا ہے جو امام شافعی کا ہے لیکن یہ صحیح نہیں، کتب مالکیہ میں مجھے اس کا کہیں ذکر نہیں ملا، لاقی الکافی لابن عبد البر، لاقی الدسوقی وغیرہ۔

## ۹۶۔ باب فی اثبات التیہة

مدینہ طیبہ کی حاضری کا بیان

کتاب الحج ختم ہو رہی ہے اخیر میں مصنف نے اثبات مدینہ (مدینہ منورہ حاضری) کا باب قائم فرمایا ہے کیونکہ حدیث میں ہے: من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي۔ (ہوا کہ ابن عدی بسند حسن کما فی البذل) ۱۰ آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ جو شخص حج کرے اور میری زیارت کیلئے مدینہ نہ آئے اس نے مجھ پر ظلم کیا۔ حضرت امام بخاری نے بھی کتاب الحج کے اخیر میں حرم مدینہ

۱ اور بخاری نے شرح اقتناع ص ۲۸۹ کے حاشیہ میں اس کی ایک اور حکمت لکھی ہے وہ یہ کہ طائف میں کھانے کے حضور ﷺ کو شدید اذیت پہنچائی تھی یہاں تک کہ آپ ﷺ کے قدمین خون آلود ہو گئے تھے تو اس معصیت کے بعد آپ ﷺ یہاں آکر بیٹھے تھے اور یہاں آکر آپ ﷺ نے سکون و آرام پایا تھا اور اللہ تعالیٰ شانہ نے آپ کا کرام فرمایا تھا تو آپ ﷺ کے طفیل میں اس مکان کا بھی اکرام کیا گیا کہ اس کا شکار اور درخت کاٹنا منع کر دیا گیا۔ ۱۱۔

۲ الاقتناع فی حل الفاظ ابن شجاع - ج ۱ ص ۵۲۰

۳ بذل المجہود فی حل ابن داود - ج ۱ ص ۲۷۹

۴ بذل المجہود فی حل ابن داود - ج ۱ ص ۲۸۲



ہے للتحريم نہیں ہے۔ کذا قال النووي وغيره من الشراح، وھکذا فی الکوکب الدہی<sup>۱</sup>۔

اور اگر مستثنیٰ منہ عام لفظ یعنی مکان مانا<sup>۲</sup> جاتا ہے تو اس میں اشکال ظاہر ہے کیونکہ اس صورت میں سفر کا بالکل سد باب ہی ہو جاتا ہے کہ کوئی سفر کیا ہی نہ جائے مساجد ثلاثہ کے علاوہ خواہ وہ سفر طلب علم کیلئے ہو خواہ تجارت کیلئے خواہ جہاد یا لقاء احباب کیلئے، حالانکہ یہ اسفار بالاتفاق مشروع ہیں اب اس اشکال سے بچنے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ یہ کہا جائے یہ اسفار دوسرے دلائل کے ذریعہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اور یا یہ<sup>۳</sup> توجیہ کی جائے کہ مراد اس حدیث میں یہ ہے کہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی مکان کی طرف سفر اس مکان کو مقصود بنا کر اور ذریعہ تقرب سمجھ کر نہ کیا جائے، اس صورت میں یہ اسفار مذکورہ نمی سے خارج ہو جائیں گے کیونکہ ان اسفار میں ذوات اکنہ مقصود نہیں ہوتیں بلکہ مقصود ان اغراض کا حصول ہے جن کے لئے یہ سفر کیا جا رہا ہے یعنی علم و تجارت و زیارت وغیرہ۔

اور بعض علماء نے اس حدیث کو محمول کیا ہے نذر پر کہ کوئی شخص یہ نذر مانے: میں فلاں مسجد میں دو رکعت نماز پڑھوں گا، تو ایفاء نذر کے لئے اسی مسجد میں جا کر نماز پڑھنا ضروری نہ ہو گا جس مسجد میں بھی پڑھ لے گا نذر پوری ہو جائے گی، بجز مساجد ثلاثہ کے کہ اگر ان میں نماز پڑھنے کی نذر مانی ہے تو اکثر علماء<sup>۴</sup> کے نزدیک ایفاء نذر بغیر ان مساجد کے نہ ہو گی ان مساجد کی طرف سفر کرنا ضروری ہو گا لیکن حنفیہ کے نزدیک ان مساجد ثلاثہ میں ادا کرنا اولیٰ تو ہو گا، واجب نہیں (کوکب<sup>۵</sup>)۔

اور بعض علماء نے اس حدیث کو اعتکاف پر محمول کیا ہے۔ چنانچہ بعض صحابہ جیسے حضرت حذیفہؓ کے نزدیک اعتکاف ان مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی اور مسجد میں صحیح نہیں ہوتا، اور بعض کے نزدیک اعتکاف صرف مسجد النبیؐ میں درست ہوتا ہے۔

**علماء و صلحاء یا ان کی قبور کی زیارت کیلئے شد وجہ:** اب رہ گیا مسئلہ اس سفر کا جو علماء و صلحاء کا حیات میں ان کی زیارت کیلئے یا بعد الوفا ان کی قبور کی زیارت کیلئے کیا جائے۔ حافظ ابن حجرؒ فتح الباری میں لکھتے ہیں: شیخ ابو محمد جوینی نے

۱ الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۱ ص ۲۲۱

۲ جس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو سنائی (ص ۲۱۰) میں ہے، حدیث تو وہ طویل ہے اس کا ایک جز یہ ہے: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ میں کہ طور پر (اس کی زیارت کیلئے) گیا ہوا کسی میں بصرہ بن ابی ہریرہؓ انفرادی سے ملاقات ہوئی انہوں نے پوچھا تم کہاں سے آئے ہو؟ قلت: من الطور، اس پر انہوں نے کہا کہ اگر میری ملاقات تم سے وہاں جانے سے قبل ہو جاتی تو پھر تم وہاں نہ جاتے، قلت: لہ قال: ای سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: لا تعمل البعل الا الی ثلاثہ مساجد الخ، اس پر ابو ہریرہؓ کے سکوت سے معلوم ہوا ان کو بھی ان کی اس رائے سے اتفاق ہو، ۱۲۶۔

۳ تقی الدین سبکی اس حدیث پر تفصیلی کلام کرنے کے بعد فرماتے ہیں: اور خلاصہ ہماری اس طویل بحث کا یہ ہے کہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ کا سفر اس وقت ممنوع ہے جب کہ اس سفر سے مقصود تعظیم ہو اور اگر مقصود سادگی و تعظیم ہو یا کوئی اور غرض ہو جب منع نہیں، ۱۲۷۔

۴ امام مالکؒ و احمدؒ اور امام شافعیؒ کی روایت اور دوسری روایت امام شافعیؒ سے یہ ہے، جو زیادہ مشہور ہے کہ نذر میں مسجد حرام کی تعمین تو مستحب ہے باقی دو مسجدوں کی نہیں، کما فی الفتح (ج ۳ ص ۶۵)۔

۵ الکوکب الدہی علی جامع الترمذی - ج ۱ ص ۲۲۱

اس کو ناجائز اور حرام قرار دیا ہے اور قاضی عیاضؒ اور ایک جماعت نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، لیکن امام الحرمینؒ وغیرہ علماء شافعیہ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اس طرح کا سفر جائز ہے اور حدیث کے ان حضرات نے مختلف جوابات دیئے ہیں، پھر حافظ نے ان کو تفصیل سے لکھا:

- ① مثلاً ایک یہ کہ حدیث میں فضیلت نامہ کی نفی مراد ہے، نفس فضیلت اور جواز کی نفی مراد نہیں۔
  - ② حدیث نذر پر محمول ہے اگر کوئی شخص مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی اور مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر مانے تو اس کو پورا کرنے کیلئے کسی مسجد کا سفر کرنا ضرورت نہیں ہے بخلاف ان مساجد کے۔
  - ③ اس حدیث کا تعلق صرف مساجد سے ہے، غیر مساجد سے اس کا تعلق ہی نہیں ہے وغیرہ وغیرہ متعدد توجیہات۔
- حضرت گنگوہیؒ اور حضرت شیخ الہند قدس سرہما کی تقاریر درسیہ میں یہ ہے کہ مقابر کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز ہے، اس حدیث میں اس سے منع نہیں کیا گیا ہے، لیکن عوارض اور خوف بدعات کا تقاضا یہی ہے کہ اس کو ممنوع قرار دیا جائے اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے أشعة اللہ علیہا اور لعلات التلمیح میں اس بارے میں صرف نقل اختلاف پر اکتفاء فرمایا ہے کہ اس میں علماء کی دو جماعتیں ہیں، ایک جماعت اس کو جائز اور دوسری جماعت ناجائز قرار دیتی ہے، اہل جاہلیت کا دستور تھا کہ وہ اپنے زعم میں جن مقامات کو معظم و مقدس سمجھتے تھے ان کا قصد کر کے سفر کیا کرتے تھے اور اپنے نزدیک ان جگہوں سے تبرک حاصل کیا کرتے تھے، جس میں ظاہر ہے کہ تحریف اور خساد ہے، اسی لئے آپ ﷺ نے اس قسم کے اسفار کا سد باب فرمایا۔ آگے فرماتے ہیں: وَالْحَقُّ عِنْدِي أَنَّ الْقُدْرَةَ وَالْعِلْمَ وَالْأَوْلِيَاءَ لِلَّهِ وَالطُّورَ كُلَّ ذَلِكَ سَوَاءٌ فِي التَّهْنِ أَهٖ۔ مولانا انور شاہ کشمیریؒ نے بھی اس کے جواز میں اظہار تردد فرمایا ہے (کناف العرف) اور جمہور شافعیہ تو چونکہ جواز کے قائل ہیں اس لئے حضرت امام غزالیؒ نے ان لوگوں پر رد کیا ہے جو اس حدیث (لا تشد الرحال) سے عدم جواز پر استدلال کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں: اس حدیث کا تعلق تو صرف مساجد سے ہے کیونکہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ باقی سب مساجد آپس میں برابر ہیں اور ہر شہر و بستی میں مسجد ہوتی ہے پھر کیا وجہ ہے ایک مسجد کو چھوڑ کر کسی دوسری مسجد کی طرف سفر کرنے کی؟ بخلاف مشاہد و مقابر اولیاء کے کہ انکی

① امام نوویؒ نے بھی اس قول کو نقل کر کے اسکی تغلیط کی ہے حیث کتب و هو غلط، والصحيح عند أصحابنا وهو الذي اختاره امام الحرمين والمحققون أنه لا يجر ولا يكره، قالوا: والبراد أن الفضيلة العامة إنما هي في شد الرحال إلى هذه الثلاثة خاصة، والله أعلم (المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج ٩ ص ١٠٦)۔

② فتح الباری شرح صحيح البخاری - ج ٣ ص ٦٥

③ حجة الله البالغة الدہلوی - ج ١ ص ٢٢٥

④ العرف الشدید شرح سنن الترمذی - ج ١ ص ٢٢٨

برکات کا انکار نہیں کیا جاسکتا جو کہ متفاوت ہیں ہر صاحب مقبرہ کی برکت اس کے حسب مرتبہ ہے۔ پس جس طرح علماء و صلحاء کی زیارت ان کی حیات میں عمدہ مقاصد سے ہے اسی طرح ان کی وفات کے بعد ان کی قبور کی زیارت مقاصد رحلہ سے ہے، کذابی الاحیاء (التعلیق الصبیح) احقر کہتا ہے کہ مجھے شیخ و مرشد حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی قدس سرہ نے ایک مرتبہ فرمایا تھا: کبھی کبھی اپنے اکابر کے مزارات پر جایا کرو اور حضرت شیخؒ کا خود بھی معمول تھا کہ حسب موقعہ و فرصت سال میں ایک ایک مرتبہ یا چند سال میں ایک مرتبہ اس پاس کے مزارات، گنگوہ، دیوبند، راجپور، وغیرہ تشریف لے جاتے۔

**شدر حل بقصد زیارت روضہ شریفہ نبویہ** باب باقی رہا مسئلہ نبی کریم سید المرسلین فخر دو عالم ﷺ کی زیارت کیلئے شدر حل کا، سو اس میں اگرچہ حدیث الباب کے پیش نظر بعض علماء نے اختلاف کیا ہے، لیکن جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک یہ عمل من اعظم القربات و اجل السعادات ہے بلکہ بعض علماء جیسے تقی الدین سبکیؒ نے تو اس کے جواز پر بلکہ استحباب پر اجماع علماء نقل کیا ہے یعنی اجماع علی (تعالیٰ)۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ہمیشہ سے ہر زمانہ میں بے شمار حجاج حج کے موقعہ پر روضہ شریفہ کی زیارت کیلئے مدینہ طیبہ حاضر ہوتے ہیں جن میں ہر ملک کے علماء و صلحاء بھی ہوتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو شخص علماء کے اس جم غفیر کا تحظیہ کرے گا وہ خود خطا پڑ ہو گا۔ اھ۔ علامہ سبکیؒ کا اشارہ اس سے ابن تیمیہ کی طرف ہے جو قبر اطہر کی زیارت کیلئے شدر حل کو ناجائز کہتے ہیں، ان کا مسلک یہ ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ وہ مسجد نبوی کی زیارت اور اس کی نماز پڑھنے کی نیت سے مدینہ طیبہ کا سفر کرے پھر جب وہاں حاضر ہو جائے تب روضہ شریفہ پر حاضر ہو کر اس کی زیارت کرے صلوٰۃ و سلام پڑھے۔

عرف الشذی میں لکھا ہے: اس مسئلہ میں متقدمین میں سے ابن تیمیہ کی چار علماء نے موافقت کی ہے جن میں شیخ ابو محمد جوینی والد امام الحرمین بھی ہیں<sup>①</sup> اور حاشیہ بذل الجہود<sup>②</sup> میں حضرت شیخ نے قاضی حسین من الشافعیہ اور قاضی عیاض من المالکیہ کو بھی شمار کیا ہے۔ فتح الباری میں علامہ کرمائی سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں: ہمارے زمانہ میں بلاد شامیہ میں اس مسئلہ پر علماء کے مابین بڑے مناظرے ہوئے ہیں اور جانبین سے بڑے رسائل لکھے گئے ہیں۔ اس پر حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: اس سے اشارہ اس بحث اور رد کی طرف ہے جو تقی الدین سبکیؒ نے ابن تیمیہ پر کیا ہے اور پھر ابن تیمیہ کی طرف سے شمس الدین ابن عبد البہادی وغیرہ

① عرف الشذی شرح سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۲۷

② ان حضرات کے نام امام نوویؒ نے شرح مسلم میں اور حافظ نے فتح الباری میں بھی لکھے ہیں لیکن شدر حل الی غیر المساجد الثلاثة کے ذیل میں لکھے ہیں، روضہ شریفہ کی تخصیص کیساتھ نہیں لکھے، ۱۲۔

③ سبکی کے اس رسالہ کا نام شفاء السقام فی زیارۃ خیر الکامات ہے انہوں نے شروع میں اس کا نام شن الفارۃ علی من انکر سفر الزیارۃ رکھا تھا بعد میں نام بدل دیا تھا۔ پھر اس کی تردید میں ابن عبد البہادی نے جو رسالہ لکھا اس کا نام انہوں نے رکھا الصامۃ الشکی علی غیر السبکی، پھر ابن علان نے اس کا رد لکھا جس کا نام رکھا البرد السبکی علی الصامۃ الشکی اور یہ سلسلہ چلتا ہی رہا ۱۲۴ عرف الشذی شرح سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۲۷۔

نے سبکی پر کیا ہے۔ نیز حافظ وغیرہ شراح نے لکھا ہے تو ہی من ابشع المسائل المنقولة عن ابن تیمیةؒ (ابن تیمیہ نے جن مسائل میں جمہور علماء کی مخالفت کی ہے ان میں یہ مسئلہ سب سے زیادہ ملحوظ اور بدنام ہے) الحمد للہ حدیث ”لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ“ پر جو کچھ احقر لکھنا چاہتا تھا وہ پورا ہو گیا۔

اس مقام کے مناسب ایک اور مضمون لکھنے کو بھی چاہتا ہے جو طلبہ حدیث کی خاص ضرورت کا ہے جس کو استدراک کے عنوان سے لکھتا ہوں۔

**استدراک:** مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسجد حرام و مسجد نبوی کی فضیلت میں صرف یہی ایک حدیث ذکر فرمائی ہے جو ترجمۃ الباب کے عین مناسب ہے، حضرت امام بخاریؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں باب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکة والمدینۃ قائم کر کے اس کے تحت میں دو حدیثیں ذکر کی ہیں ایک تو یہی حدیث جو یہاں مذکور ہے لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ

**مسجد حرام و مسجد نبوی کی فضیلت میں احادیث اور انکی توضیح و تشریح:** دوسری حدیث یہ ہے: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (مرفوعاً) قَالَ: صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي سَائِرِ أَوْدِيَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ①۔ اسی طرح صاحب مشکوٰۃ نے باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ میں یہ دونوں حدیثیں ذکر کی ہیں اور دونوں کے بارے میں لکھا متفق علیہ، ان دو میں سے ایک پر تو کلام ہمارے ہاں ہو چکا اب ایک باقی ہے، جس کا مضمون یہ ہے: آپ ﷺ فرماتے ہیں: ایک نماز میری اس مسجد میں بہتر و افضل ہے ان ہزار نمازوں سے جو دوسری مساجد میں پڑھی جائیں سوائے مسجد حرام کے، اس حدیث کی شرح میں تین قول ہیں یعنی اس استثناء میں جو اس حدیث میں مذکور ہے:

① مسجد نبوی کی نماز تمام دیگر مساجد سے افضل ہے مگر مسجد حرام کی نماز سے افضل نہیں بلکہ مسجد حرام کی نماز مسجد نبوی کی نماز سے افضل ہے۔ اسی مطلب کو جمہور علماء نے اختیار کیا ہے اور اس کی تائید عبد اللہ بن الزبیرؓ کی حدیث مرفوعہ سے ہوتی ہے جس کو روایت کیا ہے امام احمدؒ نے جس میں حدیث مذکور کے بعد یہ زیادتی ہے: وَ صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي هَذَا ②۔ اب پوری حدیث کا مضمون یہ ہو گیا مسجد نبوی کی ایک نماز باقی مساجد کی ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام کی ایک نماز مسجد نبوی کی ایک سو نمازوں سے افضل ہے، لہذا نتیجہ یہ نکلا مسجد حرام کی ایک نماز عام مساجد کی سو ہزار (ایک لاکھ) نمازوں سے افضل ہے، وعند البزار وقال: أَسْنَدُهُ حَسَنٌ وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَفَعَهُ: الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي بِالْفِ صَلَاةٍ، وَالصَّلَاةُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِخَمْسَائَةِ صَلَاةٍ۔ یعنی مسجد

① فتح الباری شرح صحیح البخاری - ج ۳ ص ۶۶

② صحیح البخاری - کتاب الصلاۃ - باب فضل الصلاۃ فی مسجد مکة والمدینۃ ۱۱۳۳۔ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب فضل الصلاۃ

مسجد مدینۃ ۱۳۹۴

③ مسند احمد - مسند المدینین - حدیث عبد اللہ بن الزبیر عن العوام ۱۶۱۱۷ ج ۲۶ ص ۴۱-۴۲

حرام کی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور مسجد نبوی کی ایک نماز ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے اور بیت المقدس کی ایک نماز پانچ سو نمازوں کے برابر ہے، اس استثناء کا ایک مطلب تو یہ ہوا چونکہ یہ مطلب دوسری روایات سے مؤید ہے اس لئے یہی رائج بلکہ متعین ہے۔

② دوسرا قول اس میں یہ ہے کہ مسجد نبوی کی نماز گوا افضل تو مسجد حرام کی نماز سے بھی ہے لیکن بدون الف یعنی ایک ہزار درجہ افضل نہیں بلکہ اس سے کم اور کم واحد کو بھی شامل ہے، لہذا ایک ہزار میں سے صرف ایک کم کر دیا جائے یعنی مسجد نبوی کی ایک نماز عام مساجد سے تو ایک ہزار درجہ افضل ہے اور مسجد حرام کی نماز سے تو سونٹا نوے درجہ افضل ہے، قالہ ابن عبد البر۔

③ تیسرا قول اس میں یہ ہے کہ اس سے مراد مساوات ہے یعنی مسجد نبوی کی نماز کی جو فضیلت ہے وہ دوسری مساجد کے لحاظ سے ہے، مسجد حرام کے لحاظ سے نہیں، مسجد حرام کی نماز کے برابر ہے۔ اس مطلب کو ابن بطلان مالکی نے اختیار کیا ہے اور وجہ ترجیح یہ بیان کی ہے کہ اگر پہلا اور دوسرا مطلب لیا جائے تو اس صورت میں دوسری دلیل کی طرف رجوع کی حاجت ہوگی جس سے اس تفاوت کی مقدار معلوم ہو بخلاف مساوات کے کہ اس مطلب میں بات پوری معلوم ہو جاتی ہے۔ اس پر حافظ ابن حجر قمراتے ہیں: شاید ابن بطلان کو عبد اللہ بن الزبیر کی وہ حدیث نہیں پہونچی جو مسند احمد میں ہے، اس لئے کہ اس کے پیش نظر کسی دوسری دلیل کی طرف احتیاج باقی نہیں رہتی، اھ۔ اس کے بعد جانا چاہیے کہ صحیحین کی حدیث جو اوپر گزری اس میں تو یہی ہے کہ مسجد نبوی کی ایک نماز کا ثواب ایک ہزار کے برابر ہے اور ابن ماجہ کی بھی ایک حدیث میں تو اسی طرح ہے جس کے راوی جابر ہیں اور اس کی ایک دوسری حدیث میں جس کے راوی انس بن مالک ہیں جس کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی ذکر کیا ہے یہ ہے کہ مسجد نبوی کی ایک نماز پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے، لیکن اس حدیث کی سند میں ایک راوی ابو الخطاب الدمشقی ہے جس کے بارے میں بذل الجہود میں حافظ ابن حجر سے نقل کیا ہے: جو مجھول۔

**فائدہ:** بعض شرح حدیث نے لکھا ہے کہ مسجد حرام کی ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ منفرد پڑھنے کی صورت میں ہے اور اگر جماعت سے پڑھی جائے تو پھر ① ستائیس لاکھ ہے اور ایک دن رات کی پانچوں نمازوں کا ثواب اس صورت میں ایک کروڑ ۳۵ لاکھ نمازوں کے برابر ہو گا جب کہ کسی شخص کی سوسال کی عمر ہو اور وہ اپنے وطن میں منفرداً سو برس تک نماز پڑھے تو ان نمازوں کی

① لیکن اس قول کی بنا پر یہ لازم آئے گا کہ مسجد نبوی اور عام مساجد کے درمیان تو ایک ہزار درجہ کا تفاوت ہو اور مسجد حرام اور عام مساجد کے درمیان صرف ایک درجہ کا تفاوت ہو جو ہو کما توی۔

② کہ مسجد حرام کی نماز کتنی افضل ہے مسجد نبوی سے (فی المعنی الاول) یا مسجد نبوی کی نماز کتنی افضل ہے مسجد حرام سے (فی المعنی الثانی)۔

③ یہ حدیث ہمارے یہاں شرح میں گزر چکی ہے، ۱۲۔

④ قال الحافظ: روي ابن ماجه من حديث جابر مرفوعاً صلاة في مسجدني أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه (فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ۳ ص ۶۷)، لہذا صرف واحد کا استثناء کرنے کے بجائے متعدد مقدّر مثلاً ایک ہزار میں سے نصف کا استثناء کیا جائے تو مشکل نہ ہو گا۔

⑤ لیکن اس میں بعض شرح کو تاویل ہے قال الحافظ: لكن هل يجمع الضعيفان أو لا محل بحث اھو كذا في القسطلاني (فتح الباري ج ۳ ص ۶۸)

تعداد صرف ایک لاکھ اسی ہزار ہوتی ہے۔

**خاندہ ثانیہ:** یہاں دو تین باتیں تحقیق طلب اور رہ گئیں: ① اول یہ کہ مسجد نبوی میں آپ ﷺ کے بعد جو توسیع ہوئی، خلفاء راشدین نے کرائی ہو یا بعد کے خلفاء نے، وہ حصہ اس تضعیف اجر میں شامل ہے یا صرف قدیم مسجد کے ساتھ خاص ہے؟ امام نوویؒ کی رائے یہ ہے کہ یہ تضعیف اجر اس حصہ کیساتھ خاص ہے جو آپ ﷺ کے زمانہ میں تھا کیونکہ حدیث میں فی مسجدی هذا اسم اشارہ کیساتھ کہا گیا ہے، آپ ﷺ نے صرف فی مسجدی نہیں فرمایا ② علامہ عینیؒ فرماتے ہیں: جب اسم اور اشارہ دونوں جمع ہوں تو کس کے مقتضی پر عمل ہو گا؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ امام نوویؒ کا میلان اسی طرف ہے کہ اشارہ کو غلبہ دیا جائے گا اور ظاہر ہے کہ اشارہ شکی موجود کی طرف ہوا کرتا ہے لہذا اس سے وہ مسجد مراد ہوتی جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھی اور حنفیہ کے نزدیک جیسا کہ ان کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ اسم کو غلبہ ہوتا ہے اشارہ پر اھ (التعلیق الصبیح) اسم سے مراد مسجدی جو آپ کے کلام میں مذکور ہے اور مسجد نبوی کا اطلاق مزید اور مزید علیہ دونوں پر ہوتا ہے لہذا تضعیف بھی عام ہونی چاہئے، اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لمعات میں امام نوویؒ کا اختلاف لکھ کر جمہور علماء کا مسلک عدم تخصیص لکھا ہے وہ فرماتے ہیں: چنانچہ وارد ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لَوْ مَدَّ هَذَا الْمَسْجِدَ إِلَى صَنْعَاءَ لَكَانَ مَسْجِدِي ③۔ نیز حضرت عمرو عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قیام نماز میں اس حصہ میں جس کا بعد میں اضافہ ہوا اس کی دلیل ہے، آگے وہ لکھتے ہیں ابن تیمیہ کی بھی یہی رائے ہے بلکہ انہوں نے اس پر سب کا اتفاق نقل کیا ہے۔ ابن تیمیہ کہتے ہیں: یہ دوسری بات ہے کہ آپ ﷺ کا مقام (جائے قیام) اعظم و افضل ہے تمام مقلات سے، اھ۔ یعنی اس میں تو شکل نہیں مسجد کا قدیم حصہ جس میں آپ ﷺ نے نمازیں پڑھی ہیں وہ بعد والے اضافہ سے کہیں افضل ہے لیکن تضعیف اجر اسکے ساتھ خاص نہیں ہے، اسلئے بہتر یہی ہے کہ اسی میں نماز پڑھنے کی کوشش کرنی چاہئے، صاحب لمعات فرماتے ہیں: بحسب طبری نے اس مسئلہ میں امام نوویؒ کا رجوع نقل کیا ہے یعنی الی مسلک الجمہور اور مسجد حرام کے بارے میں خود امام نوویؒ اور تقریباً سبھی علماء کی رائے یہ ہے کہ وہ عام ہے، موضع صلوٰۃ کے ساتھ خاص نہیں پورا مکہ معظمہ بلکہ پورے حرم کا یہی حکم ہے، لہذا ایوت مکہ بھی مسجد حرام کے حکم میں ہیں، اس لئے کہ پورے حرم پر مسجد حرام کا اطلاق ہوتا ہے (قسطانی)۔

② ثانی: امر یہ ہے کہ اس مضاعفت اجر کا تعلق صرف فرض نماز سے ہے یا فرض اور نفل دونوں سے ہے؟ حافظ ابن حجرؒ نے جمہور کا مسلک عموم لکھا ہے فرض اور نفل دونوں اور امام طحاویؒ کی یہ رائے لکھی ہے کہ اس سے مراد صرف فرض نماز ہے کیونکہ نفل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے حدیث: أَفْضَلُ صَلَاةٍ الْمَرْءُ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ۔ اس پر حافظ فرماتے ہیں: امام طحاویؒ کی رائے

① النہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج ۹ ص ۱۶۶

② مواد ابن ابی شیبہ والدہلمی فی مستند الفردوس من حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً (سبل السلام الوصلۃ الی بلوغ الرامہ ج ۴ ص ۳۲۳-۳۲۴)



کو پیش نظر رکھنے کے باوجود اس تضعیف میں عموم ہو سکتا ہے، عموم سے کوئی مانع نہیں بائیں طور کہ یوں کہا جائے بیوت مکہ و مدینہ کی نفل نماز ایک لاکھ یا ایک ہزار درجہ افضل ہے غیر مکہ و غیر مدینہ کی بیت کی نماز سے یعنی مسجد مکہ و مسجد مدینہ کا تقابل کیجئے و مگر مساجد سے اور بیوت مکہ و مدینہ کا تقابل کیجئے غیر مکہ و غیر مدینہ کے بیوت سے، اہ۔

③ ثالث: تیسری بات یہاں یہ ہے کہ مسجد حرام اور مکہ مکرمہ افضل ہے یا مسجد نبوی اور مدینہ منورہ؟ جمہور علماء تفضیل مکہ کے قائل ہیں مذکورہ بالا حدیث کی وجہ سے (مکہ کی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور مسجد نبوی کی ایک ہزار کے برابر) اس لئے کہ مکہ کا شرف عبادت کے شرف کے تابع ہے جب مکہ کی عبادت مدینہ کی عبادت سے افضل ہے و اشرف ہے تو خود مکہ بھی مدینہ سے اشرف ہو گا۔ امام مالک کی ایک روایت اور ان کے بعض اصحاب کا مسلک بھی یہی ہے جیسے ابن وہب اور ابن حبیب مالکی، لیکن امام مالک کا مشہور قول اور ان کے اکثر اصحاب کا مسلک اسکے برعکس ہے یعنی تفضیل مدینہ، مستدلًا بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم: مَا بُنِيَ قَبْرِي وَمَنْعَتِي نَوْصَةَ مِنْ بَيْتِ الْخَلْقِ ① کہ میری قبر سے لیکر منبر تک یہ سارا حصہ جنت کا ایک حصہ اور اس کا باغ ہے اور دوسری حدیث میں ہے: تَوْضِيعُ تَوَاطُفِي الْخَلْقِ عَنِّي مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ②۔ ابن عبد البر نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہ صرف ایک استنباط ہے نص صریح نہیں ہے بخلاف مکہ مکرمہ کے کہ اسکی افضلیت کی صریح دلیل حدیث صحیح موجود ہے، جس کی تخریج اصحاب السنن نے کی ہے موضحہ الترمذی ③ وابن خزیمہ وابن حبان جس کے لفظ یہ ہیں: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ بَنِي حَمْزَاءٍ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا عَلَى الْحُزْنَةِ فَقَالَ: «وَاللَّهِ إِنَّكَ لَحَيْرٌ أَرْضِ اللَّهِ، وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ، وَلَوْلَا أَنِّي أُخْرِجُكَ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ»۔ مکہ میں ایک جگہ کا نام ہے، آپ اس حدیث میں مکہ کو بخیر ارض اللہ، احب ارض اللہ فرما رہے ہیں۔ نیز یہ کہ اگر میں تجھ سے نہ نکالا جاتا تو یہاں سے کبھی نہ نکلتا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: اکثر منصفین ④ مالکیہ (انصاف پسند) نے اس قول سے رجوع کر لیا ہے اور تفضیل مکہ کے قائل ہو گئے ہیں۔ قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں: لیکن اس سے وہ بقعہ مستثنیٰ ہے جس میں آپ ﷺ مدفون ہیں، اس کے خیر البقاع ہونے پر سب کا اتفاق ہے (حتیٰ کہ وہ عرش سے بھی افضل ہے)۔ اس پر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: یہ بات خارج از بحث ہے اس لئے کہ بحث اس لحاظ سے ہو رہی ہے کہ کوئی جگہ عبادت کیلئے سب سے افضل ہے۔ (ملخصا من الفتح) ⑤ بندہ کہتا ہے کہ مالکیہ نے تفضیل مدینہ کے بارے میں اس

① فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۶۸

② مسند احمد - مسند البکترین من الصحابة - مسند ابی سعید الخدری رخصی اللہ علیہ ۱۱۶۱۰ ج ۱۸ ص ۱۵۳ - ۱۵۴

③ السنن الکبریٰ للبیہقی - کتاب السیر - باب فی فضل الجہاد فی سبیل اللہ ۱۸۴۹۱ ج ۹ ص ۲۶۶

④ جامع الترمذی - کتاب الناقب - باب فی فضل مکة ۳۹۲۵

⑤ فتح الباری ج ۱ ص ۱۲۱ - تظان للتحقیقین ہے و هو الصحیح ۱۲

⑥ فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۶۸

حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مرتبہ یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ! ابراہیم علیہ السلام تیرے نبی تھے، انہوں نے اہل مکہ کے لئے دعا کی تھی برکت کی میں تجھ سے اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں اور دو گنی اور چار گنی برکت کی دعا کرتا ہوں، اھ، أخرجه الترمذی ایضاً فی باب فضل المدينة۔

### ۹۷۔ باب فی تحریم المدينة

مدینہ منورہ مفتاح کی تعظیم کا بیان

صحیح بخاری میں ہے: **باب حریم المدينة**۔ اس میں تو شک نہیں کہ حرم دو ہیں: حرم مکہ و حرم مدینہ، اسی لئے کہا جاتا ہے: حرمین شریفین، لیکن دونوں کی نوعیت میں فرق ہے، حرم مکہ میں باہر سے آنے والا بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتا ہے بخلاف حرم مدینہ کے اس میں بالاتفاق بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے اور بعض فرق مختلف یہ ہیں۔ چنانچہ عند اکثر ومنہم الأئمة الثلاثة شجر مدینہ اسی طرح صید مدینہ حرام ہیں یعنی جس طرح حرم مکہ کے درختوں کو کاٹنا حرام ہے، وہاں کا شکار حرام ہے اسی طرح مدینہ کا بھی کا حکم ہے لیکن اس میں جزاء واجب نہ ہوگی ہو مذهب مالک و احمد فی روایۃ وقول الشافعی فی الجدید اور امام احمد کی ایک روایت اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ جزاء بھی واجب ہوگی وہی جزاء جو حرم مکہ میں واجب ہوتی ہے اور کہا گیا ہے کہ اس کی جزاء اخذ السلب ہے (بدن کے کپڑے اور ساتھ کا سامان جیسا کہ آگے کتاب میں سعد بن ابی وقاص کی حدیث میں آرہا ہے، دلیل تحریم روایات الباب ہیں۔

**حرم مدینہ کے حکم میں جمہور اور حنفیہ کا اختلاف** اور حنفیہ کے نزدیک حرم مدینہ کا حکم یہ نہیں ہے کہ وہاں کے درخت اور شکار حرام ہیں بلکہ صرف یہ ہے کہ وہ معظم و محترم جگہ ہے اس کی شان کے خلاف وہاں کوئی کام نہ کیا جائے اسکے خوشنما مناظر کو باقی رکھا جائے اور ان کو بلا ضرورت توڑ پھوڑ کر بد نما نہ بنایا جائے۔ امام طحاوی نے اس پر استدلال اس حدیث انس سے کیا ہے: **يَا أَبَا عَمِيْرٍ مَا قَعَلَ الْغَنِيْرُ؟** کہ اگر صید مدینہ حرام ہوتا تو اس کا جس جائزہ ہوتا<sup>۱</sup>۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ممکن ہے وہ پرندہ (غیر) انہوں نے حل (خارج حرم) سے پکڑا ہو، لیکن حافظ نے اسکو خود رد کر دیا یا **حيث قال: لكن لا يرد ذلك على الحنفية لان صيد الحل عندهم اذا دخل الحرم كان له حكم الحرم، صيد حل بھی حرم میں آکر صید حرم ہی ہو جاتا ہے۔**

نیز امام طحاوی نے تحریم کی روایات کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے یہ حکم اس وقت کا ہو جب ہجرت الی المدینہ واجب تھی تاکہ مدینہ کی زینت باقی رہے اور یہ زینت کا بقاء ہجرہ کی رغبت اور الفت مدینہ کا ذریعہ ہو پس جب ہجرت منسوخ ہوئی تو یہ تحریم بھی

منسوخ ہو گئی۔ چنانچہ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ بعض روایات میں آتا ہے: ان الذی صلی اللہ علیہ وسلم فی عنہم  
 أطامہ الدینۃ، فانہما من زینۃ الدینۃ۔ یعنی آپ ﷺ نے مدینہ منورہ کی اونچی دیواروں اور قدیم قلعوں کے منہدم کرنے  
 سے منع فرمایا کیونکہ ان کا وجود باعث زینت ہے، اسی طرح ان تحریم کی روایات (ردمہ ۲۰۳۵) میں خود استثناء موجود ہے: إلا أن  
 یغلف رجل یجیرہ کہ بقدر ضرورت آدمی اپنی سواری کیلئے گھاس کاٹ سکتا ہے، دوسری روایت (ردمہ ۲۰۳۶) کے لفظ یہ ہیں: إلا  
 ما یسائی بہ الجمیل اور ایک روایت (ردمہ ۲۰۳۹) میں ہے: ولیکن یفعل ہذا یغنی عنہا یعنی وہاں کے درختوں کے پتے ضرورۃً  
 آہستہ آہستہ جھاڑ سکتے ہیں۔ غرضیکہ جن روایات سے جمہور تحریم پر استدلال کر رہے ہیں خود انہی روایات میں عدم تحریم کا پہلو  
 موجود ہے۔

۲۰۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كُوَيْلٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ،  
 قَالَ: مَا كَتَبْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْقُرْآنَ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ: «الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَائِذٍ إِلَى قُبُورِ فَعَنْ أَحَدٍ حَدَّثَنَا أَوْ أَوْسَى مُخْبِرًا، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ، لَا  
 يُقْبَلُ مِنْهُ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ، وَدَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ تُسْعَى بِهَا أَدْنَاهُمْ فَعَنْ أَحَقُّهُ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ  
 أَجْمَعِينَ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ، وَمَنْ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ، وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ  
 مِنْهُ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ».

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے صرف یہ قرآن کریم لکھا ہے اور وہ مضمون لکھا ہے جو  
 اس صحیفہ میں ہے۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ عائر پہاڑ سے لیکر ثور پہاڑ کے درمیان اتنا  
 علاقہ ہے، مدینہ طیبہ کا یہ علاقہ قابل احترام ہے پس جو شخص کوئی بدعت ایجاد کرے یا اس جگہ کسی بدعتی کو ٹھکانہ دے تو اس پر  
 اللہ پاک اور اسکے فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہو، اس سے نہ تو توبہ قبول کی جائیگی اور نہ ہی فدیہ۔۔۔ تمام مسلمانوں کا عہد  
 اور امان دینے کا ایک ہی حکم ہے، ادنی درجے کا مسلمان بھی کسی کو امان اور پناہ دے سکتا ہے، جو شخص کسی مسلمان کے وعدہ کو  
 توڑ دے گا تو اس پر اللہ پاک اور اسکے فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہو، ایسے شخص کی نہ تو توبہ قبول کی جائیگی اور نہ ہی اس  
 سے فدیہ لیا جائے گا اور جو شخص اپنے آقا سے اجازت لئے بغیر کسی قوم سے موالات کا عہد کرے تو ایسے شخص پر اللہ پاک اور  
 اسکے فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہو گی، اس سے نہ تو کوئی فرض قبول کیا جائے گا اور نہ ہی نفل۔

۲۰۴۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا كَثَادَةُ، عَنْ أَبِي حَسَّانَ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فِي

هَذِهِ الْقِصَّةُ. عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَحْتَلِ خِلَافًا، وَلَا يَقْرُ صَيْدًا، وَلَا تُلْقَطُ لَقَطُهَا إِلَّا لِمَنْ أَشَادَ بِهَا، وَلَا يَصْلُحُ لِمَنْ أَنْ يَحْمِلَ فِيهَا السِّلَاحَ لِقِتَالٍ، وَلَا يَصْلُحُ أَنْ يَقْطَعَ مِنْهَا شَجَرَةٌ إِلَّا أَنْ يَخْلُفَ رَجُلٌ بَعِيرًا».

حضرت علیؑ نے نبی اکرم ﷺ سے اس واقعہ میں یہ الفاظ زیادہ نقل کئے ہیں کہ حرم مدینہ کے اس علاقہ کی تازہ گھاس پھوس کو نہ کاٹا جائے اور نہ ہی اسکے شکار کو بھگا یا جائے اور اس جگہ میں گشہ ٹھی وہی شخص اٹھائے جسکا ارادہ یہ ہو کہ وہ یا آواز بلند اسکا اعلان کرے گا اور کسی شخص کیلئے یہ درست نہیں کہ اس جگہ جنگ و جلال کیلئے اسلحہ لیکر آئے اور اس مقام سے کوئی درخت کاٹنا بھی درست نہیں، اگر کوئی شخص اپنے اونٹ کو چارہ کھلائے تو اس کی گنجائش ہے۔

صحیح البخاری - العلم (۱۱۰) صحیح البخاری - الحج (۱۷۷۱) صحیح البخاری - الجہاد والسنہ (۲۸۸۲) صحیح البخاری - الجزیہ (۳۰۰۱) صحیح البخاری - الجزیہ (۳۰۰۹) صحیح البخاری - الفرائض (۱۲۷۴) صحیح البخاری - الذیات (۶۵۰۷) صحیح البخاری - الذیات (۶۵۱۷) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۱۸۷۰) صحیح مسلم - الحج (۱۳۷۰) جامع الترمذی - الذیات (۱۴۱۲) جامع الترمذی - الولاء والحبہ (۲۱۲۷) سنن النسائي - القسامة (۴۷۳۴) سنن النسائي - القسامة (۴۷۳۵) سنن النسائي - القسامة (۴۷۴۴) سنن النسائي - القسامة (۴۷۴۵) سنن النسائي - القسامة (۴۷۴۶) سنن أبي داود - النجاسات (۲۰۳۴) سنن ابن ماجه - الذیات (۲۶۵۸) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۷۹/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۸۱/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۱۰۰/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۱۱۹/۱) مسند أحمد - مسند العشرة البشرين بالجدة (۱۲۶/۱) سنن الدارمی - الذیات (۲۳۵۶)

حدیث کی مفصل تشریح: **الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَاثِرٍ إِلَى ثَوَمٍ**: اس حدیث میں حرم مدینہ کی تحدید مذکور ہے اور آگے روایت میں آرہا ہے: **يَحْتَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ نَاحِيَةٍ مِنَ الْمَدِينَةِ بَرِيدًا أَوْ بَرِيدًا**۔ یعنی حضور ﷺ نے مدینہ کو چاروں طرف سے ایک ایک برید کے بقدر محفوظ قرار دیا۔ برید منزل کو کہتے ہیں جس کی مسافت بارہ میل ہوتی ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے: **الْحَرَمُ مَا بَيْنَ لَابِحٍ إِلَى ثَوَمٍ** اور بعض روایات میں **مَا بَيْنَ حَرَوَيْهَا** <sup>۱</sup> ہے، لابیہ اور حرہ مرادف ہیں الحجۃ السود (سیاہ پتھر) مدینہ منورہ حرمین (دو سیاہ پتھریلی زمینوں کے درمیان میں واقع ہے) اور صحیح مسلم میں اس سلسلہ کی روایات مختلف الفاظ میں بکثرت ہیں۔ **فَفِي رِوَايَةٍ: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ، وَإِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ لَابِحٍ إِلَى ثَوَمٍ** <sup>۲</sup>، **وَفِي رِوَايَةٍ مِنْهُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا وَمِثْلَ مَا حَرَّمَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ** <sup>۳</sup>، **وَفِي رِوَايَةٍ: وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ**

① اس حدیث میں راوی نے بجائے حرم کے حرمی کا لفظ استعمال کیا جو بعد کے خیال میں مسلک احناف کی طرف رہنمائی کرتا ہے یعنی جس طرح حرمی (مخصوص چراگاہ) کی تحریم ایک وقتی اور کسی خاص ضرورت و مصلحت کی بنا پر ہوتی ہے اسی طرح حرم مدینہ کی بھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

② صحیح البخاری - أبواب فضائل المدينة - باب حرم المدينة ۱۷۷۰

③ سنن الدارمی - کتاب الحدود والذیات وغیرہ ۳۱۵۲

④ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب باب فضل المدينة الخ ۱۳۶۱

⑤ صحیح مسلم - کتاب الحج - باب باب فضل المدينة الخ ۱۳۶۵

ماز مہیا<sup>۱</sup>۔

اسکے بعد آپ حدیث الباب کے بارے میں سمجھیے کہ اس میں دو لفظ مذکور ہیں: عائر (جس کو میر بھی کہتے ہیں) اور دو سر الفظ ثور۔ یہ دو پہاڑوں کے نام ہیں یعنی ان کا درمیانی حصہ سب کا سب حرم مدینہ ہے۔ صحیح بخاری میں ایک جگہ تو اس طرح ہے: من کذا الی کذا، اور ایک جگہ ہے: ما بین عائر الی کذا۔ گویا ایک جگہ تو دونوں ہی مبہم ہیں اور دوسری جگہ اول معین اور دوسرا مبہم ہے، غرضیکہ امام بخاریؒ نے ثور کا لفظ اختیار نہیں فرمایا اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں من کذا الی کذا ہے اور ایک روایت میں ما بین عائر الی ثور ہے۔ حافظ فرماتے ہیں: بعض شرح کا خیال یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے ثانی کی تعیین قصد انہیں فرمائی کیونکہ ثور کا لفظ ان کے نزدیک صحیح نہیں تھا اسی لئے بجائے الی ثور کے الی کذا نقل کیا، اسلئے کہ عائر کا مدینہ میں ہونا تو معروف<sup>۲</sup> ہے اور ثور کا وہاں ہونا غیر معروف ہے بلکہ اس کا مکہ میں ہونا مشہور و معروف ہے اور یہ وہی پہاڑ ہے جس کے غار میں حضور ﷺ بوقت ہجرت کفالت سے بچ کر ٹھہرے تھے۔ اس لئے بعض تو یہ کہتے ہیں یہ لفظ وہم راوی ہے اس کے بجائے کچھ اور ہو گا مثلاً الی احد، چنانچہ مسند احمد کی ایک روایت میں اسی طرح ہے۔

اور بعض شرح نے اس کی ایک اور توجیہ فرمائی وہ یہ کلام قیاس اور تشبیہ پر محمول ہے وہ اس طور پر کہ جس طرح جبل ثور کا مکہ میں ہونا معروف ہے اسی طرح ایک جبل عائر کا نام سے بھی ہے لہذا اس حدیث میں جبل عائر و ثور سے مکہ کے یہ دو پہاڑ مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جنسی مسافت ان دو پہاڑوں کے درمیان ہے (مکہ میں) اتنی ہی وسیع جگہ مدینہ میں اس کا حرم ہے۔ اور بعض علماء کی تحقیق یہ ہے جن میں مجدد الدین فیروز آبادی (صاحب قاموس) بھی ہیں وہ یہ کہ بعض علماء سے منقول ہے کہ ہم نے مدینہ منورہ میں جا کر خود اسکی تحقیق کی تو بعض معمرین سے پتہ چلا کہ ہاں احد پہاڑ کے پیچھے ایک پہاڑی ہے جسکو ثور کہتے ہیں، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

صحیح مسلم بعض مصری نسخوں کے حاشیہ میں تاج العروس سے نقل کیا ہے کہ حدیث الجبلین اور حدیث اللاتین کے مجموعہ سے حرم مدینہ کے حدود اربعہ کی تعیین ہو گئی اس لئے کہ لاتین شرق اور غرب میں واقع ہیں اور عیر و ثور مدینہ کے جنوب و شمال میں ہیں، ان میں سے اول جنوب میں ہے اور ثانی شمال میں۔

فَمَنْ أَخَذَتْ حَدَّثًا أَوْ آوَى لِحُدُوثًا: مطلب یہ ہے کہ جب معلوم ہو گیا کہ مدینہ منورہ کیلئے حرم ہے اور حرم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ مقدس جگہ ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہاں معصیت سے خصوصیت کے ساتھ بچا جائے اور خاص کر ابتداع اور احداث<sup>۱</sup> فی الدین سے اور ایسے ہی ایوانِ محدث سے یعنی بدعتی کی اعانت اور اس کو مدینہ میں ٹھکانہ دینے سے، اور یہ لفظ محدث بھی ہو سکتا ہے یعنی امر بدعت، جو چیز بدعت کے قبیل سے ہو اسکی ترویج اول تو کسی بھی جگہ نہیں کرنی چاہیے اور خاص کر مدینہ

① صحیح مسلم - کتاب الحج - باب باب فضل الدجۃ الخ ۱۲۷۴

② اگرچہ مصعب زبیری نے تو دونوں ہی کا انکار کیا ہے کہ انہیں سے کوئی بھی پہاڑ مدینہ میں نہیں ہے، لیکن علامہ نے میر کی نفی کو تسلیم نہیں کیا، ۱۲۔

③ مدینہ منورہ چونکہ دین اسلام کا مرکز ہے اس لئے وہاں سے جو چیز بھی نکلے گی وہ دین ہی سمجھی جائیگی اس لئے مدینہ کو بدعت اور اہل بدعت کے وہاں قیام سے بچانیکی بہت سخت ضرورت ہے، ۱۲۔

منورہ میں تو قطعاً کرتی ہی نہیں چاہیے اس لئے کہ مقدس جگہ میں جس طرح حسنہ کا ثواب زائد ہوتا ہے اسی طرح سیئہ کا گناہ بھی زائد ہے۔

لَا تُقْبَلُ مِنْهُ عَدْلٌ وَلَا تَنْفَرُ: اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ بدعت ایسی منحوس چیز ہے جس سے دوسری نیکیاں بھی برباد ہو جاتی ہیں۔

وَذَقَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ: اگر کوئی مسلم شخص کسی کافر کو ملان اور بٹنا دینے تو اس کی رعایت سب پر واجب ہے۔ ایک مسلمان کا بٹنا دینا گویا کبھی کا بٹنا دینا ہے اور اس بٹنا دینے کی سعی کوئی شخص بھی کر سکتا ہے اور یہ کوئی ہونا عام ہے خواہ عدد کے لحاظ سے ہو کہ بٹنا دینے والا صرف ایک ہی شخص ہو یا مرتبہ کے لحاظ سے ہو مثلاً یہ کہ وہ عورت ہو یا غلام ہو، حرمہ ہو یا یہی خولہ نیچے خاندان کا ہو یا اونچے (شریف و وضع)۔

وَمَنْ وَالِيَ قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ: جو شخص عقد مولاۃ کرے ابھی لوگوں سے بغیر اصلی مولیٰ سے اجازت لئے اس پر لعنت ہے۔ مولاۃ اور ولاء کی دو قسمیں ہیں: ولاء العاقد اور ولاء المولاۃ۔ یہاں پر دونوں مراد ہو سکتے ہیں، اگر اول مراد لیں تو اس کی تشریح یہ ہے کہ حدیث میں ہے: الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ۝ ولاء دراصل اس خصوصی علاقہ اور تعلق کا نام ہے جو اعتناق کی وجہ سے معتق اور معتق کے درمیان پیدا ہوتا ہے جس کے نتیجہ اور صلہ میں مولیٰ (معتق) معتق کا وارث ہو جاتا ہے، اسی لئے بعض مرتبہ ولاء بول کر مجازاً مال معتق بھی مراد لے لیتے ہیں۔ بہر کیف ولاء معتق ہی کے لئے ہوتا ہے کیونکہ معتق ہی کا انعام و احسان ہے معتق پر، اب اگر کوئی آزاد کردہ غلام اپنی نسبت بجائے اصلی معتق کے کسی دوسرے شخص کی طرف کرے اور کہے کہ میرا مولیٰ یہ شخص ہے تو یہ اس کا انتہائی کمینہ پن اور احسان فراموشی نہیں تو کیا ہے؟ مذکورہ بالا حدیث میں اسی حرکت پر وعید بیان کی گئی ہے اور یقیناً یہ فعل قطعاً حرام ہے اور اس صورت میں بغیر اذن مولاۃ کی قید حدیث میں احترازی نہ ہوگی کہ اگر بغیر اجازت کے ایسا کرے گا تو حرام اور ناجائز ہو گا ورنہ جائز ہو گا کیونکہ یہ فعل تو ہر صورت میں ناجائز ہے بلکہ بیان واقع کے طور پر ہے، ظاہر ہے کہ ایسا کام غلام بغیر اجازت ہی کے کرے گا۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہاں مولاۃ سے عقد مولاۃ مراد ہو جس کو ولاء المولاۃ بھی کہتے ہیں (دوستی کا عقد) جو زمانہ جاہلیت میں اور ابتداء اسلام میں بکثرت ہوتا تھا اور اس کی وجہ سے استحقاق ارث بھی ہوتا تھا جو بعد میں عند الجمہور تو منسوخ ہو گیا لیکن حنفیہ کے نزدیک منسوخ تو نہیں ہوا البتہ اس میں فرق آگیا، کما سیأتی فی کتاب الفرائض اس دوسری صورت میں بغیر اذن مولاۃ کی

① صرف عدل کی تعریف و تحسین میں مختلف اقوال ہیں جو بذل الجہود اور حواشی کتاب میں لکھے ہیں۔

② صحیح مسلم - کتاب الطلاق - باب إمام الولاء لمن أعتق ۱۵۰۴

③ وہ یہ کہ ابتداء میں تو مولیٰ المولاۃ قندی الارحامہ پر مقدم تھا بعد میں جب یہ آیت نزلت لَوْ اَنَّكَ حَامِلٌ لَقَدْ كُنْتَ تَرَىٰ يَتِيمًا ذُلًا لِّقَوْلِ الْكَافِرِ (نور جمہ) اور قرابت والے ایک دوسرے سے لگاؤ رکھتے ہیں، سورۃ الاحزاب ۶۷ نازل ہوئی تو مولیٰ المولاۃ قندی الارحامہ سے مؤخر کر دیا گیا یعنی قندی الارحام کے نہ ہونے کی صورت میں مولیٰ المولاۃ وارث ہو گا، ان کی موجودگی میں نہ ہو گا ۱۲۔

قید احترازی ہوگی کیونکہ آدمی اپنے مولیٰ المولایۃ سے اجازت لیکر دوسرے شخص سے عقد مولایۃ کر سکتا ہے یہاں ابدون اطلاع و اجازت حرام ہے۔

وَلَا يَصْلَحُ لَوْ جَلَّ أَنْ يَحْمِلَ فِيهَا السِّلَاحَ: اور مناسب نہیں کسی شخص کے لئے کہ وہ حرم مدینہ میں ہتھیار اٹھائے، یعنی خارج حرم سے داخل حرم ہتھیار لیکر جائے، یعنی بلا ضرورت اگر ضرورت پڑے تو کچھ حرج نہیں (قالہ ابن رسلان) کتاب الحج کے درمیان میں ایک باب گزر رہا ہے باب: حمل السلاح بمكة، اس کو بھی دیکھ لیا جائے۔

۲۰۳۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، أَنَّ زَيْنَ بْنَ الْحَبَابِ، حَدَّثَهُمْ حَدَّثَنَا مَعْلُومَانِ بْنُ كَثَّانَةَ، مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: "حَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ نَاحِيَةٍ مِنَ الْمَدِينَةِ بَرِيدًا أَوْ بَرِيدًا لَا يُحْبِطُ شَجَرُهُ، وَلَا يُقَصَّدُ، إِلَّا مَا يَسَاقِي بِهِ الْجَمَلُ"

سرخسہ عدی بن زید فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ طیبہ سے ہر ہر سمت میں تین تین میل کے بقدر علاقے کو علاقہ ممنوعہ قرار دیا کہ وہاں کے کسی درخت کے پتے نہ توڑے جائیں اور نہ ہی کوئی درخت کاٹا جائے البتہ اونٹ کو چارہ کے بقدر پتے لے جانے کی اجازت ہے۔

۲۰۳۷- حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ، عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: رَأَيْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ، أَخَذَ رَجُلًا يَصِيدُ فِي حَرَمِ الْمَدِينَةِ الَّذِي حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَلَبَهُ ثِيَابَهُ، فَجَاءَ مَوْلَاهُ فَكَلَّمُوهُ فِيهِ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَرَّمَ هَذَا الْحَرَمَ، وَقَالَ: «مَنْ أَخَذَ أَحَدًا يَصِيدُ فِيهِ فَلَيْسَ لَهُ ثِيَابُهُ» فَلَا أَمْرَ عَلَيْهِمْ طَعْمَةً أَطْعَمْنَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَكِنْ إِنْ شِئْتُمْ دَقَعْتُ إِلَيْكُمْ ثَمَنَهُ.

سرخسہ سلیمان بن ابی عبد اللہ کہتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاصؓ نے ایک شخص کو مدینہ طیبہ کے اس حرم میں شکار کرتے ہوئے پکڑ لیا جس کو رسول اللہ ﷺ نے حرم مدینہ قرار دیا تھا اور حضرت سعدؓ نے اس کے کپڑے بھی لے لئے، پس اس شخص نے کچھ آزاد کردہ غلام (یا اس کے آقا) نے آکر حضرت سعدؓ سے اس شخص کے متعلق گفتگو کی تو حضرت سعدؓ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس حرم مدینہ کو قابل احترام بنایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص اس حرم میں کسی کو شکار کرتا ہو دیکھے تو اس کو اس شکار کرنے والے کے کپڑے لے لینا چاہیئے اور رسول اللہ ﷺ نے مجھے جو حق عطاء فرمایا ہے وہ میں تمہیں واپس نہیں کروں گا لیکن اگر تم لوگ چاہو تو میں تمہیں ان کپڑوں کی قیمت دے دوں گا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۳۶۴) سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۳۷) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۶۸/۱) مسند احمد - مسند العشرة البشرين بالجنة (۱۷۰/۱)

شرح الحدیث رَأَيْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ، أَخَذَ رَجُلًا: سعد بن ابی وقاصؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ حرم مدینہ میں شکار

کر رہا تھا تو انہوں نے اسکو پکڑ کر اسکے کپڑے اور سامان چھین لیا۔ اس حدیث پر ابن حزم ظاہری کا عمل ہے۔ نیز امام شافعی کا قول قدیم اور امام احمدؒ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ امام ابو بکر بزارؒ کہتے ہیں: یہ حدیث سعد بن ابی وقاصؓ کے علاوہ کسی اور صحابی سے مروی نہیں ہے۔ اھ۔ بندہ کہتا ہے: اس حدیث پر جمہور کا عمل نہیں ہے کیونکہ یہ اخبار آحاد میں سے ہے اور طرق بھی اسکے متعدد نہیں ہیں اور اخذ مال غیر کا مسئلہ بہت سخت ہے اس کیلئے جیسی مشہور اور قوی حدیث کی ضرورت ہے یہ ویسی نہیں ہے، واللہ اعلم

۲۰۳۸- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي وَثْبَةَ، عَنْ صَالِحٍ، مَوْلَى التَّوَّامَةِ، عَنْ مَوْلَى لَسْعَدٍ، أَنَّ سَعْدًا، وَجَدَ عَبْدًا مِنْ عَبْدِ الْمَدِينَةِ يَقْطَعُونَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ فَأَخَذَ مَتَاعَهُمْ، وَقَالَ: يَغْنِي لِمَوَالِيهِمْ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ قَطَعَ مِنْهُ شَيْئًا فَلَمْ يَأْخُذْ بِكَاسِلَتِهِ».

ترجمہ: حضرت سعدؓ کے آزاد کردہ غلام نقل کرتے ہیں کہ حضرت سعدؓ نے مدینہ طیبہ کے غلاموں میں سے چند غلاموں کو دیکھا کہ وہ مدینہ طیبہ کے درخت کاٹ رہے ہیں تو حضرت سعدؓ نے ان غلاموں کا سامان لے لیا اور ان کے آقاؤں سے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنے سے منع کرتے ہوئے سنا ہے اور آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ جو شخص مدینہ طیبہ کے درختوں میں سے کوئی چیز کاٹے تو جو شخص اسکو پکڑ لے گا اس کے پاس موجود سامان اس کو پکڑنے والے شخص کا ہو گا۔

صحیح مسلم - الحج (۱۳۶۴) سنن ابی داود - الناسک (۲۰۳۸) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۶۸/۱) مسند احمد - مسند العشرة المبشرين بالجنة (۱۷۰/۱)

۲۰۳۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَطَّانُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ الْخَازِمِ الْجُهَنِيُّ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَحْبِطُ وَلَا يُغْضَدُ حَتَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَكِنْ يُهَشُّ هَشًّا رَفِيقًا».

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے جو علاقہ ممنوعہ (حرم) بنائی ہے اس مقام کے درخت کے پتوں کو لاٹھی مار مار کر توڑنا اور درختوں کو کاٹنا منع ہے لیکن نرم اور ہلکے انداز سے ان درختوں سے پتے لئے جاسکتے ہیں۔

۲۰۴۰- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ ابْنِ مُعْمَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَانَ يَأْتِي قِبَاءَ مَاوِئِئَا وَرَاكِبًا». زَادَ ابْنُ مُعْمَرٍ وَيُصَلِّي رَاكِبًا.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد قباء پیدل اور سوار ہو کر دونوں طرح تشریف لے جاتے تھے۔ ابن نمیر نے یہ اضافہ کیا کہ مسجد قباء میں دو رکعتیں نماز ادا فرماتے۔



صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۳۴) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۳۵) صحیح البخاری - الجمعة (۱۱۳۶) صحیح البخاری -  
 الاعتصام بالکتاب والسنة (۱۸۹۵) صحیح مسلم - الحج (۱۳۹۹) سنن النسائي - المساجد (۶۹۸) سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۴۰) مسند  
 احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۳۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة  
 (۵۷/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۵۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۶۵/۲) مسند احمد - مسند الکثرین  
 من الصحابة (۷۲/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۸۰/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۰۱/۲) مسند احمد -  
 مسند الکثرین من الصحابة (۱۰۸/۲) مسند احمد - مسند الکثرین من الصحابة (۱۵۵/۲) موطا مالك - التذکار للصلاة (۴۰۲)

شرح الحديث کان بآئی قیاء عاشیا و تراکیبا: مضمون تو چل رہا ہے حرم مدینہ اور فضل مدینہ کا اور چونکہ قریہ قیاء بھی  
 اطراف میں مدینہ میں واقع ہے اسلئے تجا اس کی فضیلت کی حدیث بھی یہاں ذکر کر دی۔

### ۹۸۔ بَابُ زِيَارَةِ الْقُبُورِ

#### قبرستان جانے کا بیان

اس سے ایک باب قبل اتیان المدینہ گزرا ہے جس میں مصنف نے شد رحال دلی حدیث ذکر کی ہے جس سے بظاہر اس طرف  
 اشارہ کیا ہے کہ مدینہ کی حاضری سے مقصود مسجد نبوی کی زیارت اور اس میں نماز پڑھنا ہے۔  
 اور اس باب سے غالباً مقصد ثانی کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں یعنی آنحضرت ﷺ کی قبر شریف کی زیارت اور اس پر حاضری،  
 بلکہ ہمارے بعض فقہاء جن میں شیخ ابن الہمام بھی ہیں وہ تو یہ فرماتے ہیں: اولیٰ یہ ہے کہ مدینہ منورہ کی حاضری سے مقصود اولیٰ  
 روضہ شریفہ ہی کی زیارت ہونا چاہیے اسلئے کہ قبر شریف کی زیارت کے بارے میں صراحت کیا تھا پیشتر احادیث وارد ہوئی ہیں،  
 فلی روایۃ: من جاءني زائراً لم تزدعه حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة. (شفاء السقام)  
 یعنی جو شخص میری قبر کی زیارت کیلئے آئے اور اس کی اسکے سوا کوئی اور غرض نہ ہو تو مجھ پر حق ہے اس کی سفارش کرنا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، حَدَّثَنَا الْبُقَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي صَخْرٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْبٍ،  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَحْبَبَ إِلَيَّ إِلَّا إِلَهُ اللَّهِ عَلَيَّ إِلَّا إِلَهُ اللَّهِ عَلَيَّ حَتَّى أَمُرَ عَلَيْهِ السَّلَامَ».

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جو مسلمان میری قبر پر آکر مجھے  
 سلام کرتا ہے تو اللہ پاک میری روح کو مجھ پر لوٹا دیتے ہیں یہاں تک کہ میں اسکے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

سنن ابی داؤد - الناسک (۲۰۴۱) مسند احمد - باقی مسند الکثرین (۵۲۷/۲)

شرح الحديث جو شخص مجھ پر سلام پڑھتا ہے (قبر شریف پر حاضر ہو کر، کما یشیر الیہ ترجمۃ الباب) تو اللہ تعالیٰ شانہ  
 مجھ پر میری روح کو لوٹاتے ہیں حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب خود بنفس نفیس دیتا ہوں۔ کتنی بڑی خوش قسمتی و سعادت ہے کہ  
 آنحضرت ﷺ سلام پڑھنے والے کا سلام سنتے ہیں اور پھر اس کا جواب دیتے ہیں (گویا ایک لحاظ سے ہم کلامی ہوئی) اگر یہ نعمت

ساری دنیا خرچ کر کے بھی حاصل ہو تو آپ ﷺ کے امتی کے حق میں ارزاں ہے۔

**حدیث کی تشریح مع ماہ و ما علیہ:** یہاں ایک علمی اشکال وجواب ہے اور اشکال اسی ترجمہ و مطلب کو لیکر ہے جو اوپر ہم نے لکھا ہے، اشکال یہ ہے کہ بدروح الی الجسم مستلزم ہے مقارنۃ الروح عن الجسد کو جو مسئلہ حیات انبیاء کے خلاف ہے، اس کی متعدد توجیہات کی گئی ہیں:

**توجیہ از علامہ سندی:** علامہ سندی نے اسکی ایک توجیہ یہ کی ہے کہ کلام عرب میں یہ چیز بہت شائع ہے کہ بسا اوقات وہ لوگ جزاء شرط کو حذف کر کے اسکی علت کو اسکے قائم مقام کر دیتے ہیں کما فی قولہ تعالیٰ: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ①۔ اس آیت شریفہ میں اصل جزاء کو حذف کر دیا گیا یعنی فلا تخزون اور اسکی علت کو اسکی جگہ ذکر کیا گیا ہے، آپ ﷺ غم نہ کیجئے اسلئے کہ گزشتہ انبیاء کی بھی تو تکذیب کی گئی ہے، وبالبلیۃ اذا عمت طابت۔ ایسے ہی اس آیت شریفہ میں إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ② اسکی اصل جزاء فلا نضیع عملہم تھی، اسکو حذف کر کے اسکی علت کو اسکی جگہ ذکر کیا گیا ہے، تقدیر کلام اس طرح ہے: ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات لا نضیع عملہم، لاننا لا نضیع اجر من احسن عملاً۔ اسی طرح اس حدیث شریف میں تقدیر عبارت اس طرح ہے: ما من احد یسلم علی الامرد علیہ السلام، لان اللہ قد ہد علی روحی۔ یعنی نہیں ہے کوئی شخص جو سلام پڑھتا ہو مجھ پر مگر یہ کہ میں اسکے سلام کا جواب دیتا ہوں، اسلئے کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے میری روح کو مجھ پر لوٹا رکھا ہے (عالم برزخ میں) پھر آگے جو حدیث میں ہے: حَتَّىٰ أَمُرَّ بِعَلِيٍّ السَّلَامَ، اسکا مطلب یہ ہے پس اسی سبب سے میں اسکے سلام کا جواب دیتا ہوں اور حدیث کا ترجمہ و مطلب یہ نہیں ہے جو بظاہر سمجھ میں آتا ہے کہ نہیں ہے کوئی شخص جو مجھ پر سلام پڑھتا ہو مگر یہ کہ (اسکے سلام کے بعد) اللہ تعالیٰ مجھ پر روح کو لوٹا دیتے ہیں تاکہ میں اسکے سلام کا جواب دوں، بلکہ حدیث کا ترجمہ و مطلب وہ ہے جو ہم نے اوپر ③ لکھا ہے۔

**توجیہ از علامہ سیوطی:** اسی طرح علامہ سیوطی نے اس حدیث پر اشکال مذکور لکھنے کے بعد فرمایا: میں نے اس اشکال کے جواب کیلئے ایک مستقل رسالہ ④ تالیف کیا ہے جس کا نام میں نے ”انباء الاذکیاء بحیۃ الانبیاء“ رکھا ہے اور اس میں میں

① علامہ سیوطی اس حدیث کی توجیہ و تاویل کو ضروری قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں: وَتَوَيَّعَهَا خَلْقُ الْأَحَادِيثِ الْمُتَوَاتِرَةِ الدَّالَّةُ عَلَى حَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ وَمَا خَالَفَ الْقُرْآنَ وَالْشُّعْرَةَ الْمُتَوَاتِرَةَ وَجَبَتْ تَأْوِيلُهُ۔ صاحب عون المعبود (ج ۶ ص ۲۸) نے بھی اس کو اس سے نقل کیا ہے۔

② پھر اگر یہ تجھ کو جھٹلا دیں تو پہلے تجھ سے جھٹلائے گئے بہت رسول (سورۃ آل عمران ۱۸۴)

③ بے شک جو لوگ یقین لائے اور کہیں نیکیاں ہم نہیں کھوتے بدلہ اس کا جس نے بھلا کیا کام (سورۃ الکہف ۳۰)

④ یعنی نہیں ہے کوئی شخص جو مجھ پر سلام پڑھتا ہو مگر میں اسکے سلام کا جواب دیتا ہوں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر میری روح کو (عالم برزخ) میں لوٹا رکھا ہے، ۱۲۔

⑤ یہ رسالہ الحادوی للفنادی للسیوطی، میں شامل ہے جس کا نام ”انباء الاذکیاء بحیۃ الانبیاء“ ہے، اس رسالہ کی ابتدا اس طرح ہے: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادَةِ الَّذِينَ اصْطَفٰی۔ وَقَعَ السُّوَالُ: قَدْ اَشْتَهَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ فِي قُبْرِهِ، وَوَدَّاهُ صَلَوَاتُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ

نے اس کے پندرہ جواب لکھے ہیں جن میں سب سے اقولی جواب یہ ہے کہ ہمد اللہ علی روحی جملہ حالیہ ہے اور جملہ حالیہ کا قاعدہ یہ ہے کہ جب وہ مصدر بفعل ماضی ہو تو اس کے شروع میں لفظ قد کا ہونا ضروری ہے، خواہ لفظاً نہ کور ہو یا مقدر کما فی قولہ تعالیٰ: **أَوْ جَاءَ وَكُنْ حَصْرٌ مِّنْ صُدُورُهُمْ** <sup>۱</sup> اسی وقد حصرت اسی طرح یہاں بھی لفظ **قَدْ** مقدر ہے: **الاول قد ہمد اللہ علی روحی** ترجمہ یہ ہو گا: نہیں ہے کوئی شخص جو مجھ پر سلام پڑھتا ہو، مگر حال یہ ہے کہ مجھ پر روح رد ہو چکی ہوتی ہے (اس کے سلام سے قبل) اور میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ وہ فرماتے ہیں: یہ حق برائے تعلیل نہیں ہے بلکہ عاطفہ ہے واؤ کے معنی میں یہاں اشکال جو پیدا ہوتا ہے وہ اسی بنا پر کہ **الاول ہمد اللہ علی روحی** کو شرط نہ کور (ما من احد یسلم علی) کی جزاء اور حتی آمد میں حتی کو تعلیلیہ قرار دیتے ہیں **والاول** لیس كذلك اس لئے کہ **الاول ہمد اللہ علی روحی** کو جزاء قرار دینے سے تو یہ لازم آتا ہے کہ روح سلام پر مرتب ہو پہلے سے جسم میں نہ ہو (اور یہی چیز موجب اشکال اور حیات انبیاء کے خلاف ہے) اور جب یہ کہا گیا کہ **الاول ہمد اللہ علی روحی** جملہ حالیہ ماضیہ ہے جو دال بر جزاء ہے یعنی **اول السلام** علیہ پھر اشکال ہی ختم ہو جاتا ہے اس لئے کہ اس صورت <sup>۲</sup> میں اس حدیث کا حاصل مطلب یہ نکلتا ہے کہ مسلم کا سلام مجھ پر اس حال میں پیش ہوتا ہے کہ مجھ پر روح رد کی ہوئی ہوتی ہے اور میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں یعنی یہاں دنیا میں تو آپ **صلی اللہ علیہ وسلم** کی روح بوقت وفات قبض کر لی گئی پھر عالم برزخ میں آپ **صلی اللہ علیہ وسلم** کے تشریف لیجانے کے بعد آپ **صلی اللہ علیہ وسلم** کی طرف لوٹا دی گئی جس کی بنا پر آپ **صلی اللہ علیہ وسلم** کا سلام سنتے بھی ہیں اور اس کا جواب بھی دیتے ہیں۔ نیز اس حدیث شریف کو اگر اس کے ظاہر پر رکھا جائے بلا کسی توجیہ و تاویل کے اور یہی کہا جائے کہ آپ **صلی اللہ علیہ وسلم** پر روح عند تسلیم المسلم ہی ہوتا ہے پہلے سے روح انور جسد اطہر میں نہیں ہوتی تو قطع نظر اس کے کہ یہ مسلمات کے خلاف ہے، ایک بڑی خرابی اس میں یہ ہے کہ بار بار روح اور قبض روح ہوتا ہے کیونکہ روح شریفہ پر صلوٰۃ و سلام پیش کرنے کا سلسلہ تو مختصر سے وفات کیساتھ قائم ہی رہتا ہے، اور ظاہر ہے کہ اس بار بار روح قبض میں جسمانی اذیت کے علاوہ تعدد حیات و ممات ہے جو خلاف عقل و نقل ہے (سیوطی)۔

تلق قال: ما من احد یسلم علی الاول ہمد اللہ علی روحی حق اول علیہ السلام. فظاہرہ مفارقة الروح له فی بعض الاوقات. فکیف الجمع؟ وهو سوال حسن یمتاج الی النظر والتأمل. فاقول: حیاتہ الذی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ هو سائر الانبیاء معلومة عندنا علماً قطعياً لما قام عندنا من الادلة فی ذلك. وتواتر بہ الاخبار. وقد انف البیہقی جزء فی حیات الانبیاء فی قبورہم. فمن الاخبار الدالة علی ذلك ما أخرجه مسلم. عن انس **رضی اللہ عنہ**: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اُسرۃ بہ مرموس علیہ السلام وهو یصلی فی قبرہ اس تالیف میں سیوطی نے احادیث مرفوعہ کے علاوہ متحد کتب کے حوالہ سے یہ روایت بھی نقل کی ہے: سعید بن السیبی فرماتے ہیں: ناقد الحرم کے زمانہ میں جب کہ مسجد نبوی شریف میں تین دن تک اذان کا قامت بند رہی، میں نماز کے وقت (جب بھی فرض نماز کا وقت آتا) قبر شریف سے اذان کا قامت کے آواز پہنے کانوں سے سنا تھا۔ جس کا میں چاہے اصل تالیف کی طرف رجوع کرے، ۱۲۔

① یا آئے ہیں تمہارے پاس کہ تک ہو گئے ہیں دل ان کے (سنن النساء ۹۰)

② سیوطی لکھتے ہیں: بلکہ یہی کی روایت میں لفظ قد موجود ہے یعنی اصل حدیث میں **فللہ الحمد والنقل**

③ اصل حدیث اور دفع اشکال کیلئے ہمیں یہاں کسی قدر تطویل کو اختیار کرنا پڑا ان شاء اللہ تعالیٰ مفید ہو گا۔ ۱۳۔

**علامہ خفاجی کا جواب:** علامہ خفاجی نسیم الریاض شرح شفاء القاضی عیاض میں تحریر فرماتے ہیں: حدیث کا مطلب بلا تکلف جو ذہن میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اور دیگر انبیاء کئی کئی قیور میں زندہ ہیں اور ان کی حیات شہداء کی حیات سے زیادہ قوی ہے، یہ حضرات قیور میں آرام فرما رہے ہیں، بمنزلہ نامین کے ہیں اور ظاہر ہے کہ نامم متکلم کا سلام و کلام بیدار ہونے کے بعد ہی سنا ہے اسی طرح آنحضرت ﷺ مسلم کا سلام سننے کے بعد تھقیق اور بیدار ہوتے ہیں اور اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں اھ<sup>①</sup>، تو گویا درود روح کنایہ ہے تیقظ و بیداری سے۔

اور اسی نوع کا ایک جواب وہ ہے جس کو حضرت سہارنپوری نے بذل الجہود میں نقل فرمایا ہے کہ درود سے مراد یہ ہے کہ حضورا قدس ﷺ عالم برزخ میں آپ ﷺ کی روح انور تجلیات ربانیہ و معارف الہیہ کی طرف متوجہ رہتی ہے، جب کوئی امتی آپ ﷺ پر سلام پڑھتا ہے تو حق تعالیٰ شانہ آپ ﷺ کی روح مبارک کو اس مصلیٰ کی طرف متوجہ فرمادیتے ہیں تاکہ آپ اس کے سلام کا جواب دیں، اھ<sup>①</sup>۔ میں کہتا ہوں: علامہ سیوطیؒ نے بھی اخیر میں اسی توجیہ کو زیادہ پسند<sup>②</sup> فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ درود سے مراد افاقہ عن الاستغراق والمشاہدہ ہے ان کی پہلی توجیہ جو ہمارے یہاں شروع میں نقل ہو چکی ہے وہ من حیث العربیۃ والقواعد التحویریۃ ہے اور یہ توجیہ روحانی اور معنوی ہے۔

۲۰۴۲- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ، أَخْبَدَنِي ابْنُ أَبِي ذَكْبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَجْعَلُوا الْيَوْمَ كَمِ قُبُورِهَا، وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عَيْدًا، وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُ»۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم اپنے گھروں کو قبرستان مت بناؤ اور تم لوگ میری قبر کو عید کی طرح مت بناؤ اور مجھ پر درود بھیجا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پہنچتا ہے، تم جس جگہ سے بھی مجھ پر درود پڑھو۔

تحیح: سنن ابی داود - الناسک (۲۰۴۲) - مسند احمد - باقی مسند البکری (۲۸۴/۲) - مسند احمد - باقی مسند البکری (۳۳۷/۲) - مسند احمد - باقی مسند البکری (۳۶۷/۲) - مسند احمد - باقی مسند البکری (۳۷۸/۲) - مسند احمد - باقی مسند البکری (۳۸۸/۲)

① نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی عیاض - ج ۳ ص ۵۰۰

② بذل الجہود فی حل ابی داود - ج ۹ ص ۳۹۶

③ اس توجیہ پر بعض لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کے روزہ شریفہ پر تو تقریباً ہر وقت علی سلام پڑھنے کا سلسلہ قائم رہتا ہے تو کیا بار بار یہ استغراق کی کیفیت اور اس سے افادہ ہوتا رہتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ جب تک صلوٰۃ و سلام کا سلسلہ رہتا ہے توجہ بھی اسی طرف رہتی ہے اور جب اس میں انقطاع ہوتا ہے تو توجہ میں بھی انقطاع ہو جاتا ہے، اس میں اشکال کیلئے روح تیزی لطیف اھ سرخ السیر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ سلام پڑھنے والے اس عالم میں ہیں اور جس پر سلام پڑھا جا رہا ہے وہ ذات دوسرے عالم میں ہے، اس دنیا میں نہیں ہے جب مکات میں اختلاف ہے تو زمان میں بھی اختلاف ہو سکتا ہے، ممکن ہے وہاں کے زمان میں طول و استعداد زیادہ ہو جسبیت یہاں کے زمان کے کما بظہور بالعالم فی قصۃ الإسراء المعراج، واللہ اعلم۔ (کسانی ج ۲ ص ۱۵۱، رسالۃ انباء الازکیما)

شرح الحديث

لَا تَجْعَلُوا الْقُبُورَ قُبُورًا:

حدیث کا یہ کلام کتاب الصلوٰۃ میں باب صلوٰۃ الرجل التطوع فی بیتہ

میں (رقم ۱۰۴۳) گزر چکا۔

وَلَا تَجْعَلُوا الْقُبُورَ عِيْدًا: میری قبر کو منظر عید جانے، سرور اور جشن منانے کی جگہ نہ بناؤ، وہاں زینت و سرور کے ساتھ آکر جمع مت ہو، قبر تو عبرت کی چیز ہے اور بعض نے اس کا مطلب یہ لیا ہے کہ میری قبر کی زیارت جلدی جلدی اور بکثرت کیا کرو یہ نہیں کہ عید کی طرح کبھی آگئے جیسے عید سال میں ایک مرتبہ آتی ہے (خصوصاً وہ حضرات جو مدینہ کے قرب و جوار کے رہنے والے ہیں) اور کہا گیا ہے کہ عید بمعنی احتیاد (کسی کام کی عادت بنالینا) یعنی میری قبر پر بار بار آنے کے عادی مت بنو، اس لئے کہ اس میں سوء ادب کا اندیشہ ہے۔ نیز اس سے یہ بھی شبہ ہوتا ہے کہ اس شخص کے نزدیک آپ ﷺ پر دور کا سلام پیش نہیں ہوتا، اسی لئے آگے فرما رہے ہیں: وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ۔ جہاں سے بھی مجھ پر صلوٰۃ و سلام بھیجو گے وہیں سے پہنچے گا اللہ صلی علی سیدنا و مولانا محمد و علی آل سیدنا و مولانا محمد، و بارک و سلم تسليماً، اللهم وآتہ الوسيلة و الفضيلة و المقام المحمود الذي وعدته، و اجزه عنا ما هو أهله، و اجزه عنا افضل ما جزيت نبياً عن أمته و صل على جميع اخوانه من النبيين و الصالحين۔

۲۰۴۲

حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ الْقُدِّيُّ، أَخْبَرَنِي دَاوُدُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ، عَنْ رِبْعَةَ بَعْنِ ابْنِ الْهَدَيْرِ، قَالَ: مَا سَمِعْتُ ظَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ، يُحَدِّثُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا قَطُّ غَيْرَ حَدِيثِ وَاحِدٍ، قَالَ: قُلْتُ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ قُبُورَ الشُّهَدَاءِ، حَتَّى إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى خَزَنَةِ وَاقِمٍ فَلَمَّا نَدَّ إِلَيْنَا مِنْهَا، وَإِذَا قُبُورٌ بِمَحْضٍ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَقُبُورٌ إِنْخَوَانَتُنَا هَلَا؟ قَالَ: «قُبُورٌ أَصْحَابُنَا» فَلَمَّا جِئْنَا قُبُورَ الشُّهَدَاءِ، قَالَ: «هَذِهِ قُبُورٌ إِنْخَوَانَتُنَا».

ترجمہ

ربیعہ بن الہدیر فرماتے ہیں کہ میں نے طلحہ بن عبید اللہ کو ایک حدیث کے علاوہ نبی اکرم ﷺ سے کوئی حدیث بیان کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔۔۔۔۔ ربیعہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں: میں نے ربیعہ بن ہدیر سے پوچھا کہ وہ کونسی حدیث ہے؟ تو ربیعہ بن ہدیر نے فرمایا کہ طلحہ نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ کے ساتھ شہداء کی قبروں پر حاضری کیلئے نکلے یہاں تک کہ ہم مدینہ کی پتھریلی زمین جو ٹیلوں پر مشتمل ہے (حرہ شرقیہ) پر چڑھے اور اس سے نیچے اترے تو چند قبریں اس وادی کی ایک جانب تھیں تو حضرت طلحہ کہتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا ہمارے بھائیوں کی یہ قبریں ہیں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے جواب دیا کہ یہ تو ہمارے ساتھیوں کی قبریں ہیں، پھر جب ہم شہداء کی قبر پر حاضر ہوئے تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ ہیں ہمارے بھائیوں کی قبریں۔

خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ قُبُورَ الشُّهَدَاءِ: هم مدینه منورہ سے آپ ﷺ کے

ساتھ نکلے قبور شہداء کی زیارت کے لئے (بندہ کو کسی شرح میں یہ نہیں ملا کہ کون سے شہداء مراد ہیں؟) واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 حَتَّىٰ إِذَا أَشْرَقْنَا عَلَىٰ حَرَّةٍ وَإِلَيْنَا لَيْتُنَا مِنْهَا: یہاں تک کہ جب ہم حرہ واقعہ پر چڑھے مدینہ حرمین کے  
 درمیان واقع ہے جیسا کہ مشہور ہے۔ بذل الجہود میں معجم البلدان سے نقل کیا ہے کہ اس سے حرہ شرقیہ مراد ہے اور واقعہ کے  
 بارے میں دو قول نقل کئے ہیں: اسم رجل اور دوسرا قول یہ کہ واقعہ اطام مدینہ میں سے ایک اطام کا نام ہے (اطم کہتے ہیں: قلعہ کو،  
 شاید اس حرہ کے قریب کوئی پرانا قلعہ ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم) پھر جب ہم اس حرہ سے نیچے اترنے لگے تو اچانک چند قبور وادی کے  
 موڑ پر ہمیں نظر پڑیں، حسیہ اور محوہ دونوں لغت ہیں، وادی کے موڑ اور گھوم کو کہتے ہیں۔

قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَقُبُورُ إِخْوَانِنَا هَذِهِ؟ قَالَ: «قُبُورُ أَصْحَابِنَا»: صحابہ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا: کیا یہی ہمارے  
 اخوان کی قبریں ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں! یہ تو ہمارے اصحاب اور ساتھیوں کی قبریں ہیں۔ پھر جب ہم شہداء کی قبور پر  
 پہنچے جہاں جانا مقصود تھا آپ ﷺ نے فرمایا: یہ ہیں ہمارے اخوان کی قبور۔

**دو حدیثوں میں دفع تعارض:** بذل الجہود میں حضرت گنگوی کی تقریر سے یہاں ایک اشکال وجواب نقل کیا  
 ہے جس کو ہم یہاں اپنی تشریح کے ساتھ لکھتے ہیں یہ وہ یہ کہ آپ نے مشکوٰۃ شریف میں پڑھا ہو گا کہ ایک مرتبہ آنحضرت  
 ﷺ نے فرمایا: وَوَدِدْتُ أَنَا ۖ قَدْ رَأَيْتُنَا إِخْوَانَنَا قَالُوا: أَوَلَيْسْنَا إِخْوَانُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنْتُمْ أَصْحَابِي، وَإِخْوَانُنَا الَّذِينَ لَمْ  
 يَأْتُوا بَعْدُ۔ یعنی ایک مرتبہ آپ ﷺ نے فرمایا: کاش کہ میں اپنے اخوان کو دیکھ لیتا! اس پر صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم  
 آپ ﷺ کے اخوان نہیں ہیں؟ اس پر آپ نے فرمایا: تم تو میرے اصحاب ہو، میرے اخوان تو وہ لوگ ہیں جو ابھی پیدا نہیں  
 ہوئے بعد میں آئیں گے۔ یہاں سوال ہوتا ہے آپ ﷺ نے اس ابوداؤد والی حدیث میں بعض صحابہ کو اپنا اصحاب اور بعض کو  
 اخوان سے تعبیر فرمایا جس سے مستفاد ہوتا ہے کہ وصف اخوة و محبت دونوں جمع ہو سکتے ہیں حالانکہ مشکوٰۃ والی حدیث میں تمام  
 صحابہ کو اپنا صرف اصحاب اور بعد میں آنے والوں کو صرف اخوان سے تعبیر فرمایا (جس سے معلوم ہوتا ہے اصحاب و اخوان میں  
 تقابل ہے) اس کا جواب حضرت نے یہ تحریر فرمایا کہ ابوداؤد کی حدیث میں اخوة سے اخوة نسبی مراد ہے جو صحبت کیساتھ جمع ہو سکتی  
 ہے اور مشکوٰۃ شریف کی حدیث میں اخوة سے اخوة دینیہ محض مراد ہے فلا تعارض بینہما۔

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَاجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ

① بذل الجہود فی حل أبي داود - ج ۹ ص ۳۹۹-۴۰۰

② مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح كتاب الطهارة ۲۹۸

③ یہ حدیث شریف بڑی قابلِ عبرت ہے، دیکھیے حضور اقدس ﷺ کو اپنی امت کیساتھ کیسی محبت ہے، آپ ﷺ اس بات کی تمنا ظاہر فرماتے ہیں کہ کسی  
 طرح میں اپنی امت کو دیکھ لیتا (دنیا ہی میں) جو میرے بعد پیدا ہوگی، ۱۲۔

الذی یبذل بالبطحاء، فكان عبد الله بن عمر يقول ذلك.

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مقام ذوالخليفة پر بطحاء داری میں اپنی اونٹنی کو بٹھایا اور وہاں نماز ادا فرمائی، پس حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

صحیح البخاری - الحج (۱۴۵۹) صحیح البخاری - الحج (۱۶۷۸) صحیح البخاری - الزمعة (۲۲۱۱) صحیح البخاری - الاعتصام بالکتاب والسنة (۶۹۱۳) صحیح مسلم - الحج (۱۱۸۸) صحیح مسلم - الحج (۱۲۵۷) صحیح مسلم - الحج (۱۳۴۶) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۶۰) سنن النسائي - مناسك الحج (۲۶۶۱) سنن أبي داود - مناسك (۲۰۴۴) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۲۸/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۸۷/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۱۲/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۱۹/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۳۶/۲) مسند أحمد - مسند المكثرين من الصحابة (۱۳۸/۲) موطأ مالك - الحج (۹۲۲)

حضرت امام بخاریؒ نے کتاب الحج کے آخر میں باب باندھنا باب الذلول بذی طوی قبل أن یدخل مكة والذلول بالبطحاء الذی یبذل بالبطحاء اور پھر اس کے ذیل میں انہوں نے حدیث ابن عمرؓ ذکر فرمائی جس کا مضمون یہی ہے کہ وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے قبل پہلے ایک رات ذی طوی میں گزارتے تھے اور پھر صبح کو وہاں سے مکہ میں داخل ہوتے تھے اور مکہ مکرمہ سے واپسی میں مدینہ منورہ میں داخل ہونے سے پہلے بطحاء ذی الخليفة میں قیام فرماتے تھے اسکے بعد مدینہ میں داخل ہوتے تھے۔ بطحاء اور اربع میدان وسیع کو کہتے ہیں۔ بطحاء دو ہیں: ایک وہ جو بین مکہ و منیٰ ہے جس کو محصب کہتے ہیں اور ایک وہ جو ذی الخليفة میں ہے جو یہاں حدیث میں مذکور ہے، ذوالخليفة تو ایک قریہ ہے اسی میں یہ میدان ہے جہاں وہ اپنی اونٹنی بٹھاتے تھے اور وہیں ایک مسجد بھی ہے جس کو مسجد ذی الخليفة اور مسجد المعرس کہتے ہیں۔

اس کے بعد جانا چاہیے کہ ایک معمول تو آپ ﷺ کا یہ تھا جو ابھی مذکور ہوا کہ مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طوی میں ایک رات گزارنا اور مدینہ میں داخل ہونے سے قبل ذوالخليفة میں ٹھہرنا۔

ذوالخليفة سے مدینہ طیبہ کیلئے دو راستے اور آپ ﷺ کا معمول: اس کے علاوہ ایک معمول احادیث میں اور آتا ہے جو سنن ابوداؤد میں باب دخول مکہ میں (رقم ۱۸۶۷) گزر چکا ہے عن ابن عمر، أن النبي صلى الله عليه وسلم «كان يخرج من طريق الشجرة، ويكحل من طريق المعزمين»۔ آپ ﷺ کا معمول تھا کہ آپ مدینہ سے جب نکلے تھے تو طریق الشجرہ سے نکلے تھے اور سفر سے واپسی میں جب مدینہ میں داخل ہوتے تھے تو طریق المعرس سے داخل ہوتے تھے۔

① امام بخاریؒ کے ترجمہ الباب اور اس کے تحت جو حدیث انہوں نے ذکر فرمائی ہے اس سے واضح ہو گیا کہ ابوداؤد کی اس حدیث میں جو مذکور ہے (تاریخ بطحاء) یہ مکہ سے واپسی اور مدینہ میں داخل ہونے کے وقت کی بات ہے ایسے ہی اس کے بعد امام مالک کا جو قول مصنف نے نقل کیا ہے وہ بھی اسی کی طرف مشیر ہے، کما فی ذل الجہود، باقی فی نفسہ یہ بات بھی اپنی جگہ درست ہے کہ آپ مدینہ سے مکہ روانگی کے وقت بھی ذوالخليفة میں قیام فرماتے تھے، چنانچہ جزء ابوداؤد والے سفر میں آپ کا وہیں ٹھہرنا روایت میں مشہور ہے۔

ذوالخليفة سے مدینہ کی طرف دو راستے آتے ہیں: ایک طریق الشجرہ کہلاتا ہے، دوسرا طریق المعرس۔ حضرت امام بخاریؒ نے اس پر مستقل باب قائم فرمایا ہے: باب خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی طریق الشجرہ۔

ایسے ہی آپ ﷺ کا معمول دخول مکہ میں یہ تھا کہ داخل ہوتے اعلیٰ مکہ سے (اوپر کے راستہ سے) اور خروج فرماتے اسفل مکہ سے، لقد تقدم لي باب دخول مكة من حديث ابن عمر مرفوعاً (رقم ۱۸۶۶): «كَانَ يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنَ الْقَيْئَةِ الْعُلْيَا» قَالَ: عَنْ يَحْيَى. إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنْ كِدَاءٍ مِنَ الْقَيْئَةِ الْبُطْحَاءِ وَيَخْرُجُ مِنَ الْقَيْئَةِ السُّفْلَى» - عن علي بن كداء اور عن علي بن سفيان کو کدی کہتے ہیں جیسا کہ روایات میں مشہور ہے، اس تبدیل طریق میں علماء نے مصالح بھی لکھی ہیں، جیسا کہ عیدین میں آپ ﷺ تبدیل طریق فرماتے تھے جس کی مصالح بعض شرح نے ہیں تک پہنچا دی ہیں، جن میں سے تین، چار الذر المنضود میں گزری ہیں۔

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، قَالَ: قَالَ مَالِكٌ: «لَا يَتَّبِعِي لِأَحَدٍ أَنْ يَخْأُوذَ الْمُعَرَّسَ إِذَا قَفَلَ رَاجِعًا إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى يُصَلِّيَ فِيهَا مَا بَدَّلَهُ، لِأَنَّهُ يَلْقَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَّسَ بِهِ» قَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ الْمَدَنِيَّ، قَالَ: الْمُعَرَّسُ: عَلَى نِسْأَةِ أُمِّيَّالٍ مِنَ الْمَدِينَةِ.

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف واپس لوٹتے ہوئے جب معرس (مسجد ذوالخليفة) پر سے گزرے تو اسکے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہاں نماز پڑھے بغیر مدینہ منورہ کی طرف جائے کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مقام پر آرام کی غرض سے کچھ دیر قیام فرمایا تھا۔ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ محمد بن اسحاق مدنی سے میں نے یہ بات سنی ہے کہ معرس (مسجد ذوالخليفة) مدینہ طیبہ سے چھ میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔

حضرت امام مالکؒ امام دار الجہرہ فرماتے ہیں: مدینہ منورہ میں داخل ہونے والے شخص کو چاہیے کہ جب وہ مسجد ذوالخليفة پر کو گزرے تو بغیر وہاں اترے اور بغیر نماز پڑھے آگے نہ بڑھے اسلئے کہ حضور اکرم ﷺ کا معمول شریف مجھ کو یہی پہنچا ہے۔

معرس کے لغوی معنی جائے نزول و منزل کے ہیں، قریش بمعنی نزول۔ ذوالخليفة میں چونکہ حضور اکرم ﷺ (اور پھر آپ ﷺ کے اتباع میں سبھی) مدینہ سے روانگی اور واپسی میں وہاں ٹھہرتے تھے اسی لئے اس کو معرس کہتے ہیں اور چونکہ آپ ﷺ کا نزول مسجد ذوالخليفة میں ہوتا تھا اس لئے معرس بول کر مسجد ذوالخليفة بھی مراد لیتے ہیں۔

کتاب الحج کے اخیر کے یہ چند ابواب آداب و فضائل مدینہ سے متعلق ہیں، حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کو مدینہ طیبہ سے جو خصوصیت ہمیشہ رہی ہے وہ کسی پر مخفی نہیں ہے، ان ابواب کے اخیر میں امام موصوف کی رائے و نصیحت کا آجانا شاید اسی خصوصیت کا ثمرہ ہے۔ دعا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ اس ناکارہ کو اور قارئین کتاب ہذا کو بھی اپنے فضل سے مدینہ اور صاحب مدینہ



کیا تم خصوصی تعلق و محبت نصیب فرمائے (آمین)۔

وہذا آخر کتاب المناسک، فالحمد لله أولاً و آخراً، والصلوة والسلام علی نبیہ و آلہ و اوائعہ

وہہ قد تم الجزء الثالث من الدر المنصور علی سنن ابی داؤد

فالحمد لله الذی بنعمتہ تتم الصالحات

محمد عاقل عفا اللہ عنہ

۲۳ ربیع الاول ۱۴۱۹ھ

آخر کتاب المناسک



① الدر المنصور کے اس جزء میں بذیل السجود جلد ثالث کا نصف حصہ آگیا، حضرت سہیل پوری نے طبع اول میں بذیل جلد ثالث کے دو حصے فرمائے تھے: پہلا حصہ کتاب الحج تک اور دوسرے حصہ کی ابتداء کتاب النکاح سے تھی۔ طبع ثانی کے وقت حضرت طبع نے دونوں حصوں کو ایک کر کے صفحات مشتمل کر دیئے تھے، ۱۲۔

② وقد شرعت فی جمعہ وقالہ رمضان المبارک ۱۴۱۹ھ۔

نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشْرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ

نَصْرُ الْبَارِي

شرح اردو

صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

مولفہ

حضرت العلامة مولانا محمد رفیع مفتاح فتح علی

شیخ الحدیث مظاہر العلوم وقف سہارنپور

شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ

جلد: اول، پارہ: ۱، حدیث: ۱ - ۱۳۴

کتاب الوحی، کتاب الایمان، کتاب العلم

مکتبۃ الشیخ

۳۳۵/۳، بہادر آباد، کراچی نمبر ۵۔ فون: 021-34935493





اسٹاکسٹ

**مکتبہ زکریا**

دکان نمبر 2، قاسم سینٹر، نزد سوبراج ہسپتال، اردو بازار، کراچی  
موبائل: 021-32621095, 0312-2438530

**مکتبہ خلیلیہ**

دکان نمبر 19، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی  
موبائل: 0312-5740900, 0321-2098691